جهود

الشيخ ابن عثيمين

وآراؤه في التفسير وعلوم القرآن

تأليف

د. أحمد بن محمد بن إبراهيم البريدي

أستاذ الدراسات القرآنية المساعد

مكتبة الرشد

الرياض

بسم الله الرحمن الرحيم

أصل هذا الكتاب رسالة علمية نال بها الباحث درجة الدكتوراه بتقدير (ممتاز) مع مرتبة الشرف الاولى ، جامعه الامام محمد بن سعود الإسلامية

جهود

الشيخ ابن عثيمين

وآراؤه في التفسير وعلوم القرآن

ح مكتبة الرشد ، ١٤٢٦ هـ
فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

البريدي ، احمد بن محمد بن ابراهيم
جهود الشيخ ابن عثيمين واراؤه في التفسير وعلوم القران ./

احمد بن محمد بن ابراهيم البريدي .ـ الرياض ، ١٤٢٦هـ

..ص ؛ ..سم
ردمك : ١ ـ ٥١٨ ـ ٠١ ـ ٩٩٦٠

١ ـالعثيمين ، محمد بن صالح أ . العنوان
ديوي ٥٨٤ ، ٩٢٢ ١٤٢٦ / ٣٤٥٢

رقم الايداع : ١٤٢٦ / ٣٤٥٢
ردمك : ١ ـ ٥١٨ ـ ٠١ ـ ٩٩٦٠

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٦هـ ـ ٢٠٠٥م

مكتبة الرشد ناشرون
المملكة العربية السعودية – الرياض – شارع الأمير عبد الله بن عبد الرحمن (طريق الحجاز)
ص.ب : ١٧٥٢٢ الرياض ١١٤٩٤ هاتف ٤٥٩٣٤٥١ فاكس ٤٥٧٣٣٨١

Email.alrushd@alrushdryh.com
Website : www.rushd.com

- فرع طريق الملك فهد : الرياض – هاتف ٢٠٥١٥٠٠ فاكس ٢٠٥٢٣٠١
- فرع مكة المكرمة : هاتف ٥٥٨٥٤٠١ فاكس ٥٥٨٣٥٠٦
- فرع المدينة المنورة : شارع ابى نر الغفارى – هاتف ٨٣٤٠٦٠٠ فاكس ٨٣٨٣٤٢٧
- فرع جدة : ميدان الطائرة – هاتف ٦٧٧٦٣٣١ فاكس ٦٧٧٦٣٥٤
- فرع القصيم : بريدة – طريق المدينة – هاتف ٣٢٤٢٢١٤ فاكس ٣٢٤١٣٥٨
- فرع أبها : شارع الملك فيصل – تلفاكس ٢٣١٧٣٠٧
- فرع الدمام : شارع الخزان – هاتف ٨١٥٠٥٦٦ فاكس ٨٤١٨٤٧٣

وكلاؤنا في الخارج

- القاهرة : مكتبة الرشد – هاتف ٢٧٤٤٦٠٥
- بيروت : دار ابن حزم هاتف ٧٠١٩٧٤
- المغرب : الدار البيضاء – وراقة التوفيق – هاتف ٣٠٣١٦٢ فاكس ٣٠٣١٦٧
- اليمن : صنعاء – دار الآثار – هاتف ٦٠٣٧٥٦
- الأردن : عمان – الدار الأثرية ٦٥٨٤٠٩٢ جوال ٧٩٦٨٤١٢٢١
- البحرين : مكتبة الغرباء – هاتف ٩٥٧٨٣٣ – ٩٤٥٧٣٣
- الإمارات : مكتبة دبي للتوزيع هاتف ٤٣٣٣٩٩٩٨ فاكس ٤٣٣٣٧٨٠٠
- سوريا : دار البشائر ٢٣١٦٦٦٨
- قطـر : مكتبة ابن القيم – هاتف ٤٨٦٣٥٣٣

المقدمـــة

إنَّ الحمدَ لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله مِن شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا مَن يهده الله فلا مُضلَّ له ومَن يُضْلل فلا هاديَ له ، وأشهد أنْ لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له وأشهد أنّ محمدًا عبده ورسوله ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ (آل عمران :١٠٢) ، ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآءً ۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (النساء:١)، ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَقُولُواْ قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَٰلَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾ ﴾ (الأحزاب: ٧٠-٧١) وبعد :

فإنّ أفضلَ ما اشتغلَ به المشتغلون مِن العلومِ ، وأُفْنِيَتْ فيه الأعمارُ ، وَوُجِّهَتْ إليه الهمم ؛ هو كتابُ الله تعالى ، حبل الله المتين ،مَن تمسّكَ به هُدِيَ ، ومَن اهتدى بنوره رَشَد، ولقد كانَ محلّ العنايةِ مِن هذه الأمّة منذ نزوله على محمدٍ ﷺ إلى وقتنا هذا ، واتّخذت هذه العنايةُ أشكالاً كثيرةً ؛ فمنها ما يرجع إلى لفظهِ وأدائهِ ،وأخرى إلى أسلوبهِ وإعجازه ، وثالثةٌ إلى كتابتهِ وَرَسْمِهِ ، ورابعةٌ إلى تفسيرهِ وشرحه ،سالكينَ في ذلكَ مَناهجَ مختلفةٍ وطرائقَ متعدّدة ، فمنهم مَن سلكَ مسلكَ السلفِ الصالحِ ، ومِنهم مَن حَادَ عن الطريقِ واستدلَّ بالآياتِ على ما يعتقدُ ؛ ولم يعتقد ما دلَّتْ عليهِ الآيات ، ومِن هُنَا تأتي أهمّيةُ دراسةِ جُهودِ المفسِّرينَ وإيضاحِ مَنهجهم لبيانِ مَدى تَمسُّكِهم بالأصلِ العظيم الذي سارَ عليه السلفُ مِن هذه الأمّةِ ؛ وهو تفسيرُ القرآنِ بما أراده الله ، حسب الظاهر .

ورغبةً مِنّي بالمشاركةِ بهذه المسيرةِ المباركةِ رَأَيْتُ أنْ يكونَ موضوع رسالتي لنيلِ درجة الدكتوراة دراسة لجهودِ أحد علماءِ هذا العصرِ مِمَّنْ ذاعَ صيتُهُ واشتهر ذكره ؛ ألا وهو الشيخُ العلاّمة محمد بن صالح بن عثيمين رحمه الله ؛ إذْ له جهودٌ كبيرةٌ في التفسيرِ وعلومِ القرآن خَفِيتْ على كثيرٍ مِن الناسِ نظرًا لشهرتهِ في مجالات أخرى كالفقهِ

والعقيدةِ.

ولمّا كانَ الأمرُ كذلكَ رَأَيْتُ إبرازَ هذا الجانبِ عندَ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله فكانَ أحد أسبابِ اختياري لهذا البحثِ ، وجعلته بعنوان :

جهود الشيخ ابن عثيمين وآراؤه في التفسير وعلوم القرآن

(عرضاً ودراسة)

أما سببُ اختياري لهذا الموضوعِ إضافةً إلى ما تقدّمَ فإنّي أُوجِزُهُ مِن خلالِ النقاطِ التاليةِ:

١- أنّ الشيءَ يَشرفُ بِشرفِ ما يتعلّقُ بهِ ، ولا أشرَفَ مِن تأمُّلِ كلامِ الله وفهمِ معانيه.

٢- مكانةُ الشيخِ العلميّةِ التي شهدَ له بها القاصي والداني .

٣- التزامهُ بالمنهجِ الصحيحِ المبني على الوحْيَيْنِ .

٤- كَوْنه استقى عِلْمَهُ مِن مَدارس متميّزة ، كمدرسةِ ابن تيميةَ ، وابن القيّمِ رحمهما الله ، ومَن سارَ على دربهم .

٥- جلوسُ الشيخِ للعلمِ والتعليمِ وإيثارِهمَا على المناصبِ ؛ حتّى خَلَّفَ تُراثًا ضخمًا يشملُ قُرابةَ ستةَ آلاف ساعة صوتية في فُنونٍ شتَّى .(١)

٦- اهتمامُ الشيخِ رحمه الله بالتفسير ، فهو بارزٌ فيه كما كانَ بارزًا في الفقهِ وتقريرِ العقيدةِ ، وسيتبين من خلال الرسالةِ إثباتُ ذلكَ بالأدلّةِ والشواهد .

٧- التميُّز الواضحُ في تفسيرهِ ، وظهور شَخصيَّتِهِ البارزةِ في عرضِ المسائلِ ومناقشتها إذْ لم يعتمد على مُجرَّدِ النَّقْلِ بل على الفهْمِ ودقّةِ الاستنباط .

٨- تفسيرهُ القرآنَ على مَذهبِ أهل السنّةِ والجماعةِ والردّ على مُخالفيهم ، فهو من

---

(١) تجدها كلها موجودةً على مَوقعِ الشيخِ على الشبكة العالمية (الإنترنت) كما أشارَ إلى ذلكَ تقريرٌ مُوجَز صادرٌ عن مؤسسةِ الشيخ محمد بن صالح العثيمين رحمه الله صـ (٥) .

أفضل التفاسير المعاصرة في هذا الباب .

٩- الاهتمامُ بهداياتِ القرآن وربْطِ ذلكَ بواقعِ المسلمينَ المعاصرِ ، وهذا كما لا يَخْفَى مِيْزَةٌ خاصّةٌ للمفسِّرينَ المعاصرين .

١٠- اهتمامهُ بمسائلِ علومِ القرآن وأصولِ التفسير ؛ إذْ لـه احتهاداته وتقريراته واختياراته ؛ كعادتهِ في تناولِ مسائلِ العلومِ الشرعيّة .

خُطّةُ البحث :

تتكوّنُ خُطّةُ البحثِ مِن مقدمة ، وتمهيد ، وأربعة أبواب ، وخاتمة .

المقدمة

وتشمل : أهمية الموضوع ، وسبب اختياره ، وخطة البحث ، ومنهجي فيه .

التمهيد (ترجمة الشيخ ابن عثيمين)

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : حياته الشخصية وتشمل

(عصره ، اسمه ونسبه ، أسرته ، ولادته ، وفاته)

المبحث الثاني : حياته العلمية وتشمل

(شيوخه ، تلاميذه ، أعمالـه ، مكانته العلمية ، مصنفاته)

الباب الأول : جهوده ومصادره في التفسير وعلوم القرآن

وفيه فصلان :

الفصل الأول : جهوده ومصادره في التفسير

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : عنايته بتفسير القرآن ، ومجالات تلك العناية .

المبحث الثاني : آثاره في التفسير ، وطريقته فيها .

المبحث الثالث : التفسير في كتبه الأخرى .

المبحث الرابع : مصادره في التفسير ، ومنهجه في الاستفادة منها .

الفصل الثاني : جهوده ومصادره في علوم القرآن

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : آثاره في علوم القرآن ، وطريقته فيها .

المبحث الثاني : علوم القرآن في كتبه الأخرى .

المبحث الثالث : مصادره في علوم القرآن ، ومنهجه في الاستفادة منها .

الباب الثاني : منهجه في التفسير

وفيه فصلان :

الفصل الأول : تفسيره القرآن بالمأثور

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : عنايته بتفسير القرآن بالقرآن ، وفيه ستة مطالب :

المطلب الأول : اهتمامه بهذا الطريق .

المطلب الثاني : عمدته في الربط بين الآيات .

المطلب الثالث : حمله المجمل على المبين .

المطلب الرابع : حمله المطلق على المقيد .

المطلب الخامس : حمله العام على الخاص .

المطلب السادس : حمله المتشابه على المحكم .

المبحث الثاني : عنايته بالقراءات ، وفيه مطلبان :

المطلب الأول : طريقته في عرض القراءات .

المطلب الثاني : توجيه القراءات .

المبحث الثالث : عنايته بتفسير القرآن بالسنّة ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : اهتمامه بهذا الطريق .

المطلب الثاني : طريقته في تفسير القرآن بالسنة .

المطلب الثالث : دفع توهم ما ظاهره التعارض بين القرآن والسنة .

المبحث الرابع : عنايته بتفسير القرآن بأقوال السلف وطريقته في عرض أقوالـهم .

الفصل الثاني : تفسيره القرآن بالرأي

وفيه خمسة مباحث :

المبحث الأول : عنايته بتفسير القرآن باللغة ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : الشواهد الشعرية في تفسيره .

المطلب الثاني : عنايته ببيان مفردات ألفاظ القرآن .

المطلب الثالث : عنايته بالفروق بين الكلمات القرآنية .

المبحث الثاني : عنايته بمشكل القرآن ودفع توهم ما ظاهره التعارض .

المبحث الثالث : عنايته بالمناسبات ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : المناسبة بين الآيات .

المطلب الثاني : مناسبة خواتم الآيات للآيات .

المطلب الثالث : مناسبة الكلمة للسياق دون غيرها .

المبحث الرابع : عنايته بوجوه مخاطبات القرآن .

المبحث الخامس : عنايته بكليات التفسير .

الباب الثالث : اهتماماته في تفسيره .

وفيه سبعة فصول :

الفصل الأول : الجانب العقدي

وفيه ستة مباحث :

المبحث الأول : قواعد في تفسير آيات الاعتقاد .

المبحث الثاني : منهجه في تقرير منهج السلف ، والردُّ على المخالفين .

المبحث الثالث : تقرير توحيد الربوبية .

المبحث الرابع : تقرير توحيد الألوهية .

المبحث الخامس : تقرير توحيد الأسماء والصفات .

المبحث السادس : تقرير بقية مسائل الاعتقاد .

الفصل الثاني : الجانب الفقهي

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : منهجه في تفسير آيات الأحكام .

المبحث الثاني : عنايته بأصول الفقه ، واستنباط القواعد الفقهية من الآيات .

الفصل الثالث : الجانب النحوي والبلاغي

وفيه مبحثان :

المبحث الأول: اهتمامه بالإعراب والاشتقاق .

المبحث الثاني : اهتمامه ببلاغة القرآن .

الفصل الرابع : الجانب التربوي :

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : الاهتمام بالجانب الوعظي .

المبحث الثاني : الاهتمام بالجانب السلوكي .

الفصل الخامس: الجانب الاستنباطي

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : تنزيل الآيات على الواقع المعاصر .

المبحث الثاني : الاهتمام بالفوائد العلمية من الآيات .

المبحث الثالث : اهتمامه بمناقشة الأقوال والترجيح بينها .

الفصل السادس : القيمة العلمية لتفسيره .

الفصل السابع : الموازنة بين تفسيره وتفسير شيخه عبد الرحمن السعدي

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : طريقتهما في العرض .

المبحث الثاني : طريقتهما في الاستنباط .

المبحث الثالث : المسائلُ التي خَالَفَ شَيْخَهُ فِيهَا .

الباب الرابع : منهجه في علوم القرآن وأصول التفسير

وفيه فصلان :

الفصل الأول : منهجه في علوم القرآن

وفيه ثمانية مباحث :

المبحث الأول : نزول القرآن ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : مراحل نزوله وحكمة ذلك .

المطلب الثاني : عنايته بأسباب النزول .

المطلب الثالث : الآية بين تعدد السبب وتعدد النزول .

المبحث الثاني :جمع القرآن ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : جمعه في عهد أبي بكر ﷺ .

المطلب الثاني : جمعه في عهد عثمان ﷺ .

المطلب الثالث : رأيه في حكم ترتيب السور والآيات .

المبحث الثالث: فضائل القرآن ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : عنايته بفضائل القرآن عموماً .

المطلب الثاني : رأيه في حكم تفضيل بعض القرآن على بعض .

المطلب الثالث : عنايته بفضائل سور وآيات مخصوصة .

المبحث الرابع : المكي والمدني ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : رأيه في ضابط المكي والمدني .

المطلب الثاني : خصائص المكي والمدني .

المطلب الثالث : موقفه من استثناء بعض المفسرين لآيات مدنية في سور مكية أو آيات مكية في سور مدنية .

المبحث الخامس : الناسخ والمنسوخ ، وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول : تعريفه للنسخ ، والحكمة منه ، والرد على مُنكِريه .

المطلب الثاني : بيانه لما يدخله النسخ من الأحكام ومالا يدخله .

المطلب الثالث : أقسام النسخ في القرآن وأمثلته .

المطلب الرابع : رأيه في نسخ القرآن بالسنة .

المبحث السادس : المحكم والمتشابه ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : المراد بهما في كتاب الله .

المطلب الثاني : أنواع التشابه والفرق بينهما .

المطلب الثالث : آيات الصفات ليست من المتشابه على الإطلاق .

المبحث السابع : أقسام القرآن ، وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول : تعريفه للقسم وإطلاقاته في القرآن .

المطلب الثاني : جوابه عن إقسام الله بالمخلوقات .

المطلب الثالث : رأيه في معنى " لا " الواردة في بعض أقسام القرآن .

المطلب الرابع : سبب القسم في القرآن مع صدق الله سبحانه بلا قسم .

المبحث الثامن : موقفه من مبهمات القرآن .

الفصل الثاني :منهجه في أصول التفسير وقواعده

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : أصول التفسير ، وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول : عنايته بأصول التفسير .

المطلب الثاني : تعريفه للتفسير وذكره لأنواعه .

المطلب الثالث : الفرق بين القرآن والحديث القدسي .

المطلب الرابع : رأيه في إطلاق لفظ الزائد في القرآن .

المبحث الثاني : اهتمامه بقواعد التفسير ، وفيه عشرون قاعدة :

القاعدة الأولى : تقديم الحقيقة الشرعيّة على الحقيقة اللغويَّة عند الاختلاف إلاّ بدليل .

القاعدة الثانية : يجب إجراء القرآن على ظاهره وأنْ لا نصرفه عن الظاهر إلاّ بدليل .

القاعدة الثالثة : الآية إذا كانت تحتمل معنين لا منافاة بينهما فإنّها تحمل عليهما جميعا .

القاعدة الرابعة : النكرة في سياق النفي ، أو الشَّرط تفيد العموم .

القاعدة الخامسة :الفعل إذا عُدِّيَ بِحَرْف على غير عادته تعديته به فإنه يضمَّنُ معنى الفعل

القاعدة السادسة : العبرةُ بِعُمومِ اللفظِ لا بخصوص السبب .

القاعدة السابعة : ذكر بعض أفراد العامِّ بحكم يوافقهُ لا يقتضي التخصيصَ .

القاعدة الثامنة : حَذْفُ المعمول يؤذن بعموم العامل .

القاعدة التاسعة : إذا سَبَقَ (أنْ) ما يَتضمَّنُ معنى القول دون حروفه صارت تفسيريّة .

القاعدة العاشرة : حمل الكلامِ على التأسيسِ أَوْلَى مِن حَمله على التأكيد .

القاعدة الحادية عشرة : يعرف معنى الكلمةِ بما يقابلها .

القاعدة الثانية عشرة : لا يُحمل كلامُ الله على الشّاذّ .

القاعدة الثالثة عشرة : حمل الآيةِ على المعنى الكثير في القرآنِ أَوْلَى مِن حملها على المعنى القليلِ .

القاعدة الرابعة عشرة : الأصلُ في الكلماتِ الواردةِ في الكتابِ والسُّنَّةِ حَملها على المعهودِ المعروف ؛ إلاّ إذا قامَ الدليلُ على أنّها خِلافُ ذلكَ .

القاعدة الخامسة عشرة : لا يمكن أنْ يختلفَ التعبيرُ القرآنيُّ إلاّ لسبب .

القاعدة السادسة عشرة : الكلماتُ يَتحدَّد مَعناهَا بسياقها .

القاعدة السابعة عشرة : النصوصُ الشرعيّة التي ظاهرها التعارضُ يُحمل كُلُّ واحد منها على الحالِ المناسبة .

القاعدة الثامنة عشرة : ما أبْهَمَهُ الله فهو مُبهم ولا حاجةَ أنْ نتكلّفَ ما هو هذا الشيءُ الذي أبْهَمَهُ الله .

القاعدة التاسعة عشرة : العلماءُ قد يُفسِّرونَ الشيءَ بِمَا يُقاربه أو يُلازمه .

القاعدة العشرون : التحريمُ يُستفاد إمّا مِن لفظِ التحريمِ ،وإمّا مِن النَّهْيِ ، وإمّا مِن ترتيبِ العقابِ عليه ، وإمّا مِن الوعيدِ عليه .

الخاتمة : وفيها أهم نتائج البحث .

ثبت المصادر والمراجع .

فهرس المحتويات .

منهجي في البحث :

أولاً : **جمع المادة العلمية** : جعلت لكل موضوع من موضوعات هذه الخطة ملفاً خاصاً، ثم قُمْتُ بالجمع الدقيق لكلام الشيخ رحمه الله المتعلق بالتفسير وعلوم القرآن وذلك من خلال المصادر التالية :

١-كتاباته في التفسير وعلوم القرآن التي عَرَّفتُ بها في الباب الأول من الرسالة .

٢- أقواله في التفسير وعلوم القرآن من خلال كتبه الأخرى وهي : شرح العقيدة الواسطية ، والقول المفيد في شرح كتاب التوحيد ، والشرح الممتع على زاد المستقنع ، وتقريب التدمرية ، والقواعد المثلى ،

وفتح رب البرية بتلخيص الحموية ، ومجموع فتاوى ورسائل الشيخ محمد العثيمين ، والضياء اللامع ، وشرح رياض الصالحين ، وغيرها .

ثانيا : **تحليل المادة العلمية** : عَمِدْتُ إلى تحليل المعلومات التي جمعتها في الملفات ، مستنبطاً منها جهود الشيخ في التفسير وعلوم القرآن .

ثالثاً : مَثَّلْتُ لما ذكرته في خُطَّةِ البحثِ معلقاً عليها بما هو مناسب في بيان جهود الشيخ رحمه الله ،ثم ذكرتُ في الهامش الإحالة إلى بقية الأمثلة الأخرى في أغلب المواضع ، ليتسنى لمن يريد المزيد في معرفة جهود الشيخ في موضوعٍ مَا أنْ يَرجِع إليها .

رابعاً : إذا كانت بعض موضوعات البحث العلمية تحتاج إلى بيان فإني سأشير في الحاشية لما يبينها ويوضح المصطلحات فيها .

خامساً : عند تعرضي للقضايا التفسيرية التزمتُ بِمَا له علاقةٌ في بيان معنى الآية دون الاستطرادات التي ليس لها أثر في فهم الآية .

سادساً : عند تعرضي لمسائل علوم القرآن وأصول التفسير ذكرتُ ما أورده الشيخ مع بيان اختياراته في تلك المسائل .

سابعاً : قُمْتُ بِعَزْوِ الآيات الواردة في البحث إلى سورها مبيناً رقم الآية واسم السورة في ثنايا البحثِ رغبةً في عدم إثقال الحواشي .

ثامناً : خرّجتُ الأحاديث ، فإن كان في الصحيحين ، أو في أحدهما اكتفيت به ، وإن كان في غيرهما خرّجته من مظانّه ونقلت حكم العلماء عليه .

تاسعاً : عَزَوْتُ الأقوال إلى قائليها سواءً كانت هذه الأقوال في التفسير أوفي المسائل الفقهية أو اللغوية من مصادرها الأصلية .

عاشراً : قُمْتُ بتوثيق القراءات من مصادرها المختلفة مُكتفيًا بالعَزْوِ في المتواترِ ومُنبّهًا على الشاذّ .

حادي عشر : ترجمتُ للأعلام ، وطريقتي فيها : ترجمةُ كُلِّ عَلَمٍ له قَوْلٌ مُعتبر – بِغَضِّ

الـنظرِ عن الشُّهْرَةِ مِن عَدَمِهَا لأنّها غير مُنضبطة – عدا الصحابة والمعاصرينَ فإني لم أترجمْ لـهم .

ثاني عشر : عَزَوْتُ الأبيات الشعرية .

ثالث عشر : لتوثيق كلامِ الشيخِ ابن عثيمين رحمه اللـه في التفسير سَلَكْتُ الطريقةَ التاليةَ:

- ما كان في الكتبِ المطبوعةِ ونَقْلْتُهُ مِنها بِذِكْرِ رقم الجزء -إنْ وُجِدَ- والصفحة ، والسور التي طُبِعَ تفسيرها ، هي : تفسير الفاتحة وسورة البقرة ، تفسير سورة الكهف ، تفسير سورة يس ، تفسير جزء عمَّ ، وكذا كتاب : أحكامٌ مِن القرآن الكريم ، وكتاب الإلمام ببعض آيات الأحكام ، وحرصتُ أنْ يكون أكثرُ التمثيلِ منها ؛ وذلكَ لتوفُّرِهَا بينَ أيدي الناس ، وهذه ستكون الإحالة عليها بذكر الجزء- إن وجد – والصفحة ، ما عدا كتاب : الإلمام ؛ فنظراً لأنه مقرَّرٌ مدرسي فستكون الإحالة عليه على النحو التالي : كتابةُ اسْمِهِ : الإلمام ، ثم ذكر المرحلةِ ثم الصفحةِ فمثلاً :

الإلمام (١ / م / ٢٠) فالمراد بها : الإلمام مقرَّرُ أولى متوسط صـ (٢٠).

الإلمام (١ / ث / ٢٠) فالمراد بها : الإلمام مقرَّرُ أولى ثانوي صـ (٢٠) .

- وأما السور التالية : سورة آل عمران ، وسورة النساء ، وسورة المائدة ، فقد اعتمدت في الإحالة إليها على ما كتبه الأخ الفاضل الشيخ خالد حامد أحد تلامذة الشيخ ابن عثيمين رحمه اللـه، وهو الذي كان يقوم بتفريغ دروس التفسير وكتابته ، ومن ثم يعرضه على الشيخ أيام حياته ، وكتابته هي عمدة مؤسسة الشيخ في إخراج تفسير سورة البقرة ، وستكون الإحالة على رقم الصفحة .

- وأما بقية السُّوَرُ التي فسرها الشيخ رحمه اللـه على ما سيأتي بيانه في الباب الأول من الرسالة ، فطريقتي في الإحالةِ إليها تكون ُبذكْرِ السورةِ ورقمِ الآيةِ المفَسَّرَةِ ؛ إذْ لا يُوجَدُ هُناكَ صفحاتٌ يُمكن الإحالةُ عليها ، وهذه أحسنُ الطرق في الإحالة على مثل تراث الشيخ في التفسير ؛ لأنّ تفسيرَ هذه السُّور محفوظ بين أيدي الناس بعدة

طرق ، إذ سُجِّلتَ على أشرطةِ كاسيت ، كما سُجِّلَتْ على أقراص الليزر(CD) ، كما يُقدِّمُ مَوقعُ الشيخِ على الشبكةِ العالميةِ (الإنترنت) خِدَمَةَ سماعِ هذه التفاسيرِ من خلال الموقع مباشرة ، بالإضافةِ إلى أنّ هُناكَ مَجموعةً مِن هذه السُّور قد عَمِلَ بعضُ طلاّبِ الشيخِ أو مُحِبِّيهِ على تفريغها وتوجدُ في مُذكّراتٍ منتشرةٍ بينهم ، فالإحالةُ على رقمِ الآيةِ هي أَجْمَعُ شيءٍ وجدته مناسباً لمثل هذا الحال خاصة مع وجود كشاف تفصيلي للآيات المفسرة سواءً لأشرطة الكاسيت أو على موقع الشيخ ابن عثيمين على الإنترنت .

وفي الختامِ أتوجّهُ بالشكرِ العظيم لله ﷻ على ما أنعمَ بهِ عليّ من نِعَمٍ لا تُحصَى ولا تُعَدّ ، والتي مِنها إعداد هذه الرسالةِ وإتمامها على هذا الوجه ، وأسأله تعالى كما وفّقَني لذلكَ أنْ يُوفّقَني للقيامِ بواجبِ الشُّكْرِ .

وبَعْدُ : فقد بذلتُ قُصارَى جهدي في إخراجِ هذا البحثِ على أحسن ما يكون ، فما كانَ مِن صوابٍ فَمِن اللهِ وَحْدَهُ ، وله الشكرُ على ذلكَ ، وما كانَ مِن خطإٍ فَمِن نَفسِي والشيطان وأستغفر الله عن ذلك .

أسأل الله تعالى أن يجعلَ عملي هذا خالصًا لوجههِ الكريم ، وأنْ ينفعني به دُنْيا وأُخْرى ، إنّهُ وَلِيُّ ذلكَ والقادرُ عليه ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

كتبه

د . أحمد بن محمد بن إبراهيم البريدي
القصيم – بريدة
ص.ب : (٣٩٢٦) الرمز البريدي (٥١٤٨١)
جوال : ٠٥٥٥١٤٦٨٩٩
بريد إلكتروني : am2121@hotmail.com

التمهيد

ترجمة الشيخ ابن عثيمين

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : حياته الشخصية

المبحث الثاني : حياته العلميّة

طالما متَّعْتُ ناظريَّ برؤيةِ الشيخِ العلاَّمةِ محمد بن صالح العثيمين رحمه الله بطَلْعَتِهِ البهيّةِ ، وشنّفتُ مَسامِعي بسماعِ عَذْبِ حديثهِ في مَجالسِهِ التي يعقدها في مسجدهِ في عنيزةَ؛ أو تلكَ التي ينتظرها عُمّارُ بيتِ الله الحرامِ في العَشْرِ الأواخرِ مِن رمضانَ ؛ أو تلكَ التي يعقدها في مُخيَّمِهِ في مِنَى في مَوسمِ الحجّ ، وما كانَ يدورُ في خَلَدِي وأنا في تلكَ المجالسِ أنّي سأكتُبُ عنه رسالةً علميّةً ، ولعلَّ أناملي أرادت أنْ تقومَ بواجبِ الشُّكرِ للمِنَّةِ التي كانَ الشيخُ رحمه الله يُسدِيهَا لناظريَّ ومَسامِعي ، ولْتَكُنْ هذه الصفحاتُ شيئًا مِمَّا نستطيعُ أنْ نُجازي بهِ الشيخَ بما استفدنا مِن عِلْمِهِ وأدبهِ وسَمْتِهِ؛ وما عندَ الله خيرٌ وأبقى.

وسأُقدِّمُ لهذه الرسالةِ العلميّةِ بتمهيدٍ أتحدّثُ فيه عن الشيخِ رحمه الله ؛ يَتضمّنُ حياتهُ الشخصيّةَ والعلميّةَ ، ولم أتوسّع في ذلكَ إذْ كُتِبَ في ذلكَ العديدُ مِن المؤلَّفاتِ المستقلَّةِ والمقالاتِ الصحفيّةِ ، وسأعرِّفُ بأشْهَرِ هذهِ الكُتُبِ بإيجاز :

أوّلاً : كتابُ : ابن عثيمين الإمامُ الزاهد . جمع وتأليف : د . ناصر بن مسفر الزهراني .

وهذا الكتابُ هو أوّلُ وأكبرُ كتابٍ يتحدّثُ عن الشيخِ رحمه الله بعد وفاتهِ كما أشارَ إلى ذلكَ جامِعُهُ(١)، والكتابُ تزيدُ صفحاتهُ عن الألْفِ وقد قدّمَ جامِعُهُ بمقدّمةٍ شملتْ:

- ترجمة مُوجَزة ، شملتْ : نَسَبَهُ ، ومَولِدَهُ ، ونشأتهُ ، ومشايخهُ ، وآثارهُ العلميّةَ .
- تكلّمَ عن فضائلِ الشيخِ بإيجازٍ فَذَكَرَ عشرينَ فضيلةً مِمّا تميَّز به الشيخ .
- الوصفُ الخَلْقِي للشيخِ رحمه الله .
- مَواقفهُ مع الشيخِ رحمه الله .

(١) انظر : صـ(١٠) من الكتاب .

- الثناءُ على الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله ، وهو أغلبُ ما في الكتاب حيثُ استغرقَ (٧٩٥) صفحة ، وقسَّمهُ إلى قِسمين :

الأول : ما قيلَ في الثناءِ على الشيخِ نَثرًا .

والثاني : ما قيلَ في الثناءِ على الشيخِ شِعْرًا .

وهو عبارةٌ عنْ جَمْعِ ما كُتِبَ بعد وفاةِ الشيخِ رحمه الله ، وأغلبه مَأخوذٌ مِن الصحفِ اليوميّةِ ، ولم تَخْلُ مِن ذِكْرِ جوانبَ مُضيئةٍ في حياةِ الشيخِ رحمه الله يَحسُنُ الرجوعُ إليها .

ثانيًا : كتابُ : الجامع لحياة الشيخِ العلاّمةِ محمد بن صالح العثيمين – رحمه الله – العلميةِ والعمليّةِ وما قيلَ فيهِ مِن المراثي . بقلم تلميذه : وليد بن أحمد الحسين .

وهذا الكتابُ – مِن وجهةِ نظري – هو أشملُ كتابٍ تَرجمَ للشيخِ رحمه الله ، ويقعُ في (٥٣٠) صفحة ، وهو يحتوي على ثلاثةِ أقسام :

القسم الأول :وهو الأصل ،وفيه بَرزَ جُهد مُؤلّفِه ،حيثُ اشْتَمَلَ على ترجمةِ الشيخِ والجوانبِ المتعلّقةِ بحياتهِ العلميّةِ والعمليّةِ ، وبلغ عدد صفحاتهِ (١٨٨) صفحة .

القسم الثاني : قسم الصُّور الفوتوغرافيةِ لِمَسْجِدِهِ ومَكتبتهِ ومَنْزِله ومَشاهدَ مِن تشييعِ جنازتهِ في المسجدِ الحرامِ .

القسم الثالث : خصَّصهُ لِمَا قِيلَ فيه مِن المراثي بعد وفاتهِ .

ثالثًا : كتابُ : ١٤ عامًا مع سماحةِ العلاّمةِ الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين . لـ : عبد الكريم بن صالح المقرن .

وهو كتابٌ مُختصر يقعُ في (٩٣) صفحة ، ويَقصدُ مُؤلّفهُ بـ (١٤ عامًا) تلكَ التي قضاها معَ الشيخِ رحمه الله في تسجيلِ برامجهِ الإذاعيّةِ والتي بَدَأَهَا ببرنامجِ : نور على الدرب ؛ عام (١٤٠٦ هـ) ، ثمّ برنامج : أحكام من القرآن الكريم ؛ عام (١٤٠٨ هـ)

والذي طُبِعَ بعضه فيما بعد بهذا العنوان ،وبرنامج :سؤال على الهاتف ؛ عام (١٤٠٩ هـ).

ويحتوي الكتابُ على سيرةٍ مُختصرةٍ للشيخِ رحمه الله ، وشيئًا مِن مَنهجِهِ في التدريسِ والدعوةِ والفتوى والخطابةِ والإمامةِ وذكرياتِ المؤلِّفِ مع الشيخِ حالَ تسجيلِ البرامجِ الإذاعيةِ ، وهو كتابٌ شَيِّقٌ وجميل .

هذهِ أَبْرَزُ الكتبِ التي تحدّثت عن الشيخِ ، وهناكَ كُتُبٌ ومُذكّراتٌ كَتَبَهَا طُلاّبُهُ ومُحبُّوه في ترجمتهِ ، مِنها غير ما ذُكِرْ :

٤ – صفحاتٌ مشرقةٌ مِن حياةِ الشيخِ محمد بن صالح العثيمين .تأليف : حمود بن عبدالله المطر ، ويقع في (١٧٦) صفحة .

٥ – لمحات مِن حياة سماحة العلاّمة الشيخ محمد بن صالح العثيمين .تأليف :متعب بن عبدالرحمن القبيسي ، ويقع في (١٧) صفحة .

٦ – الدرُّ الثمين في ترجمة العلاّمة ابن عثيمين.شارك في إعدادها أحد عشر باحثًا مُعظمهم مِن تلاميذ الشيخ رحمه الله ، وتقع في (٤٥) صفحة .

٧ – ابن عثيمين سيرةُ زاهدٍ . بقلم : خالد قندوس ؛ من اليمن ، وتقع في (٢٠) صفحة.

٨ – تُرجمَ له بترجمةٍ مُختصرةٍ في مَوقعهِ على الإنترنت تمّ إعدادها مِن قِبَلِ مؤسسةِ الشيخ محمد بن صالح العثيمين على العنوان التالي (www.binothaimeen.com) .

٩ – وقفاتٌ في حياة الشيخ محمد بن صالح العثيمين رحمه الله . تأليف : إحسان بن محمد العتيبي ، مَنشور في الشبكة العالمية (الإنترنت) في عدّة مواقع ،ويقع في (٣٥) صفحة.

١٠ –كما قد تعرّضتْ كثير من المجلاّت والصحف لسيرةِ الشيخِ رحمه الله ومَنهجِهِ العلميِّ ومنها على سبيل المثال :

- مجلة البيان ، في عددها الستون بعد المائة تحت عنوان : الشيخ ابن عثيمين في رياض المصلحين ، وتقع في (٤٢) صفحة ، كتبها مجموعة من أبرزِ تلاميذ الشيخ رحمه الله ، وهي كتابةٌ قيّمةٌ .

- مجلة الأسرة ، في عددها الثاني والتسعون تحت عنوان :فارسُ الدعوةِ الذي رَحَل، وتقع في (٨) صفحات .

وهذا على سبيل المثال لا الحصْر .

١١ – هناكَ تراجم كُتبت له في حياتِهِ رحمه الله ، منها :

- ترجمة مُوجزة ضمن كتاب : علماؤنا ، لـ فهد البراك و فهد البدراني .
- ترجمة موجزة في مجلة : الحكمة ، في عددها الثاني وتقعُ في ثلاثين صفحة لـ وليد الحسين مُؤلّفُ كتابِ : الجامع لحياة العلاّمة محمد بن صالح العثيمين .

وفيما يلي مِن الصفحاتِ سَأُتَرْجِمُ للشيخِ رحمه الله مُشارِكًا لهؤلاءِ ومُستفيدًا مِنهم مِن خلالِ المبحثين التاليين .

المبحث الأول

حياته الشخصية

مِن المهمِّ قبلَ الحديثِ عن حياته الشخصيّة الحديثُ عن عصره الذي عاش فيه ؛إذْ قد عاش الشيخُ رحمه الله في بيئتهِ الإقليميةِ حياةً مُستقرَّةً ؛ إذْ كانت ولادتهُ متزامنةً تقريبًا مع توحيد المملكةِ العربية السعودية وانتهاء الفتن والحروبِ التي كانت سائدةً في الجزيرة العربيةِ؛ إلاّ أنّه عاصرَ أحداثًا عالميةً وتحولاتٍ كبيرة وتطوراتٍ في شتَّى ميادينِ الحياةِ رغم أنّ عُمُرَهُ لم يتجاوز الرابعة والسبعين ، وسوف أتناول ذلكَ مِن عدّة جوانب :

الجانب الأوّل : الأحداث الكبرى التي وقعت للأمّة الإسلامية في حياتهِ :

إنّ أكبرَ حَدَثٍ وقعَ في حياتهِ هو إنشاء الدولة اليهودية عام (١٣٦٧ هـ) الموافق (١٩٤٨ م) على أرض فلسطين ، وما تبع ذلكَ مِن أحداثٍ انتهت باحتلالِ مدينة القدس عام (١٣٨٧ هـ) الموافق (١٩٦٧ م) ؛ حيث وقعَ المسجد الأقصى أسيرًا بيدِ اليهودِ – فكَّ الله أَسْرَهُ – وكان الشيخُ آنذاكَ في العِقْدِ الرابعِ مِن عُمُرِهِ ، فأشغلتْ هذه القضيةُ الشيخَ رحمه الله وتحدّثَ عنها في مُناسباتٍ كثيرة .

ومِمّا قاله رحمه الله :" أمّا بعدُ أيُّها الناسُ ، فلقد مَضى على احتلالِ اليهودِ للمسجدِ الأقصى أكثرُ مِن ثمانِ سنواتٍ وهم يَعيثون بهِ فسادًا وبأهله عذابًا ، وفي هذهِ الأيامِ أصدرتْ محكمةٌ يهوديةٌ حكمًا بجوازِ تَعَبُّدِ اليهودِ في المسجدِ الأقصى ، ومعنى هذا الحكم الطاغوتيِّ إظهارُ شعائرِ الكفرِ في مسجدٍ مِن أعظمِ المساجدِ الإسلاميةِ حُرْمَةً "

ثم استرسلَ رحمهُ الله وبيّنَ الأطوارَ التي مَرَّ بها المسجدُ الأقصى مِن لَدُنْ إبراهيمَ ﷺ إلى وقتنا الحاضرِ ، ومِمَّا قال :" وفي ربيع الأوّل سنةَ ١٣٨٧ هـ احتله اليهودُ أعداء الله ورسوله بمَعُونةِ أوليائهم مِن النصارى ، ولا يزالُ تحتَ سَيطرتهم ولن يتخلّوْ عنه ، وقد قالت رئيسةُ وزرائهم فيما بلغنا : « إنْ كانَ مِن الجائزِ أنْ تتنازلَ إسرائيلُ عن تلِّ أبيب ؛ فليسَ مِن الجائزِ أنْ تتنازلَ عن أورشليم القدس » .

نعم لن تتنازلَ إسرائيلُ عن القدسِ إلاّ بالقوّةِ ولا قوّةَ إلاّ بنصرِ اللـه ﷻ ولا نصرَ مِن اللـه إلاّ بعدَ أنْ نَنْصُرَهُ ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِن تَنصُرُواْ ٱللَّهَ يَنصُرۡكُمۡ وَيُثَبِّتۡ أَقۡدَامَكُمۡ ﴾ (محمد:٧) وإنَّ نَصْرَنَا لله لا يكـونُ بالأقوالِ البرّاقـةِ والخُطَبِ الرنّـانةِ التي تُحوِّلُ القضيّةَ إلى قضيةٍ سياسيةٍ وهزيمةٍ ماديّةٍ ومشكلةٍ إقليميةٍ ، وإنّها والله مشكلةٌ دينيةٌ إسلاميةٌ للعالمِ الإسلاميِّ كُلـه " ، ثم بيَّنَ رحمه الله أسبابَ النَّصرِ والـهزيمةِ .[١]

ومِمّـا وَقَـعَ للأُمّـةِ أيضًـا احتيـاحُ الاتحـادِ السـوفيتيِّ لأفغانستانَ[٢]، ومِنْ ثَمَّ دُخول الصِّرْبِ لـبلادِ البوسـنة ، وقتلِ المسلمينَ هناكَ وانتهاكِ أعراضهم ، فكانَ الشيخُ رحمه الله يُشـارِكُ إخوانـه آلامهم ويَشعُر بِمُعَاناتهم ، وقَدَّمَ لـهم كُلَّ ما يستطيع ،ومِمّا قالـه :" ففي بـلادِ المسلمينَ اليومَ مَنْ تُنتهَك أعراضهم وتُهدم مساجدهـم وتُغْنَمُ أموالـهم وتُسبَى ذريتهم مِـن قِبَلِ النصارى ونحنُ أمّةٌ لا نتكلّمُ بما يجبُ علينا أنْ نتكلّمَ بهِ ،وما يُفعل بالمسلمينَ اليومَ في البوسـنةِ أمْـرٌ يُفطّـر الأكـبادَ في الواقـعِ .." إلى أنْ قال :" ماذا نعملُ الآنَ مِن أجلِ دَعْمِ إخواننا في البوسنةِ ..".[٣]

ثُـمَّ جـاءَ الاجتياحُ الرُّوسِيُّ لبلادِ الشيشان ، سواءٌ في المرةِ الأُولَى عام (١٤١٤ هـ) أو المرةِ الثانيةِ عام (١٤٢٠ هـ) .

وكانَ للشيخِ رحمه اللـه جُهْدٌ بارزٌ في هذهِ القضيّةِ مِن خُطَبٍ وفتاوى وغيرها .[٤]

الجانب الثاني : التطورُ الـهائلُ في التقنياتِ الحديثةِ ووسائلِ الاتصالِ والمواصلاتِ

لقد كانَ مَوقفُ الشيخِ رحمه اللـه الاستفادةُ مِنها فيما يخدمُ الإسلامَ والدعوةَ إليه .

---

(١) الضياء اللامع من الخطب الجوامع صـ(٦٦٢) . وانظر كذلك : صـ(٣٧٢) ، تفسير سورة البقرة (١ / ١٦٩) .

(٢) انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(١٤٠) .

(٣) لقاء الباب المفتوح السادس عشر بعد المائة(٥١ – ٦٠) .

(٤) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٦٠٧) ، ومقال : الجهادُ الشيشانيُّ في حياةِ الشيخِ ابن عثمين (مجلة البيان عدد ١٦٠ صـ ٦٥) .

فَمَثلاً استفادَ الشيخُ رحمه الله مِن الهاتفِ للإفتاءِ ، وانتشرَ رقمهُ بينَ الناسِ فهو لا ينقطع مِن الرنينِ ، كما استفادَ مِنه أيضًا بإلقاءِ المحاضراتِ والدروسِ خارجَ المملكةِ ، ونَفعِ إخوانه المسلمينَ وإنْ لَمْ يُسافِر إليهم .

كما أدركَ رحمه الله أهمّيةَ الإعلامِ في نشرِ الدعوةِ ، فكانَ أحدَ المشاركينَ في البرنامجِ الشهير : نورٌ على الدربِ ، وكذا في برنامجٍ : سؤالٌ على الهاتفِ ، وله برنامجٌ خاصٌ في تفسيرِ القرآنِ اسمهُ : أحكامٌ مِن القرآنِ الكريمِ ، وبرنامجُ : فقهِ العباداتِ.

كما وَجّهَ عِنايتهُ رحمه الله لتسجيل دُروسِهِ حتّى بلغَ ما للشيخِ مِن المواد الصوتيةِ في التسجيلاتِ قرابةَ (٦٠٠٠) ساعة صوتية في فنونٌ شتّى [١] ، ظَهَرَ نَفْعُها فيما بعد عندما عَمِدَ طُلاّبُهُ إلى تفريغها وتنقيحها وإخراجها في كُتُبٍ مُتداوَلة .

وفي آخرِ عُمُرِهِ اهتمّ بالشبكةِ العالميةِ (الإنترنت) وأنْشأ مَوقعًا خاصًّا بهِ افْتُتِحَ بعد وفاتهِ رحمه الله .[٢]

ومِمّا جاءَ في تَقْدِمَتِهِ للموقعِ قَوْله :" وإنّني أُذكّرُ إخواني المسلمينَ في كُلِّ مكان بما أنعمَ الله علينا في هذا العصرِ مِن سهولةِ الاتصالاتِ والمواصلاتِ حتى أنّ الرجلَ ليتحدّثُ بالحديثِ في بَيتهِ فيسمعهُ مَن في المشرقِ والمغربِ .

وإنّني عازمٌ بحَوْلِ الله وقوّتهِ على اتخاذِ مَوقعٍ في الإنترنت أتحدّثُ فيهِ أحيانًا وأعرضُ فيهِ شيئًا مِن مُؤلّفاتي أحيانًا حسبَ ما تقتضيهِ الحالُ ،وإنّني لنْ أتكلّمَ في شيءٍ فيه أَخذٌ وَرَدٌّ؛ وإنّما أتكلّمُ بعَرْضِ المنهجِ السليمِ المبنيِّ على كتابِ الله وسُنّةِ رسوله ﷺ ، وإنّني لَوَاثِقٌ مِن أنّه إذا عُرِضَ الإسلامُ عَرْضًا صحيحًا على حسبِ ما في كتابِ الله وسُنّةِ رسوله ﷺ فسيكونُ مَقبولاً لدى النفوسِ ؛ لأنّ الإسلامَ دينُ الفطرةِ يَقبله كُلُّ ذِي فِطرة سليمةٍ ولا يحتاج إلى كبيرِ عَناءٍ ، بمُجرَّدِ أنْ يَشهد الرجلُ أنْ لا إله إلاّ الله وأنّ محمدًا

---

(١) انظر : ترجمةَ الشيخِ على الشبكة العالمية(الإنترنت) في موقعه(www.binothaimeen.com) ، الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(١٥٧) وما بعدها .

(٢) عنوانه على الشبكة العالمية(الإنترنت) :(www.binothaimeen.com) .

رسولُ الله فإنّهُ سوفَ يَقبلُ هذا بِفطْرَتِهِ التي فَطَرَ الله بها عِبادَهُ ، قالَ تعالى ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِى فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّمُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (الروم: ٣٠) ".(١)

ومِمّا ينبغي الإشارةُ إليهِ استغلالُ الشيخِ لموسمِ الحجِّ ؛ذلكَ الحَدَثُ الإسلاميُّ المتكرِّرُ للتواصُلِ مع إخوانه المسلمينَ وتعليمهم ، حيثُ يَصِلُ كُلَّ سنةٍ ما يَقْرُبُ مِن ثلاثةِ ملايينِ حاجّ ؛ فأضحَى أكبرَ تجمُّعٍ عالميٍّ وذلكَ بفضلِ الله تعالى ثُمَّ بما يسّرهُ مِن سهولةِ الوصولِ إلى مكّةَ المكرّمة ، فالتزمَ الشيخُ رحمه الله برنامجًا عِلْميًّا ودَعَوِيًّا في هذا الموْسِمِ العظيمِ مِن عامِ (١٣٩٢ هـ) حتّى عامِ (١٤٢٠ هـ) .(٢)

الجانب الثالث : الصَّحْوَةُ الإسلاميةُ والنهضةُ العلميّة

بعدَ انجلاءِ الاستعمارِ العسكريِّ للدولِ الإسلاميةِ والعربيةِ بَقِيَ الاستعمارُ والغزو الفِكْرِيّ فَغَيَّبَ الأمّةَ عن دينها وأصبحَ الدينُ غريبًا جدًّا بينَ الشعوبِ ،وأصبحَ المتمسّكُ بِدِينِهِ كأنّهُ حَيٌّ بينَ أمْواتٍ ؛ حَتّى أَذِنَ الله ﷻ بِصَحْوَةِ الأمّةِ الإسلاميّةِ وعَودتِها إلى دينها والاستمساكِ بكتابِ ربِّها وسنّةِ نبيِّها ؛ وتَبِعَ ذلكَ نهضةٌ علميّةٌ وهو مَحْضُ فضلِ الله تباركَ وتعالى ، ولقد عاشَ الشيخُ ابن عثيمينَ رحمه الله في أكثرِ عُمُرِهِ في مَرحلةِ ما قبلَ الصَّحْوَةِ ؛ ولمّا أتَتْ الصَّحْوَةُ أصبحَ مِن أبْرَزِ عُلمائِهَا ودعاتها والتَفَّ حوله الناسُ ،وغَدَا مَرْجِعِيَّةً علميّةً ، يشهدُ لذلكَ انتشارُ كُتُبِهِ وحرصُ الناسِ على فتاويه ، فرحمه الله رحمةً واسعةً ، وجزاهُ عن الإسلامِ والمسلمينَ خيرَ الجزاء .

ثانيًا : اسْمُهُ ونَسَبُه

هو أبو عبد الله ، محمد بن صالح بن سليمان بن عبد الرحمن بن عثمان بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أحمد بن مقبل ؛ مِن آل مقبل ؛ مِن آل رَيِّسْ الوهيبي التميمي ،

---

(١) كلامه رحمه الله مَنشورٌ على مَوقعهِ على الشبكة العالمية(www.binothaimeen.com) .

(٢) انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(١٤٢) ، ابن عثمين الإمام الزاهد صـ(٢٩٦).

وجَدُّه الرابع عُثْمَان أُطْلِقَ عليه : عثيمين ؛ فاشتهرَ بهِ ، وهو مِن فخْذ – وُهَبَه – مِن تميم، نَزَحَ أجدادهُ مِن الوَشْمِ إلى عنيزةَ .

ثالثًا : مَوْلِدُهُ

وُلِدَ الشيخُ في مدينةِ عنيزةَ – إحدى مُدُنِ القصيم – عامَ (١٣٤٧ هـ) في السابعِ والعشرين مِن شهر رمضانَ المباركِ .

رابعًا : أُسْرَتُهُ

تُوفيَّ الشيخُ وفي عِصْمَتِهِ امرأةٌ واحدةٌ أنجبَ مِنهَا خمسةً مِن الذكورِ وثلاثًا مِن البناتِ ، وأسماءُ أولادهِ الخمسةِ :

عبد الله ؛ وهو أكبرهم وبهِ يُكَنَّى ، وعبد الرحمن ، وإبراهيم ، وعبد العزيز ، وعبد الرحيم وهو أصغرهم .

كما أنّ للشيخِ رحمه الله اثنانِ مِن الأخوةِ هُمَا :

د . عبد الله ، والأستاذ . عبد الرحمن .

خامسًا : وَفَاتُهُ

في عامِ ١٤٢٠ هـ اكتشفَ الأطباءُ بعدَ جملةٍ مِن الفحوصاتِ مَرَضَ الشيخِ رحمه الله بسرطانِ القولون ، وبدأَ الشيخُ رحلةً علاجيةً مع هذا المرضِ إيمانًا مِنهُ بفعلِ الأسبابِ، وفي عَصْرِ يومِ الأربعاءِ الخامس عشر مِن الشهرِ العاشرِ مِن عام ١٤٢١ هـ كانَ مَوعدًا لرحيله مِن هذه الدنيا عن عُمُرٍ يُناهز الرابعةَ والسبعين قضاها في خدمةِ الإسلامِ والمسلمين حتّى آخرَ أيامِ حياتهِ ؛ حيثُ استمر في إلقاءِ دروسهِ المعتادةِ في شهر رمضانَ رغم حالتهِ الصحيّةِ الصعبةِ ، فكانَ يُلقِي دروسهُ والأوكسجين على أنْفِهِ ، وقد حضرتُ جُملةً مِن هذه الدروسِ وواضحٌ فيها أثرُ المرضِ على حديثهِ ؛ بل وعلى قوّةِ استيعابهِ ،

وكأنَّ الشيخَ رحمه الله قد أحسَّ بقربِ أجله حينما وَدَّعَ طلابهُ في اليومِ التاسع والعشرين مِن رمضان حيثُ ختَمَ درسهُ بقوله :" لَعَلِّي لا ألقاكم بعد عامي هذا " فرحمَ الله الشيخَ رحمةً واسعةً وأسكنهُ فسيحَ جنّاتهِ .(١)

وكانت وفاتهُ رحمه الله في مدينةِ جدّة ، وصُلِّيَ عليهِ في المسجدِ الحرامِ يومَ الخميسِ عَصْرًا وحضرَ جنازتهُ جمعٌ غَفير ، وَدُفِنَ في مقبرة العدْل بمكة المكرمة بجوار قبر شيخهِ الشيخُ عبد العزيز بن عبد الله بن باز رحمه الله .

---

(١) وللاستزادة انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(١٧٣) وما بعدها .

المبحث الثاني
حياته العلميّـــة

أولاً : شيوخه [(١)]

لم يُكثِر الشيخُ رحمه الله مِن المشايخِ والتتلمذِ عليهم ، واكتفى بمشايخِ بلدِهِ و لم يَرحل لطلبِ العلمِ إلاّ مرّةً واحدةً وكانت إلى الرياضِ ، وذلكَ للدراسةِ النظاميّةِ في المعهدِ العلميِّ وكانَ ذلكَ عام (١٣٧٢ هـ) [(٢)] ، وبدأ الشيخُ رحمه الله في طلبِ العلمِ عامَ (١٣٦٠ هـ) وعُمُرُهُ آنذاكَ (١٤) سنة [(٣)] ، وأبرزُ مشايخِهِ هم :

١ – الإمام العلاّمة المفسِّر عبد الرحمن بن ناصر السعدي رحمه الله .

وقد لازمهُ قُرابةَ الستَّ عشرةَ سنة .

٢ – الشيخُ المحدِّث عبد العزيز بن عبد الله بن باز رحمه الله ، مُفتِي عامّ المملكة .

درسَ عليه الحديثَ عندما كانَ الشيخُ مُواصلاً لدراستهِ النظاميّةِ في الرياضِ ؛ فقرأَ عليهِ صحيحَ البخاري وبعضَ كُتُبِ الفقهِ .

٣ – الشيخ المفسِّر محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي ، المتوفّى عام (١٣٩٣هـ) .

وهو مُفسِّرٌ لغويٌّ ، صاحب التفسير المشهور : أضواء البيان في إيضاحِ القرآنِ بالقرآن ، وقد درسَ عليهِ الشيخُ في المعهد العلميِّ بالرياضِ .

٤ – الشيخ علي بن محمد الصالحي رحمه الله .

---

(١) انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(٤٨) وما بعدها ، ابن عثيمين الإمام الزاهد صـ (٣) وما بعدها .

(٢) انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(٦٥) وما بعدها .

(٣) المرجع السابق صـ(١٠) .

شيخهُ وقرينهُ في الطلبِ على يد الشيخِ السعديِّ ؛ فكلاهما مِن طُلاّبِ الشيخِ عبد الرحمن السعدي .

٥ – الشيخ محمد بن عبد العزيز المطوّع رحمه الله ، قاضي عنيزة .

وقد قرأ عليهِ مختصر العقيدةِ الواسطيةِ للشيخ السعديِّ ، ومنهاج السَّالِكين – في الفقهِ – والآجرُّوميّة والألْفِيَّة – في النحو والصرْف – .

٦ – الشيخ عبد الرحمن بن علي بن عودان رحمه الله .

وقد درسَ عليهِ بعضَ كُتُبِ الفقهِ والفرائض .

٧ – الشيخ عبد الرحمن بن سليمان آل دامغ رحمه الله .

وقد حفظَ عليهِ القرآنَ كاملاً ، وهو جَدٌّ للشيخِ رحمه الله مِن جِهَةِ أُمِّهِ .

٨ – الشيخ عبد العزيز بن ناصر بن رشيد رحمه الله .

٩ – الشيخ عبد الرحمن الأفريقي رحمه الله .

وهُمَا مِن مشايخهِ في المعهدِ العلميِّ .[(١)]

هؤلاء هم أبرزُ المشايخِ الذينَ تتلمذَ عليهم الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في عَصْرِهِ، والمطَّلِعُ على كُتُبِ الشيخِ رحمه الله يرى أنّه أكْثَرَ مِن التتلمذِ على كُتُبِ شيخِ الإسلامِ ابن تيمية وتلميذِهِ ابن القيِّمِ رحمهما الله ، فهو كثيرًا ما يَنْقُلُ عنهما ويذكرُ اختياراتهما كما سيأتي بيان ذلكَ عند الحديثِ عن مَصادرِهِ في التفسير .

ثانيًا – تلاميذهُ

أول جَلسةٍ عَقدها الشيخُ رحمه الله للتدريسِ كانت عام (١٣٧١ هـ) قبلَ وفاة شيخِهِ السعدي بما يَقربُ مِن خمس سنواتٍ[(٢)]،ثم بدأ البداية الفعليّةَ بعد وفاةِ شيخِهِ السعدي عام (١٣٧٦ هـ) حتّى وفاتِهِ عام (١٤٢١ هـ) فكانت المدّة التي قضاها الشيخُ

(١) انظر :السيرة الذاتية للشيخ المنشورة على الشبكة العالمية(الإنترنت) في مَوقعهِ(www.binothaimeen.com).

(٢) الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(١١) .

رحمه الله في التدريسِ تَزيدُ على نِصْفِ قَرْنٍ [١]،وكانَ التتلمذُ على الشيخِ رحمه الله يَنقسِمُ إلى مرحلتينِ بحسبِ الكثْرةِ والقلَّةِ :

المرحلة الأولى : قِلَّةُ التلاميذِ في درسهِ ، وهي مِن بدايةِ تَصدِّيهِ للتدريسِ حتّى عام (١٤٠٦ هـ) ، وكانَ تلاميذهُ رُبَّمَا لا يزيدونَ في مَجموعهم عن عشرة ، ورُبَّمَا حضرَ الدرسَ واحدٌ أو اثنان .

المرحلة الثانية : كَثْرَةُ التلاميذِ ، وكانَ ذلكَ عام (١٤٠٦ هـ) حتّى وفاتهِ ؛ حتّى وَصَلَ العدد في المجلسِ الواحد في مَسجدهِ إلى أكثرَ مِن ستمائةِ طالبٍ [٢]، وسببُ ذلكَ والله أعلم :

- صبرُ الشيخِ ومُثابرته تلكَ المدّةَ الماضية حتّى كَتَبَ الله له القبولَ .
- الصحوةُ الإسلاميّة التي عَمَّتْ أنحاءَ العالم الإسلامي .
- جُلوس الشيخِ للتعليمِ وتفريغ نَفْسِهِ له .

وكانَ طُلاّبه مِن مستوياتٍ مُختلفةٍ ؛ فمنهم أساتذةُ الجامعاتِ ، وطلابها ، ومنهم الموظّفونَ ، وتلاميذ المدارسِ ، ومنهم المتفرّغونَ لطلبِ العلمِ ، كما أنّ جنسياتهم مختلفةٌ مِن داخلِ المملكةِ وخارجها ، إلاّ أنّ أكثرهم مِن منطقةِ القصيم ؛ ولذا فحَصْرُ طَلَبَةِ الشيخِ على وَجْهِ الدِّقَةِ مُتَعَذِّرٌ لأُمور :

- طُول مُدّةِ جلوس الشيخِ رحمه الله للتدريس .
- جلوسهُ للتدريسِ في أكثر مِن مكانٍ ، فَله دروسٌ في مَسجدهِ في عنيزةَ ، ودروسٌ في المسجدِ الحرام في رمضانَ والحجّ ، ودروسٌ في المسجد النبوي .
- هُناكَ الكثير مِن الطلبةِ الذينَ تتلمذوا على أشرطةِ الشيخِ رحمه الله والتي نَفَعَ الله بها نفعًا عظيمًا ،وقد التقيتُ في الرياض بِرَجُلٍ مِن أوربا يُقال له

---

(١) انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(٥٠ ، ١٥٤) ، السيرة الذاتية للشيخ المنشورة على الشبكة العالمية(الإنترنت) في مَوقعهِ(www.binothaimeen.com) .

(٢) الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(١١) .

:سليمان ،أسلمَ وحَسُنَ إسلامهُ وتعلّمَ العربيّةَ ثمّ بدأ يتتلمذُ على دروسِ الشيخِ الصوتية فجعلَ له برنامجًا يوميًّا أشبهَ ما يكونُ بالمدرسةِ النظاميّةِ ؛ففي كُلِّ يومٍ يقضي أربعَ ساعاتٍ كُلُّ ساعةٍ في فَنٍّ مِن فنونِ العلم التي قامَ الشيخُ بشرْحِهَا ، وهذا على سبيلِ المثال لا الحصْر .

- هُناكَ الكثير مِمّنْ تتلمذَ على الشيخِ رحمه الله مِمّنْ لا يعرفهم أحد ؛ إمّا لِكونِهِ – التِّلْميذُ – أتى للدراسةِ في الجامعةِ فحضرَ عند الشيخِ بعض دروسِهِ، أو كانَ مِمّنْ يحضرُ في الإجازات الصيفيةِ لحضورِ الدوراتِ العلميّةَ التي يَعقدها الشيخُ في مَسجدهِ ، أو كانَ يحضرُ مَجالسَ الشيخِ التي يَعقدها في مَواسِمِ الحجّ ورمضان .

- هُناكَ مِن الطلبة مِمّنْ لازَمَ الشيخَ رحمه الله فحضرَ جميعَ دروسهِ في فترةٍ مِن الزمنِ ، ومِنهم مَن كانَ يختار بعض الدروسِ فيحضرها ؛ خاصّةً درسَ الشيخِ في شرحِ زاد المستقنع والذي كان يُلقيهِ بعد مَغْربِ كُلِّ سَبْتٍ وإثْنَيْن ، فكانَ الطلابُ يتوافدونَ مِن أنحاء القصيم لحضورهِ ؛ ولذا كانَ الشيخُ رحمه الله يتأخّرُ في البدءِ به حتّى قُبيلَ صلاةِ العِشاء ، وأذكرُ أنّني لازمتُ حُضورَ هذا الدرس في فترةٍ مِن الفتراتِ مع بعضِ الأخوةِ فَكُنّا نُصلّي المغربَ في بريدةَ ثم نَذهب إلى عنيزةَ ونُؤدّي تحيّةَ المسجدِ ونَحضر جُزءً مِن مُناقشةِ الدرسِ السابقِ قبلَ البَدْءِ بالدرسِ الجديد والذي رُبَّمَا لا يتجاوزُ أحيانًا ثُلُثَ ساعةٍ ؛ حيثُ كانَ ينتهي الدرسُ مع أذانِ العِشَاء ، فَنرجعُ ونُصلّي العِشَاءَ في بريدةَ ، وكانت المسافة بينهما (٣٠ كلم) تقريبًا .

وكُـلُّ ما تقدّمَ يجعلُ مِن الصعبِ حصْرَ طلبةِ الشيخِ رحمه اللـه ، لكن ذَكَرَ الأخ / ولـيد الحسـين – أحـدُ طـلابِ الشـيخِ – عَـدَدًا مِـن الطلبةِ المتميِّزينَ الذينَ أطالوا المكْثَ عند الشيخِ لسنواتٍ ، فأوصلـهم إلى خمسة وسبعين طالبًا .(١)

ثالثًا – أعْمَالـه

تولّـى الشيخُ رحمه اللـه جُمْلَةً مِن الأعمالِ العظيمةِ في المجالِ العلميِّ أو الدعويِّ أو الخيريِّ ومِنها :

١ – التدريس ، وهو على ثلاثة أقسام :

أ – التدريسُ في مَسجدهِ ،وأمضى فيه ما يزيدُ على نِصف قَرْنٍ ؛ كما قدّمتُ آنفًا.

ب – الـتدريسُ الـنظـاميُّ : حيـثُ بـدأَهُ بالـتدريسِ في المعهـدِ العلميِّ في عنيزةَ عام (١٣٧٤هـ) حتّى عام (١٣٩٨ هـ) ، ومِن ثُمَّ انتقلَ إلى فرعِ جامعةِ الإمام محمد بـن سعـود الإسـلامية بالقصيم في كليّة الشريعة وأصول الدين، مِن العامِ (١٣٩٨/ ١٣٩٩ هـ) حتّى تُوفّيَ رحمه اللـه .

ج – الـتدريسُ في المسـجدِ الحـرام والمسجدِ النبويِّ في مَواسمِ الحجّ وشهر رمضـان والعُطَلِ الصيفيّةِ .

٢ – شـاركَ في عضـويّةِ لجنةِ الخطـط ومناهجِ المعاهد العلميّةِ التابعة لجامعةِ الإمام ، وألّفَ عددًا مِنها .

٣ – جهـوده في مَواسـمِ الحـجّ ؛ حيـثُ الـتزمَ بـرنامجًا دعويًّا مِن عامِ (١٣٩٢ هـ) حتّى عـام (١٤٢٠ هـ) .(٢)

٤ – شـاركَ في عضـويّةِ المجلـسِ العـلميِّ بجامعـةِ الإمـام محمـد بـن سعود الإسلامية للعامينِ الدراسيينِ (١٣٩٨ / ١٣٩٩ هـ) ، (١٣٩٩ / ١٤٠٠ هـ) .

---

(١) انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين ص(٥٤) وما بعدها.

(٢) المرجع السابق (ص١٤٢) .

٥ – شاركَ في عضويةِ مجلس كليّة الشريعة وأصول الدين بفرعِ جامعةِ الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالقصيم ، ورَأَسَ قسمَ العقيدةِ فيها .

٦ – كانَ عضوًا في هيئةِ كبارِ العلماءِ بالمملكةِ العربيّة السعوديّة ، مِن عام (١٤٠٧ هـ) حتّى وفاتِهِ رحمه الله .

٧ – رَأَسَ جمعيةَ تحفيظ القرآن الكريم بعنيزةَ ، مُنْذُ تأسيسها عامَ (١٤٠٥ هـ) حتّى وفاتِهِ رحمه الله .

٨ – أشرفَ على مكتب الدّعوة وتوعية الجالياتِ في عنيزة .

٩ – تولّى الخطابةَ في الجامع الكبير في عنيزةَ مُنْذُ وفاةِ شيخهِ عبد الرحمن السعدي عام (١٣٧٦ هـ) حتّى ٣٠ / ٧ / ١٤٢١ هـ حيثُ كانت آخر خُطْبَةٍ له في الجامع الكبير .

١٠ – المشاركة في العديد مِن البرامج الإذاعيّة كبرنامج : نور على الدرب ، وبرنامج : سؤالٌ على الهاتف ، وله برامجُ خاصّةٌ بهِ كبرنامج: أحكامٌ مِن القرآن الكريم .

١١ – إلقاءُ المحاضراتِ العلميّةِ المتخصِّصةِ داخلَ المملكةِ ، وخارجها عن طريقِ الهاتفِ .

١٢ – المشاركةُ في المؤتمراتِ الإسلاميّةِ .

١٣ – التأليفُ ، وكانت بدايتهُ عام (١٣٨٢ هـ) حيثُ أَلَّفَ كتابهُ : فتح ربٍّ البريّةِ بتلخيصِ الحمويّةِ .

هذهِ أبرزُ الأعمالِ التي قامَ بها الشيخُ رحمه الله .(١)

رابعًا : مَكَانتُهُ العلميَّةُ

للشيخِ رحمه الله مكانةٌ خاصّةٌ ليسَ في مُجتمعهِ ومُحيطِهِ فحسبُ بل في عامّةِ

---

(١) للاستزادة انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(١٣٩) وما بعدها . السيرة الذاتية للشيخ المنشورة على على الشبكة العالمية(الإنترنت) في مَوقعهِ(www.binothaimeen.com) ، ١٤ عامًا مع سماحة العلامة الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين صـ(١١) وما بعدها ، مجلة البيان ع ١٦٠ صـ(٦١) وما بعدها .

المجتمعاتِ المسلمةِ في مُختَلفِ دُوَلِ العالمِ ، فكانَ مع شيخهِ الشيخُ عبد العزيز بن باز لهما الصِّيتُ العالي في أوساط المسلمينَ ، وبرزت هذه المكانةُ مِن خلال ما يلي :

١ – كثرةُ مُؤلَّفاتِهِ وسعةُ انشارها وحرْص الناسِ على اقتنائها فلقد طُبِعَ للشيخِ رحمه الله كُتُبٌ كثيرةٌ مِنها الكبير والصغير بآلافِ النُّسَخِ ونفدتْ مِن الأسواقِ وكُرِّرتْ طباعتها مرّاتٍ كثيرة بل تتسابقُ دُور الطبعِ لطباعةِ كُتُبِهِ نظرًا لِسُوقِهَا الرائجِ ، كما تُرجِمِ العديدُ مِنها إلى عدّةِ لُغاتٍ .(١)

٢ – كثرةُ المواد العلميّةِ المسجّلةِ ، فلقد تجاوزَ ما سُجِّلَ للشيخِ رحمه الله في دروسهِ قُرابةَ ستة آلاف ساعة صوتيّةٍ ، وسارعَ الناسُ باقتنائها .

٣ – تقلّدهِ بعضَ المناصبِ المهمّةِ ؛ كعضويّةِ هيئةِ كبار العلماءِ ، ورئاستهِ لقسم العقيدة بكلية الشريعة وأصول الدين بفرعِ جامعةِ الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالقصيم، وكانَ مِن مَراجعِ الفتيا في هذه البلادِ .

٤ – مشاركتهُ في البرامجِ الإذاعيّة المشهورةِ .

٥ – اهتمامُ الناس بذكرِ آرائهِ واختياراتهِ ،وتناقلها بينَ طلبةِ العلمِ ؛ بل وعوامِّ الناسِ ؛ حيثُ جَمَعَ الأخ / محمد بن عبد الله الذياب بعضًا مِنها فبلغتْ (٩٥٠) اختيارًا للشيخِ ، وضَمَّنَهَا كتابًا سَمّاهُ : توجيهُ الراغبينَ إلى اختيارات الشيخ ابن عثيمين ، يقعُ في (٤٠١) صفحة .

٦ – حصلَ على جائزةِ الملك فيصل العالمية عام (١٤١٤ هـ) لفرع خدمةِ الإسلام ، وذَكَرَتْ لجنةُ الاختيارِ في حيثياتِ فوزِ الشيخِ بالجائزةِ ما يلي :

- ☐ تحلّيهِ بأخلاق العلماءِ الفاضلةِ التي مِن أبرزها : الورع ، والزهد ، ورحابة الصدر، وقول الحقّ ، والعمل لمصلحةِ المسلمينَ، والنصح لخاصَّتِهم وعامّتِهم.
- ☐ انتفاعُ الكثيرينَ بعلمهِ تدريسًا وإفتاءً وتأليفًا .

---

(١) انظر : مَوقعه على الإنترنت(www.binothaimeen.com) ففيهِ أسماءُ الكتب المترجمةِ .

- إلقاءه المحاضراتِ العامّة النافعةِ في مُختلفِ مناطقِ المملكةِ .
- مشاركتهُ المفيدةُ في مؤتمراتٍ إسلاميّةٍ كثيرة .
- اتّباعهُ اسلوبًا مُتميزًا في الدعوةِ إلى الله بالحكمةِ والموعظةِ الحسنةِ وتقديمِهِ مثلاً حيًّا لمنهجِ السلفِ الصالحِ فِكْرًا وأسلوبًا .(١)

٧ – حرصُ الجالياتِ الإسلاميّةِ في الغَرْبِ على الاستفادةِ مِنهُ ، ونظرًا لعدمِ سَفَرِ الشيخَ رحمه الله خارجَ المملكةِ فقد كانت اللقاءاتُ تُعْقَدُ معه عن طريق الهاتف .

٨ – تأثّر الناسِ بعد وفاتهِ ، فلقد تحدّثتْ عن هذا الحدَثِ وسائلُ الإعلامِ المرئيّةِ والمسموعةِ والمقروءةِ ، وكَتَبَ في مناقبِهِ ومآثرهِ الكثيرُ مِن أهلِ العلمِ والفضلِ ، ورثاهُ الشعراء .(٢)

خامسًا : مُصَنَّفَاتُهُ

لقد تفرّغَ الشيخُ رحمه الله للعلمِ والتعليمِ وطرحَ الله له القبولَ فانتشرتْ كُتُبُهُ ومُؤَلّفاتُهُ وقبلَ أنْ أسردها لكَ أُحِبُّ أنْ أُنبّهَ على أمورٍ :

١ – أوّلُ كتابٍ طُبِعَ للشيخِ هو كتابُ : فتح ربِّ البريّةِ بتلخيصِ الحمويّةِ ، وذلكَ عام (١٣٨٠ هـ) .(٣)

٢ – تَنقسمُ مُؤلّفاتُ الشيخِ رحمه الله إلى قِسمين :

القسم الأول : المؤلّفاتُ التي ألّفهَا ابتداءً ؛أيْ كَتَبَهَا بيدهِ ،ككتابِ : فتح ربِّ البريّةِ بتلخيصِ الحمويّةِ ، والأصول مِن علم الأصول ، وأصولٌ في التفسير ، وغيرها .

القسم الثاني : المؤلّفاتُ التي أَصْلُها دُروسٌ ألقاها في مَسجدهِ على طُلاّبِهِ فقاموا

(١) انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(١٧١) .
(٢) لمعرفةِ ما كُتِبَ عن الشيخِ رحمه الله بعد وفاتهِ انظر كتاب : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين، وكتاب : ابن عثيمين الإمامُ الزاهد .
(٣) انظر : مقدمةَ الشيخِ للكتابِ في : مجموع الفتاوى والرسائل(٤ / ١٢) .

بتفريغها وتحريرها وراجعَ الشيخُ بَعْضَهَا قبلَ وفاتهِ وبَعْضُهَا طُبِعَ قبلَ مُراجعةِ الشيخِ له ؛ ولذا وقعتْ فيها بعضُ الأخطاءِ ينبغي التَّنبُّه لها ، وهذا القسمُ هو أغلبُ كُتُبِ الشيخِ المنتشرةِ اليوم .

وقد تَولّتْ مؤسسةُ الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية القيامَ بالمراجعةِ والتدقيقِ بعد وفاتهِ ، وكَوَّنتْ لِجَانًا مِن خواصٍّ تلاميذِ الشيخِ للقيامِ بهذه المهمّةِ نسألَ الله لهم الإعانةَ في إخراجِ هذا التراث الضخم .

والفرقُ بينَ القِسْمين بَيِّنٌ لِمَنْ اطَّلَعَ عليهما .

٣ – هُناكَ أكثر مِن مَجموعٍ عَمِدَ جامعهُ إلى جمعِ فتاوى أو رسائل للشيخِ ابن عثمين رحمه الله منها كتاب : الصيد الثمين في رسائلِ ابن عثيمين، وأشْمَلُ هذهِ المجاميعِ : مجموع فتاوى ورسائل الشيخِ محمد بن صالح العثيمين ،جَمَعَهُ الشيخ فهد بن ناصر السليمان ، وبلغ هذا المجموع حتّى الآن عشرين مُجلّدًا ؛ العشرةُ الأُولَى مِنها في العقيدةِ ، والعشرة الثانية في الفقه ؛وَصَلَ إلى نهاية كتاب الصيام ، والعَمَلُ على إتْمَامِهِ ، والهدفُ مِنهُ جمعُ كُلِّ فتاوى ورسائلِ الشيخِ ابن عثمين رحمه الله في شَتَّى الفنونِ مِمَّا هو في مُجلَّدَينِ فأقلّ كما تمّ الاتفاقُ على ذلكَ مع الشيخِ أيامَ حياتهِ .(١)

٤ – تعدّدت طبعاتُ كُتُبِ الشيخِ رحمه الله فهناكَ مِن الكتبِ ما طُبعَ عشراتِ المرّاتِ ؛ ولذا أنصحُ القارئَ باختيار الطبعاتِ المراجَعَةِ والنهائيّةِ فهي أَسْلَمُ .

٥ – هناكَ كُتُبٌ طُبعت بدونِ إذن الشيخِ رحمه الله ؛ فُرِّغَتْ مِن الأشرطةِ ، وهذا وإنْ كانَ فيه نَشر للعلمِ لكنك أحيانًا تجد فيها أخطاء كثيرة ، وذلكَ لأنّ طَابِعِيهَا التزموا ذِكْرَ كُلِّ ما ذكره الشيخُ ، أو لَمْ يتحرَّوا الدِّقَةَ ، ومَعلومٌ أنّ المعلومةَ في الدرسِ العلميِّ تختلفُ عنها في الكتابِ مِن جهةِ الأسلوبِ والطريقةِ .

---

(١) أفادني بذلكَ جَامِعُهُ الشيخ فهد بن ناصر السليمان .

٦ – سأقومُ بِسَرْدِ مُؤلّفاتـهِ رحمه اللـه ، وآثارِهِ المسموعةِ والتي هي نواةٌ لـهذه المؤلّفاتِ ، أو في الطريقِ لأنْ تكونَ كذلكَ ، ما عَدَا مؤلّفاتِهِ في التفسير وعلومِ القرآن والتي سأذكرها وأتحدّثُ عنها في البابِ الأول إن شاء اللـه تعالى ؛ علمًا أن هذه المؤلفات مِنها المطوَّل ومِنها المختصر .

١ – المؤلّفَاتُ المطبوعةُ

١- الإبداع في كمال الشرعِ وخطر الابتداع .

٢- أثر المعاصي على الفرد والمجتمع .

٣- أحكام الأضحية والذكاة .

٤- (٧٠) سؤالاً عن أحكام الجنائز .

٥- (٦٠) سؤالاً عن أحكام الحيض .

٦- أحكام الصيام وفتاوى الاعتكاف .

٧- أحكام قصر الصلاة للمسافر .

٨- الاختيارات والترجيحات – جمعها ورتّبها عبد اللـه بن يوسف الحافي – .

٩- اثنان وخمسون سؤالاً عن أحكام الحيض في الصلاة والصيام والحج والاعتكاف

١٠- إرشاد العباد إلى معرفة اللـه وتوحيده .

١١- إزالة الستار عن الجواب المختار لـهداية المحتار .

١٢- أسئلة مِن بعض بائعي السيارات .

١٣- أسئلة مهمّة .

١٤- أسئلة وأجوبة عن ألفاظ ومفاهيم في ميزان الشريعة .

١٥- أسئلة وأجوبة في صلاة العيدين .

١٦- أسماء اللـه وصفاته .

١٧- الأصول مِن علم الأصول .

١٨- إعلام المسافرين ببعض آداب وأحكام السفر .

١٩- أقسام المداينة .

٢٠- بعض الأذكار والأدعية اليومية – مطوية – .

٢١- التحذير من فتنة التكفير .

٢٢- تسهيل الفرائض .

٢٣- تقريب التدمرية .

٢٤- التمسّك بالسنّة النبويّة وآثاره .

٢٥- تنبيه الأفهام بشرح عمدة الأحكام .

٢٦- التوبة .

٢٧- توجيهات للمؤمنات حول التبرّج والسفور .

٢٨- توجيه الراغبين إلى اختيارات ابن عثيمين – جمع وإعداد محمد الذياب – .

٢٩- التوحيد ومعنى الشهادتين وحكم المتابعة .

٣٠- التعليق على القواعد والأصول للسعدي .

٣١- ثمانية وأربعون سؤالاً في الصيام .

٣٢- حقوق دعت إليها الفطرة وقررتها الشريعة .

٣٣- حقوق الراعي والرعية .

٣٤- حكم تارك الصلاة .

٣٥- الحكمة من إرسال الرسل .

٣٦- الخلاف بين العلماء ، أسبابه وموقفنا منه .

٣٧- دور المرأة في إصلاح المجتمع .

٣٨- الرِّبَا ، صُوَرُهُ ، أقسام الناس فيه .

٣٩- رسالة إلى الدعاة .

٤٠- رسالة في أحكام الميت وغسله .

٤١- رسالة في أنّ الطلاق الثلاث واحدة ولو بكلمات .

٤٢- رسالة في الحجاب .

٤٣- رسالة في الدماء الطبيعية للنساء .

٤٤- رسالة في زكاة الحليّ .

٤٥- رسالة في سجود السهو .

٤٦- رسالة في صفة الصلاة .

٤٧- رسالة في الصلاة والطهارة لأهل الأعذار .

٤٨- رسالة في قصر الصلاة للمبتعثين .

٤٩- رسالة في كفر تارك الصلاة .

٥٠- رسالة في المسح على الخفّين .

٥١- رسالة في مواقيت الصلاة .

٥٢- رسالة في الوضوء والغسْل والصلاة .

٥٣- رسالة في الوصول إلى القمر .

٥٤- رسائل وفتاوى في المسح على الخفّين والتيمّم .

٥٥- رسائل فقهيّة .

٥٦- زاد الداعية إلى الله ﷻ .

٥٧- الزواج .

٥٨- سؤال وجواب .

٥٩- شرح أصول الإيمان – نبذة في العقيدة – .

٦٠- شرح ثلاثة الأصول .

٦١- شرح حديث جبريل عليه السلام .

٦٢- شرح رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين (٧ مجلدات) وهناك

طبعةٌ في (٤ مجلدات) .

٦٣- شرح العقيدة الواسطية (مجلدان) .

٦٤- شرح الأصول الستة .

٦٥- شرح كشف الشبهات .

٦٦- شرح لمعة الاعتقاد .

٦٧- شرح مقدّمة التفسير لشيخ الإسلام ابن تيمية .

٦٨- شرح نظم الورقات .

٦٩- شرح الآجرومية .

٧٠- شرح الأربعين النووية .

٧١- شرح المنظومة البيقونية .

٧٢- الشرح الممتع على زاد المستقنع (٨ مجلدات من الطهارة إلى الرِّبا والصرْف وهو أكبر مُؤَلَّفٍ للشيخِ ، قد يصل بعد الانتهاء منه إلى ستة عشر مجلدًا) .

٧٣- الصحوة الإسلامية ضوابط وتوجيهات .

٧٤- صفة الحجّ والعمرة .

٧٥- الضياء اللامع من الخطب الجوامع .

٧٦- الطاعة والمعصية وأثرها في المجتمع .

٧٧- عقيدة أهل السنة والجماعة .

٧٨- الفتاوى الاجتماعية .

٧٩- فتاوى أركان الإسلام - وهو آخر كتاب طُبِعَ للشيخِ في حياتِهِ (مجلد ٦١٦ صفحة) وتُوفيَ بعده بثلاثةِ أسابيعَ تقريبًا ، ولم يَصْدُرْ له كتابٌ في حياتِهِ بعد هذا الكتاب .

٨٠- فتاوى التعزية .

٨١- فتاوى الحجّ والعمرة والزيارة .

٨٢- الفتاوى الذهبيّة في الرُّقَى الشرعيّة .

٨٣- فتاوى الصيد .

٨٤- فتاوى منار الإسلام (٣ مجلدات) .

٨٥- الفتاوى المكيّة .

٨٦- الفتاوى النسائية .

٨٧- فتاوى وتوجيهات في الإجازة والرحلات .

٨٨- فتاوى ورسائل في الأفراح .

٨٩- فتح ذي الجلال والإكرام بشرح بلوغ المرام – كتاب الطهارة – .

٩٠- فتح ربِّ البريّةِ بتلخيصِ الحمويّةِ (وهو تلخيص لكتاب شيخ الإسلام ابن تيمية – الحمويّة –) .

٩١- فصول في حكم الصيام والتراويح والزكاة .

٩٢- القضاء والقدر .

٩٣- القواعد المثلى في صفات الله وأسمائهِ الحسنى .

٩٤- القول المفيد على كتاب التوحيد (٣ مجلدات) .

٩٥- كتاب العلم .

٩٦- لقاء الباب المفتوح .

٩٧- لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد .

٩٨- مجالس شهر رمضان .

٩٩- مجموعة أسئلة في بيع وشراء الذهب .

١٠٠- مجموعة دروس وفتاوى الحرم المكيِّ مِن عام (١٤٠٨ إلى ١٤١١ هـ) .

١٠١- مجموع فتاوى ورسائل الشيخ محمد بن صالح العثيمين (جمعها وأعدّها الشيخ فهد بن ناصر السليمان ، صدر مِنها حتّى الآن عشرون

مجلدًا) .

١٠٢- المجموع الثمين من فتاوى الشيخ محمد بن صالح العثيمين (جمع وترتيب الشيخ فهد بن ناصر السليمان ثم أُضيفت له الرسائل فَطُبِعَ بالعنوان (١٠١) .

١٠٣- محاذير الكوافيرات – مطوية – .

١٠٤- مختارات من إعلام الموقّعين .

١٠٥- مختارات من اقتضاء الصراط المستقيم .

١٠٦- مختارات من زاد المعاد .

١٠٧- مختارات من الطرق الحكمية .

١٠٨- مختارات من فتاوى الصلاة .

١٠٩- مشكلات الشباب في ضوء الكتاب والسنّة .

١١٠- مصطلح الحديث .

١١١- مكارم الأخلاق .

١١٢- مِن أحكام الأضحية .

١١٣- مناسك الحجّ والعمرة والمشروع في الزيارة .

١١٤- المنتقى من بدائع الفوائد .

١١٥- مَنظومة في الأصول والقواعد الفقهية –وعدد أبياتها بيتانِ ومائة نَظَمَهَا الشيخُ وشَرَحَهَا بنفسهِ – .

١١٦- مِن منكرات الأفراح .

١١٧- المنهج لمريد العمرة والحجّ .

١١٨- نبذة في الصيام .

١١٩- تخريج أحاديث الروض المرْبع – لم يُطبع – .

١٢٠- نيل الأرب مِن قواعد ابن رجب – لم يُطبع – .

٢ – مُؤلَّفاتٌ تحتَ الطباعةِ

والـتي هي بإشراف مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية ، والمدفوعة إلى دُورِ النَّشْرِ بتاريخ ١ / ٤ / ١٤٢٤ هـ كما هو مَنشورٌ على الشبكة العالمية (الإنترنت) في مَوقع الشيخِ [١] :

١- فتح ربِّ البريّةِ بتلخيصِ الحمويّةِ ، وتنشره دار ابن الجوزي .
٢- الشرح الممتع – المجلدان السادس والسابع – ، وتنشره دار ابن الجوزي .
٣- شرح نظم الورقات لشرف الدين العمريطي ، وتنشره دار ابن الجوزي .
٤- الضياء اللامع من الخطب الجوامع ، وتنشره دار الثريا .
٥- مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد العثيمين رحمه الله ، المجلد الحادي والعشرون ، وتنشره دار الثريا .
٦- تفسير القرآن الكريم – سورة الصافات – ، وتنشره دار الثريا .
٧- أحكام الأضحية والذكاة ، وتنشره دار الوطن .
٨- الصحوة الإسلامية ، وتنشره دار الوطن .
٩- شرح رياض الصالحين ، الجزء (من الأول إلى الرابع) ، وتنشره دار الوطن.
١٠-فتاوى منار الإسلام ، وتنشره دار الوطن .
١١-أحكام من القرآن الكريم ، وتنشره دار الوطن .
١٢-فقه العبادات ، وتنشره دار الوطن .
١٣-شرح بلوغ المرام ، الجزء الأول ، وتنشره دار الوطن .
١٤-شرح السياسة الشرعية ، وتنشره دار الوطن .
١٥-شرح المنظومة البرهانية في علم الفرائض ، وتنشره دار الوطن .
١٦-التمسّك بالسنّة النبويّة – محاضرة – ، وتنشره دار الوطن .

---

(١) وعنوانه على الشبكة(www.binothaimeen.com) .

١٧-فتاوى مهمّة عن صلاة الفجر – مطوية – ، وتنشره دار الوطن .

١٨-مجموعة أسئلة عن النكاح ، وتنشره دار الوطن .

١٩-رسالة إلى الدعاة ، وتنشره دار الوطن .

٢٠-شرح منظومة الشيخ رحمه الله في أصول الفقه ، وتنشره دار ابن الجوزي .

٢١-رسالة في مواقيت الصلاة ، وتنشره دار الوطن .

٢٢-تفسير سورة الأحزاب ، وتنشره دار الثريا .

وبعضُ هذه الرسائلِ والكُتُبِ سبقَ وأنْ طُبِعَتْ ، والمرادُ هُنَا إعادةُ طَبْعِهَا بإشرافِ المؤسسةِ .

٣ – المؤلَّفَاتُ المسْمُوعَةُ (١)

م	العنوان	الفن	تاريخ التسجيل	عدد الأشرطة	ملاحظات
١	كتاب التوحيد	العقيدة	١٤٠٧هـ	٥٤	
٢	الحموية	العقيدة	١٤٠٥هـ	١٤	
٣	التدمرية	العقيدة	١٤٠٧هـ	٢٠	الجامعة
٤	الواسطية	العقيدة	١٤٠٨هـ	٣٢	
٥	الواسطية	العقيدة	١٤١٩هـ	٢٠	ثانية
٦	نظم السفارينية	العقيدة	١٤٠٨هـ	٣١	
٧	القواعد المثلى	العقيدة	١٤٠٧هـ	٩	
٨	نظم نونية ابن القيم	العقيدة	١٤١٢هـ	٦٠	
٩	توحيد الأنبياء والمرسلين	العقيدة	١٤١٩هـ	١٧	
١٠	نظم ميمية ابن القيم	العقيدة	١٤٠٨هـ	٤	
١١	عقيدة أهل السنة	العقيدة	١٤١٧هـ	١٦	
١٢	اقتضاء الصراط المستقيم	العقيدة	١٤١٧هـ	٣٣	
١٣	القواعد الحسان	علوم القرآن	١٤٠٧هـ	١١	
١٤	مقدمة التفسير	علوم القرآن	١٤٠٧هـ	٥	
١٥	أصول في التفسير	علوم القرآن	١٤١٦هـ	٨	
١٦	أصول في التفسير	علوم القرآن	١٤١٩هـ	٧	ثانيه
١٧	تفسير الفاتحه	تفسير	١٤٠٧هـ	٢	من المصحف - الاستقامة
١٨	تفسير البقرة	تفسير	١٤١٠هـ	٨٢	من المصحف - الاستقامة
١٩	تفسير آل عمران	تفسير	١٤١٩هـ	٦٠	من المصحف
٢٠	تفسير النساء	تفسير	١٤١٦هـ	٤٥	من المصحف - الاستقامة

(١) مأخوذٌ مِن فهرس أشرطةِ الشيخِ المطبوع لتسجيلاتِ الاستقامةِ الإسلامية ، ومِن كتاب : الجامع لحياة العلاّمة محمد بن صالح العثيمين .وقمت بإيرادها هنا ذلكَ أنّ هذا الفهرسَ هو نواة لأكثر الكتب المطوّلةِ التي طُبعت وستُطبع للشيخِ ابن عثيمين رحمه الله .

م	العنوان	الفن	تاريخ التسجيل	عدد الأشرطة	ملاحظات
٢١	تفسير المائدة	تفسير	١٤١٦هـ	٣٨	من المصحف
٢٢	تفسير الكهف	تفسير	١٤١٩هـ	٥	من المصحف
٢٣	تفسير النور	تفسير		١٨	الجلالين
٢٤	تفسير العنكبوت	تفسير	١٤٠٤هـ	١٥	الجلالين
٢٥	تفسير الروم	تفسير	١٤٠٥هـ	١٠	الجلالين
٢٦	تفسير الأحزاب	تفسير	١٤٠٦هـ	١٦	الجلالين
٢٧	تفسير سبأ	تفسير	١٤٠٧هـ	١٢	الجلالين
٢٨	تفسير يس	تفسير	١٤٠٨هـ	١٠	الجلالين
٢٩	تفسير الصافات	تفسير	١٤٠٨هـ	١٥	الجلالين
٣٠	تفسير ص	تفسير	١٤١٠هـ	١٠	الجلالين
٣١	تفسير الزمر	تفسير	١٤١٢هـ	١٨	الجلالين - الاستقامة
٣٢	تفسير غافر	تفسير	١٤١٢هـ	١٨	الجلالين - الاستقامه
٣٣	تفسير الزخرف	تفسير		٥	التقوى
٣٤	تفسير فصلت	تفسير	١٤١٧هـ	١١	الجلالين
٣٥	تفسير جزء عم	تفسير	١٤١٦هـ	١٢	تجميع
٣٦	تفسير لقمان	تفسير		٦	التقوى
٣٧	تفسير السجدة	تفسير		٤	التقوى
٣٨	تفسير النمل	تفسير		١٦	التقوى
٣٩	نخبه الفكر	مصطلح الحديث	١٤١٥هـ	١٨	
٤٠	نظم البيقونية	مصطلح الحديث	١٤١٢هـ	٧	التقوى
٤١	بدء الوحي الإيمان - العلم	صحيح البخاري	١٤١٥هـ	١٤	
٤٢	الوضوء – التيمم الغسل – الحيض	صحيح البخاري	١٤١٥هـ	١٦	
٤٣	الصلاة ومواقيتها	صحيح البخاري	١٤١٥هـ	١٤	
٤٤	الأذان	صحيح البخاري	١٤١٥هـ	١٩	
٤٥	الجمعة – العيدين – الوتر الاستسقاء – الكسوف	صحيح البخاري	١٤١٧هـ	١١	
٤٦	فضائل القرآن	صحيح البخاري	١٤١٢هـ	٦	
٤٧	الحجّ			١١	التقوى
٤٨	النكاح	صحيح البخاري	١٤٠٩هـ	١٦	
٤٩	الطلاق	صحيح البخاري	١٤٠٩هـ	٧	
٥٠	الأطعمة – الذبائح – الصيد الأضاحي – الأشربة – العقيقة	صحيح البخاري	١٤٠٩هـ	١٥	
٥١	المرضى والطب	صحيح البخاري	١٤٠٩هـ	١٢	
٥٢	اللباس	صحيح البخاري	١٤٠٩هـ	١٢	
٥٣	الاستئذان	صحيح البخاري	١٤٠٩هـ	٧	
٥٤	الرقائق	صحيح البخاري	١٤١١هـ	٧	
٥٦	الأيمان والنذور	صحيح البخاري	١٤١٢هـ	٧	
٥٧	الفرائض والحدود	صحيح البخاري	١٤١٢هـ	١٥	
٥٨	المحاربين والديات	صحيح البخاري	١٤١٣هـ		
٥٩	استتابة المرتدين	صحيح البخاري	١٤١٣هـ	١٠	
٦٠	الفتن والأحكام	صحيح البخاري	١٤١٢هـ	١٢	
٦١	التمني والاعتصام	صحيح البخاري	١٤١٣هـ	١٠	

م	العنوان	الفن	تاريخ التسجيل	عدد الأشرطة	ملاحظات
٦٢	التوحيد	صحيح البخاري	١٤١٥هـ	٢٥	
٦٣	الإيمان	صحيح مسلم	١٤١٥هـ	٢١	
٦٤	الطهارة	صحيح مسلم	١٤١٤هـ	١٠	
٦٥	الصلاة	صحيح مسلم	١٤١٤هـ	٩	
٦٦	المساجد ومواضع الصلاة	صحيح مسلم	١٤١٤هـ	١٤	
٦٧	صلاة المسافرين وقصرها	صحيح مسلم	١٤١٦هـ	١٣	
٦٨	الجمعة ـ العيدين الاستسقاء ـ الكسوف	صحيح مسلم	١٤١٧هـ	١١	
٦٩	الزكاة	صحيح مسلم	١٤١٨هـ	٨	
٧٠	الصيام	صحيح مسلم	١٤١٧هـ	١١	
٧١	الحجّ	صحيح مسلم	١٤١٥هـ	١٧	
٧٢	النكاح ـ الطلاق ـ الرضاع	صحيح مسلم	١٤١٧هـ	١٣	
٧٣	الجهاد والسير والإمارة	صحيح مسلم	١٤٢٠هـ	١٣	
٧٤	الإيمان	صحيح مسلم	١٤١٥هـ	٢١	الاستقامة
٧٥	الطهارة	صحيح مسلم	١٤١٤هـ	١٠	الاستقامة
٧٦	الصلاة	صحيح مسلم	١٤١٤هـ	٩	الاستقامة
٧٧	المساجد ومواضع الصلاة	صحيح مسلم	١٤١٤هـ	١٤	الاستقامة
٧٨	الجهاد والسير والإمارة	صحيح مسلم	١٤٢٠هـ	١٣	الاستقامة
٧٩	أنكحة الكفار ـ العدّة	المنتقى		٢٠	التقوى
٨٠	الصلاة	المنتقى	١٤٠٦هـ	١٦	الاستقامة
٨١	الاستسقاء ـ الجنائز	المنتقى	١٤٠٦هـ	١٦	الاستقامة
٨٢	الصيام	المنتقى		٣	التقوى
٨٣	النفقات	المنتقى	١٤٠٧هـ	٣	الاستقامه
٨٤	الدماء والحدود	المنتقى	١٤١٣هـ	١٨	
٨٥	الفرائض	المنتقى		٢٠	التقوى
٨٦	الطهارة	بلوغ المرام	١٤٠٢هـ	١٤	تسجيل قديم
٨٧	الطهارة	بلوغ المرام	١٤١٧هـ	٢٦	تسجيل جديد
٨٨	الصلاة	بلوغ المرام	١٤٠٦هـ	٣٠	
٨٩	الجنائز	بلوغ المرام	١٤٠٦هـ	١٠	
٩٠	الزكاة	بلوغ المرام		١١	تسجيل قديم ـ الاستقامة
٩١	الزكاة	بلوغ المرام	١٤٠٩هـ	١٤	تسجيل جديد
٩٢	الصيام	بلوغ المرام	١٤٠٨هـ	١١	تسجيل قديم
٩٣	الصيام	بلوغ المرام	١٤١٧هـ	١١	تسجيل جديد
٩٤	الحجّ	بلوغ المرام	١٤٠٩هـ	١١	
٩٥	البيوع	بلوغ المرام	١٤١٢هـ	٤٩	
٩٦	النكاح	بلوغ المرام	١٤١٢هـ	٢١	
٩٧	الطلاق	بلوغ المرام	١٤١٣هـ	١٣	التقوى
٩٨	الجماع	بلوغ المرام		١٧	التقوى
٩٩	الخلع	بلوغ المرام		١٩	التقوى
١٠٠	الرضاع ـ النفقات الحضانة ـ الجنايات	بلوغ المرام	١٤١٣هـ	١١	
١٠١	الديات	بلوغ المرام	١٤١٤هـ	٩	
١٠٢	الحدود	بلوغ المرام	١٤١٣هـ	١٠	
١٠٣	الجهاد	بلوغ المرام	١٤١٤هـ	٨	

م	العنوان	الفن	تاريخ التسجيل	عدد الأشرطة	ملاحظات
١٠٤	الأطعمة – الأشربة – الذبائح الأضاحي – الصيد – العقيقة	بلوغ المرام	١٤١٥هـ	٨	
١٠٥	الايمان والنذور	بلوغ المرام	١٤١٦هـ	١١	
١٠٦	الجامع في الأدب والزهد	بلوغ المرام	١٤١٧هـ	٢٠	
١٠٧	الطهارة	عمدة الأحكام	١٤١٥هـ	١١	الاستقامه
١٠٨	الحجّ	عمدة الأحكام	١٤١٩هـ	٤	الاستقامة
١٠٩	الصلاة	عمدة الأحكام	١٤٢١هـ		التقوى
١١٠	العيدين – الجنائز	عمدة الأحكام	١٤٢١هـ	٨	التقوى
١١١	الكسوف	عمدة الأحكام	١٤٢١هـ		التقوى
١١٢	الاستسقاء	عمدة الأحكام	١٤٢١هـ		التقوى
١١٣	صلاة الخوف	عمدة الأحكام	١٤٢١هـ		التقوى
١١٤	الأصول من علم الأصول	أصول الفقه	١٤١١هـ	٢٢	
١١٥	مختصر التحرير	أصول الفقه	١٤٠٩هـ	١٧	ناقص
١١٦	قواعد ابن رجب	أصول الفقه	١٤٠٥هـ	١٨	ناقص
١١٧	نظم الورقات	أصول الفقه	١٤١٥هـ	٨	
١١٨	المنظومة في أصول الفقه	أصول الفقه	١٤١٥هـ	١٤	
١١٩	القواعد والأصول	أصول الفقه	١٤١٨هـ	١٣	
١٢٠	الطهارة	زاد المستقنع	١٤٠٦هـ	٢٢	الاستقامه
١٢١	الصلاة	زاد المستقنع	١٤١٢هـ	٦٨	
١٢٢	صفة الصلاة	زاد المستقنع	١٤١٩هـ	٥	
١٢٣	الجنائز	زاد المستقنع	١٤١٢هـ	٨	الاستقامة
١٢٤	الزكاة	زاد المستقنع	١٤١٣هـ	١٥	الاستقامه
١٢٥	الصيام	زاد المستقنع	١٤١٣هـ	١٠	الاستقامة
١٢٦	الحجّ	زاد المستقنع		٢١	تسجيل قديم
١٢٧	الحجّ	زاد المستقنع	١٤١٩هـ	١٢	تسجيل جديد
١٢٨	الجهاد	زاد المستقنع	١٤١٤هـ	٤	
١٢٩	البيوع	زاد المستقنع	١٤١٥هـ	٦٨	
١٣٠	الوقف والوصايا	زاد المستقنع	١٤١٩هـ	١١	
١٣١	الفرائض	زاد المستقنع	١٤١٩هـ	٩	
١٣٢	العتق	زاد المستقنع	١٤١٢هـ	١	الاستقامه
١٣٣	النكاح	زاد المستقنع	١٤١٦هـ	٢٠	الاستقامة
١٣٤	الطلاق	زاد المستقنع	١٤١٧هـ	١٦	
١٣٥	الجنايات	زاد المستقنع	١٤٠٤هـ	١٦	الاستقامة
١٣٦	الحدود	زاد المستقنع	١٤٠٧هـ	١٢	الاستقامه
١٣٧	الأطعمة	زاد المستقنع	١٤٠٨هـ	٤	الاستقامة
١٣٨	الأيمان والنذور	زاد المستقنع	١٤٠٩هـ	٢٠	الاستقامة
١٣٩	المساقاة والمزارعة والإجارة	زاد المستقنع		١٥	
١٤٠	الإيلاء	زاد المستقنع	١٤١٩هـ	١٠	التقوى
١٤١	الرضاع	زاد المستقنع			التقوى
١٤٢	من باب الشركة إلى باب اللقيط	زاد المستقنع		٢٦	التقوى
١٤٣	الإقرار	زاد المستقنع			
١٤٤	الشهادات	زاد المستقنع		١٥	
١٤٥	الطهارة	الكافي	١٤١١هـ	١٢	الاستقامة

م	العنوان	الفن	تاريخ التسجيل	عدد الأشرطة	ملاحظات
١٤٦	الصلاة والجنائز	الكافي	١٤١٣هـ	٢٩	
١٤٧	الزكاة	الكافي	١٤١٧هـ	٩	
١٤٨	الصيام	الكافي	١٤١٦هـ	٨	
١٤٩	الحجّ	الكافي	١٤١٥هـ	١٩	
١٥٠	البيوع	الكافي	١٤١٧هـ	٣٦	
١٥١	مختصر فقه العبادات	فقه	١٤١١هـ	١٢	
١٥٢	البرهانية	الفرائض	١٤١٠هـ	٢٢	تسجيل قديم
١٥٣	البرهانية	الفرائض	١٤١٦هـ	١٢	تسجيل جديد
١٥٤	ألفيّة ابن مالك	نحو	١٤٠٢هـ	٧٠	تجميع
١٥٥	الآجرومية	نحو	١٤٠٧هـ	١١	نسخه قديمة
١٥٦	الآجرومية	نحو	١٤١١هـ	١٦	نسخه جديدة
١٥٧	الدرة اليتيمة	نحو	١٤٠٥هـ	٦	الاستقامة
١٥٨	البلاغه	بلاغة	١٤٠٣هـ	١٠	الاستقامة
١٥٩	البلاغة	بلاغة	١٤١٩هـ	٥	الاستقامة
١٦٠	حلية طالب العلم	آداب	١٤١٥هـ	٥	الاستقامة
١٦١	مقدّمة المجموع	فوائد عامّة	١٤١٧هـ	١٢	
١٦٢	السياسة الشرعية	فوائد عامّة	١٤١٤هـ	١٧	

٤ – مَجمُوعَاتُ العملِ العلميّة العاملةِ

والتي تقومُ بإخراجِ تُراثِ الشيخِ رحمه الله ، وقد نُشِرَتْ القائمةُ على موقع الشيخ محمد العثيمين على الإنترنت [١] وهي كالتالي :

م	اسم الكتاب	المشايخ
١	تفسير القرآن الكريم (آل عمران – النساء – المائدة)	الشيخ د . أحمد بن عبدالرحمن القاضي الشيخ د . عبدالرحمن بن صالح الدهش
٢	تفسير القرآن الكريم (النور– النمل)	الشيخ د . سامي بن محمد الصقير
٣	تفسير القرآن الكريم (سبأ – ص – فاطر)	الشيخ فهد بن ناصر السليمان
٤	مجموع فتاوى ورسائل الشيخ رحمه الله	الشيخ فهد بن ناصر السليمان
٥	الشرح الممتع على زاد المستقنع	الشيخ د . خالد بن علي المشيقح الشيخ خالد بن عبد الله المصلح الشيخ عبد الرحمن ابن الأمير
٦	شرح بلوغ المرام	الشيخ د . بندر العبدلي
٧	اللقاءان : اللقاء الشهري ٧٧ ، لقاء الباب المفتوح ٢٣٦	اللجنة العلمية بالمؤسسة
٨	شرح صحيح مسلم رحمه الله	الشيخ عمر بن عبد الله المقبل
٩	شرح نونية ابن القيم رحمه الله	الشيخ د . علي بن عبد العزيز الشبل
١٠	شرح الأصول من علم الأصول	الشيخ عبد المجيد بن محمد السبهان

(١) وعنوانه على الشبكة العالمية(الإنترنت) :(www.binothaimeen.com) .

م	اسم الكتاب	المشايخ
١١	شرح السياسة الشرعية	الشيخ سعد بن محمد العتيبي
١٢	شرح منظومة فضيلة الشيخ رحمه الله في أصول الفقه	الشيخ د . فؤاد الجهني الشيخ فهد بن عبد الله السلمان
١٣	شرح العقيدة السفارينية	الشيخ مساعد بن عبد الله السلمان
١٤	شرح الكافي في فقه الإمام أحمد رحمه الله تعالى	الشيخ خالد بن عبد الله المصلح
١٥	شرح أصول في التفسير	الشيخ د . فؤاد الجهني
١٦	شرح عقيدة أهل السنة والجماعة	الشيخ خالد المطرودي
١٧	شرح نظم الورقات ، شرح حديث جابر ﷺ	الشيخ مساعد بن عبد الله السلمان
١٨	دروس الجامعة في الفقه	الشيخ د . عبد الله الجعيثن
١٩	مذكرات في الفقه	الشيخ عبد العزيز المانع
٢٠	فتاوى لمجموعة أسئلة	قدمها لفضيلة الشيخ رحمه الله الشيخ أحمد القرعاوي ويقومُ بإعدادها للنشر
٢١	مختصر التحرير ، تفسير سورة العنكبوت	الشيخ عبد الله بن حمد المنصور
٢٢	شرح صحيح البخاري	الشيخ محمد بن أحمد بن خنين
٢٣	شرح المنتقى	الشيخ سامي بن محمد جاد الله

أسألُ الله تعالى للإخوةِ جميعًا الإعانةَ والتسديد في إخراجِ هذا التراثِ العلميِّ الكبير ، كما أسأله سبحانه أنْ يَجزيهم خير الجزاء .

الباب الأول

جهوده ومصادره في التفسير وعلوم القرآن

الفصل الأول
جهوده ومصادره في التفسير

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : عنايته بتفسير القرآن ، ومجالات تلك العناية

المبحث الثاني : آثاره في التفسير ، وطريقته فيها

المبحث الثالث : التفسير في كتبه الأخرى

المبحث الرابع : مصادره في التفسير ، ومنهجه في الاستفادة منها

المبحث الأول

عنايته بتفسير القرآن ومجالات تلك العناية

عِلْمُ التفسير من أهم العلوم التي ينبغي لطالب العلم العناية بها ؛ إذْ إن شرف العلم بشرف المعلوم ، قال ابن عبد البر(١) رحمه الله :" فأول العلم حِفْظُ كتاب الله ﷻ وتَفَهُّمُهُ، وكلُّ ما يعينُ على فَهْمِهِ فواجبٌ معه ". (٢)

وقال ابن عطية (٣) رحمه الله : " فلمَّا أردْتُ أن أختار لنفسي ، وأنظر في علم أُعِدُّ أنواره لظُلَمِ رمْسي ، سبرتها بالتنويع والتقسيم ، وعلمت أن شرف العلم على قدر شرف المعلوم ، فوجدت أمتنها حبالاً وأرسخها جبالاً وأجملها آثاراً وأسطعها أنواراً عِلْمُ كتاب الله جلت قدرته وتقدَّستْ أسماؤه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيلٌ مِن حكيم حميد ، الذي استقلَّ بالسنّة والفرْض ونزلَ به أمينُ السماءِ إلى أمينِ الأرضِ ، هو العِلْمُ الذي جُعِلَ للشَّرْعِ قواماً واستعملَ سائرَ المعارفِ خُدَّامًا " ... إلى أنْ قال :" قالَ الله تعالى ﴿ إنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً ﴾ (المزمل : ٥) قال المفسرون : أي عِلْمُ معانيه والعمل بها ".(٤)

---

(١) هو : يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البرّ الأندلسي القرطبي المالكي ،أبو عمر ، صاحب التصانيف الفائقة ، شَرَحَ كتابَ الموطأ في كتابِ : التمهيد ، وفي كتابِ : الاستذكار ، تُوفّيَ سنة(٤٦٣ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء للذهبي(١٨ / ١٥٣) ، الأعلام للزركلي(٨ / ٢٤٠) .

(٢) جامع بيان العلم وفضله صـ(٥٢٦) .

(٣) هو : عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي ، مِن مُحارِب قَيْس ، الغرناطي ، أبو محمد ، مُفسِّرٌ فقيه أندلسيّ ، مِن أهل غرناطة ، عارفٌ بالأحكامِ والحديث ،مِن كُتُبِهِ : المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، مات سنة(٥٤٢ هـ) .
انظر : طبقات المفسِّرين للداوودي(١ / ٢٦٥) ، الأعلام(٣ / ٢٨٢) .

(٤) تفسير ابن عطية(١/ ٣) .

وقال ابن تيمية (١) رحمه الله :" قد فتح الله عليَّ في هذه المرَّةِ (٢) مِنْ مَعاني القرآنِ ومِنْ أصولِ العلمِ بأشياءَ كَانَ كثيرٌ مِن العلماء يتمنونها وندمت على تضييع أكثر أوقاتي في غير معاني القرآن ". (٣)

وقال السيوطي (٤):" وقد أجْمع العلماء : أنَّ التفسير مِنْ فروض الكفايات ، وأجَلُّ العلوم الثلاثة الشرعية ".(٥)

ولقد اعتنى الشيخُ رحمه الله بالتفسير ، ويعودُ ذلكَ لقناعتهِ بأهمّيةِ هذا العلم ، فكانَ يوليه عنايةً خاصة ، فهو بارزٌ فيه كما كان بارزًا في علم الفقه ، ومن يطّلع على تفسيرهِ وكتبه يعلم مدى ما حباه الله من فَهْمٍ لِكِتَابِهِ .

ومِن أقواله في بيان أهمّيةِ هذا العلم قوله :" ومِن أَجَلِّ فنونِ العلم ، بل هو أجلها وأشرفه : علم التفسير الذي هو تبيينُ معاني كلام الله ﷻ ". (٦)

وقال أيضاً :" وتعلُّم التفسير واجبٌ لقوله تعالى : ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓاْ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُواْ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (ص:٢٩) ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ

---

(١) هو : أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام الحراني ، المشهور بابن تيمية ، أبو العباس ، شيخُ الإسلام ، مِن بُحورِ العلم، ومِن العلماء الأفذاذ ، له المصنفات العظيمة ، تُوفِّيَ في سِجْنِهِ رحمه الله سنة(٧٢٨ هـ).
انظر : تذكرة الحفّاظ(٤ / ١٤٩٦) ، الأعلام(١ / ١٤٤) ، وله ترجمةٌ مُفْرَدة لتلميذه : ابن عبد الهادي بعنوان : العقود الدرّية .

(٢) يعني بذلكَ سجنهُ الأخير ، حيثُ سُجِنَ الشيخُ رحمه الله أكثرَ مِن مَرَّة .

(٣) انظر : العقود الدرية لابن عبد الهادي صـ(٢٨) .

(٤) هو : عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد ، جلال الدين السيوطيّ ، إمامٌ حافظ ، مُؤرِّخ وأديب ، له نحو ستمائة مُصنَّف بينَ كتابٍ كبير ورسالةٍ صغيرة ، تُوفِّيَ سنة(٩١١ هـ) .
انظر : الأعلام(٣ / ٣٠١) .

(٥) الإتقان في علوم القرآن للسيوطي(١١٩٥/٢) ويَقصِدُ بالعلوم الثلاثة الشرعية : علم التفسير ، وعلم الحديث ، وعلم الفقه ؛ لأنّ باقي العلوم آلات لها .

(٦) أصولٌ في التفسير صـ(٥) .

أَقْفَالُهَآ ﴾ (محمد:٢٤) وجه الدلالة من الآية الأولى أنّ الله تعالى بيَّن أنّ الحكْمة مِنْ إنزال القرآن المبارك أنْ يتدبر الناسُ آياتِه ، ويتعظوا بما فيها .

والتدبّر هو التأمّل في الألفاظ للوصول إلى معانيها فإذا لم يكن ذلك ، فاتت الحكمة من إنزال القرآن ، وصارَ مجرّد ألفاظٍ لا تأثير لها ؛ ولأنّه لا يمكن الاتّعاظ بما في القرآن بدون فهْمِ معانيه .

وَوَجْهُ الدَّلالَةِ مِن الآيةِ الثانية أنّ الله تعالى وبَّخَ أولئكَ الذين لا يَتدبَّرُونَ القرآنَ وأشارَ إلى أنّ ذلكَ مِن الإقْفالِ على قلوبهم وعدمِ وُصولِ الخيرِ إليها ".[١]

وقال أيضاً :" ويجب على أهل العلم أنْ يبينوه –أي القرآن– للناس عن طريق الكتابة أو المشافهة لقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَـٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَـٰبَ لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ ﴾ (آل عمران:من الآية١٨٧) ، وتبيينُ الكتابِ للناسِ شاملٌ لتبيين ألْفاظه ومعانيه فيكون تفسيرُ القرآن ممّا أخذَ الله على أهل العلم بيانَهُ .

والغَرَضُ مِنْ تعلُّم التفسير هو الوصول إلى الغايات الحميدة والثمرات الجليلة ، وهي التصديق بأخباره والانتفاع بها وتطبيق أحكامه على الوجه الذي أراده الله لِيُعْبَدَ الله بها على بصيرة ".[٢]

وكما دَعَا إليه نظريًّا فقد طبّقهُ عمليًّا ، فدرَّسَ التفسيرَ ، واشتغلَ به خاصّةً في آخر عُمُرِهِ ، على ماسيأتي بيانه في المباحث التالية ،فربما جلس زمنًا في تفسير آيات معدودة من المصحف .[٣]

مجالاتُ عنايةِ الشيخِ بالتفسير :

لقد تنوعت مجالاتُ عنايتِهِ بِهِ ؛ إذْ بلغ مجموعها سبع مجالات هي :

---

(١) أصول في التفسير صـ(٢٦) .
وللاستزادة انظر : كتاب العلم لابن عثيمين صـ(٢٢٢) .

(٢) أصول في التفسير صـ(٢٩) .

(٣) انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(٧٢) لتلميذه : وليد الحسين .

المجال الأول : التدريس

وهو على قسمين :

القسم الأول : التدريسُ النظاميُّ : حيث درَّسَ الشيخُ مادّةَ التفسير في كلية الشريعة أوَّلَ ما انتقل إليها مِن المعهد العلميّ ، وهي أولُ مادّةٍ درّسَهَا الشيخُ في الكليةِ قبلَ أنْ ينتقلَ إلى تدريسِ مادّةِ العقيدة (١) .

القسم الثاني : التدريسُ في المسجدِ ، وللشيخِ فيه طريقتان :

الطريقة الأولى : التفسيرُ مِن المصحفِ مباشرةً .

وقد ابتدأه بسورة الفاتحة عام (١٤٠٧ هـ) ومات رحمه الله وقد وقف في تفسيره عند الآية (٥٢) مِن سورة الأنعام عامَ (١٤٢١ هـ)، وهو أوسعُ تفسيرٍ للشيخِ رحمه الله .

الطريقة الثانية : التعليق على تفسير الجلالين .

وهو أشبَهُ مَا يكونُ بحاشيةٍ على تفسيرِ الجلالين ، وقد علّق على السورِ التالية :

- سورة النور .(٢)
- سورة العنكبوت عامَ (١٤٠٤ هـ) .
- سورة الروم عامَ (١٤٠٥ هـ) .(٣)
- سورة الأحزاب عامَ (١٤٠٦ هـ) .
- سورة سبأ عامَ (١٤٠٧ هـ) .

---

(١) أفادني بذلك مُشافهةً د . محمد بن صالح المديفر - الأستاذ المساعد في قسم القرآن وعلومه في كلية الشريعة وأصول الدين بالقصيم ، حيث درَّسهم الشيخُ ابن عثيمين مادة التفسير في المستوى الثالث من كلية الشريعة .

(٢) لم يذكر تاريخ تسجيله ، والمادة المسجلة تبدأ من آية : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَٰجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَآءُ إِلَّآ أَنفُسُهُمْ ﴾(النور: من الآية٦)

(٣) انتهت المادة المسجّلة بنهاية الآية(٥٤) من السورة و لم تنته السورة بعْد .

- سورة يس عامَ (١٤٠٨ هـ) .
- سورة الصافات عامَ (١٤٠٨ هـ) .
- سورة ص عامَ (١٤١٠ هـ) .
- سورة الزمر عامَ (١٤١٢ هـ) .
- سورة غافر عامَ (١٤١٢ هـ) .
- سورة فصلت عامَ (١٤١٧ هـ) .
- سورة الشورى عامَ (١٤٢١ هـ) .(١)

المجال الثاني : التفسير في اللقاءات العامة

وهو على نوعين :

أ - اللقاء المفتوح : حيثُ درجَ الشيخُ على افتتاحِ لقاءِهِ المفتوح -وكان يعقده كل خميس- بتفسير آياتٍ مِن القرآن الكريم ؛ وبما أنه ليس لقاءً خاصاً بطلبة العلم فقد بدأ الشيخ بتفسير سورة الفاتحة والجزء الثلاثين (جزء عمّ) لأن الناس محتاجون إلى معرفة تفسيرها لكثرة قراءة هذا الجزء ، قال الشيخ :" اخترنا هذا الجزء لأنه يُقرأ كثيراً في الصلوات ، فيحسن أن يُعرف معاني هذا الجزء ."(٢)

وأتمّ الشيخ هذا الجزء في شهر جمادى الثاني من عام ستة عشر وأربعمائة وألف(٣) ، ثم بدأ الشيخُ مِن سورة الحجرات حتّى بلغَ الآيةَ السادسة عشرة مِن سورة المجادلة (٤) ، وكُلُّ هذه السُّوَرِ تجدها مَسموعةً في موقع الشيخ ابن عثيمين رحمه الله على الشبكة العالمية (الإنترنت) .

---

(١) انظر : موقع الشيخ ابن عثيمين رحمه الله على الشبكة العالمية(الإنترنت)(www.binothaimeen.com) ، وفهرس تسجيلات الاستقامة الإسلامية لدروس الشيخ ابن عثمين رحمه الله .

(٢) تفسير جزء عمّ صـ(٦) .

(٣) تفسير جزء عمّ صـ(٢١٤) " المذكرة " .

(٤) أفادني بذلكَ الشيخ فهد بن ناصر السليمان ، أحدُ تلاميذِ الشيخ ، وجَامِعُ فتاويه .

ب - دروسُ الحرمِ المكيِّ في رمضان : حيث يختارُ آياتٍ مّما قرأ الإمامُ في صلاةِ العشاء أو صلاة التراويح ثم يقوم بتفسيرها ، ولقد حضرت له في الحرم المكيِّ مراراً وكان هذا دأبه رحمه الله .

المجال الثالث : التفسير في وسائل الإعلام

كانَ للشيخِ رحمه الله برنامجٌ إذاعيٌّ في إذاعة القرآن الكريم بعنوان : أحكامٌ مِن القرآنِ الكريم ،ابتدأهُ في عام (١٤٠٨هـ) بسورة الفاتحة ؛ وتوفي رحمه الله وهو في أوائلِ سورة آل عمران عند الآية الحادية والثلاثين ، وكان يذاعُ البرنامج يوم السبتِ بعد الساعة السادسة والنصف صباحاً في بدايته ، ثم زِيدَ حلقةٌ ثانية يومَ الثلاثاء في نفس الموعد (١).

المجال الرابع : التأليف

أ - لقد أُسْندَ إلى الشيخِ رحمه الله تأليف مادّة التفسير في المعاهد العلمية لمرحلتيه المتوسطة والثانوية ، فقام بتأليفها عدا السنة الثالثة الثانوي ؛ كما سيأتي بيانه ، وكان خاصًّا في تفسير آيات الأحكام وسماه : الإلمام ببعض آيات الإحكام تفسيراً واستنباطاً (٢) ، وهو المؤَلّفُ الوحيد في التفسيرِ الذي كتبهُ الشيخُ تأليفاً .

ب - لَمْ يكتب الشيخ في التفسير ابتداءً سوى ما تقدّم ، ولكن نظراً للتطور في العَصْر الحديث ، فقد سُجِّلَ كلام الشيخ أثناء دروسه في التفسير ، ومن ثم عمد الطلاب إلى تفريغها من الأشرطة ، وبدأ الشيخ بمراجعتها ؛ كغيرها من كتب الشيخ في العقيدة والفقه إذ أنّ ما يقالُ في الدرسِ يختلفُ عَمّا يُكتب ؛ولذا قالَ الشيخُ في مقدمةِشرحِ العقيدةِ الواسطية:" فقد منَّ الله تعالى علينا بشرحِ العقيدةِ الواسطية التي ألّفها شيخُ الإسلامِ ابنُ تيمية في عقيدةِ أهلِ السنّة والجماعةِ تقريراً على الطلبةِ الذينَ دَرَسُوهَا علينا في المسجدِ ، ومن أجل حرصهم على حفظِ

---

(١) انظر : ١٤ عاماً مع سماحة العلامة الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين لعبد الكريم المقرن صـ(٤٣) .

(٢) انظر : الإلمام(١ / م / ٤) .

التقرير قاموا بتسجيله ثم تفريغهِ كتابةً مِن أشرطةِ التسجيلِ، ومِن المعلومِ أنّ الشرحَ المتلقّى مِن التقريرِ ليسَ كالشرحِ المكتوبِ بالتحريرِ ؛ لأنّ الأولَ يَعتريهِ مِن النقصِ والزيادةِ مَا لا يَعتري الثاني " ... إلى أنْ قالَ :" رأيتُ مِن المهمِّ أنْ أقرأَ الشرحَ بتمهلٍ مِن أجلِ إخراجِ الشرحِ على الوجهِ المرضِيِّ ، ففعلتُ ذلكَ ولله الحمْدُ وحذفتُ ما لا يُحتَاجُ إليهِ وَزِدْتُ مَا يُحتَاجُ إليه ". [١]

وسيأتي بيانُ ما طُبِعَ للشيخِ رحمه الله عندَ الحديثِ عن آثاره في التفسير .

المجال الخامس : تفسيرُ الآياتِ التي تَرِدُ في المتونِ العلمية التي يقومُ بشرحها

ومن أمثلته :

أ - القول المفيد على كتاب التوحيد وبلغ عدد الآيات المفسرة مائة آية .

ب - شرح العقيدة الواسطية وبلغ عدد الآيات المفسرة آيتين ومائة آية .

المجال السادس : تفسير سور وآيات خلال خُطَبِ الجمعة

وهو يمثل القسم الثالث من القسم الثاني من كتابه : الضياء اللامع من الخطب الجوامع [٢] وقد اشتمل على خمس خطب :

الخطبة الأولى : في تفسير آيات من سورة ق .

الخطبة الثانية : في تفسير بعض الآيات من سورة الطور .

الخطبة الثالثة : في تفسير آيات من سورة الواقعة .

الخطبة الرابعة : في تفسير سورة العصر .

الخطبة الخامسة : في الحث على التمسك بكتاب الله والتحذير من مخالفته.

المجال السابع : العناية بأصول التفسير

لا شَكّ أنّ العنايةَ بأصولِ التفسيرِ مِن العنايةِ بالتفسيرِ ذاتِه ، إذْ إنّ عِلْمَ أصولِ

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١/ ١٧) .

(٢) الضياء اللامع من الخطب الجوامع القسم الثالث : التفسير صـ(٣٧٦) وما بعدها .

التفسير مِن وسائلِ فَهْمِ كتابِ الله تعالى ، فَألَّفَ فيه كُتُبًا ، وقامَ بتدريسه لطلاّبهِ ، وسيأتي بيانُ هذه العناية في الباب الرابع – إن شاءَ الله – في مطلب : عنايته بأصول التفسير .

المبحث الثاني

آثاره في التفسير

الأول : التفسيرُ مِن المصْحَفِ مُباشَرةً

وهذا التفسير هو أوسعُ تفسيرٍ للشيخ رحمه الله ، وقد افتتحهُ بسورة الفاتحة عامَ (١٤٠٧هـ) ، وماتَ رحمهُ الله عندَ الآيةِ (٥٢) مِن سورة الأنعام ، وكانَ رحمه الله يمليه في مَجْلِسَيْنِ هما : ليلةَ الأربعاءِ وليلةَ الجمعةِ كُلَّ أسبوع .

وطُبع منه حتى الآن سورة الفاتحة وسورة البقرة في ثلاث مجلدات تزيد صفحاتها على (١٣٠٠)صفحة بعنوان : تفسير القرآن الكريم ، وطُبع في المقدمة كتابه : أصولٌ في التفسير، والعملُ جَارٍ على إخراجِ بقيّتهِ .[١]

وأبرز ملامح هذا الكتاب ما يلي :

١ - تقريرُ مذهبِ أهلِ السنّة والجماعةِ في العقيدةِ عندَ تفسيرهِ للآياتِ بعبارةٍ واضحةٍ واستدلالٍ دقيق ، وتعرّضهُ للفرقِ الضّالّةِ وبِدَعِهِمْ مع ذِكْر أدلتهم والردّ عليها [٢] .

٢ - طريقته في التفسير تنقسم إلى قسمين :

القسم الأول : يبدأ أولاً بتفسير الآية تفسيراً تحليلياً ويشتملُ غالباً على معاني الكلماتِ العربية [٣]، واشتقاقها [٤]، ثم يقوم بإعراب ما يحتاج إلى إعراب [٥] ، وذكر القراءات الواردة في الآية مع توجيهها [٦] ، وخلاف المفسرين [٧] .

---

(١) سورةُ آل عمران على وَشَكِ الانتهاء مِنها ، وعندي نسخةٌ مبدئيّةٌ مِن العمل فيها .

(٢) لمثال ذلك انظر : تفسير سورة البقرة(١/٥٥ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٨٣ ، ١١٦) و(٢/٥٩ ، ١٠٣، ٢٠٧) ، وتركتُ ذكرَ المثالِ في المباحث التي سأتكلّمُ عنها بالتفصيل خلالَ أبواب الرسالة .

(٣) انظر : تفسير سورة البقرة (١ / ٣٦ ، ٣٧) .

(٤) المرجع السابق(٢ / ٧٠ ، ٧٤ ، ٧٨ ، ٨٤) .

(٥) المرجع السابق(١ / ٢٤ ، ٢٥ ، ٥٣ ، ٥٤) ،(٣ / ١٨٥) .

(٦) المرجع السابق(١ / ١٢ ، ١٥ ، ١٧ ، ٤٣ ، ١٣١) .

(٧) المرجع السابق(١ / ٢٢ ، ٢٦ ، ٥٧ ، ٧٠)

القسم الثاني : الفوائدُ المستنبطة مِن الآيةِ ،ويستطردُ فيها كثيراً وفيها أشياء دقيقة تدلُّ على فَهْمِ الشيخِ وسَعَةِ عِلْمِهِ وتَضَلُّعِهِ في التفسيرِ وفيها أشياء واضحة جداً ويكرر هذهِ الفوائد عند وجودها في آية أخرى[١] وقد صرّح الشيخُ بذلك في مَعْرض ردِّه على الجبرية بقوله :" ولْيُعْلم أن هذا الدليل في الردِّ على الجَبْرية كثيرٌ في القرآن وإنما نذكره عند كل آية لينتفع بذلك من أراد إحصاء الأدلة على هؤلاء، وإلا فالدليل الواحد كافٍ لمن أراد الحق ". [٢]

٣ – يذكر الأحكام الفقهية المتعلقة بالآية ويرجح ما يدل الدليل عليه دون التزام مذهب معين . [٣]

٤ – الاهتمامُ بالجانبِ التقعيديِّ سواءً في الترجيحات أو عندَ ذكر المسائلِ العلمية .[٤]

٥ – الاهتمامُ ببيانِ بلاغة القرآن . [٥]

٦ – شخصيتهُ البارزةُ في عرضِ المسائلِ ومناقشتها .

٧ – يذكرُ أحياناً عناوينَ جانبية يُصَدِّرُهَا بقوله :" مسألة " [٦]، أو :" تنبيه " .[٧]

٨ – تكرارُ بعضِ المعلومات ، وذلك راجعٌ إلى أنّ هذا التفسير أمْلاهُ الشيخُ إمْلاءً ، واستغرقَ في إمْلائهِ ما يقربُ مِن ثمانية عشر عاماً .

---

(١) ومن أمثلة ما يكرره الشيخ هو إثبات أسماء الله تعالى وما تضمنته من صفات التي غالباً ما تختم بها الآيات .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٤٢) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢/٢٥٣ ، ٣٦١ ، ٣٩٥) ، وفي تفسير قوله تعالى: ﴿ وَأَتِمُّواْ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ (البقرة:من الآية١٩٦) ذكر ما يزيد على ثلاثين مسألة فقهية متعلقة بالآية . انظر تفسير سورة البقرة (٢ / ٣٩٦) وما بعدها .

(٤) انظر : المرجع السابق(١ / ٢٦ ، ٥٧ ، ١٢٩ ، ١٣٠) و(٢ / ٢٦ ، ٢٠٧ ، ٢٣٣ ، ٢٥٨ ، ٣٢٦) .

(٥) انظر : المرجع السابق(١ / ٢٠ ، ٢٠١ ، ٢٤٧ ، ٢٩٦ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦) .

(٦) انظر : المرجع السابق(١ / ٣٨ ، ٤٥ ، ٥٦ ، ٨٦ ، ٨٨) .

(٧) انظر : المرجع السابق(١ / ٣٤ ، ١٢٧) ،(٣ / ٢٣٨) .

نَمُوذَج [١]:

القرآن :

﴿كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَايَٰتِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (البقرة :٢٤٢)

التفسير :

(٢٤٢) قولـه تعـالى ﴿ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَايَٰتِهِۦ ﴾ أيْ مِثْلَ ذلكَ البيانِ السابقِ يبين الله لكم آياتهِ ؛ فالكافُ في محلِ المفعولِ المطلق ؛ ومَعنى " البيان " التوضيح ؛ أيْ أنّ اللـه يُوضِّحُهُ حتى لا يبقى فيه خفـاء ؛و﴿ لَكُمْ﴾ يحتمل أن تكون اللام لتعدية الفعل: ﴿ يُبَيِّنُ ﴾؛ ويحتمل أنْ تكون اللامُ للتعليلِ؛ أيْ يـبين الآيـاتِ لأجلكـم حتّى تتبينَ لكم وتتضح ، و﴿ ءَايَٰتِهِۦ ﴾ جَمْعُ آية ؛ وهي العلامةُ المعينة لمدلولـها ؛ وتشملُ الآياتِ الكونيةَ ، والشرعيةَ ؛ فإنّ اللـه ﷻ بيَّن لنا آياتهِ الكونيةَ والشرعيةَ مَا لا يبقى معهُ أدنى شبهةٍ في أنّ هذهِ الآيـاتِ علاماتٌ واضحةٌ على وجود الله ﷻ ، وعلى مَا لـه مِن حِكْمَةٍ ورحمةٍ وقُدرة.

قولـه تعالى ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ " لَعَلَّ "هنا للتعليلِ؛أيْ لتكونوا مِن ذَوِي العقولِ الرشيدة.

الفوائد :

١ - مِن فوائـد الآيـة : مِنَّةُ الله على عِباده بتبيينِ الآياتِ ؛ لقولـه تعالى ﴿كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَايَٰتِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ .

٢ - ومِنها : أنّ مَسـائِلَ الـنكاحِ ، والطـلاقِ قـد يخفى على الإنسانِ حِكْمَتُها ؛ لأنّ الله جعلَ بيانَ ذلكَ إليهِ ، فقال تعالى ﴿كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ﴾ .[٢]

---

(١) آثرت أنْ تكونَ النماذجُ التي سأذكرها مختصرة ووافية تعطي صورة تقريبية لطريقته في الكتاب المتكلم عنه ، ولـذا فلـن أتعـرّضَ في هـذه الـنماذج لمناقشة ما يعرضهُ الشيخُ مِن آراءَ ، إذْ المرادُ هنا التمثيل والتقريب فَحَسْبُ .

(٢) هذه الآيةُ أتَتْ بعدَ آياتِ النكاح والطلاقِ ، ولأجلِ ذلكَ استنبطَ مِنها هذه الفائدة .

٣ - ومِنها : الردُّ على المفوِّضَةِ - أهلِ التجهيلِ ؛ وعلى أهلِ التحريفِ — الذين يسمون أنفسهم بأهل التأويل ؛ لقوله تعالى ﴿يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَايَٰتِهِۦ﴾ ؛ لأنّ أهلَ التفويضِ يقولونَ : إنّ الله لم يبين مَا أرادَ في آياتِ الصفاتِ ، وأحاديثها ؛ وأنّها بمنزلةِ الحروفِ الهجائيةِ التي لا يُفهم مَعناها ؛ وأهلُ التحريفِ يقولونَ : إنّ الله لم يبين المرادَ في آياتِ الصفاتِ ، وأحاديثها ؛ وإنّما وَكَلَ ذلكَ إلى عُقُولِنَا ؛ وإنّما البيانُ بما ندركهُ نحن بعُقُولِنَا ؛ فنقولُ : لو كانَ الأمرُ كما ذكرتم لكانَ الله ﷻ يبينه ؛ فلمّا لم يبينْ ما قلتم عُلِمَ أنّه ليسَ بمراد .

٤ - ومِن فوائد الآية : الثناءُ على العقلِ ، حيثُ جعله الله غايةً لأمْرٍ محمود — وهو تبيينُ الآياتِ — ؛ والمرادُ عقلُ الرُّشْدِ السالم مِن الشبهاتِ ، والشهواتِ ، أيْ الإرادات السيئة .

٥ - ومِنها : إثباتُ العِلّةِ لأفعالِ الله ؛ لقوله تعالى ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ .

٦ - ومِنها :أنّه لا يمكنُ أنْ يُوجدَ في الشرعِ حُكْمٌ غير مُبَيَّن ؛لقوله تعالى ﴿يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَايَٰتِهِۦ﴾ ؛ والآياتُ هنا جَمْعٌ مُضَافٌ فَيَعُمّ .

فإنْ قالَ قائلٌ : إننا نجد بعضَ النصوصِ تَخْفَى علينا ؟

فالجوابُ : أنّ ذلكَ إمّا لقُصُورٍ في فَهْمِنَا ؛وإمّا لتقصير في تَدَبُّرِنَا ؛وإمّا لنقصٍ في عُلُومِنَا أمّا أنّ النّصَّ نفسهُ لَمْ يُبَيَّنْ فهذا شيءٌ مُستَحِيل ".[1]

الثاني : التعليق على تفسير الجلالين :

تقدّمَ ذكرُ السُّوَرِ التي قامَ الشيخُ بالتعليقِ عليها [2]، وقد طُبِعَ مِنه حتّى الآن :

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٩٢ — ١٩٣) .

(٢) لقد حضرتُ للشيخِ رحمه الله تفسير سورة الشورى عام(١٤٢٠ هـ) حيثُ كانَ درسُ التفسير هو أحدُ دروسِ الدورة الصيفيّة التي يَعقِدُهَا في مسجده ، ولعلَّ الإجازاتِ هو وقت درس التعليق على تفسير الجلالين في كُلِّ ما مضى مِن السور خاصّةً وأنّ تفسيرهُ الذي مِن المصحف كانَ أسبوعيًّا خلالَ السنةِ كما تقدّم .

- تفسير سورة يس .[١]
- تفسير سورة الصافات .

وقد طُبِعَ تحتَ عنوان : تفسير القرآن الكريم ، كسابقهِ ، وأرى أنّ الأوْلَى تمييزهُ عَمَّا فَسَّرَهُ مِن المصحفِ ، ويُعَنْوَن له بعنوان : التعليق على تفسير الجلالين ، أو : حاشية الشيخ ابن عثيمين على تفسير الجلالين .

وأبرز ملامح هذا الشرح ما يلي :

١ - بيانُ مصطلحات المؤلف في كتابه :

كقوله :" المؤلّفُ يُفَسِّرُ القرآنَ بما يقاربه " .[٢]

وكبيانه لاصطلاحِ المؤلّف في القراءاتِ بقوله :" المؤلّفُ رحمه الله مِن طريقته أنّه إذا قالَ:" وفي قراءة ... وفي قراءة " فهما متساويتان ؛ أي كِلْتَاهُمَا قراءةٌ سبعيّة .

أمّا إذا قالَ : " وقُرِئَ " فإنّ هذهِ القراءة شاذة فليعلم اصطلاحه حتى لا يشتبه ".[٣]

٢ - الاستدراكُ على المؤلّفِ ، ولهذا الاستدراك صور منها :

أ – أنْ يَحْصُرَ المؤلّفُ اللفظَ العامَّ بشيءٍ مخصوصٍ بينما يرى الشيخُ عُمُومَه .

وهذا كثيراً ما ينبه عليه الشيخ رحمه الله ، وإن كانَ يظهرُ أنّ كثيراً مما نازعَ الشيخُ المؤلّفَ فيه ، أنّه مِن بابِ التمثيلِ وليسَ الحصْر، والتفسيرُ بالمثالِ أحدُ أنواعِ التفسير عندَ السلفِ .[٤]

---

(١) له طبعتان ، طبعةٌ نشرتها مكتبة التراث الإسلامي بمصر ، وهي قديمةٌ ، وقد خَرَجت أيامَ حياة الشيخ ، وعدد صفحاتها(٣٠٣) صفحة ، أمّا الطبعةُ الثانيةُ فهي مِن إصدار مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية، وطبعتهُ دار الثريّا عام(١٤٢٤ هـ) ، وعدد صفحاتها(٤١٧) صفحة ،وهي الطبعةُ التي اعتمدتُها في البحث.

(٢) تفسير سورة الزمر(الآية ٢٤) .

(٣) تفسير سورة يس صـ(١٩٧) .وانظر : تفسير سورة سبأ(الآية ١٢) ، تفسير سورة غافر(الآية ٥٢).

(٤) انظر : مقدمة التفسير لابن تيمية صـ(٤٣) .

وهـذا الأمرُ متقررٌ عندّ الشيخِ رحمه اللـه ولذا قالَ :" لا ينبغي أنْ نُفسِّرَ العامَّ بما هو أخصُّ مِنه إلا على سبيلِ التمثيل ".[(١)]

وقـالَ في مَوضـعٍ آخر :" المهم أنّ ذِكْرَ المؤلّف لـهذينِ الأمرين فقط المرادُ بهِ التمثيلُ لا الحصْر ".[(٢)]

ومع هذا فالشيخُ ابن عثيمين لا يُسَلِّمُ في كل مرّة أنّه مِن بابِ التفسير بالمثال ؛ففي تفسير قولـه تعالى ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَٰدِلُونَ فِيٓ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ بِغَيۡرِ سُلۡطَٰنٍ أَتَىٰهُمۡ ﴾ (غافر: من الآية٥٦) فسَّر المؤلّفُ الآياتِ : بالقرآن ، وتعقّبه الشيخُ بقولـه :"وهذا التفسيرُ قاصرٌ ؛ لأنّ آياتِ اللـه تشملُ الكونيةَ والشرعيةَ ، ثم تشملُ أيضاً مَن يجادلُ في هذهِ الآيةِ ومَن يجادلُ فيمن سبقَ".

إلى أنْ قـالَ :" والذيـن يجادلونَ فـيمن سـبقَ يجـادلونَ في القرآن ؟ لا ، فالأولى أنْ نجعـلَ الآيـةَ عـلى العمـومِ ... إذاً تَفْسِيرُ المؤلّـف قاصـرٌ ؛ لأنّـه لم يُحطْ بالمعنى بلْ قَصَـرهُ عـلى بعضـهِ ، لكـنْ لـو ادّعـى مُدَّعٍ أنّ المؤلّفَ ذَكَرَ القرآنَ مِن بابِ التمثيلِ نقولُ : إنّ هذا محتمل لكن أخطأ في التعبير ". [(٣)]

ب – التنبيهُ على الأخطاء العقدية التي وقعَ فيها المؤلّف :

مثالـه :

عـند تفسـيرِ المؤلّـفِ لقولـه تعالى ﴿ وَٱلسَّمَٰوَٰتُ مَطۡوِيَّٰتُۢ بِيَمِينِهِۦ ﴾ (الزمر: من الآية ٦٧) .

---

(١) تفسير سورة الزمر(الآية ٣) .

(٢) تفسير سورة الزمر(الآية ٣٢) .

(٣) تفسير سورة غافر(الآية ٥٦) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة النور(الآية ١٠) ، تفسير سورة الأحزاب(الآية ٤) ، تفسير سورة سبأ (الآية ٢) ، تفسير سورة يس ص(٦٥ ، ١٩٨ ، ٢٨٩) ، تفسير سورة الزمر(الآيتين ١٦، ٣٢).

قالَ : " بقدرته " وتعقّبه الشيخُ بقوله :" وهذا تحريفٌ على مذهبِ مَن لا يُؤمِنُونَ بصفاتِ اللهِ تعالى الخبرية ، والصوابُ أنّ المرادَ باليمينِ : اليدُ اليُمنى ". [١]

ج – الردُّ على المؤلّف في تعيين مُبهماتِ القرآنِ بلا دليل :

يقرر الشيخ هذا فيقولُ :" الواجبُ علينا أنْ نُبهِمَ ما أبهمه الله إلاّ أنْ يَرِدَ تعيينه بدليلٍ صحيح " . [٢]

ومِن الأمثلة : يرى المؤلّفُ أنّ القريةَ المذكورةَ في قوله تعالى ﴿ وَٱضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَٰبَ ٱلْقَرْيَةِ إِذْ جَآءَهَا ٱلْمُرْسَلُونَ ﴾ (يس :١٣) أنّها "هي أنطاكية[٣] " وتعقّبه الشيخ بقوله :" فَجَعْلَ " ال " للعهدِ الذهني يعني كأنّها قريةٌ معروفة ، ولكن هذا القول ضعفهُ ابن كثير[٤] في التفسير [٥]" ، ونقلَ كلامهُ ثم قالَ :" وعلى هذا فيكون المراد بالقرية هنا : قريةٌ غير معيّنة وتكون " ال " للجنس ".[٦]

د- مخالفةُ المؤلّفِ في تقديرِ المحذوفِ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِٱلْبَيِّنَٰتِ ﴾ (غافر:من الآية٣٤) قالَ رحمه الله : ﴿ بِٱلْبَيِّنَٰتِ ﴾ البينات مِن بَانَ يبين إذا بَانَ أيْ ظَهَرَ ، ومَعلومٌ أنّها وَصْفٌ لموصُوفٍ مَحذوف ... والمحذوف تقديرهُ : الآيات ، وأمّا قول المُفَسِّرِ

---

(١) تفسير سورة الزمر(الآية ٦٧) .
وللاستزادة انظر تفسير سورة سبأ(الآية ١) ، تفسير سورة الزمر(الآيتين ١ ، ٧٣) ، تفسير سورة غافر (الآية ٥٥) .

(٢) تفسير سورة يس صـ(١٠٠) .

(٣) أنطاكية : بتخفيف الياءِ ، مدينةٌ مِن الثغور الشاميةِ مَعروفةٌ . انظر : معجم ما استعجم مِن أسماء البلاد والمواضع للبكري(١ / ١٨٥).

(٤) هو إسماعيل بن عمر بن كثير ، ستأتي ترجمته صـ(١٠٣) .

(٥) تفسير ابن كثير (٥ / ٦١٠) .

(٦) تفسير سورة يس صـ(٥٤) . وللاستزادة انظر : تفسير سورة يس صـ(٢١٠) ، تفسير سورة الزمر (الآية ٣٣) ، تفسير سورة غافر(الآية ٣٤) .

"بالمعجزات" هـذا تعبيرٌ مُتأخِّر لم يُعرَفْ في عهدِ السلفِ ، وهو تعبيرٌ ناقصٌ ؛ لأنّ كلمةَ (مُعْجِزَة) تشملُ ما يفعله السحرةُ والمشعوذونَ مِن الأمورِ الخارقةِ للعادةِ ، ولكن إذا قِيلَ : آية بمعنى علامة صَارَتْ أبْيَن وأوضَحَ ، وَمُوَافِقَةً للتعبيرِ القرآني ". [(١)]

هـ - مخالفةُ المؤلّفِ فيما ذهبَ إليه في إعرابِ الآية :

مثالـه :

عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ وَٱضْرِبْ لَهُم مَّثَلاً أَصْحَـٰبَ ٱلْقَرْيَةِ ﴾ (يس: من الآية١٣)

قـالَ رحمـه اللـه :" وقالَ المؤلِّفُ رحمه الله ﴿ لَهُم مَّثَلاً ﴾: مفعولٌ أول ، ﴿ أَصْحَـٰبَ ﴾ مفعـولٌ ثـان " وهـذا الظاهـرُ أنّـه سَـهْوٌ مِـن المؤلِّـفِ ، والصـوابُ العكْـس ؛ لأنّ المضروبَ هـو أصـحابُ القـريةِ ، فيكون هو المفعول الأول و ﴿ مَّثَلاً ﴾ هو المفعولُ الثاني ؛ ففي إعرابِ المؤلِّفِ انقلاب ". [(٢)]

و – الاستدراكُ على المؤلِّفِ في تفسيرِ الآيةِ ومَعناها :

مثالـه :

عـند تفسيره لقولـه تعالى ﴿ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓاْ أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ ۗ أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْخُسْرَانُ ٱلْمُبِينُ ﴾ (الزمر: من الآية١٥)

قـال رحمـه اللـه :" خسـارةُ الأهلِ فَسَّرَهَا المؤلِّفُ بأنّه يَفُوتُهُ الحورُ العِين في الجنّة لو آمـن ، وهـذا وإنْ كـانَ لـه وجْهٌ لكنه بعيدُ الصوابِ ، وذلكَ لأنّ الحورَ في الجنةِ لم تَكُـنْ أهـلاً لـه حـتى يُقَالَ : خَسِرَه "...إلى أنْ قالَ :" والصحيحُ أنّ المرادَ بأهليهم يعني أهليهم في الدنيا حيثُ خَسِرَ الاجتماعَ بهم في الآخرة ". [(٣)]

---

(١) تفسير سورة غافر(الآية ٣٤) .
وللاستزادة انظر : تفسير سورة يس صـ(١٥٨ — ١٩٣) ، تفسير سورة الزمر(الآيتين ٣ ، ٢٢) ، تفسير سورة الصافات(الآية ١٢٧) ، تفسير سورة غافر(الآية ٣٥) .

(٢) تفسير سورة يس صـ(٥٣).وانظر كذلك: تفسير سورة يس صـ(٢٠١)،تفسير سورة غافر(الآية ٥٨).

(٣) تفسير سورة الزمر(الآيـة ١٥) . وانظر كذلـكَ : تفسير سورة النور(الآية ٣١) ، تفسير سورة يس صـ (٣٧ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٢٨٦) ، تفسير سورة الصافات(الآيتين ٦٥ ، ١٥٨) ، تفسير سورة الزمر (الآيات ١٩ ، ٢٣ ، ٣١ ، ٣٥ ، ٧٣) ، تفسير سورة غافر(الآية ٣٥) .

ي – الاستدراكُ على المؤلِّفِ فيما أوردهُ مِن الإسرائيلياتِ في تفسيره :

عند تفسيره لقولـه تعالى ﴿وَفَدَيْنَٰهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ﴾ (الصافات:١٠٧)

قـالَ المؤلِّـفُ :" ﴿بِذِبْحٍ﴾ بكبشٍ عظيم مِن الجنّة ، وهـو الذي قرَّبَهُ هابيلُ جاءَ بهِ جبريلُ ﷺ فذبحهُ السيدُ إبراهيمُ مُكبِّرًا " .

عقّـبَ عليه الشيخُ بقولـه :" ومـا قالـه المؤلِّفُ دعوى تحتاجُ إلى دليلٍ ، وليسَ فيه دليـلٌ مِن الكتابِ والسنّةِ ، بلْ إنّ الدليلَ على خِلافِهَا ؛ لأنّ القُرْبانَ الذي تَقرَّبَ بهِ هابيلُ لا يتعيّنُ أنْ يكونَ كبشاً ؛ ثم على فرضِ أنّه كبشٌ فإنّه قد ذُبِحَ " ...إلى أن قـالَ :" ولكن هذا مما يأخذهُ بعضُ المفسِّرينَ مِن الإسرائيلياتِ ، ولا يجوزُ أنْ يُؤخَذَ عـن الإسـرائيلياتِ مـثلُ هـذا الكـلامِ ؛ لأنّ هـذا الكـلامَ يُقْطَعُ بِكَذِبِه ، وأخبارُ بني إسرائيلَ إذا كانَ يُقْطَعُ بِكَذِبِهَا لا يجوزُ نقلـها إلا على سبيلِ التكذيبِ لـها ".[1]

هـذه أهـمُّ صور استدراكِ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله على تفسير الجلالين، وهو أحدُ مَلامِحِ مَنهجهِ في تعليقه على تفسير الجلالين ؛ ومنها أيضًا:

٣ – توجيهُ القراءاتِ الـتي يَذْكُرُهَا المؤلِّفُ،وربَّمَـا ذكـرَ بعـضَ القـراءاتِ زيـادةً على مَا ذُكِر.[2]

٤ – إعرابُ الآياتِ .

٥ – استنباطُ الفوائدِ العلميةِ من الآيات .

٥ – تقريرُ مذهبِ أهلِ السنّة والجماعةِ عندَ تفسيرهِ للآياتِ ، والردُّ على المخالفين .

٦ – بيانُ الأحكـامِ الفقهـية مِن الآياتِ ، مع ذكر الخلافِ واختيارِ ما يراهُ راجحاً ، ولذا فتعليقهُ على تفسير الجلالين تعليقٌ مُطوَّل .

نموذج

قال الشيخ في تفسير قولـه تعالى : ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِىٓ أَعْنَٰقِهِمْ أَغْلَٰلًا فَهِىَ إِلَى ٱلْأَذْقَانِ

---

(١) تفسير سورة الصافات(الآية ١٠٧) . وانظر كذلك(الآيات ١٤٠ ، ١٤٥ ، ١٤٦) .

(٢) انظر : تفسير سورة الأحزاب(الآية ٤) ، تفسير سورة يس ص(١٧٧ ، ٢٢١) .

فَهُم مُّقْمَحُونَ ﴾ (يس:٨) :" ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا ﴾ أي :صيّرنا ولهذا نَصَبت مفعولين : المفعول الأول : ﴿ أَغْلَٰلًا ﴾ والمفعولُ الثاني : مُقَدَّمْ﴿ فِىٓ أَعْنَٰقِهِمْ ﴾ ،وقوله: ﴿ أَغْلَٰلًا ﴾ الغِلّ يَكُونُ باليَد ، كما قالَ تعالى ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ وهنا قال ﴿ فِىٓ أَعْنَٰقِهِمْ ﴾ فمعناهُ أنّ اليَدَ سوفَ تُشَدُّ إلى العُنُقِ ، ولهذا قال المؤلّفُ :[بأن تضم إليها الأيدي لأن الغل يجمع اليد إلى العنق، ﴿ فَهِىَ ﴾ أيْ : الأيدي مَجموعةٌ ﴿ إِلَى ٱلْأَذْقَانِ ﴾]. قوله : " مجموعة " أخذها مِن قوله ﴿ إِلَى ٱلْأَذْقَانِ ﴾ ويجوزُ أنْ نُقَدِّرَ بدل " مجموعة " : منتهية أو بالغة .

﴿ إِلَى ٱلْأَذْقَانِ ﴾ جَمْعُ : ذقْن ، وهو مَجْمَعُ الَّلحْيَين ، واللحيان : هما العظمان اللذان عليهما الأسنان ، ومَجْمَعُهُمَا يُسمَّى الذَّقْن .

﴿ فَهُم مُّقْمَحُونَ ﴾ يقولُ المؤلفُ :[رافعونَ رؤوسهم] ، والأحسن أن يقال : مرفوعو الرؤوس ، يعني : لأنّ اليدَ المغلولةَ إلى العنقِ تضيقُ على الذقن ثم يرتفعُ الرأس .

قال :[رافعونَ رؤوسهم لا يستطيعونَ خفضها] لو تصورتَ هذهِ الصورةَ لوجدتها صورةً بشعةً وأنّ الإنسانَ لا يتمكنُ معها مِن التصرُّفِ الحر ، رجُلٌ مشدودةٌ يداهُ بعضها إلى بعضٍ ثم مجموعة إلى العنق مِن عند الذقن ، إذن لا بُدَّ أنْ يرتفعَ رأسهُ اضطراراً ، وزادَ بعض العلماء في القَمَح : أنها مُغَمَّضَةٌ أجفانهم ؛ لأنه إذا ارتفعَ رأسهُ باضطرارٍ فإنّ مِن تمامِ الذلِّ أنْ يغمضَ عينيه ، ولكن صنيعُ المؤلّفِ يدلُّ على أنّه ليسَ بشرطٍ ، فالمهم أنّك إذا تصورتَ هذهِ الحالَ عرفتَ أنّ هؤلاءِ لا تصرُّفَ لهم في أنفسهم، وأنهم لا يستطيعونَ أنْ يتصرفوا بأخذٍ ولا ردّ بالنسبة لأيديهم ،وبالنسبة لرؤوسهم لا يستطيعونَ تنزيلها ، فهي دائماً مرفوعة ، وهذا تمثيلٌ لحالِ هؤلاءِ المكذبين ، كما قالَ المؤلف : [وهذا تمثيلٌ والمرادُ أنهم يُذْعِنُونَ للإيمانِ ولا يخفضونَ رؤوسهم له] .

وقال تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنۢ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَٰهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ (يس:٩)

قالَ المؤلِّفُ : ﴿ سَدًّا ﴾ [بفتحِ السِّينِ وضَمِّهَا في الموضعينِ] ، قراءتانِ سبعيّتانِ ، أي : سُدًّا وسَدًّا ، ﴿ فَأَغْشَيْنَٰهُمْ ﴾ أيْ : أغشينا أبصارهم : جعلنا عليها غشاوةً بحيث لا تُبْصِر ، ولهذا قالَ المؤلِّفُ: ﴿ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ [تمثيل أيضاً لِسَدِّ طرق الإيمان عليهم] .

ليس هناك سدٌ حقيقي ، كالجدارِ مثلاً ، أو ثوب ساتر ، بلْ هذا مِن بابِ التمثيل، كأنهم لِبُعدِهم عن الإيمانِ - والعياذُ بالله - وانحجابِ رؤيتهم إياهُ كأنهم جُعِلَ بينهم وبينه سَدٌّ مِن بين أيديهم فلا يتقدمونَ ، ومِن خلفهم فلا يتأخرونَ ، فهم ثابتونَ على الكُفْرِ لا يتقدمونَ ولا يتأخرونَ ، ومع ذلكَ فإنّ أبصارهم عليها غشاوةٌ لا تبصر الحقَّ ولا تنظرُ إليهِ ، ولهذا قالَ : ﴿ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ فتأمل أيضًا حالهم الآن ، أيديهم مغلولةٌ إلى أعناقهم مِن تحتِ الأذقانِ وهم رافعو رؤوسهم ، ومع ذلكَ بينهم وبينَ الإيمانِ سَدٌّ مِن الأمَامِ ، ومِن الخلف ، فهم لا يستطيعونَ أنْ يَصِلوا إلى الإيمانِ ولا أنْ يَصِلَ إليهم الإيمان .

فنستفيد من هاتينِ الآيتين الكريمتين فوائد :

١ - أنّ اللهَ ﷻ إذا أرادَ أنْ يحجبَ الإيمانَ عن الشخصِ جَعَلَه كالمغلولةِ يدهُ إلى عنقهِ لقوله ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِىٓ أَعْنَٰقِهِمْ أَغْلَٰلًا ﴾.

٢ - أنّ هذا الذي غُلَّتْ يدهُ إلى عنقهِ على سبيلِ الغلّ كأنه مُكرَه على أنْ يكونَ على هذهِ الحال، وهكذا الشيطانُ يُوَسْوِسُ للإنسانِ حتى يوقعهُ في الهلاكِ كأنهُ مُكرَه على ذلكَ، ألم تروا إلى ما جرى للأبوينِ حينَ جاءَ إليهما الشيطانُ وَوَسْوَسَ إليهما، و لم يكتفِ بمجرّدِ الوسواسِ بل قاسمهما وصَار يحلفُ لهما أشدّ الأيمانَ أنّه ناصح ، فهكذا الشيطانُ يأتي الإنسانَ حتى يغويه كالمُكرهِ له .

٣ - ومِن فوائدِ الآيتين الكريمتين : أنّ هؤلاءِ قد حُجِبَ عنهم الهدَى لا يتقدمونَ إليهِ ولا يتأخرونَ عنه .

٤ - ومِن فوائدها أيضًا : أن أبصارهم أيضاً قد أغشيت وجُعِل عليها الغشاوة فلا تنظر.

٥ - ومِن فوائدِ الآيتين : تحذيرُ الإنسانِ إذا لم ينفتحْ له بابُ الهدى أنْ يكونَ مِن جنسِ أولئكَ ، فإذا رأيتَ نفسكَ لا تعلم الهدَى ولا تعرفهُ وحِيلَ بينكَ وبينهُ فَاعْلَمْ أنّكَ على خَطَر، وإذا رأيتَ مِن نفسكَ أنّ الهدَى ينفتحُ لكَ ويتبينُ ،وينشرحُ بهِ صدركَ فَاعْلَمْ أنّكَ على خير، نحن نقيس هذا بحالِ هؤلاء ، جُعِلَ السَّدُّ مِن بين أيديهم ومِن خلفهم وصَارُوا لا يبصرونَ الحقَّ فإذا رأيتَ مِن نفسكَ هذهِ الحالَ فَاعْلَمْ أنّكَ على خَطَرٍ فتداركها .

٦ - إنّ مِن بلاغةِ القرآنِ الكريم تمثيلُ المعقولِ بالمحسوس ". [١]

الثالث / أحكامٌ مِن القرآن الكريم

أصْله برنامجٌ إذاعيٌّ وصلَ فيه الشيخ رحمه الله إلى الآية الحادية والثلاثين من سورةِ آل عمران ، طُبِعَ منه سورة الفاتحة والجزء الأول مِن سورة البقرة ، وعدد صفحاته ثمانٌ وخمسمائة صفحة ، وبقية سورةِ البقرة هي الآنَ تحتَ الطبعِ كما أشار إلى ذلك جَامِعُه.[٢]

وأبرزُ مَلامِحِ هذا الشرحِ ما يلي :

١ - أنّه ليس خاصًّا في آياتِ الأحكامِ كما قدْ يُفْهمُ مِن عنوانه ، وإنما فَسَّرَ رحمه الله جميعَ الآياتِ ، ولذا قالَ في مقدمته :" وأحكامُ القرآنِ العظيم هي ما تتضمنهُ الآياتُ الكريمةُ مِن الفوائدِ الدينيةِ والدنيويةِ والفرديةِ والاجتماعيةِ ". [٣]

٢ - طريقته فيه : يذكرُ معنى الآيةِ إجمالاً ثم يَتوسَّعُ بذكرِ الفوائدِ المستنبطةِ مِنها .

قالَ رحمه الله :" ونحنُ في هذا الكتابِ لن نتكلم كثيراً عن تفسيرِ الآياتِ وبيانِ وجوهها اللغويةِ مِن البلاغةِ والإعرابِ وغير ذلكَ ؛ لأنّ هذا – والحمد لله – موجودٌ في كتب كثير مِن المفسِّرينَ ، ولكن يُهمُّني أنْ أُبيِّن الفوائدَ التي تُستنبط مِن

---

(١) تفسير سورة يس صـ(٢٦) وما بعدها .

(٢) انظر : ١٤ عاماً مع سماحة العلامة محمد بن صالح بن عثيمين صـ(٤٥) .

(٣) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٥) .

هذهِ الآياتِ وأُبيِّنَ وجهَ ذلكَ غالباً فيما يحتاجُ إلى بيانٍ وفيما خَفِيَتْ دلالته ". [١]

وبناءً على مَنهجهِ فقد خلامِن الإعرابِ وخلافِ المفسِّرينَ وذِكْرِ القراءاتِ وتوجيهها في الغالبِ ، وهذا هو الفرقُ بينه وبينَ تفسيرهِ المسمَّى : تفسير القرآن الكريم .

٣ - تقريرُ مذهبِ أهلِ السنّة والجماعةِ عندَ تفسيرهِ للآياتِ ، والردُّ على المخالفين .

٤ - بيانُ الأحكامِ الفقهيةِ المتعلقةِ بالآيةِ بإيجاز .

٥ - العنايةُ بهداياتِ القرآنِ ، والتركيزُ على الجانبِ السلوكيِّ والوعظيِّ [٢]. وذلكَ لأنَّ الشيخَ رحمه الله كانَ يُخاطِبُ جمهورَ الناس .

نموذج

قالَ الشيخُ في تفسير قوله تعالى ﴿ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ فِرَٰشًا وَٱلسَّمَآءَ بِنَآءً وَأَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجَ بِهِۦ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۖ فَلَا تَجْعَلُوا۟ لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة: ٢٢) :

"هذه الآيةُ تَكمِلَةٌ للآية التي قبلها وهي قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُوا۟ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (البقرة:٢١) ففي الآية الأولى الإيجادُ ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ وفي الآيةِ الثانيةِ الإمْدادُ ، فإنّ الله تعالى خلقنا وأمدَّنا بالرِّزْقِ الذي نتأهلُ بهِ لإعدادِ أنفسنا لقبولِ شريعتهِ ، فذكرَ الله ﷻ ما أمَدَّنا بهِ مِن المقرِّ ﴿ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ فِرَٰشًا وَٱلسَّمَآءَ بِنَآءً ﴾ ومِن الرزقِ الذي بهِ قَوامُ البدنِ ﴿ وَأَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجَ بِهِۦ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ رِزْقًا لَّكُمْ ﴾ وبتمامِ الإمْداد يجب الاستعداد لما أمر الله به . ولهذا قالَ ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا۟ لِلَّهِ أَندَادًا ﴾ أيْ : شُرَكَاءَ في عبادتهِ أو في شيءٍ مِن حقوقهِ وخصائصهِ ﴿ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ أيْ : تعلمونَ أنّه لا نِدَّ له في ربوبيّتهِ ، فإذا كنتم تعلمون

---

(١) انظر : المرجع السابق صـ(٨) .

(٢) انظر : المرجع السابق صـ(٦٥) .

أنه لا شَريكَ لـه في ربوبيّتهِ فإنّ مُقتضَى ذلكَ ألا تجعلوا لـه شريكاً في عبادته ، تَتألـهونَ إليـهِ وتَعْبُدُونَهُ وتتقربونَ إليهِ كما تتقربونَ إلى اللـه ﷻ .

فوائد وأحكام هذهِ الآية :

- في هـذهِ الآيـةِ مِن الأحكامِ أنّ الأرضَ جعلـها اللـه تعالى فِرَاشًا لبني آدمَ ، جعلـها قـراراً مستقراً لا تميد ولا تضـطرب ، ولـو كانـت تميدُ أو تضـطربُ ما صَحَّ أنْ تكونَ فِرَاشًا يطمئنُّ فيهِ الإنسانُ ويَستوطِن .
- مِـن فوائدهـا أنّ اللــه ﷻ جعـلَ السماءَ بناءً وسمّاهَا اللـه ﷻ في آيةٍ أخرى سقفاً[1] محفوظـة ، فهـي مبنـية ومحفوظـة بحفظ اللـه ﷻ ، وهو الذي يمسكُ السماءَ أنْ تقعَ عـلى الأرضِ إلا بإذنـهِ ، فلـولا أنّ اللـه أحْكَمَ البناءَ لوقعَ على الأرضِ ، وهذا مِن نعمةِ اللـه علينا .
- ومِن أحكامها إثباتُ أنّ الأسبابَ لـها أثرٌ في مُسبباتها ؛ لقولـه تعالى حينَ ذَكَرَ إنزالَ الماءِ مِن السماءِ ﴿ فَأَخْرَجَ بِهِۦ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ ﴾ أيْ : أُخرجَ بسببهِ ،ولا يشكُّ عاقلٌ في أنّ للأسبابِ تأثيراً في مُسبباتها ، وهذا التأثيرُ الذي أَوْدَعَهُ اللـه في هذهِ الأسبابِ هو مِن خَلْقِ اللـه ﷻ فمَنْ أنكرَ تأثيرَ الأسبابِ في مُسبباتها فقد خالفَ ما هو مَعلومٌ ببداهةِ العقولِ ، ومَن جعلَ الأسبابَ مُؤثِّرةً بذاتها فقد أثبتَ مع اللـه شريكاً ، ومَن أثبتَ تأثيرَ الأسبابِ لكن بإرادةِ اللـه تعالى ومَشيئَتِهِ فقد وافقَ الحقَّ والواقع . وهذا هو المذهبُ الراجح الذي جرى عليه المحقّقونَ مِن أهلِ العلم خلافاً لمن قالَ : إنّ الأسبابَ لا تؤثر ، وإنّ ما يحصلُ بها مِن الأسبابِ حاصلٌ عندها لا بها ؛ لأنّ هذا مُكَابَرَةٌ للواقعِ فهؤلاءِ يقولونَ : إنّ النارَ إذا أحرقتِ الورقَ لم تكن هي التي أحرقتهُ ، ولكن حصلَ الإحراقُ عندها لا بها ، ونحنُ نقولُ : بلْ حصلَ الإحراقُ بها ، لكن بأمرِ اللـه ، فهو الذي خلقَ فيها هذهِ القوّةَ

---

(١) يريدُ قَوْلَه تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا ٱلسَّمَآءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا ۖ وَهُمْ عَنْ ءَايَٰتِهَا مُعْرِضُونَ ﴾(الانبياء:٣٢) .

المحرقةَ ، ولو شاءَ الله تعالى لَسَلَبَهَا هذهِ القوّةَ بدليلِ أنّ الله ﷻ قالَ للنارِ التي أُلقي فيها إبراهيم : ﴿ يَـٰنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَـٰمًا عَلَىٰٓ إِبْرَٰهِيمَ ﴾ (الأنبياء: من الآية٦٩) فكانت برْداً وسلاماً عليه ، برْداً خلافَ طبيعتها التي هي الحرارةُ ، وسلاماً خلافَ أثرِها الذي هو الإحراقُ . قالَ بعضُ العلماءِ : ولو قالَ الله : كُونِي بَرْدًا ولم يَقُلْ : وسَلامًا لأهلكهُ بَرْدُهَا . المهم أنّ في هذهِ الآية الكريمة إثباتُ الأسبابِ وتأثيرها على مُسبباتها ، ولكن مَن الذي جعلَ السببَ مُؤثرًا ؟ هو الله ، والسببُ هو المطر .

- وفي الآيـة الكـريمة مـن الفوائد مِنّة الله ﷻ على عباده بهذا الماء النازل من السماء حيثُ أخـرجَ بـهِ مِـن الـثمراتِ رِزْقًـا لنا ورِزْقًا لِمَواشِينا أيضاً كما قـالَ تعالى في سـورة الـنحل: ﴿ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً ۖ لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴾ (النحل: ١٠) . تُسِيمُون : أيْ تَرْعَوْنَ أنْعَامَكُم .
- ومِـن فوائـدِ الآيـةِ الكريمةِ : وجوبُ شُكْرِ المُنْعِم ؛ لقولـه ﴿ فَلَا تَجْعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادًا ﴾ أيْ هـذا الذي أنْعَمَ عليكم يجبُ أنْ تَشكُروهُ وتُوَحِّدُوهُ بالعبادةِ كما أنّه هو الذي أنْعَمَ عليكم وَحْدَهُ فلا تجعلوا لـه أنداداً .
- وفي الآيـةِ الكـريمةِ مِـن الفوائـدِ : شـدَّةُ اللـومِ عـلى مَـن اجْترَأ على المحرَّمَـاتِ مع العـلم؛ لقولـه : ﴿ فَلَا تَجْعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ فـإنّ مَـن عَلِـمَ بالقبـيحِ وتجرَّأ عليه أعظمُ جُرْماً وقبحاً ممن لم يعْلَم بهِ ولو تجرَّأ عليه .
- وفي الآيـةِ الكريمةِ مِن الفوائدِ أيضاً : أنّ الأرضَ التي يَستولِي عليها الإنسانُ تكونُ مُلْكًـا لـه ؛ قـراراً يُؤخذُ مِن قولـه : ﴿ وَٱلسَّمَآءَ بِنَآءً ﴾ فَكُلُّ ما كانَ فِرَاشًا لـ" مِن الأرضِ" فـإن مـا يقابلـه مِـن السَّماءِ " بناءٌ لـ "[1] ولـهذا قالَ العلماءُ – رحمهم

(١) هكـذا في المطبـوعِ ، ولعـلَّ العبارةَ :" فكلُّ ما كانَ فراشًا لـه مِن الأرضِ ، فإنّ ما يقابلـه مِن السماءِ بناءٌ لـه ".

الله - : إنّ الهواءَ تابعٌ للقرارِ ، أيْ أنّ مَن مَلَكَ أرضاً فله قرارها وله هواؤها إلى السماءِ ، فلا يملكُ أحدٌ مِن جيرانه أنْ يبني جَناحًا يكونُ ظِله على أرضِ الجارِ ،بلْ قالَ العلماء : لو أنّ أغصانَ شجرةِ جاركَ صَارَتْ فوقَ بيتكَ فَلَكَ المطالبةُ بإزالةِ هذا الغُصْن " .(١)

الرابع / الإلمام ببعض آيات الأحكام (تفسيراً واستنباطاً)

وهو عبارةٌ عن مقرر المعاهد العلمية التابعة لجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في مرحلتيها المتوسطة والثانوية وِفْقَ المنهجِ المقَرِّ مِن مَجلس الجامعةِ عامَ (١٣٩٧ / ١٣٩٨ هـ) للمرحلة المتوسطة (٢) ، وعامَ (١٤٠١/١٤٠٢ هـ) للمرحلة الثانوية(٣) ، وقد أُسْنِدَ إلى الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله القيامُ بتأليفه ، فَأَلَّفَهُ ، فهو أول كتابٍ أَلَّفهُ في التفسير ، كما أنّه الوحيدُ مِن كُتُبِهِ في التفسيرِ التي أَلَّفَهَا ابتداءً ، وهذه التسميةُ – الإلمام ببعض آيات الأحكام – مِن تسميةِ الشيخ رحمه الله .(٤)

وأبرز ملامح هذا المؤلَّفِ ما يلي :

١ - الكتابُ في آياتِ الأحكامِ ، وقد رُتِّبَ على أبوابِ الفقه و لم يُرتَّبْ على ترتيبِ المصحفِ ، فبدأ بالطهارةِ وختم بالوصية (٥) فيقول : آياتُ الطهارةِ ، ويذكر ما تحتها مِن الأنواعِ ، وهي بمثابةِ الأبوابِ ، وإليك ترتيبه بحسبِ المراحل الدراسية :

---

(١) أحكام من القرآن الكريم صـ(١٠٩ – ١١٣) .

(٢) انظر : منهج المرحلة المتوسطة للمعاهد العلمية صـ(٢٥) وما بعدها .

(٣) انظر: منهج المرحلة الثانوية للمعاهد العلمية صـ(١٩) وما بعدها ، وقد طُبِعَ الكتابُ بهذا الاسم في المرحلة المتوسطة بسنواته الثلاث ، أمّا في المرحلة الثانوية فقد طُبِعَ بعنوان : كتاب مقرّر التفسير وأصوله، ولمّا كانَ مَوضوعُ الكتابِ واحدًا كما هو في قرار مجلس الجامعة جعلتُ الإحالةَ على الإلمام في مرحلتيه المتوسطة والثانوية ولذا لو طُبِعَ الكتابُ مِن جديد فَسَيُطْبَعُ بهذا الاسْم .

(٤) انظر : الإلمام(١ / م / ٤) .

(٥) الأصل أن يختم بآيات الإقرار كما هو مذكور في الخطة المعتمدة لمنهج المرحلة الثانوية للمعاهد العلمية صـ (٥٧) إلا أن الشيخ رحمه الله لم يولف منهج الصف الثالث الثانوي .

القسم الأول : المرحلة المتوسطة

أ - السنة الأولى : ومجموع الآيات المفسَّرة فيه ثلاثٌ وسبعون آية .

يبدأ مِن آيات الطهارة ، وينتهي بـ النوع السادس : الذكر بعد الصلاة . مِن آيات الصلاة .

ب - السنة الثانية : ومجموع الآيات المفسَّرة فيه تسعٌ وتسعون آية .

يبدأ مِن النوعِ السابع : حُكْمُ السَّهْوِ في الصلاةِ .مِن آيات الصلاة ، وينتهي بـ النوع الخامس عشر : الجنائز .

ج - السنة الثالثة : ومجموع الآيات المفسَّرة فيه واحدٌ وسبعون آية .

يبدأ بآياتِ الزكاةِ ، النوعُ الأول : حكم الزكاة وما الذي تجب فيه ، وينتهي بـ النوع الثالث : الأمان والعهد والذمّة ، وذلك من آيات الجهاد .

القسم الثاني : المرحلة الثانوية

أ - السنة الأولى : ومجموع الآيات المفسَّرة فيه مائةُ آية .

يبدأ مِن آياتِ البيع ، النوعُ الأول : بيانُ حكم البيع وشيء من شروطه ، وينتهي بـ آيات الوصية .

ب - السنة الثانية : ومجموع الآيات المفسَّرة فيه ستٌّ وسبعون آية .

يبدأ مِن آيات المواريث ، النوع الأول : في أسباب الميراث ، وينتهي بـ آيات اللّعان .

٢ - وضعَ لكل كتابٍ رقماً تسلسلياً بعددِ الآياتِ المفسَّرَةِ ، ومجموعُ الآياتِ المفسَّرة في الكتبِ الخمسةِ هو تسعٌ وثلاثونَ وأربعمائة آية ،وربَّمَا اقتصرَ في الآياتِ على مَوضعِ الشاهدِ منها فقط .

٣ - بيَّن طريقته في الكتاب [1] بقوله :" وهَا نحنُ نتكلّمُ بِمَا يسَّرَ الله لنا على المقرَّرِ مِن

(١) انظر : الإلمام(١ / م / ٣) .

التفسير للسنةِ الأولى مِن القسْمِ المتوسّط سالكينَ ما يأتي :

- كتابةُ القرآنِ الكريم .
- ذِكْرُ سببِ النزولِ إذا دَعَت الحاجةُ إليه .(١)
- تفسيرُ المفرداتِ والجمَلِ مع إعرابِ ما يتوقفُ فَهْمُ المعنى على إعرابه .
- المعنى الإجمالي .
- ما يستفادُ مِن الآيةِ أو الآياتِ مِن الفوائدِ والحِكَمِ والأحْكَامِ مِن غير استيعابٍ لذلك .

٤ - عدم التوسُّعِ في ذكرِ الأحكامِ الفقهيةِ مُكتفياً بذكرِ الراجحِ ، ويشيرُ إليه في الفوائد بقوله :" وهذا محلُّ الشاهدِ مِن الآيات ".(٢)

٥ - اعتنى الشيخُ بذكرِ مناسبةِ خاتمةِ الآيةِ للآية .(٣)

٦ - عند ذِكْرِ آياتٍ كثيرة في مَوضوعٍ واحد فإنه يجعلُ لها خلاصةً في آخرها .(٤)

٧ - يُقَدِّمُ بمقدمةٍ لكلِّ قِسْم ؛ تشتملُ على تعريفهِ لغةً واصطلاحاً ، والحكمةُ مِن مَشروعِيّتهِ وفائدته .(٥)

٨ - تميَّزَ الكتابُ بوضوحِ العبارةِ ،وسهولةِ الأسلوبِ ،وهُوَ مُناسبٌ لأفهامِ المرحلة التعليميةِ الذي أُلِّفَ الكتابُ مِن أجلها .

٩ - فَسّر سورةَ الفاتحةِ في مقدمةِ المنهج في المرحلةِ المتوسطةِ ؛ نظراً لأهميتها ، وأضيفَ

---

(١) من أمثلته :(١/ م / ٢٣) ،(٢/ م/ ٧٠) ،(٣ / م / ٦٧ ، ٧٤) ،(٢ / ث / ٨٥) .

(٢) انظر مثلاً :(١ / م / ١٢ ، ١٦ ، ١٩ ، ٢٣) .

(٣) انظر مثلاً :(١/ م / ٢٩ ، ٦٠) ،(٣ / م / ١٦ ، ٢٤ ، ٥١ ، ٥٨ ، ٦١ ، ٦٥ ، ٧٥ ، ١٠٥ ، ١١١) ،(١/ ث /٣٢ ، ٤١ ، ٩٩ ، ١١١ ، ١٣٥ ، ١٦٧ ، ١٧٨ ، ١٨٠) ،(٢/ ث/ ٣١ ، ٧٠ ، ٩٩ ، ١٠٧، ١٣٩ ، ١٤٧ ، ١٥١ ، ١٧٥) .

(٤) انظر مثلاً :(١ / م / ٦٢ ، ٧١ ، ٧٦) .

(٥) انظر مثلاً :(١ / م / ١٠ ، ٣١) ،(٣ / م / ٤ ، ٢٨ ، ٤٠ ، ٤٦ ، ٧٦ ، ٨١) .

عِلْمُ أصولِ التفسيرِ في المرحلةِ الثانوية .

١٠ – المرحلةُ المتوسطة اشتملتْ على أحكامِ العباداتِ ، والمرحلةُ الثانويةُ اشتملتْ على أحكامِ المعاملات .

١١ – قرَّرَ مَنهجَ السلفِ في الاعتقادِ دون التعرّضِ للفرقِ المخالفةِ ، وذلكَ بهدفِ تثبيتِ الحقِّ في قلبِ القارئ قبلَ عَرْضِ الباطلِ عليه ، وهذهِ هي الطريقةُ السليمةُ في التعليمِ فيما أرى .

١٢ – يعلّقُ أحياناً في الحاشيةِ تعليقاتٍ مفيدة بغرضِ الإيضاحِ والبيانِ والزيادةِ على مَا ذُكر .(١)

هذه هي أهم ملامح هذا الكتاب .(٢)

نموذج

الآية العاشرة :

٣٦ – ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ ۚ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَن يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ ٱللَّهُ فِىٓ

(١) انظر مثلاً :(٢ / ت / ٤٨ ، ٨٠ ، ٨٧ ، ٩٥ ، ١٢٦ ، ١٣٤) .

(٢) تنبيه : تم إلغاء هذاالمقرر في المعاهد العلمية منذ بداية عام ١٤١٩ هـ بناءً على مكاتبات من بعض مدرسي معهد الرياض العلمي إلى مدير الجامعة أولها برقم ٨ / ١ وتاريخ ٦ / ١ / ١٤٠٠ هـ وبعدها استمرت المكاتبات ، وقد قُمْتُ بزيارةٍ للشيخ سعد القاسم ، في منزله ، وكانَ مِمَّنْ شاركَ في هذه المكاتباتِ ، وأفادني ببيانِ وجهةِ نظرهِ وإخوانه في مُطالبتهم بإلغائهِ على ما سأبيّنهُ ،وخلاصة الملاحظات الواردةِ في الخطاب السابق أ – نقص الكمية للنص بين المقرر القديم والجديد حيث كان في المرحلة المتوسطة في المقرر الجديد (٢٦) صفحة بدلاً من(٨٠) صفحة في المقرر القديم وهو : تفسير الجلالين ب – المقرر الجديد قد فوّت على الطالب تفسير المفصل مع الحاجة الماسة له لما فيه من سور قصار متصلة،وآيات موجزة للمبتدئ ،مشتملة على توحيد الله ، وبيان عظمته واستحقاقه للعبادة ،وعلى ثبوت رسالة محمد ﷺ ، وعلى الوعد والوعيد ، وذكر البعث والجزاء ، وأهوال القيامة ، ودحض الكفار ، والثناء على المؤمنين وغير ذلك . وبهذا يتبين أنّ سبب إلغائه راجعٌ إلى الاختلاف في وجهة النظر هل الأوْلى تدريس آيات الأحكام أو ما ذُكر آنفاً .

أَرْحَامِهِنَّ إِن كُنَّ يُؤْمِنَّ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ۚ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِى ذَٰلِكَ إِنْ أَرَادُوٓا۟ إِصْلَٰحًا ۚ وَلَهُنَّ مِثْلُ ٱلَّذِى عَلَيْهِنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ ۚ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۗ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (البقرة: ٢٢٨) .

تفسير الآية العاشرة :

أ – تفسير الكلمات :

المطلقات	:	أي النساء المطلقات .
والطلاق	:	حل قيد النكاح أو بعضه بغير الفسخ .
يتربصن	:	ينتظرن . وهو خبر بمعنى الأمر .
بأنفسهن	:	الباء للتعدية . وذكر الأنفس لتوكيد الالتزام بذلك .
قروء	:	جمع قُرْءْ بفتحِ القافِ أو ضَمِّهَا ، وهو الحيض بعد الطهر .
يكتمن	:	يخفين .
أرحامهن	:	جمع رحم وهو وعاء الجنين في بطن أمه .
يؤمِنَّ	:	يُصدِّقْن مع القبول والإذعان للـه تعالى .
اليوم الآخر	:	أي يوم القيامة . سمي بذلك لأنه متأخر ولا يوم بعده .
بعولتهن	:	أزواجهن الذين طلقوهن .
أحق	:	أولى وأثبت حقاً .
بردهن	:	بإرجاعهن إلى عصمتهم .
في ذلك	:	أي في زمن التربص .
إن أرادوا	:	قصدوا بردهن .
إصلاحا	:	توفيقاً بينهم وبينهن بإقامة الودِّ والعِشْرَة .

ب – المعنى الإجمالي :

يأمر اللـه تعالى الزوجاتِ المطلَّقات أنْ ينتظرنَ ويحبسنَ أنفسهنَ عن الزواجِ حتى يَحِضْنَ ثلاثَ حِيَض كاملة وذلكَ ليتمكنَ الأزواجُ مِن النَّظرِ والتفكيرِ في إرجاعهنَّ فإذا أرادوا ذلكَ للإصلاحِ فلا حَقَّ لأحدٍ في مَنعِهم مِنه لأنهم أحَقُّ بذلكَ مِن غيرِهم . ولما

كانت المطلَّقةُ قد تُخفي حَمْلها استعجالاً للتخلُّص مِن العدّة بيَّن الله تعالى أنّه لا يحلُّ للمطلَّقاتِ إذا كانَ فيهنَّ حَمْلٌ أنْ يكتمنهُ إنْ كانَ لديهن إيمانٌ حقيقيٌّ بالله واليوم الآخر.

جـ - مِن فوائد الآية :

١- وجوب العِدَّة على المطلَّقة [1].

٢- أنّ زمنَ العدَّةِ ثلاث حِيَض [2].

٣- أنّ الحاملَ لا تعتدُّ بالحِيَض .

٤- قبولُ قولِ المرأة في وجودِ حملٍ فيها أو نَفْيِهِ .

٥- تحريمُ إخفائِها الحَمْلَ إنْ كانَ فِيها .

٦- تحريمُ إلقاءِ المطلقةِ حَمْلها استعجالاً لانقضاءِ العدَّة .

٧- أنّ للزوجِ مراجعةَ زوجتهِ المطلّقة ما دامتْ في العدَّة . [3]

٨- أنّهُ له مراجعتها سواءٌ رضيتْ بذلكَ هي وأولياؤها أمْ لا .

---

(١) يستثنى من ذلك إذا طُلِّقَتِ المرأة قبلَ الدخول بها فإنه لا عدة عليها لقوله تعالى ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نَكَحْتُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَهَا ﴾ (الأحزاب: من الآية٤٩)

ملاحظة : هذه الحاشية وجميع الحواشي المتعلقة بهذا المثال من تعليقات الشيخ ، وهي مِن أمثلةِ ما علّقهُ الشيخُ في الحاشيةِ بغرضِ زيادةِ البيان .

(٢) يستثنى من ذلك الحاملُ فعدتها أن تضعَ حملها ، لقوله تعالى: ﴿ وَأُوْلَٰتُ ٱلْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾(الطلاق : من الآية٤) ويستثنى أيضاً مَن لا تحيضُ لِصِغرٍ أو إياسٍ فعدتها ثلاثة أشهر ، لقوله تعالى : ﴿ وَٱلَّٰٓـِٔي يَئِسْنَ مِنَ ٱلْمَحِيضِ مِن نِّسَآئِكُمْ إِنِ ٱرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَٰثَةُ أَشْهُرٍ وَٱلَّٰٓـِٔي لَمْ يَحِضْنَ ﴾(الطلاق: من الآية٤) .

(٣) يستثنى من ذلك إذا كان الطلاقُ بائناً فإنه لا رجعة له عليها إلا بعقد جديد ، إلا أن يكون الطلاق آخِرَ ثلاث تطليقات فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره .

٩- أنّه لا يملكُ حقّ المراجعةِ إلا إذا كانَ يريدُ الإصلاح .
١٠- تحريمُ خِطْبَةِ المعتدَّة لأنّه اعتداءٌ على حقِّ زوجِها .
١١- إثباتُ اليومِ الآخر .
١٢- أن الإيمان بالله واليوم الآخر سبب للاستقامة ". [١]

الخامس / تفسير أجزاء وسور وآيات متفرقة

أولاً : تفسير المفصَّل

وكانَ يُلقيهِ أثناءَ افتتاحيّةٍ لقاءِهِ : البابُ المفتوح ، وهو لقاءٌ لم يَكُنْ خاصًّا بطلبةِ العلمِ ، وإنّما هو لعامّةِ الناسِ ، وقد بدأَ بتفسيرِ جزء عمّ ، وبعد انتهائه مِنه بدأ بسورة الحجراتِ [٢] وماتَ رحمه الله ولَمْ يُتِمَّه حيثُ وصلَ فيه الآيةَ السادسة عشرة مِن سورة المجادلة [٣]، وعلى هذا يزيدُ ما فسَّرهُ مِن المفصَّلِ على النصفِ قليلاً .

وقد طُبِعَ مِنه حتّى الآن جزءُ عمَّ وأُلحِقَ به تفسير سورة الفاتحة ؛ تحتَ عنوان : تفسير القرآن الكريم ، والذي أراهُ تسميتهُ بـ : تفسيرُ المفصَّل ، حيثُ أنّ طريقتهُ هنا تختلفُ عن طريقتهِ في تفسيرِ أوّلِ القرآنِ وتعليقهِ على تفسير الجلالين ، **ويتبينُ هذا بذكرِ ملامح مَنهجهِ في هذا التفسير بما يلي :**

١ - يذكرُ المعنى العام للآية بأسلوبٍ ميسّر مناسبٍ للمخاطَبين ، حيث كانَ الشيخُ يُلقيهِ على عامّةِ الناسِ في اللقاء المشهور : البابُ المفتوح ، قالَ الشيخُ في تفسير سورة العاديات :" هذا هو التفسير اليسير لهذهِ السورة العظيمة ومَن أرادَ البَسْطَ فعليهِ بكتب التفاسير التي تَبْسُطُ القولَ في هذا ، ونحنُ إنما نشير إلى المعاني إشارةً

---

(١) الإلمام ببعض آيات الأحكام(٢ / ت / ٧٩ – ٨١) .

(٢) المفصَّل يبدأُ مِن سورة(ق) على القولِ الراجحِ ، وهو رأيُ ابن عثيمينَ رحمه الله ، وقد بيّنَ أنّه إنّما بدأ بسورة الحجراتِ نظرًا لاشتمالها على أحكامٍ كثيرة ، مع العلم أنّ هناكَ قولاً بأنّ المفصَّلَ يبدأُ مِن سورة الحجرات .

(٣) أفادني بذلكَ تلميذه الشيخ فهد بن ناصر السليمان .

مُوجَزة ".[١]

وهو في هذا الجُزْء أَشْبَهَ طريقةَ شيخهِ عبد الرحمن السعدي في تفسيره .

٢ - اعتنى الشيخُ بالجانبِ السلوكيّ والوعظيّ .[٢]

٣ - لم يتعرّض الشيخُ لإعرابِ الآيات واستنباطِ الفوائدِ مِنها على عادتهِ في التفسير ؛ إلاّ في القليلِ النّادِر .[٣]

٤ - يُنَبِّهُ على ما يقعُ فيه الناسُ مِن أخطاء سواء كانت أخطاء عملية[٤] أو أخطاء قولية[٥]، وذلكَ عند مناسبتها لما يفسِّره الشيخُ من الآيات .

٥ - اعتنى بذِكْرِ المناسباتِ بين الآيات .[٦]

٦ - اعتنى بذِكْرِ القراءاتِ وتَوْجِيهها .[٧]

٧ - الاكتفاءُ بالقولِ الراجحِ في الآية ، وذكرُ الخلافِ عند الحاجة .[٨]

٨ - يتعرّضُ أحيانًا لأسبابِ النزول .[٩]

نموذج

قال تعالى: ﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾ حَدَآئِقَ وَأَعْنَـٰبًا ﴿٣٢﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٣﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾ لَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَّٰبًا ﴿٣٥﴾ جَزَآءً مِّن رَّبِّكَ عَطَآءً حِسَابًا ﴿٣٦﴾ ﴾ (النبأ: ٣١ - ٣٦)

قالَ الشيخُ :" ذَكَرَ الله ﷻ ما للمتقين مِن النعيم بعدَ قوله : ﴿ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ

---

(١) تفسير جزء عمّ صـ(٢٩٥) .

(٢) انظر مثلاً : المرجع السابق صـ(٥٥ ، ٧٧ ، ٨٥ ، ٩٤) .

(٣) انظر مثلاً : تفسير جزء عمَ صـ(٢٧١) .

(٤) انظر مثلاً : المرجع السابق صـ(٢٦٩) .

(٥) انظر مثلاً : المرجع السابق صـ(٣٠٤) .

(٦) انظر مثلاً : المرجع السابق صـ(٢٨ ، ٥٢ ، ٦٧ ، ١١٣ ، ١٣٣ ، ١٥١ ، ٢٩٤) .

(٧) انظر مثلاً : المرجع السابق صـ(٨٠ ، ٨٩ ، ١٤١ ، ٢٠٣ ، ٣٤٧) .

(٨) انظر مثلاً : المرجع السابق صـ(١٤٨ ، ٢٩١ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٥٢) .

(٩) انظر مثلاً : المرجع السابق صـ(٥٩ ، ٣٤٥ ، ٣٤٩) .

مِرْصَادًا ﴿٢١﴾ لِّلطَّٰغِينَ مَـَٔابًا ﴿٢٢﴾ ﴾. لأنّ القرآنَ مثَانِيَ إذا ذُكر فيه العقاب ذُكر فيه الثواب ، وإذا ذُكر الثوابُ ذُكر العقابُ ، وإذا ذُكر أهل الخير ذُكر أهل الشر ، وإذا ذُكر الحق ذُكر الباطل ، مثَانِيَ حتَّى يكونَ سيرُ الإنسان إلى ربِّه بينَ الخوفِ والرَّجاءِ ؛ لأنّه إنْ غلبَ عليه الرجاءُ وقعَ في الأمْنِ مِنْ مَكْرِ الله ، وإنْ غلبَ عليه الخوفُ وقعَ في القنوطِ مِنْ رحمةِ الله ، وكلاهُما مِنْ كبائرِ الذنوب ، كلاهُما شرٌّ ،قال الإمام أحمد بن حنبل [١]رحمه الله :" ينبغي أن يكون الإنسانُ في عبادتهِ لربِّه بينَ الخوفِ والرّجاء ، فأيُّهما غلبَ هلكَ صاحبُه "[٢] . لذلكَ تجد القرآن الكريم يأتي بهذا وبهذا ، ولئلا تملَّ النفوس من ذِكْر حال واحدة والإسهابِ فيها دون ما يقابلها . وهكذا ، لأجلِ أنْ يكونَ الإنسانُ حينَ يقرأُ القرآنَ راغباً وراهباً ، وهذا مِنْ بلاغةِ القرآنِ الكريم .

﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴾ المتقونَ هم الذين اتّقوا عِقابَ الله ، وذلكَ بفعلِ أوامرِ الله واجتنابِ نواهيه ، وأحياناً يأمُرُ الله بتقواه ، وأحياناً يأمر بتقوى يومِ الحساب ، وأحياناً يأمر بتقوى النار ، قال تعالى : ﴿ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٠﴾ وَٱتَّقُواْ ٱلنَّارَ ﴾ (آل عمران : من الآيتين/ ١٣٠-١٣١) فجمعَ بين الأمْرِ بتقواه والأمْرِ بتقوى النار ، وقالَ تعالى : ﴿ وَٱتَّقُواْ يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ (البقرة:٢٨١) فأمر بتقوى يوم الحساب ، وكُلُّ هذا يَدورُ على معنى واحد وهو : أنْ يتقيَ الإنسانُ محارمَ رَبِّهِ فيقومَ بطاعتهِ وينتهيَ عن معصيتهِ ، فالمتقون هم الذين قاموا بأوامرِ الله واجتنبوا نواهي الله ، هؤلاءِ لهم ﴿ مَفَازًا ﴾ ، والمفازُ هو مكانُ الفوْز وزمانُ الفوْز أيضاً ، فهم فائزونَ في أمكنتهم، وفائزونَ في أيامهم .

---

(١) هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل ، أبو عبد الله الشيباني ، إمامُ أهلِ السنّة والجماعةِ ، وأحدُ الأئمّةِ الأربعةِ ، صنّفَ المسْنَد ، وثَبتَ أيّامَ فتنةِ خلق القرآن ، تُوفّيَ سنة(٢٤١ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(١١ / ١٧٧) ، الأعلام(١ / ٢٠٣) .

(٢) انظر : فتح الباري(١٣ / ٩٢) .

﴿ حَدَآئِقَ وَأَعۡنَٰبٗا ﴾ هذا نوعُ المفازِ ﴿ حَدَآئِقَ ﴾ أي بساتين أشجارها عظيمة وكثيرة ومنوعة الأشجار . ﴿ وَأَعۡنَٰبٗا ﴾ الأعناب جمع عنب وهي من جملة الحدائق لكنه خصَّها بالذِّكْر .
﴿ وَكَوَاعِبَ أَتۡرَابٗا ﴾ الكواعب جمع كَاعِب وهي التي تَبيَّنَ ثَديُها و لم يَتَدَلَّ ، بلْ برزَ وظَهر كالْكَعْب ، وهذا أكْملُ ما يكونُ في جمالِ الصدْر . و﴿ أَتۡرَابٗا ﴾ أي على سِنٍّ واحدة لا تختلف إحداهُنَّ عن الأخرى كِبَراً كما في نساء الدنيا ، لأنها لو اختلفت إحداهن عن الأخرى كِبَراً فربما تختلُّ الموازنة بينهما ، وربما تكونُ إحداهنَّ محزونة إذا لم تُساوِ الأخرى، لكنهنَّ أتراب . ﴿ وَكَأۡسٗا دِهَاقٗا ﴾ أي كأساً ممتلئة ، والمرادُ بالكأسِ هنا كأسَ الخمرِ .وربما يكونُ للخمرِ وغيرِهِ ، لأنّ الجنة فيها ﴿ أَنۡهَٰرٞ مِّن مَّآءٍ غَيۡرِ ءَاسِنٖ وَأَنۡهَٰرٞ مِّن لَّبَنٖ لَّمۡ يَتَغَيَّرۡ طَعۡمُهُۥ وَأَنۡهَٰرٞ مِّنۡ خَمۡرٖ لَّذَّةٖ لِّلشَّٰرِبِينَ وَأَنۡهَٰرٞ مِّنۡ عَسَلٖ مُّصَفّٗى ﴾ (محمد: من الآية١٥) .
﴿ لَّا يَسۡمَعُونَ فِيهَا لَغۡوٗا ﴾ لا يسمعون في الجنة لغواً أي كلاماً باطلاً لا خير فيه ، ﴿ وَلَا كِذَّٰبٗا ﴾ أي ولا كَذِبًا فلا يَكْذِبُونَ ، ولا يكذبُ بعضهم بعضاً ، لأنهم على سُرُرٍ متقابلين قد نَزَعَ الله ما في صدورهم مِن غِلٍّ وجعلهم إخواناً . ﴿ جَزَآءٗ مِّن رَّبِّكَ عَطَآءً ﴾ أي أنهم يجزون بهذا جزاءً من الله سبحانه وتعالى على أعمالهم الحسنة التي عملوها في الدنيا واتقوا بها محارم الله . ﴿ حِسَابٗا ﴾ أي كافياً ، مأخوذة من الحَسْب وهو الكفاية أيْ أنّ هذا الكأسَ كأسٌ كَافٍ لا يَحتاجُونَ معهُ إلى غيرِهِ لكمالِ لذّتِهِ وتمامِ منفعتِهِ ". [1]

ثانيًا : تفسير سورة الكهف :

قام الشيخ رحمه الله بعقدِ دَوْرَةٍ صَيفيّة مسائيّة لتفسيرِ هَذهِ السورةِ ، وذلك عامَ (١٤١٩ هـ) ابتدأها في يومِ الجمعةِ ليلة السبت (٣ / ٣ / ١٤١٩ هـ) وختَمَهَا يومَ الخميسِ ليلة الجمعة الموافق (٩ / ٣ / ١٤١٩ هـ) ، فيكون مجموع المجالسِ التي عقدها سبعة مجالس ؛ ولذا يَتَّضِحُ أنّه تفسيرٌ مختصَر لم يتوسّع الشيخُ فيه ، ويقعُ في خمسةِ أشرطة ، وقد طُبع التفسير في كتابٍ فيما بعْد في دار ابن الجوزيّ ، ويقعُ في ثمان وخمسين ومائة

(١) تفسير جزء عم صـ(٣٤ – ٣٥) .

صفحة ، وقد راجعَ الشيخُ مِنها ستّة دروسٍ وبقيَ درْسٌ واحد [(١)]، وبالنظرِ إلى التفسيرِ نرى أنّ الشيخَ لَمْ يتّبعْ طريقته والتي كانت تتمثّلُ غالبًا باستخراجِ فوائد الآيات ؛ وإنّما كانَ يُفسّرُ الآياتِ تفسيرًا عامًّا ، وهو يُشبه إلى حَدٍّ كبير طريقتهُ فيما فسَّرهُ مِن المفصّلِ ، ولعلَّ في عرْضِ نموذجٍ مختصَرٍ مِن الكتاب توْضيحًا لذلك :

نموذج

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ (الكهف:٧)

قالَ رحمه الله :" إذا تأمّلْتَ القرآنَ تجد أنّه غالباً يُقدّمُ الشرْع على الخلْق ، قالَ الله تعالى : ﴿ ٱلرَّحْمَٰنُ ۝ عَلَّمَ ٱلْقُرْءَانَ ۝ خَلَقَ ٱلْإِنسَٰنَ ﴾ (الرحمن:١-٣) ، وتأمّل الآياتِ في هذا المعنى تجد أن الله يبدأ بالشرائعِ قبلَ ذِكْرِ الخلْقِ وما يتعلّقُ بهِ ؛ لأنّ المخلوقاتِ إنما سُخّرت للقيامِ بطاعة الله ، قالَ الله تباركَ وتعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (الذاريات:٥٦) ، وقال ﷻ : ﴿ هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ (البقرة: من الآية٢٩) إذاً المهمُّ القيام بطاعة الله ﷻ ، وتأمّلْ هذه النكتة حتى يتبين لكَ أنّ أصْلَ الدنيا وإيجاد الدنيا ، إنما هو للقيامِ بشريعة الله ﷻ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا ﴾ أي صَيَّرنا، و(جَعَلَ) تأتي بمعنى : خَلَقَ ، وبمعنى : صيَّر ، فإنْ تعدَّت لمفعولٍ واحدٍ فإنها بمعنى "خَلَقَ"، مثل قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلَ ٱلظُّلُمَٰتِ وَٱلنُّورَ ﴾ (الأنعام:من الآية١) وإن تعدَّت لمفعولينِ فهي بمعنى : صَيَّر، مثل قوله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَٰهُ قُرْءَٰنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (الزخرف:٣) : أي صيَّرناه بلغةِ العربِ ، وإنما نبّهتُ على ذلكَ ؛ لأن الجهميةَ يقولونَ : إنَّ الجَعْلَ بمعنى الخلْق في جميعِ المواضعِ ، ويقولونَ : معنى قوله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَٰهُ قُرْءَٰنًا عَرَبِيًّا ﴾: أي خَلَقْنَاهُ ، ولكن هذا غلطٌ على اللغةِ العربية .

---

(١) انظر : تفسير سورة الكهف صـ(٥) .

﴿ جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا ﴾ هنا جَعَلَ بمعنى صَيَّر فالمفعولُ الأول "ما" والمفعولُ الثاني "زينة" أيْ أنَّ ما على الأرضِ جعلـه الله زينةً للأرضِ وذلكَ لاختبارِ الناس . هل يتعلّقونَ بهذهِ الزينةِ أَمْ يتعلّقونَ بالخالقِ ؟ الناسُ ينقسمونَ إلى قسمين ، مِنهم مَن يتعلقُ بالزينةِ ومِنهم مَن يتعلقُ بالخالقِ ، واسمعْ إلى قولـه تعالى مبيناً هذا الأمر ﴿ وَٱتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلَّذِىٓ ءَاتَيْنَٰهُ ءَايَٰتِنَا فَٱنسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ ٱلشَّيْطَٰنُ فَكَانَ مِنَ ٱلْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَٰهُ بِهَا وَلَٰكِنَّهُۥٓ أَخْلَدَ إِلَى ٱلْأَرْضِ وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ ۚ فَمَثَلُهُۥ كَمَثَلِ ٱلْكَلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَث ۚ ذَّٰلِكَ مَثَلُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا ۚ فَٱقْصُصِ ٱلْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (الأعراف:١٧٥-١٧٦) .

إذاً جَعَلَ اللـه الزينةَ لاختبار العباد ،سَواءٌ أكانت هـذه الزينةُ فيما خلقـهُ اللـه وأوجـدهُ، أَمْ ممـا صـنعهُ الآدمـيُّ ، فالقصـورُ الفخمـةُ المزخرفةُ زينةٌ ولا شَكَّ ، ولكنها مِن صنعِ الآدمـيِّ ، والأرضُ بجبالـها وأنهارها ونباتها وإذا أنزلَ اللـه الماء عليها اهتزّت ورَبَتْ وأنبتتْ مِن كُلِّ زوجٍ بهيج ، هذهِ زينةٌ مِن عند اللـه تعالى .

قولـه تعالى: ﴿ لِنَبْلُوَهُمْ ﴾ أي نختبرهم .

وقولـه تعـالى : ﴿ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ الضـمير يعـود لـلخلق ، وتـأمل قولـه تعالى : ﴿ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ ولم يقـل: " أكثر عملاً " ؛ لأن العبرة بالأحسن لا بالأكثر ، وعلى هذا لو صلى الإنسان أربع ركعات لكنْ على يقينٍ ضعيفٍ أو على إخلالٍ باتّباعِ الشرعِ ، وصلى آخرُ ركعتين بيقينٍ قويٍّ ومتابعةٍ قويّة ، فأيهما أحْسَنُ ؟ الثاني ؛ بلا شَكٍّ أحْسَنُ وأفْضَلُ؛ لأنّ العِبْرة بإحسانِ العملِ وإتقانهِ إخلاصاً ومتابعة .

في بعضِ العبـاداتِ الأفضلُ التخفيفُ كرَكْعَتَي الفجرِ مثلاً ،لوقالَ إنسانٌ :أنا أُحِبُّ أن أُطِيلَ فيها في قراءةِ القرآنِ وفي الركوعِ والسجودِ والقيامِ ، وآخرُ قالَ : أنا أريدُ أنْ أخففَ ، فالثاني أفْضَل ؛ ولـهذا ينبغي لنا إذا رأينا عامِّيًا يُطِيلُ في ركعتي الفجر أنْ نسألـه: "هـل هاتـان الركعتانِ ركعتا الفجرِ أو تحيةَ المسجدِ ؟" . فإنْ كانت تحيةَ المسجدِ فَشَأْنُه ،

وإنْ كانت ركعتي الفجرِ قلنا : لا ، الأفضلُ أنْ تخففْ ، وفي الصيامِ رخَّصَ ﷺ لأمَّتِه أنْ يواصلوا إلى السَّحَر ، ونَدَبَهُم إلى أنْ يُفْطِرُوا مِن حين غروبِ الشمس [(١)]، فصامَ رَجُلانِ أحدهما امتدَّ صومهُ إلى السَّحورِ والثاني أفطرَ مِن حين غابتِ الشمسُ ، فأيّهما أفضل ؟ الثاني أفضلُ بلا شَكٍّ ، والأولُ وإنْ كانَ لا ينهى عنه فإنّه جائزٌ ولكنّه غيرُ مَشروعٍ ، فانتبه لهذا ﴿ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً ﴾ ، ولذلكَ تجد النبيَّ ﷺ يفعلُ مِن العباداتِ مَا كانَ أحسن: يحثُّ على اتباعِ الجنائز وتمرُّ به الجنائز ولا يتبعها [(٢)]، يحثُّ على أن نَصُومَ يوماً ونُفطِر يوماً ومع ذلك هو لا يفعلُ هذا ، بلْ كانَ أحياناً يُطِيلُ الصومَ حتى يُقالَ : لا يُفْطِر ، وبالعكسِ يُفطِرُ حتى يُقالَ : لا يَصُوم [(٣)]، كُلُّ هذا يَتَّبِعُ ما كانَ أرْضَى لله وأصْلَحَ لقلبه". [(٤)]

ثالثًا : تفسير آية الكرسي

جُزْءٌ صغير طُبع في سبع وثلاثين صفحة،طبعته دار ابن الجوزي ، وتُرْجِمَ إلى عدَّةٍ لغات.

وأهمُّ ملامح هذا الكتاب ما يلي :

١ - الكتابُ ليسَ مَأخوذًا مِن تفسيرِ سورة البقرة المتقدّم ، وإنما هو مُستقِلٌّ نظراً لبعضِ الزياداتِ فيه ،وإنْ كانَ تفسيرهُ لهما متقاربًا ؛ إلاّ أنّ هناكَ اختلافًا في بعضِ اختياراتهِ، ومِن أمثلته :

---

(١) انظر : صحيح البخاري : كتاب : الاعتصام بالكتاب والسنّة / باب : ما يُكره مِن التعمّق والتنازع في العلمِ والغلوّ(٨ / ١٤٤) ، وصحيح مسلم : كتاب : الصيام / باب : النهي عن الوصال في الصوم (١ / ٧٤٤) برقم(١١٠٣) .

(٢) انظر: صحيح البخاري : كتاب : الجنائز /باب : فضل اتباع الجنائز(٢/٨٩) ، وفتح الباري(٣/٥٥٠).

(٣) انظر : صحيح مسلم : كتاب : الصيام / باب : صيام النبيِّ ﷺ في غير رمضان(١ / ٨٠٩) ، وباب : النهي عن صوم الدَّهْر لمن تضرَّرَ أو فَوَّتَ حقًّا ...(١ / ٨١٩) .

(٤) تفسير سورة الكهف ص(١٨) .

في الرسالةِ ذكرَ أنّ ابنَ عباسٍ قيلَ إنه يأخذُ عن الإسرائيلياتِ [١] ؛ بينما في التفسير قالَ :" ومَا قِيلَ مِن أنّ ابنَ عباسٍ رضي الله عنهما يأخذُ عن بني إسرائيلَ فلا صِحَّةَ له ، بلْ الذي صَحَّ عنه في البخاري[٢] أنّه كانَ يَنْهى عن الأخذِ عن بني إسرائيل ".[٣]

٢ - مجموع ما ذكره من الفوائد بلغت (٤٠) فائدة .

رابعًا : تفسير آيةِ الطهارةِ مِن سورة المائدة

وهي رسالة صغيرة تقع في (٤٩) صفحة ، وليست مَأخوذة مِن تفسير سورة المائدة ، وإنما هي محاضرة ألقاها الشيخ فنُسخَت وطُبعَت في رسالةٍ مستقلة [٤].

وملامح مَنهجهِ في هذه الرسالة :

١ - ذكر القراءات في الآية مع توجيهها .[٥]

٢ - ذكر تفسير الكلمات الغريبة .[٦]

٣ - فسّر الآية إجمالاً ثم ذكر الفوائد المستنبطة مِن الآية وبلغت (٣٣) فائدة ، وقد استغرقت نِصْفَ الرسالة[٧]، وهي أَقَلُّ مِمَّا استنبطَهُ مِنها حَالَ تفسيرِهِ لسورة

---

(١) انظر : تفسير آية الكرسي صـ(١٩) .

(٢) انظر : صحيح البخاري كتاب : الاعتصام بالسنة / باب : قول النبي ﷺ [**لا تَسْأَلُوا أَهْلَ الكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ**](٨ / ١٦٠) . وسيأتي التعليق على كلام الشيخ رحمه الله في مبحث : عنايته بتفسير القرآن بأقوال السلف .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٥٤) . وللاستزادة : وَازِنْ بين الفائدة الأولى في التفسير وفي هذه الرسالة .

(٤) الناشر دار النفائس ـــ الكويت .

(٥) انظر : صـ(١٠ ، ١٨) .

(٦) انظر : صـ(٨) وما بعدها .

(٧) انظر صـ(٢٥) وما بعدها ، وفي تفسيره هذه الآية في سورة المائدة ذكر سبعًا وأربعين فائدة ، وقد ذكر السعدي رحمه الله في الآية إحدى وخمسين فائدة ؛ انظر تفسيره صـ(٢٢٢) .

المائدة.

٤ - قسَّم الآيةَ إلى ثلاثةِ أقسامٍ ، حيث قال :" الآيةُ الكريمة من حيث الإجمال قَسَّمَتِ الطهارةَ إلى ثلاثةِ أقسامٍ :

أ - طهارةٌ بالماءِ مِن الحدثِ الأصغر وتنتهي عندَ قوله ﴿ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْكَعْبَيْنِ ﴾ (المائدة : من الآية٦) .

ب - وطهارةٌ بالماءِ مِن الحدثِ الأكبر عندَ قوله ﴿ وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَٱطَّهَّرُواْ ﴾ (المائدة : من الآية ٦) .

ج - وطهارةٌ بالتيمم عن الحدثين جميعاً عند قوله ﴿ وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰٓ ﴾ (المائدة: من الآية٦) إلى قوله ﴿ فَٱمْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ ﴾ (المائدة :من الآية ٦)".[1]

خامسًا / تفسير آيات الوصايا العشر من سورة الأنعام

ثلاثُ آياتٍ هي : الآية (١٥١) والآية (١٥٢) والآية (١٥٣) مِن سورة الأنعام التي قالَ عنها ابن مسعود ﷺ :" مَن سرَّه أنْ يَنظُرَ إلى الصحيفةِ التي عليها خاتم محمد ﷺ فليقرأ هذهِ الآيات ﴿ ۞ قُلْ تَعَالَوْاْ أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ الآية ،إلى قوله ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ".[2]

ونظراً لأهميتها فقد قامَ الشيخُ بتفسيرها في محاضرة ألقاها وطبعت فيما بعد ضِمْنَ مجموع فتاوى ورسائلِ الشيخ[3] ،وتقع في (٢٨)صفحة ، مع العلم أنّ الشيخَ قد شَرَحَهَا أيضاً في كتابهِ : القولُ المفيد[4] .

---

(١) انظر صـ(٢٤) .

(٢) رواه الترمذي ، كتاب : تفسير القرآن / باب : من سورة الأنعام ، حديث رقم(٣٠٧٠) وقال عنه : **"حديث حسن غريب "** . والأثرُ ضَعَّفَهُ الألبانيُّ ، انظر : ضعيف سنن الترمذي برقم(٥٩٣) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٨ /٢٧٩) وما بعدها .

(٤) القول المفيد(١ / ٣١) وما بعدها .

وقد تناولـها الشيخُ مِن النواحي التالية :

أ – سببُ تسميتها بهذا الاسْم .

ب – تعريفُ الوصيّة .

ج – الكلامُ عن الوصايا العشْر وهي :

١- أنْ لا تُشرِكوا بالله شيئاً .

٢- وبالوالدينِ إحسانا .

٣- ولا تقتلوا أولادكم مِن إمْلاق .

٤- ولا تَقرَبُوا الفواحشَ ما ظهرَ مِنها ومَا بَطَن .

٥- ولا تَقتلوا النفسَ التي حرَّم الله إلا بالحقّ .

٦- ولا تَقربُوا مَالَ اليتيمِ إلا بالتي هِيَ أحسن .

٧- وأوفوا الكيلَ والميزانَ بالقسْط .

٨- وإذا قلتم فاعْدِلُوا ولو كانَ ذا قُربى .

٩- وبعهدِ الله أوفوا .

١٠- وأنّ هذا صِراطِي مُستقيما فاتّبعوه .

سادسًا : تفسير قوله تعالى : ﴿ يَٰنِسَآءَ ٱلنَّبِيِّ ﴾ (الأحزاب: من الآية٣٢) .

وهـي رسالةٌ لطيفة قيّمةٌ في شرْحِ الآيةِ ، نُقلَتْ مِن شريطٍ للشيخ ؛ ثمّ عُرضت عليه وأضـافَ علـيها بعـضَ الفوائـدِ والتصْـحيحات ؛ ثـمّ طُبعتْ في كُتيِّبٍ صغير ، وقد فسَّرَهَا أيضًا في تفسيرهِ لسورة الأحزاب .

المبحث الثالث
التفسيرُ في كُتُبِهِ الأخرى

كما اعتنى الشيخُ بالتفسير فأَمْلَى فيه وأَلَّفَ ؛ فإنَّ تفسيرَهُ ليسَ مَحصورًا فيه بلْ هُناكَ أشياء كثيرة في التفسير مَوجودةٌ في ثنايا كُتُبه ، وليسَ لهذا التفسير موضوعٌ مُعيَّنٌ بل هو بحسب موضوعِ الكتاب ، ففسَّرَ آياتٍ متعلقة بالعقيدة وآياتٍ متعلقة بالأحكام العمليّة وآياتٍ لها جانبٌ وعْظيٌّ وسلوكيٌّ ، وإنْ كانت السِّمَةُ البارزة تفسيرُه الآياتِ المتعلقةِ بالعقيدة نظرًا لاعتناء الشيخِ البالغ بهذا الجانب ، ولِذا لو جُمِعتْ الآياتُ التي فسَّرَها الشيخُ في كُتُبه وضُمِّنتْ كتابًا واحدًا ؛ خاصّةً الآيات التي ليستْ ضمنَ السُّوَرِ التي قام الشيخُ بتفسيرها لَحَصَلَ بذلكَ خيرٌ كثير .

ولَمْ تكنْ للشيخِ في هذا النوع مِن التفسير طريقةٌ مُوَحَّدةٌ بل مِنها آياتٌ توسَّعَ في تفسيرها ، ومِنها آياتٌ فسَّرَها مُختَصَرَة وذلكَ بحسبِ الحاجة .

ويُمْكنُ معرفةُ مَضَانِّ تفسيره في كُتُبِهِ الأخرى بمعرفة الأسبابِ التي دَعَتْ إلى التفسيرِ ، وسأذكرها وأذكرُ مِن الأمثلةِ ما يدلُّ عليها دونَ التعرّضِ لهذه الأمثلةِ بالبحثِ والمناقشةِ ، إذ الغرضُ هنا في هذا المبحثِ التمثيلُ فَحَسْبُ ، وليسَ تحقيقَ ما يذكرهُ الشيخُ رحمه الله ، ومِن أهمِّ هذه الأسباب ما يلي :

الأول : أنْ تَرِدَ الآياتُ ضِمْنَ مُتُونٍ علميّة قامَ الشيخُ بِشرْحِهَا .

ومِن أبرز هذه المتون كتابانِ هما : العقيدة الواسطية لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، وكتاب التوحيد لمحمّد بن عبد الوهاب رحمه الله .

ولقد اشتملَ الكتابان على كثير مِن الآياتِ المستَشْهَدِ بها على مَباحِثِ الكتابين ، فقامَ الشيخُ عندَ شرْحِهِ للكتابينِ بتفسير كُلِّ الآياتِ الواردة فيهما ، وسوف أتكلّمُ عنهما بالتفصيل .

أولاً : شرح العقيدة الواسطية

قـامَ الشـيخُ بِشَرْحِ هذه العقيدة في مُجلَّدَيْنِ تزيدُ صفحاتهما على ثمانمائة صفحة ، وفسَّرَ جميعَ الآيـاتِ التي أوْرَدَها شيخُ الإسلامِ ابن تيمية رحمه اللـه في المَتْنِ ؛ ولِذا يَصْدُقُ عليه أنّه تفسيرٌ لآياتِ الصِّفات .

ومِن أبرزِ ملامح تفسيرِهِ لـها ما يلي :

١ – الآياتُ المفسَّرةُ فيه تزيد على مائة آيةٍ ، أغلبها في المجلّد الأول .

٢ – يقـوم بتفسير الآية ، ثُمَّ يذكر ما استفاد مِنها في الأسماء والصِّفات ، ثُمَّ يذكر الفائدةَ المَسْلَكيّةَ في الآية .

مثالـه :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴾ (الذاريات:٥٨)

قالَ :" في هذه الآية إثباتُ صفةِ القوّة للـه ﷻ .

جاءت هذه الآية بعد قولـه :﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝ مَآ أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَآ أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ ﴾ (الذاريات:٥٦-٥٧)، فالناسُ يحتاجونَ إلى رِزْقِ الله ،أمّا الله تعالى فإنهُ لا يريدُ مِنهم رِزْقاً ولا أنْ يُطعموه .

﴿ ٱلرَّزَّاقُ ﴾ : صيغةُ مُبالغةٍ مِن الرِّزْق ، وهو العطاء ، قال تعالى ﴿ وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ أُوْلُوا ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينُ فَٱرْزُقُوهُم مِّنْهُ ﴾ (النساء:من الآية٨) ، أيْ : أَعْطُوهُم، والإنسانُ يَسألُ اللـه تعالى في صَلاتِه ، ويقولُ : اللـهم ارْزُقْنِي .

وينقسمُ الرِّزْقُ إلى قِسمين : عامٌّ وخاصٌّ .

فالعـامُّ : كُـلُّ مـا ينتفعُ بـه البَدَنُ ، سـواءٌ كـانَ حـلالاً أو حـراماً ، وسواءٌ كانَ المرْزُوقُ مُسلِماً أو كافراً ، ولـهذا قال السَّفّاريني [(١)]:

---

(١) هـو محمـد بـن أحمـد بـن سـالم السَّـفّاريني ، وُلِـدَ في سـفّارين مِـن قرى نابلس ، عالِمٌ بالحديث والأصول والأدب ، لـه كتاب:غذاء الألباب شرح منظومة الآداب ،ولـه كتاب :الدرر البهيّة في عقيدة السلف ، تُوفّيَ سنة(١١٨٨هـ). انظر : الأعلام(٦ / ١٤) .

والرِّزْقُ ما يَنْفَعُ مِن حَلال   أو ضِدُّهُ فَحُلْ عَن الْمُحَال
لأنّه رَازِقُ كُـلِّ الخلـقِ   وليس مخلوقٌ بغير رِزْقِ [(١)]

لأنّكَ لو قُلْتَ : إنّ الرِّزْقَ هو العطاءُ الحلال . لكانَ كُلُّ الذينَ يأكلونَ الحرامَ ، لَمْ يُرْزَقُوا ، مع أنّ الله أعطاهم ما تَصْلُحُ به أبدانُهم ، لكنَّ الرِّزْقَ نَوْعَانِ : طَيِّبٌ وخَبِيثٌ، ولهذا قال الله تعالى: ﴿ ۞ وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا ﴾ (هود: من الآية٦) "

إلى أنْ قالَ :" وقوله : ﴿ ذُو ٱلْقُوَّةِ ﴾ القوّة : صفةٌ يتمكّنُ الفاعلُ بها مِن الفعلِ بدونِ ضعْفٍ ، والدليلُ قوله تعالى : ﴿ ۞ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ﴾ (الروم:من الآية٥٤) ، وليستِ القوّةُ هي القُدْرَةُ ، لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعْجِزَهُۥ مِن شَىْءٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴾ (فاطر:من الآية ٤٤) ، فالقُدْرَةُ يقابلها العَجْزُ ، والقوّةُ يقابلها الضَّعْفُ ،والفرقُ بينهما : أنّ القُدْرَةَ يُوصَفُ بها ذُو الشُّعُورِ ،والقوّةُ يُوصَفُ بها ذُو الشُّعُورِ وغَيْرِهِ . ثانياً : أنّ القوّةَ أخصّ فكُلُّ قَوِيٍّ مِن ذِي الشُّعُورِ قادرٌ ، وليسَ كُلُّ قادرٍ قويًّا . مثالُ ذلكَ : تقولُ : الرِّيحُ قويّةٌ، ولا تقولُ : قادرةٌ ، وتقولُ : الحديدُ قويٌّ ، ولا تقولُ : قادرٌ ، لكنْ ذُو الشُّعُورِ تقولُ : إنّهُ قويٌّ ، وإنّهُ قادرٌ .

ولما قالت عادٌ : ﴿ مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾ قال الله تعالى ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ (فصلت: من الآية١٥) .

وقوله : ﴿ ٱلْمَتِينُ ﴾ قال ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما :" الشَّدِيدُ " [(٢)]. أيْ : الشَّدِيدُ في قُوَّتِهِ ،والشَّدِيدُ في عِزَّتِهِ ، الشَّدِيدُ في جميعِ صفاتِ الجبروتِ ، وهو مِن حيثُ المعنى تَوْكيدٌ للقَوِيِّ .

---

(١) انظر : الدرة المضية في عقيدة الفرقة المرضية مع شرحها لوامع الأنوار البهية(١ / ٣٤٣) .

(٢) انظر : الدر المنثور(٧ / ٦٢٥) فقد ذكره السيوطيُّ وعزاهُ لابنِ أبي حاتم .

ويجوزُ أنْ نُخبِرَ عن الله بأنّهُ شَدِيدٌ ،ولا نُسمِّي الله بالشَّدِيدِ ، بل نُسمِّيه بالمتين؛ لأنّ اللـه سَمَّى نَفْسَهُ بذلكَ .

في هـذهِ الآية إثباتُ اسمين مِن أسماءِ اللـه ، هما : الرَّزَّاقُ ، والمتينُ ، وإثباتُ ثلاثِ صفاتٍ ، وهي الرِّزْقُ ، والقُوَّةُ ، وما تَضَمَّنَهُ اسمُ المتينِ .

والفـائدة المسلكية في الإيمانِ بصفةِ القُوَّةِ والرِّزْقِ ، أنْ لا نَطْلُبَ القُوَّةَ والرِّزْقَ إلاّ مِن اللـه تعالى ، وأنْ نُؤْمِنَ بأنَّ كُلَّ قُوَّةٍ مَهْمَا عَظُمَتْ ، فَلَنْ تُقابِلَ قُوَّةَ اللـه تعالى ".[1]

٣ -ومِن ملامحِ تفسيرهِ : الجمعُ بينَ ما ظاهرهُ التعارضُ في القرآنِ أو بينَ القرآنِ والسنّة .

فَمِنْ أمثلةِ الأول ما يلي :

لَـمَّا أوْرَدَ الشيخُ قولـه تعالى : ﴿ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِٱللَّهِ ﴾ (الكهف:من الآية٣٩)

قال رحمه اللـه :" فإنْ قيلَ : ما الجمعُ بينَ عُمومِ نَفْيِ القُوَّةِ إلاّ باللـه ، وبينَ قولـه تعالى: ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ﴾ (الروم:من الآية٥٤) ، وقالَ عن عادٍ: ﴿ وَقَالُواْ مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْاْ أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ (فصلت: من الآية١٥) ، ولَمْ يَقُلْ : لا قُوَّةَ فيهم ، فأثبتَ للإنسانِ قُوَّةً .

فالجوابُ : أنّ الجمعَ بأحدِ الوَجْهَينِ :

الأول : أنّ القُـوَّةَ الـتي في المخلـوقِ كانـتْ مِـن اللـه ﷻ ، فلولا أنّ اللـه أعطاهُ القوةَ ، لَمْ يَكُنْ قوياً ، فالقُوَّةُ التي عندَ الإنسانِ مخلوقةٌ للـه ، فلا قُوَّةَ في الحقيقةِ إلاّ باللـه .

الثاني : أنّ المرادَ بقولـه : ﴿ لَا قُوَّةَ ﴾ ، أيْ : لا قُوَّة كاملة إلا باللـه ﷻ ".[2]

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢٠٢ — ٢٠٥) .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢١٤) ، وانظر كذلك :(١ / ٦١ ، ٢٥٠ ، ٢٩٩ ، ٣٦٩ ، ٣٩٩) .

ومِن أمثلةِ الثاني – الجمعُ بينَ ما ظاهرهُ التعارضُ بين القرآنِ والسنّة – :

قال رحمه الله في كلامه على قَوْلِ المصنِّف [فتُنصَبُ الموازينُ فتُوزَنُ بها أعمالُ العبادِ] :" المؤلِّفُ يقولُ : [الموازينُ] بالجمعِ ، وقد وردت النصوصُ بالجمعِ والإفرادِ ، فمثالُ الجمعِ قوله تعالى: ﴿ وَنَضَعُ ٱلْمَوَٰزِينَ ٱلْقِسْطَ لِيَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ ﴾ (الانبياء:من الآية٤٧) وقال تعالى : ﴿ وَٱلْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ ٱلْحَقُّ ۚ فَمَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا۟ أَنفُسَهُم بِمَا كَانُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا يَظْلِمُونَ ﴾ (الأعراف:٨-٩)، وأمّا الإفرادُ فقالَ النبيُّ ﷺ [**كلمتانِ حبيبتانِ إلى الرحمن خفيفتانِ على اللسانِ ثقيلتانِ في الميزانِ :سبحانَ الله وبحمدِهِ ، سبحانَ الله العظيم**][1] فقالَ : في الميزان ؛ فأفْرَدَ .

فكيفَ نجمعُ بينَ الآياتِ القرآنيّة وبينَ هذا الحديثِ ؟

فالجوابُ أنْ نقولَ : إنّها جُمِعَتْ باعتبارِ المَوْزُونِ حيثُ إنّه متعدِّدٌ ،وأُفْرِدَتْ باعتبارِ أنّ الميزانَ واحدٌ ، أو ميزانُ كُلِّ أُمّةٍ ، أو أنّ المرادَ بالميزانِ في قوله ﷺ [**ثقيلتانِ في الميزانِ**] أيْ في الوَزْنِ ، ولكن الذي يظهرُ والله أعلم أنّ الميزانَ واحدٌ ، وأنّه جُمِعَ باعتبارِ المَوْزُونِ بدليلِ قوله : ﴿ فَمَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُۥ ﴾ ".[2]

٤ – ومِن ملامحِ تفسيرِهِ : إزالةُ الإشْكالِ الواردِ في بعضِ الآيات .

مثالُه :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَآ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا

---

(١) رواه البخاري في كتاب : الدعوات / باب : فضل التسبيح(٧ / ١٦٨) ، ورواه مسلم في كتاب : الدعاء والتوبة والاستغفار / باب : فضل التهليل والتسبيح والدعاء(٣/٢٠٧٢) برقم(٢٦٩٤) كلاهما مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(٢ / ١٣٨) ، وانظر كذلكَ :(٢ / ٢٦٣) .

بِٱللَّهِ ﴾ (الكهف: من الآية٣٩)

قالَ رحمه الله :" وقوله : ﴿ جَنَّتَكَ ﴾ هذهِ مُفْرَد ، والمعلومُ مِن الآياتِ أنَّ له جَنَّتَيْنِ ، فما هو الجوابُ حيثُ كانت هنا مُفردةً مع أنَّهُمَا جَنَّتَانِ ؟

الجوابُ : أنْ يُقال :إنَّ المفردَ إذا أُضِيفَ يَعُمُّ فيشملُ الجَنَّتَيْنِ ، أو أنّ هذا القائلَ أرادَ أنْ يُقلّلَ مِن قيمةِ الجَنَّتَيْنِ ، لأنَّ المقامَ مَقامُ وَعْظٍ وعدمِ إعجابٍ بما رَزَقَهُ الله ، كأنَّهُ يقول : هاتانِ الجَنَّتَانِ جَنَّةٌ واحدةٌ ،تقليلاً لشأْنِهِمَا ، والوجهُ الأولُ أَقْرَبُ إلى قواعدِ اللغةِ العربية". [١]

هذهِ أهمُّ مَلامحِ تفسيرهِ للآياتِ الواردةِ في العقيدة الواسطية ، والتي هي رصيدٌ ضخمٌ لتفسير الآيات المتعلّقة بالعقيدة ؛ والذي بِحَقٍّ يُمكن أنْ نُسمّيهِ : تفسير آيات الاعتقاد ؛ خاصّةً المجلّد الأول مِنه .

ثانياً : القول المفيد على كتاب التوحيد

شرحَ الشيخُ رحمه الله كتابَ التوحيدِ في ثلاثِ مُجلّداتٍ تزيدُ عددُ صفحاتها على ألف ومائتي صفحة ، وفسَّرَ الشيخُ جميعَ الآياتِ التي أوردها الإمامُ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله في كتابه، حيث أنّ الإمامَ محمد بن عبد الوهاب يذكرُ في نهاية كُلِّ بابٍ مسائلَ يبدأها دائماً بقوله :" تفسيرُ آية كذا "، أيْ : اعْلَمْ تفسيرَ آيةِ كذا ، ومِن ثَمَّ قامَ الشيخُ بتفسيرها **ومِن أبرزها ملامح هذا التفسير ما يلي :**

١- بلغَ مجموعُ الآياتِ المفسَّرةِ فيه مائة آية .
٢- يُعْرُبِ ما يُحْتَاجُ إليهِ في فَهْمِ الآية .

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢١٣) .
وللاستزادةِ انظر :(١ / ٢٦٣ ، ٣٩٧) و(٢ / ١٨٨) .

مثالـه :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَٰتِ رَبِّهِ ٱلْكُبْرَىٰٓ ﴾ (النجم:١٨)

قال :" بعضُ المُعْرِبينَ يقولُ : لقد رأىَ الكبرى مِن آياتِ اللـه .

وبعضُ المُعْرِبينَ يقولُ : لقد رأىَ مِن آياتِ اللـه الكبرى .

وعلى الرأي الأولِ : يكونُ ما رآهُ الرسولُ ﷺ أكبر شيءٍ ، وعلى الرأي الثاني : يكونُ مِن أكـبر الأشـياء ، **وهـذا هـو الصحيحُ** ؛ أنّ الكبرىَ صفةُ الآياتِ وليستْ مفعولاً لرأى ؛ إذْ إنّ ما رآهُ ليسَ أكبرَ آياتِ اللـه ". [١]

٣- يذكرُ أحياناً الفوائدَ المستنبطةَ مِن الآيةِ . [٢]

٤- لا يتوسَّعُ الشيخُ في تفسيرِ الآياتِ مُكْتَفياً بما يُبَيِّنُهَا ويوضّحُ الغرضَ الذي سِيقَتْ مِـن أجلـه ، إلا أنّـه رُبَّمَا أطالَ في الآياتِ التي تكونُ عُمْدَةً في بابٍ معيَّنٍ ، ومِن الأمثلةِ على ذلكَ :

تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ ۞ هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ۖ فَلَمَّا تَغَشَّىٰهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِۦ ۖ فَلَمَّآ أَثْقَلَت دَّعَوَا ٱللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ ءَاتَيْتَنَا صَٰلِحًا لَّنَكُونَنَّ مِنَ ٱلشَّٰكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُمَا صَٰلِحًا جَعَلَا لَهُۥ شُرَكَآءَ فِيمَآ ءَاتَىٰهُمَا ۚ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (الأعراف: ١٨٩-١٩٠) وذلكَ في شرحـهِ لِبَابِ قولـه تعالى : ﴿ فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُمَا صَٰلِحًا جَعَلَا لَهُۥ شُرَكَآءَ فِيمَآ ءَاتَىٰهُمَا ﴾[٣] .

---

(١) القول المفيد(١/١٩٨) .
وللاستزادة انظر :(١ / ٣٢ ، ١٢٥ ، ١٢٨ ، ١٤٣ ، ١٤٦، ١٤٨، ٢٥١ ، ٢٦٧ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٣٠٨ ، ٣٣٦ ، ٤٥٠) .

(٢) انظر :(١ / ٣٠٩ ، ٤٧٤) و(٢ / ٧٩) و(٣ / ٣٠) .

(٣) قـال الشيخ عبد الرحمن السعدي في القـول السـديد صـ(١٣١) : " مَقصودُ الترجمةِ : أنّ مَن أنعمَ اللهُ عليهم بـالأولاد ، وكَمَّـلَ اللـه النعمةَ بهم بأنْ جعلـهم صالحين في أبدانهم ، وتمامُ ذلكَ أنْ يَصْلُحوا في دينـهم ، فعليـهم أنْ يشـكروا اللـه على إنعامه ، وأنْ لا يُعَبِّدُوا أولادهم لغير اللـه ، أو يضيفوا النِّعَمَ لغير اللـه ، فإنّ ذلك كُفْرانٌ للنِّعَمِ مُنافٍ للتوحيد ".

قال رحمه الله :" ﴿ فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُمَا ﴾ الضميرُ يعودُ على ما سبق ، ولهذا ينبغي أنْ يكونَ الشرحُ مِن قوله تعالى : ﴿ ۞ هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ ﴾:

قوله ﴿ ۞ هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ ﴾ فيها قولان :

الأول : أنّ المرادَ بالنفسِ الواحدةِ العينُ الواحدةُ ، أيْ : مِن شيءٍ معيّنٍ وهوَ آدمُ ﷺ ، وقوله :﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ " مِنْ " للتبعيضِ ، لأنّ حوّاءَ خُلِقَتْ مِن ضلعِ آدمَ.

الثاني : أنّ المرادَ بالنفسِ الجِنْسُ ، وجعلَ مِن هذا الجنسِ زوجهُ ، ولَمْ يجعلَ زوجهُ مِن جنسِ البقرِ أو الضأنِ أو الملائكةِ مثلاً ، والنفسُ قد يرادُ بها الجنس كما في قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ (آل عمران:من الآية١٦٤) أيْ مِن جِنْسِهِمْ .

قوله : ﴿ لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾:

سُكُونُ الرجلِ إلى زوجتهِ ظاهرٌ مِن أمرين :

أولاً : لأنّ بينهما مِن المودّةِ والرحمةِ ما يقتضي الأُنْسَ والاطمئنانَ والاستقرارَ .

ثانياً :سُكُونٌ مِن حيث الشهوة وهذا سُكُونٌ خاصٌ لا يوجدُ له نظيرٌ حتّى بينَ الأمِّ وابنها.

وقوله : ﴿ لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾: تعليلٌ لكونها مِن جنسٍ أو مِن النفسِ المعيّنة .

قوله : ﴿ فَلَمَّا تَغَشَّىٰهَا ﴾: أي جَامَعَهَا ، وعبارةُ القرآنِ والسنّةِ عن الجماعِ كنايةٌ قال تعالى : ﴿ أَوْ لَٰمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ ﴾ (النساء:من الآية٤٣) وقال : ﴿ ٱلَّٰتِى دَخَلْتُم بِهِنَّ ﴾ (النساء: من الآية٢٣) وقال تعالى: ﴿ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ﴾ (النساء:من الآية ٢١)كأنّ الاستحياءَ مِن ذِكْرِهِ بصريحِ أَمْرِهِ أمرٌ فِطْريٌّ ؛ ولأنّ الطباعَ السليمةَ تكرهُ أنْ تَذْكُرَ هذا الشيءَ باسمِهِ إلاّ إذا دعت الحاجةُ إلى ذلكَ ، فإنّه قد يُصرِّحُ به كما في

قولهِ ﷺ لِمَاعِزَ وقد أَقَرَّ عندهُ بالزِّنَى : [أَنْكَتَهَا ؟ لا يُكَنِّي][(١)] ، لأنّ الحاجةَ هنا داعيةٌ للتصْريحِ حتّى يتبينَ الأمرُ جليًا ؛ ولأنّ الحدودَ تُدْرأُ بالشبهاتِ .

وتشبيهُ عُلُوِّ الرجلِ المرأةَ بالغشيانِ أمرٌ ظاهر ، كما أنّ الليلَ يسترُ الأرضَ بظلامِه. قال تعالى : ﴿ وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴾ (الليل:١) ولَمْ يَقُلْ : فلمّا غَشِيَهَا ، لأنّ تَغَشّى أَبْلَغُ ، وفيه شيءٌ مِن المعالجةِ ، ولـهذا جاءَ في الحديثِ :[إذا جَلَسَ بين شُعَبِهَا الأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَدَهَا][(٢)] والجلوسُ بين شُعَبِهَا الأَرْبَع هذا غشيانٌ و [جَهَدَهَا] هذا تَغَشّي .

قولـه : ﴿ حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا ﴾: الحملُ في أوّلـه خفيفٌ نُطْفَةٌ ثُمَّ مُضْغَةٌ .

قولـه : ﴿ فَمَرَّتْ بِهِۦ ﴾: المـرورُ بالشـيءِ تجـاوزهُ مِن غير تعبٍ ولا إعياء ، والمعنى تجاوزتْ هذا الحملَ الخفيفَ مِن غيرِ تعبٍ ولا إعياء .

قولـه : ﴿ فَلَمَّآ أَثْقَلَت ﴾ الإثقالُ في آخرِ الحملِ .

قولـه : ﴿ دَّعَوَا ٱللَّهَ ﴾: ولم يَقُلْ : دَعَيَا ، لأنّ الفعلَ وَاوِيٌّ فعادَ إلى أصلـه .

قولـه : ﴿ ٱللَّهَ رَبَّهُمَا ﴾: أتى بالألوهيّةِ والربوبيةِ ؛ لأنّ الدعاءَ يتعلّقُ بهِ جانبان :

الأول : جانبُ الألوهيةِ مِن جهةِ العبدِ أنّه داعٍ ، والدعاءُ عبادةٌ .

الثاني : جانبُ الربوبيةِ ، لأنّ في الدعاءِ تحصيلاً للمطلوبِ وهذا يكونُ متعلّقًا بالله .

والظاهر أنهما قالا : " اللـهمَ ربَّنا " ، ويحتملُ أنْ يكونَ بصيغةٍ أخرى .

قولـه : ﴿ لَئِنْ ءَاتَيْتَنَا صَٰلِحًا ﴾: أيْ أعطيتنا .

وقولـه : ﴿ صَٰلِحًا ﴾: هـل المـرادُ صـلاحُ البـدنِ أو المرادُ صلاحُ الدينِ ؟ أيْ لئنْ آتينا بشراً سويًّا ليسَ فيه عاهةٌ ولا نقصٌ ، أو صالحًا بالدِّينِ فيكونُ تقيًا قائمًا بالواجباتِ؟ الجـوابُ : يشـملُ الأمـرينِ جميعاً ، وكـثيرٌ مِـن المفسّرينَ لَـمْ يذكـر إلاّ الأمـرَ الأولَ وهو

---

(١) أخرجه البخاري في كتاب : الحدود / باب : هل يقولُ الإمَامُ للمُقِرِّ : لَعَلَّكَ لمستْ أو غمزْتَ(٨/ ٢٤).

(٢) أخـرجه البـخاري في كـتاب : الغسـل / بـاب : إذا الـتقى الخـتانان(١ /١١١) ، ومسـلم في كـتاب : الحيض، باب : نسخ الماء مِن الماء (١ / ٢٧١) .

الصلاحُ البدنيُّ ، لكنْ لا مانعَ مِن أنْ يكونَ شاملاً للأمرينِ جميعاً .

قوله : ﴿ لَّنَكُونَنَّ مِنَ ٱلشَّٰكِرِينَ ﴾ : أيْ مِن القائمينَ بِشُكْرِكَ على هذا الولدِ الصالح . والجملةُ هنا فيها قَسَمٌ وشَرْطٌ ، قَسَمٌ متقدِّمٌ وشَرْطٌ متأخِّرٌ ، والجوابُ فيه للقَسَمِ ولهذا جاءَ مَقرُوناً باللام : ﴿ لَّنَكُونَنَّ ﴾."

ثم شَرَعَ في تفسيرِ آيةِ البابِ وهي قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُمَا صَٰلِحًا جَعَلَا لَهُۥ شُرَكَآءَ فِيمَآ ءَاتَىٰهُمَا ۚ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ واستغرقَ تفسيرُهُ لهاتينِ الآيتينِ سبعَ صفحات .[(١)]

٥- ومِن مَلامِحِ تفسيرِهِ : الجمعُ بين مَا ظاهرُهُ التعارضُ بينَ الآياتِ أو بينَ القرآنِ والسنّة ، وإزالةُ الإشكالِ الواردِ في بعضِ الآياتِ .

فمن أمثلة الأول – وهو الجمعُ بين مَا ظاهرُهُ التعارضُ بينَ الآياتِ – :

جَمَعَ رحمه الله بينَ قوله تعالى : ﴿ أَلَآ إِنَّمَا طَٰٓئِرُهُمْ عِندَ ٱللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (الأعراف:من الآية١٣١) وبينَ قوله تعالى: ﴿ قَالُوا۟ طَٰٓئِرُكُم مَّعَكُمْ ۚ أَئِن ذُكِّرْتُم ۚ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴾ (يّس:١٩) بقوله :" الأُولَى تدلُّ على أنّ المقدَّرَ لهذا الشيءِ هو الله ﷻ ، والثانيةُ تُبَيِّنُ سببهُ وهو أنّه مِنهُم ".[(٢)]

ومِن أمثلةِ الثاني – وهو الجمعُ بين مَا ظاهرُهُ التعارضُ بينَ القرآنِ والسنّة – :

قالَ رحمه الله :"فإن قيلَ كيفَ يُجمعَ بينَ هذا الحديثِ – يعني قوله ﷺ في الحديث القدسي- : [**وَمَن أظلمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخلُقُ كَخَلْقِي**][(٣)] . وبينَ قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية١١٤) وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ

(١) القول المفيد(٣ / ٥٧ – ٦٤) .

(٢) القول المفيد(٢ / ٧٩) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب اللباس باب نقض الصور(٧/٦٥) ، ومسلم في كتاب الزينة باب تحريم تصوير صورة الحيوان(٢/١٦٧١) حديث رقم(٢١١١) كلاهما من حديث أبي هريرة ﷺ .

مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ﴾ (الأنعام: من الآية٢١) وغير ذلكَ مِن النصوصِ ؟

والجوابُ مِن وَجهينِ :

الأول : أنّ المعنى أنّها مُشترِكَةٌ في الأَظْلَمِيَّةِ ، أيْ: أنّها في مُستوى واحدٍ في كَونِها في قِمَّةِ الظُّلْمِ .

الثاني : أنّ الأَظْلَمِيَّةَ نِسبيَّةٌ ، أيْ : أنّه لا أحدَ أظْلَمُ مِن هذا في نوعِ العملِ لا في كُلِّ شيءٍ ،يُقَالُ مثلاً :مَنْ أظْلَمُ مِمَّنْ يشابهُ أحداً في صُنعِ شيءٍ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخلُقُ كَخلْقِ اللهِ". (١)

ومِن أمثلة الثالث – وهو إزالةُ الإشكالِ الواردِ في بعضِ الآياتِ – :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية١٦٥)

قالَ :" فإنْ قِيلَ : قد ينقدحُ في ذهنِ الإنسانِ أنّ المؤمنينَ يُحبونَ هذهِ الأندادَ نظراً لقوله : ﴿ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ ﴾ ؛ فما الجواب ؟

أجيب : أنّ اللغةَ العربيةَ يَجري فيها التفضيلُ بينَ شيئينِ وأَحدُهما خالٍ مِنه تماماً، ومِنه قوله تعالى : ﴿ أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ (الفرقان:٢٤) معَ أنّ مُستقرَّ أهلِ النارِ ليسَ فيه خيرٌ ، قالَ تعالى : ﴿ ءَآللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (النمل: من الآية٥٩) والطرفُ الآخرُ ليسَ فيه شيءٌ مِن هذهِ الموازنةِ ولكنها مِن بابِ مُخاطبةِ الخصْمِ بحسبِ اعتقادِهِ ". (٢)

وما تقدم أهم ملامح منهجه في هذين الكتابين ؛ولا يعني ما سبقَ أنّ تفسيرهُ مُنْحَصِرٌ فيهما ؛ لكنهما أبرزُ المتونِ العلميةِ حيثُ إنّهما اشتملا على أدلةٍ مِن القرآنِ يحتاجُ الناظرُ فيهما إلى تفسيرها ، وإلا فإنّه يوجدُ في غيرهما مَواضع في التفسيرِ كالشرحِ

---

(١) القول المفيد(٣ / ٢٠١) . وانظر كذلك :(١ / ٢٩٠) .

(٢) القول المفيد(٢ / ١٤٤) . وانظر كذلك :(١ / ٢١) و(٣ / ٣٠٠) .

الممتع[1] ، وكتابه شرحُ مقدمةِ التفسيرِ لابن تيمية .[2]

ثانيًا : ومِن الأسبابِ التي دَعَتْهُ إلى التفسيرِ : الإجابةُ عنْ سؤال

إذْ قد بذلَ الشيخُ رحمه الله نفسه لنشرِ العلمِ وتعليمِهِ ،والتواصلِ معَ الناسِ ، والإجابةِ عن أسئلتهم ، ولقد سُئِلَ عن كثيرٍ مِن مسائلِ العلمِ في الفقهِ والعقيدةِ والآدابِ والأخلاقِ وفي نوازلِ العَصْرِ،وكانَ مِن ضمنِ هذهِ الأسئلةِ أسئلةٌ تتعلّقُ بتفسيرِ آياتٍ مِن القرآنِ الكريمِ، ومِن الأمثلة على ذلك :

المثالُ الأول :

سُئِل فضيلةُ الشيخِ : كيفَ نُوفِّقُ بينَ عِلْمِ الأطباءِ الآنَ بذكورةِ الجنينِ وأنوثتهِ ،وقوله تعالى : ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ ﴾ (لقمان:من الآية٣٤) ، وما جاءَ في تفسيرِ ابنِ جَرِير عن مجاهد[3] أنّ رجلاً سألَ النبيَّ ﷺ عَمَّا تلدُ امرأته ، فأنزلَ الله الآية [4]، وما جاء عن قتادة[5] رحمه الله [6]؟ وما المخَصِّصُ لعمومِ قوله تعالى: ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ ﴾ ؟

فأجابَ بقوله :" قبلَ أنْ أتكلّم عن هَذهِ المسألةِ أُحِبُّ أنْ أبينَ أنّهُ لا يُمكن أنْ

---

(١) انظر مثلاً :(١ / ٦٨ ، ١٥١ ، ١٧٥) و(٢ / ٨٢ ، ١٤٨) و(٣ / ٢٤٨ ، ٤٣٧) .

(٢) انظر مثلاً الصفحات التالية :(١٤ ، ١٦ ، ١٩ ، ٣٦ ، ٤١ ، ٥٢ ، ٦٠) .

(٣) هو مُجاهد بن جبْر المكيّ ، شيخُ القرّاء والمفسِّرينَ ، أحدُ تلامذةِ ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما ،أخذ عنه القرآنَ والتفسيرَ والفقهَ ، اخْتُلِفَ في سنة وفاته فقيل(١٠٤ هـ) وقيل(١٠٨ هـ) وعمرهُ ثلاث وثمانونَ سنة .

انظر : سير أعلام النبلاء(٤ / ٤٤٩) ، طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ٤٧) .

(٤) انظر : تفسير ابن جرير(٢١ / ٨٨) ، تفسير ابن كثير(٥ / ٤٠١) .

(٥) هو قتادة بن دعامة السدوسي ، أبو الخطّاب البصري ، حافظُ عصرهِ ، قدوة المفسِّرينَ والمحدِّثينَ ، توفي سنة (١١٧ هـ) وقيل(١١٨ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٥ / ٢٦٩) ، طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ٤٧) .

(٦) انظر : تفسير ابن جرير(٢١ / ٨٨) ولفظه :" أشياءُ مِن الغيبِ استأثرَ الله بهنَّ فلمْ يطلع عليهنَّ مَلَكًا مُقَرَّبًا ولا نبياً مُرْسَلاً ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ ...﴾ الآية(لقمان: من الآية٣٤) ".

يتعارضَ صريحُ القرآنِ الكريم معَ الواقع أبدًا، وأنّه إذا ظهرَ في الواقعِ ما ظاهرهُ المعارضةُ ؛ فإمّا أنْ يكونَ الواقعُ مجرّد دعوى لا حقيقةَ لها ، وإمّا أنْ يكونَ القرآنُ الكريم غيرَ صريحٍ في مُعارضته ؛ لأنّ صريحَ القرآنِ الكريم وحقيقةَ الواقعِ كِلاهُمَا قَطْعِيٌّ ، ولا يمكن تعارض القَطْعِيَّين أبدًا .

فإذا تبينَ ذلكَ فقد قيلَ : إنهم الآنَ توصلوا بواسطةِ الآلاتِ الدقيقةِ للكشفِ عمّا في الأرحامِ ، والعلمَ بكونهِ أنثى أو ذكراً ، فإنْ كانَ ما قيلَ باطلاً فلا كلام ، وإنْ كانَ صِدْقًا فإنّه لا يُعارِض الآيةَ ، حيثُ إنّ الآيةَ تدلُّ على أمْرٍ غيبي هو مُتعلّق عِلْم الله تعالى في هذهِ الأمورِ الخمسةِ ، والأمورُ الغيبيةُ في حَالِ الجنينِ هِيَ : مِقدارُ مُدتهِ في بطنِ أُمّهِ ، وحياتُهُ ، وعَمَلُه ، ورزقُهُ ، وشقاوتُهُ أو سعادته ، وكونُهُ ذكراً أم أنثى ، قبلَ أنْ يُخلّق ، فليسَ العلمُ بذكورتهِ أو أنوثتهِ مِن علمِ الغيبِ ، لأنّه بتخليقهِ صَارَ مِن علمِ الشهادةِ ، إلا أنّه مُسْتَتِرٌ في الظلماتِ الثلاثِ ، التي لو أزيلتْ لتبينَ أمرهُ ، ولا يبعدُ أنْ يكونَ فيما خلقَ الله تعالى مِن الأشعةِ أشعةٌ قويةٌ تخترقُ هذهِ الظلماتِ حتّى يتبينَ الجنينُ ذكرًا أم أُنثى ، وليس في الآيةِ تصريحٌ بذكرِ العلمِ بالذكورةِ والأنوثةِ ، وكذلكَ لم تأتِ السنّةُ بذلكَ .

وأمّا مَا نقله السائلُ عن ابنِ جريرٍ عن مجاهد أنّ رجلاً سألَ النبيَّ ﷺ عَمّا تَلِدُ امرأته ، فأنزلَ الله الآيةَ . فالمنقولُ هذا مُنقطعٌ لأنّ مجاهدًا — رحمه الله — مِن التابعينَ .

وأمّا تفسيرُ قتادةَ — رحمه الله — فيمكنُ أنْ يُحملَ على أنّ اختصاصَ الله تعالى بعلمهِ ذلكَ إذا كانَ لم يُخلّق ، أمّا بعدَ أنْ يُخلّق فقد يَعلمهُ غيرهُ . قال ابن كثير[1]— رحمه الله — في تفسيرِ آيةِ لقمان :" وكذلكَ لا يَعْلَمُ ما في الأرحامِ مما يريدُ أنْ يخلقهُ تعالى سواهُ ، ولكن إذا أَمَرَ بكونهِ ذكرًا أو أنثى أو شقيًّا أو سعيدًا عَلِمَ الملائكةُ الموكلون بذلكَ

---

(١) هو اسماعيل بن عمر بن كثير ، الحافظُ عمادُ الدين أبو الفداء ، حافظٌ مُؤرّخ فقيه مُفسِّر ، له كتاب : تفسير القرآن العظيم ، وكتاب : البداية والنهاية ، وغيرهما مِن الكتب ، تتلمذَ على ابن تيميةَ وغيره ، توفي سنة (٧٧٤ هـ) .

انظر : طبقات المفسرين للداوودي(١ / ١١١) ، الأعلام(١ / ٣٢٠) .

ومَن شاءَ مِن خلقهِ ".[١]

وأما سؤالكم عن المخصِّصِ لعمومِ قوله تعالى : ﴿ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ ﴾ فنقولُ : إنْ كانت الآيةُ تتناولُ الذكورةَ والأنوثةَ بعدَ التخليقِ فالمخصِّصُ الحسُّ والواقعُ ، وقد ذكرَ علماءُ الأصولِ أنّ المخصِّصَاتِ لعمومِ الكتابِ والسنّةِ إمّا النصُّ ، أو الإجماعُ ، أو القياسُ، أو الحسُّ ، أو العقلُ[٢]، وكلامهم في ذلكَ معروفٌ .

وإذا كانت الآيةُ لا تتناولُ ما بعدَ التخليقِ وإنما يرادُ ما قبله ، فليسَ فيها ما يعارضُ ما قِيلَ مِن العلم بذكورةِ الجنينِ وأنوثته .

والحمد لله أنّه لم يوجد ولنْ يوجدَ في الواقعِ ما يخالفُ صريحَ القرآنِ الكريمِ ، وما طعنَ فيهِ أعداءُ القرآنِ الكريمِ مِن حدوثِ أمورٍ ظاهرها مُعارضَةُ القرآنِ الكريمِ فإنّما ذلكَ لِقُصُورِ فَهْمِهِمْ لكتابِ الله تعالى ،أو تقصيرهم في ذلكَ لسوءِ نِيَّتِهِمْ ،ولكنْ عندَ أهلِ الدينِ والعلمِ مِن البحثِ والوصولِ إلى الحقيقةِ ما يدحضُ شُبْهَةَ هؤلاءِ ولله الحمدُ والمنَّةُ".[٣]

المثالُ الثاني :

سُئل فضيلة الشيخ : عَمَّا ذَكَرَهُ الرازيُّ[٤] مِن أنّ ظاهرَ قوله تعالى: ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِيٓ ﴾ (طه: من الآية٣٩) يقتضي أنْ يكونَ موسى ﷺ مُسْتَقِرًّا على تلكَ العينِ لاصقاً بها

---

(١) انظر : تفسير ابن كثير(٥ / ٣٩٩) وفيه :" ومَن شاءَ الله مِن خَلْقِه " .

(٢) انظر : تقريب الوصول إلى علم الأصول صـ(١٤١) ، إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق مِن علم الأصول (٢ / ٤٧٣) .

(٣) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٦٨ – ٦٩) .

(٤) هو : محمد بن عمر بن الحسين القرشي الرازي ، الأصولي المفسِّر إمامُ وقتهِ في الأمور العقْليّة ، نَدِمَ في آخر حياتهِ على دخوله في علم الكلام ، مِن مصنّفاته : مفاتيح الغيب أو : التفسير الكبير ، توفي سنة (٦٠٦ هـ).

انظر : سير أعلام النبلاء(٢١ / ٥٠٠) ، طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ٢١٥) .

مُستعليًا عليها . وأنّ قوله تعالى : ﴿ وَٱصْنَعِ ٱلْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (هود:من الآية٣٧) يقتضي أنْ تكونَ آلةُ تلكَ الصنعةِ هي تلكَ العينُ ؟[١]

فأجابَ بقولـه :" ما ذكرهُ الرازيُّ مِن أنّ ظاهرَ قولـه تعالى: ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِيٓ ﴾ (طه:من الآية٣٩) يقتضي أنْ يكونَ موسى ﷺ مُسْتَقِرًّا على تلكَ العينِ لاصقاً بها مُستعليًا عليها . وأنّ قوله تعالى : ﴿ وَٱصْنَعِ ٱلْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (هود:من الآية٣٧) يقتضي أنْ تكونَ آلةُ تلكَ الصنعةِ هي تلكَ العينُ ؟

أقـولُ : إنّ ادعـاءهُ أنّ ذلكَ ظاهرُ الآيتينِ ادِّعَاءٌ باطلٌ ؛ لأنّ هذا المعنى الذي ادَّعَى أنّه ظاهـرُ الكلامِ معنى باطلٌ ، لا يقولـه عاقلٌ ، كما اعترفَ بهِ هُوَ ، فإنْ كانَ معنىً باطلاً لا يقولـه عاقلٌ فكيفَ يسوغُ لمؤمنٍ بلْ لعاقلٍ أنْ يقولَ : إنّ هذا ظاهرُ كلامِ اللـه تعالى ؟! إنَّ مَـن جَـوَّزَ أنْ يكـونَ هذا ظاهرُ كلامِ اللـه ﷻ فقد قدحَ في اللـه ﷻ وفي كلامهِ الكريـمِ ، حيـثُ جعـلَ مَدْلُولـه معنى بـاطلاً ، لا يقولـه العقـلاءُ ، وإذا تعـذر أنْ يكونَ هذا المعنى الـباطلُ ظاهرَ هذا الكلامِ تعيّنَ أنْ يكونَ ظاهرهُ معنىً آخر يليقُ باللـه تعالى ، وهو في الآيةِ الأولى أنّ تربيـةَ موسـى ﷺ عـلى عَيْنِ اللـه تعـالى ، وينظرُ إليهِ بعينهِ ، كما تقولُ : جرى الشيءُ على عيني ، أي حصلَ وأنا أشاهدهُ وأراهُ بعيني .

والمعـنى في الآيـةِ الثانيةِ أنّ صُنْعَ نوحٍ السفينةَ كانَ بعينِ اللـه تعالى ، أيْ مَصحُوباً بعينـهِ يـراهُ اللـه تعالى بعينهِ ، فَيُسَدِّدُ ويُصلِحُ صنيعهَ ، كما نقولُ : صنعتُ هذا بعيني ، أي صـنعتهُ وأنـا أرعـاه بعـيني، وإنْ كانت آلةُ الصنعِ اليد أو الآلة ، وتقولُ : كتبتهُ بعيني ، أيْ كتبته وأنا أنظرُ إليهِ بعيني ، وإنْ كانت الكتابةُ باليدِ أو بالآلةِ .

وهـذا التعـبيرُ لـهذا المعنى تعبير عربي مشهور، والقرآنُ الكريم نزلَ بلسانٍ عربي مـبين ، فهـو مَحمـولٌ عـلى مـا تقتضيهِ اللغـةُ العربـيةُ ، إلاّ أنْ يكـونَ هناكَ حقيقةٌ شرعيةٌ انـتقلَ المعنى إلـيها كالصـلاةِ والصيامِ ونحوهـا ، فَيُحْمَلُ عـلى الحقيقةِ الشرعيةِ . وكتابُ

---

(١) انظر : أساس التقديس للرازي صـ(٩٥) .

التأسيسِ[١] الذي نقلَ السائلُ مِنه هذهِ الكلماتِ قد نقضهُ [٢] شيخُ الإسلامِ ابنَ تيمية – رحمه الله – فليتَ السائلَ يحصلُ على نسخةٍ من نَقضِهِ ". [٣]

المثالُ الثالث :

سُئِل الشيخُ :كيف نجمعُ بينَ قولِ الله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَـٰبَهُۥ بِشِمَالِهِۦ ﴾ (الحاقة: من الآية٢٥) وقوله : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَـٰبَهُۥ وَرَآءَ ظَهْرِهِۦ ﴾ (الانشقاق:١٠) ؟

فأجابَ قائلاً :" إن الجمعَ بينهما أنْ يُقال : يأخذهُ بشماله لكنهُ تُخلَع الشمالُ إلى الخلفِ مِن وراءِ ظهرهِ ، والجزاءُ مِن جنسِ العملِ فكَمَا أنّ هذا الرجلَ جعلَ كتابَ الله وراءَ ظهرهِ أُعْطِيَ كتابهُ يومَ القيامةِ مِن وراءِ ظهرهِ جزاءً وِفَاقًا ". [٤]

ثالثًا : ومِن الأسبابِ التي دَعَتْهُ للتفسيرِ : أنْ يُوردَ على نفسهِ إيراداً عندَ بحثهِ لمسألةٍ معينةٍ ثم يجيبُ عنه ورُبَّمَا كانَ هذا الإيرادُ إشكالاً في آية .

مثاله :

بعدَ أنْ ذكرَ الأدلّةَ على إثباتِ صفةِ العينينِ لله تعالى ؛ قالَ:" وبهذا يتبينُ وجوبُ اعتقادِ أنّ لله تعالى عينين ؛ لأنّه مُقتضَى النّصِّ وهو المنقولُ عن أهلِ السنّةِ والحديث .

فإنْ قيلَ:ما تصنعونَ بقوله تعالى: ﴿ أَنِ ٱصْنَعِ ٱلْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا ﴾

---

(١) اسْمُه : أساس التقديس . مطبوع .

(٢) واسْمُه : نقض تأسيس الجهميّة ، ويُسمَّى أيضًا : بيان تلبيس الجهميّة في تأسيس بدعهم الكلامية . طُبِعَ مِنه مجلّدان كبيران بتحقيق الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن قاسم ، وحُقِّقَ الكتابُ في رسائلَ جامعيّة – في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية – وهي في طريقها للطباعة .

(٣) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ١٥٣) .

(٤) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٢ / ٤٢) .

وللاستزادة انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٩٣ ، ١٣٤، ١٤٣، ١٥٢، ١٥٣، ١٦٨، ١٧١، ٣١١، ٣٢٦ ، ٣٣٠) و(٢ / ٣٧ / ١٠٠، ١٠١ ، ١٠٣ ، ٢٠٣ ، ٣١٠) .

(المؤمنون:من الآية ٢٧) وقوله: ﴿ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ﴾ (القمر:من الآية١٤) حيثُ ذكر الله تعالى العَيْنَ بلفظِ الجمعِ.

قلنا : نتلقّاها بالقبولِ والتسليم ، ونقولُ : إنْ كانَ أقلُّ الجمعِ اثنين – كما قِيلَ بِهِ إمّا مُطلقًا أو مع الدليلِ – فلا إشكالَ لأنّ الجمعَ هنا قد دَلَّ الدليلُ على أنّ المرادَ بِهِ اثنتان فيكون المراد به ذلكَ ، وإنْ كانَ أقلُّ الجمعِ ثلاثةً فإنّنا نقولُ : جَمْعُ العَيْنِ هنا كجَمْعِ اليدِ في قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُم مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَآ أَنْعَٰمًا ﴾ (يس:من الآية٧١). يُرَاد بِهِ التعظيمُ ، والمطابقةُ بين المضافِ والمضافِ إليه ،وهو (نَا) المفيدُ للتعظيمِ دونَ حقيقةِ العددِ، وحينئذٍ لا يُصادم التثنيةَ .

فإنْ قيلَ : فما تصنعونَ بقوله تعالى يخاطبُ مُوسَى : ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِيٓ ﴾ حيثُ جاءتْ بالإفرادِ ؟

قلنا : لا مُصادَمة بينها وبينَ التثنيةِ ، لأنّ المفردَ المضافَ لا يمنعُ التعدّدَ فيما كانَ مُتعدِّدًا ، ألا تَرَى إلى قوله تعالى : ﴿ وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ ﴾ (النحل:من الآية ١٨) وقوله تعالى : ﴿ وَٱذْكُرُواْ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ (البقرة:من الآية٢٣١) فإنّ النعمةَ اسْمٌ مُفرَد ، ومع ذلكَ فأفْرَادُهَا لا تُحصَى .

وبهذا يتبين ائْتِلافُ النصوصِ واتّفاقها وتلاؤمها ، وأنّها – ولله الحمد – كلها حَقٌّ وجاءت بالحقّ ... الخ . (١)

وقالَ رحمه الله عندَ شرحِهِ لكتابِ الزكاةِ :"

قوله : " السابعُ : في سبيلِ الله " السبيلُ : هي الطريقُ ، قالَ تعالى : ﴿ قُلْ هَٰذِهِۦ سَبِيلِيٓ ﴾ (يوسف: من الآية١٠٨) وقالَ تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ (آل عمران:من الآية٩٧) ، والسبيلُ أضيفَ إلى الله وإلى المؤمنين ، فقالَ تعالى: ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (النساء : من

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ١٥١ – ١٥٢) .

الآية١١٥) ، ﴿ ۞ إِنَّمَا ٱلصَّدَقَٰتُ لِلۡفُقَرَآءِ وَٱلۡمَسَٰكِينِ وَٱلۡعَٰمِلِينَ عَلَيۡهَا وَٱلۡمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمۡ وَفِي ٱلرِّقَابِ وَٱلۡغَٰرِمِينَ وَفِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ (التوبة :من الآية٦٠) فكيفَ التوفيقُ بينَ الإضافتين ؟

الجوابُ عن ذلكَ : أنّ معنى إضافتهِ إلى الله أنّه مُوصِلٌ إلى الله ، فمن سَلَكَ هذا السبيلَ أوْصَله إلى الله ؛ ولأنّ الله هو الذي وَضَعَهُ لعبادهِ فهو مِنه ابتداءً وإليه انتهاءً.

أمّا إضافتهُ إلى المؤمنين فلأنّه طريقهم الذي يَسلُكونَه ، فبذلكَ يتبين أنّه لا تَنافِيَ بين الإضافتين ".[1]

رابعًا : ومِن الأسبابِ التي دَعَتْهُ للتفسيرِ : أنْ يستشهدَ بآياتٍ ثم يقومَ بتفسيرها وبيانِ معناها .

ومِن الأمثلةِ : ما ذكرهُ الشيخُ في مَعْرِضِ ردِّهِ على مَن قالَ إنّ أهلَ السنّةِ صَرَفُوا بعضَ النصوصِ عن ظاهرها :

قال :" المثالُ الرابع : قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ ﴾ (البقرة: من الآية ٢٩) .

والجوابُ أنّ لأهلِ السنّة في تفسيرها قَولينِ :

أحدهما : أنّهما بمعنى ارتفعَ إلى السماء .

وهو الذي رجَّحهُ ابنُ جرير[2] ، قالَ في تفسيره بعدَ أن ذكر الخلاف :" وَأَوْلَى المعاني بقولِ الله جَلَّ ثناؤه : ﴿ ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَسَوَّىٰهُنَّ ﴾ (البقرة:من الآية٢٩) عَلا

---

(١) الشرح الممتع على زاد المستقنع(٦ / ٢٤٠) .

وللاستزادة انظر : الشرح الممتع(٢ / ٨٢) و(٥ / ٢٣٥ ، ٣١٤ ، ٤٦٧ ، ٤٩٠) .

(٢) هو : الإمام محمد جرير الطبري ، أبو جعفر ، المفسر والمورخ المشهور صاحب التصانيف المشهورة ، إمامُ المفسِّرين ، كتابه في التفسير : جامع البيان ، توفي سنة(٣١٠ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(١٤/ ٢٦٧) ، طبقات المفسيرين للداوودي(٢ / ١١٠) .

عليهنَّ وارتفعَ فَدَبَّرَهُنَّ بِقُدْرَتِهِ ، وخَلَقَهُنَّ سَبْعَ سَمَاوات ".(١)

وذكرهُ البغويُّ (٢) في تفسيره : قَوْلُ ابن عبّاس وأكثر مُفَسِّرِي السَّلَف .(٣)

وذلكَ تمسكاً بظاهرِ لفظ ﴿ ٱسْتَوَىٰٓ ﴾ وتفويضاً لعلمِ كيفيةِ هذا الارتفاعِ إلى الله ﷻ.

القولُ الثاني : أنّ الاستواءَ هنا بمعنى القَصْدِ التَّامّ ، وإلى هذا القولِ ذهبَ ابنُ كثير في تفسير سورة البقرة ، والبغويُّ في تفسير سورة فصّلت .

قالَ ابنُ كثير :" أيْ قَصَدَ إلى السماءِ ، والاستواءُ هَهُنَا ضُمّنَ معنى القصْدِ والإقبالِ لأنّه عُدّيَ بـ (إلى) "... الخ .(٤)

وقالَ البغويُّ :" أيْ عَمِدَ إلى خَلْقِ السماء ".(٥)

وهذا القولُ ليس صَرْفًا للكلامِ عن ظاهرهِ ، وذلكَ لأنّ الفعلَ " استَوى " اقترنَ بحرفٍ يدلُّ على الغايةِ والانتهاء ، فانتقلَ إلى معنى يناسبُ الحرفَ المقْتَرِنَ بهِ ، ألا ترى إلى قولـه تعالى : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ ٱللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴾ (الانسان:٦) حيثُ كانَ معناها: يَرْوَى بها عبادُ الله، لأنّ الفعلَ "يَشْرَبُ" اقترنَ بالباءِ فانتقلَ إلى معنى يناسبها وهو: يَرْوَى، فالفعلُ يُضمّن معنى يناسبُ معنى الحرفِ المتعلّقِ بهِ ليلتئمَ الكلام ".(٦)

---

(١) تفسير ابن جرير(١ / ١٩٢) .

(٢) هو : الحسين بن مسعود البغوي ، أبو محمد الشافعي ، المفسِّر ، صاحب التصانيف ، له كتاب : شرح السنّة، وكتاب : معالم التنزيل ، كانَ إمامًا في التفسير ، وإمامًا في الحديث ، وكانَ يُلقّب بمحيي السنّة ، توفي سنة (٥١٠ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٩/ ٤٣٩) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ١٦١) .

(٣) تفسير البغوي(١ / ٧٨) .

(٤) تفسير ابن كثير(١ / ١١٧) .

(٥) تفسير البغوي(٧ / ١٦٥) .

(٦) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٣ / ٣١٢) . وهو يشير إلى إحدى قواعد التفسير ، تجد تفصيلها والكلام عليها في الباب الرابع إن شاء الله .

وعندما تكلّم الشيخُ رحمه الله عن مراتب الإيمانِ بالقَدَرِ ذكرَ المرتبةَ الأولى وهي: العلم ، واستدلَّ لها بأدلّةٍ مِنها قوله تعالى : ﴿ ۞ وَعِندَهُۥ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَآ إِلَّا هُوَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ ۚ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِى ظُلُمَٰتِ ٱلْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مُّبِينٍ ﴾ (الأنعام:٥٩) .

قالَ :" ونتكلم عن قوله ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ ﴾ كلمةُ " ما " اسْمٌ مَوصُول، وكُلُّ اسْمٍ مَوصُولٍ فهو مُفيد للعمومِ ، فكُلُّ شيءٍ في البَرِّ الله ﷻ يَعْلَمُهُ ، وكذلكَ كُلُّ شيءٍ في البحر فالله ﷻ يَعْلَمُه .

﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ﴾ أيُّ ورقةٍ في أيِّ شجرة في أيِّ مكان ، في رأسِ جبلٍ ، أو في بَطْنِ وَادٍ ، أو في روضةٍ مِن بقاعِ الأرضِ ، كُلُّ شجرةٍ يسقطُ مِنها ورقةٌ فالله – تعالى – يعلمُ هذهِ الورقةَ ، وكُلُّ ورقةٍ تنبتُ فهو عَالِمٌ بها مِن بابِ أولى .

وقوله : ﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ ﴾ في هذه الجملةِ حرفٌ زائدٌ ، وهو ﴿ مِن ﴾ ، فإنّه زائدٌ في الإعرابِ [1] ، لكنهُ يَزِيدُ في المعنى : وهو تأكيدُ العمومِ المستفادِ مِن وقوعِ النكرةِ في سياقِ النَّفْيِ ؛ لأنّ النكرةَ في سياقِ النَّفْيِ تُفيد العمومَ ، فإذا جاءت " مِن " زَادَتْهُ توكِيدًا .

﴿ وَلَا حَبَّةٍ فِى ظُلُمَٰتِ ٱلْأَرْضِ ﴾ أيُّ حَبَّةٍ ،سواء كانت كبيرةً ،أو صغيرةً في ظلماتِ الأرضِ إلا يَعْلَمُهَا الله ﷻ ، وكلمةُ ﴿ ظُلُمَٰتِ ﴾ جمعٌ تَدلُّ على أنّ للأرضِ ظلماتٌ : وهي ظلمةُ الليلِ ، وظلمةُ البحر ، وظلمةُ الطين ، وظلمةُ السحَاب ، وظلمةُ المطر ، وظلمةُ الغبارِ ، فهذهِ ظلماتٌ ستّ ، وقد يكونُ هناكَ ظلماتٌ أخرى لم نَعلمْهَا، وهذهِ الظلماتُ لا تَحُولُ بينَ الله ﷻ وبينَ هذهِ الحبَّةِ ، بلْ هو ﷻ يَعْلَمُهَا ويَرَاهَا – جلَّ وعَلا – .

﴿ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ ﴾ ومَا مِن شيءٍ إلا وهو إمّا رطبٌ وإمّا يابسٌ، ﴿ إِلَّا فِى

---

(١) سيأتي الحديث في الباب الرابع – إن شاء الله – عن رأيه في إطلاق لفظ الزائد في القرآن ، ومراده فيه.

كِتَٰبٍ مُّبِينٍ ﴾ وهو اللوحُ المحفوظ ، وهذا الكتابُ إنَّمَا كانَ عن عِلْمٍ مِن اللـه ﷻ ".[١]

وعندما ذكر نجاسةَ الدَّمِ المسفوحِ بقولـه :" فأمّا نجاسةُ الدَّمِ المسفوحِ ؛ ففي القرآن قالَ اللـه تعالى : ﴿ قُل لَّآ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُۥٓ إِلَّآ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُۥ رِجْسٌ ﴾ (الأنعام:من الآية١٤٥) فَإنّ قولـه : ﴿ مُحَرَّمًا ﴾ صِفَةٌ لموصوفٍ محذوفٍ ، والتقديرُ : شيئاً محرَّماً ، والضميرُ المسْتَتِرُ في ﴿ يَكُونَ ﴾ يعودُ على ذلكَ الشيءِ المحرَّمِ ، أيْ : إلا أنْ يكونَ ذلكَ الشيءُ المحرَّمُ مَيْتَةً ... الخ ، والضميرُ البارزُ في قولـه : ﴿ فَإِنَّهُۥ ﴾ يعودُ أيضاً على ذلكَ الشيءِ المحرَّمِ ، أيْ : فإنّ ذلكَ الشيءَ المحرَّمَ رِجْسٌ ، وعلى هذا فيكونُ في الآيةِ الكريمةِ بيانُ الحكمِ وعِلَّتِهِ في هذهِ الأشياءِ الثلاثةِ : الميْتَةُ ، والدَّمُ المسفوحُ ، ولحمُ الخنـزيرِ ، ومَن قَصَرَ الضميرَ في قولـه : ﴿ فَإِنَّهُۥ ﴾ على لحمِ الخنـزيرِ مُعَلِّلاً ذلكَ بأنّه أقربُ مَذكُورٍ ،فَقَصْرُهُ قاصرٌ لأنّه يُؤدِّي إلى تَشَتُّتِ الضمائرِ ،وإلى القُصُورِ في البيانِ القرآنيِّ ، حيثُ يكونُ ذاكراً للجميعِ – الميْتَةُ ، والدَّمُ المسفوحُ ، ولحمُ الخنزيرِ – حُكْمًا واحدًا ثم يُعَلِّلُ لواحدٍ مِنها فقط .

وكذلـكَ مَـن قَصَـرَهُ عـلى لحـمِ الخنـزيرِ مُعَلِّـلاً بأنّه لو كَانَ الضميرُ للثلاثةِ لقالَ : فإنها ، أو فإنهنَّ ، فَجَوابُه :

أنّـا لا نقـولُ إنّ الضـميرَ للـثلاثةِ ، بـلْ عـائدٌ إلى الضـميرِ المسْتَتِرِ في ﴿ يَكُونَ ﴾ المخبَّرِ عنهُ بأحدِ الأمورِ الثلاثة ".[٢]

وعندَ حديثِهِ على شُروطِ الثَّوْبِ السَّاتِرِ للعورةِ قالَ :"

ثانياً : أنْ يكونَ طاهراً... والدليلُ قولـه تعالى: ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ (المدثر:٤) و: ثِيَاب : مفعولٌ مُقدَّمٌ لـ (طَهِّر) ، يعني : طَهِّر ثيابكَ ، وهو ظاهرٌ في أنّ المرادَ ثيابَ اللبَاسِ .

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٣ / ١٨٨ – ١٩٠) .

(٢) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٢٦٤) .

وقالَ بعضُ أهلِ العلم : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ أيْ عَمَلَكَ طَهِّرْهُ مِن الشِّرْكِ ؛ لأنَّ العملَ لباسٌ كما قالَ تعالى: ﴿ وَلِبَاسُ ٱلتَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾ (الأعراف:من الآية٢٦)فيكونُ المعنى : تَنْقِيَةُ العملِ مِن الشِّرْكِ ، ولذا قالَ بعدَ ذلكَ ﴿ وَٱلرُّجْزَ فَٱهْجُرْ ﴾ (المدثر:٥) .

فنقولُ : الآيةُ تَحْتَمِلُ هَـذَا وهَـذَا ، ولا يمتنعُ أنْ تُحْمَلَ على المعنيينِ ؛ لأنَّهما لا يتنافيانِ ، وكُلُّ معنيينِ يحتملهما اللفظُ القرآني أو اللفظُ النبويُّ ، ولا يتنافيانِ فإنَّهما مُرَادَانِ باللفظ ".[1]

والأمثلةُ على هذا كثيرة .[2]

خامسًا : ومِن الأسبابِ التي دَعَتْهُ إلى التفسير : أن تُفَسَّرَ آيةٌ بتفسير خاطئ ،فيَذْكُرُ ذلكَ ويُبَيِّنُ تفسيرها الصحيح .

ومِن أمثلته :

المثالُ الأول :

قالَ رحمهُ الله :" وأمّا كَوْنُ القرآنِ لا يدلُّ على وصولِ السُّفُنِ الفضائيةِ إلى القَمَرِ فَلأنَّ الذينَ ظَنُّوا ذلكَ استدلّوا بقولـه تعالى : ﴿ يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ إِنِ ٱسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا۟ مِنْ أَقْطَارِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ فَٱنفُذُوا۟ ۚ لَا تَنفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَٰنٍ ﴾ (الرحمن:٣٣) وفَسَّرُوا السُّلْطَانَ بِالعِلْمِ .

وهذا الاستدلالُ مَردودٌ مِن وجوه :

الأول : أنّ سياقَ الآيةِ يدلُّ على أنّ هذا التحدي يكونُ يومَ القيامةِ ، ويظهرُ ذلكَ جلياً لمن قرأ هذهِ السورةَ مِن أولـها ،فإنّ الله ذكرَ فيها ابتداءَ خَلْقِ الإنسانِ والجانِّ ، وما سَخَّرَ للعبادِ في آفاقِ السمواتِ والأرضِ،ثم ذكرَ فناءَ مَن عليها ثم قالَ ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ

---

(١) الشرح الممتع(٢ / ١٤٨) .

(٢) لمزيد من الأمثلة : انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٢٤٠ ، ٢٤٦ ، ٢٥٠) و(٣ /١٥٠ ، ٣٢٣) و(٤ / ٣٧) ، الشرح الممتع(٤ / ١٨٩) و(٨ / ٦٧) .

ٱلثَّقَلَانِ ﴾ (الرحمن:٣١) وهذا الحسابُ ، ثم تَحدَّى الجنَّ بأنَّهُ لا مَفرَّ لهم ولا مَهْرَبَ مِن أقطارِ السمواتِ والأرضِ فيستطيعونَ الهروبَ ، ولا قُدرةَ لهم على التناصرِ فَيُنْصَرُوا ويَنْجُو مِن المرهوبِ ، ثم أعقبَ ذلكَ بذكرِ الجزاءِ لأهلِ الشَّرِّ بما يستحقونَ ، ولأهلِ الخيرِ بما يُؤمِّلُونَ ويَرجُون .

ولا شكَّ أنّ السياقَ يُبَيِّنُ المعنى ويُعَيِّنُهُ ، فَرُبَّ كلمةٍ وجملةٍ صالحةٍ لمعنى في مَوضعٍ ولا تصلحُ له في مَوضعٍ آخرَ ، وأنتَ ترى أحياناً كلمةً واحدةً لها معنيانِ مُتضادَّانِ يَتعَيَّنُ المرادُ مِنهما بواسطةِ السياقِ ؛ كما هو معروفٌ في كلماتِ الأضْدَادِ في اللغة .

فلو قُدّرَ أنّ الآيةَ تصلحُ أنْ تكونَ في سياقٍ مَا خبرًا لما سيكونُ في الدنيا فإنّها في هذا الموضعِ لا تصلحُ له بل تتعينُ أنْ تكونَ للتهديدِ والتعجيزِ يومَ القيامةِ وذلكَ لما سبقها ولحقها مِن السياق .

الثاني : أنّ جميعَ المفسِّرينَ ذكروا إنها للتهديدِ والتعجيزِ ، وجمهورهم على أنّ ذلكَ يومَ القيامةِ ، وقد تكلم الشيخ محمد الأمين الشنقيطي على هذهِ الآية في سورةِ الحِجْر عندَ قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِى ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّـٰهَا لِلنَّـٰظِرِينَ ۝ وَحَفِظْنَـٰهَا مِن كُلِّ شَيْطَـٰنٍ رَّجِيمٍ ﴾ (الحجر:١٦-١٧) . ووَصَفَ مَن زَعَمَ إنّها تُشِيرُ إلى الوصولِ إلى السماءِ ؛ وَصَفَهُ بأنّه لا عِلْمَ عندهُ بكتابِ الله .[١]

الثالث : أنّه لو كانَ معناها الخبر عَمَّا سيحدثُ لكانَ معناها : يا معشرَ الجنِّ والإنسِ إنكم لنْ تنفذوا مِن أقطارِ السماءِ والأرضِ إلا بعلمٍ ، وهذا تحصيلُ حَاصلٍ فإنّ كُلَّ شيءٍ لا يمكنُ إدراكهُ إلا بعلمِ أسبابِ إدراكهِ والقدرةِ على ذلكَ ، ثم إنّ هذا المعنى يَسلِبُ الآيةَ روعتها في معناها وفي مكانها ، فإنّ الآيةَ سبقها الإنذارُ البليغُ بقوله تعالى : ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ ٱلثَّقَلَانِ ﴾ وتَلاهَا الوعيدُ الشديدُ في قوله: ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ

---

(١) انظر : تفسير الشنقيطي(٣ / ١١٣) .

وَنُحَاسٌ فَلَا تَنتَصِرَانِ ﴾ (الرحمن:٣٥) .

الرابع : أنّ دلالةَ الآيةِ على التَّحَدِّي ظاهرةٌ جدًّا :

أولاً : لما سَبَقَهَا ويَتْلُوهَا مِن الآيات .

ثانياً : أنّ ذِكْرَ مَعشرِ الجنِّ والإنسِ مُجتمعينِ مَعشرًا واحدًا فهو قريبٌ مِن مثل قولـه تعـالى : ﴿ قُل لَّئِنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنسُ وَٱلْجِنُّ عَلَىٰٓ أَن يَأْتُوا۟ بِمِثْلِ هَـٰذَا ٱلْقُرْءَانِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِۦ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ (الاسراء:٨٨) .

ثالثاً : أنّ قولـه : ﴿ إِنِ ٱسْتَطَعْتُمْ ﴾ ظاهرٌ في التَّحَدِّي خُصُوصًا وقد أتى بـ (إنْ) دُونَ (إذا) لأنّ (إذا) تدلُّ على وقوعِ الشَّرْطِ بخلافِ (إنْ) .

الخامس : أنّه لو كانَ معناها الخبر لكانت تتضمنُ التنويهَ بهؤلاءِ والمدحَ لهم ، حيثُ عَمِلُوا وبحثوا فيما سَخَّرَ الله لهم حتى وصلوا إلى النفوذِ ، وفاتت النبيَّ ﷺ وأصحابَه الذينَ هم أسْرَعُ الناسِ امتثالاً لما دعا إليهِ القرآن .

السادس : أنّ الآيةَ الكريمةَ عَلَّقَت الحكم بالجنِّ والإنسِ ، ومِن المعلومِ أنّ الجنَّ حينَ نزولِ القرآنِ كانوا يستطيعونَ النفوذَ مِن أقطارِ الأرضِ إلى أقطارِ السماءِ ؛كما حكى الله عنهم : ﴿ وَأَنَّا لَمَسْنَا ٱلسَّمَآءَ فَوَجَدْنَـٰهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ۝ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَـٰعِدَ لِلسَّمْعِ ۖ فَمَن يَسْتَمِعِ ٱلْـَٔانَ يَجِدْ لَهُۥ شِهَابًا رَّصَدًا ﴾ (الجن:٨-٩) . فكيفَ يُعَجِّزُهُم الله بشيءٍ كانوا يَستطِيعُونَهُ ، فإنْ قِيلَ إنهم كانوا لا يَستطِيعُونَهُ بعدَ بعثةِ النبيِّ ﷺ قلنا : هذا أدلُّ على أنّ المرادَ بالآيةِ التَّعْجِيزَ لا الخبر .

السابع : أنّ الآيةَ عَلَّقَت الحكمَ بالنفوذِ مِن أقطارِ السمواتِ والأرضِ ، ومِن المعلومِ أنّهم ما استطاعوا ولنْ يستطيعوا أنْ ينفذوا مِن أقطارِ السمواتِ مَهْمَا كانتْ قُوَّتهم.

الثامن : أنّ الآيةَ الكريمةَ أُعْقِبَتْ بقولـه تعالى : ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنتَصِرَانِ ﴾ ومعناها والله أعلم : أنّكم يا مَعشر الجنِّ والإنسِ لو حَاولْتُمَا

النفوذَ مِن ذلكَ لكانَ يُرْسَلُ عليكما شُواظٌ مِن نَارٍ ونُحاسٍ ، والمعروفُ أنّ هذهِ الصواريخَ لم يُرْسَلْ عليها شُواظٌ مِن نَارٍ ولا نُحاسٍ ، فكيفَ تكونُ هي المقصودُ بالآية .

التاسع : أنّ تفسيرهم السُّلْطَانَ هنا بالعِلْم فيهِ نظرٌ ،فإنّ السُّلْطَانَ ما فيهِ سُلْطَةٌ للواحدِ على ما يُريد السَّيطرةَ عليهِ والغلبةَ ، ويختلفُ باختلافِ المقامِ ، فإذا كانَ في مَقامِ العملِ ونحوه فالمرادُ به القوّة والقُدْرَة ومِنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُۥ لَيْسَ لَهُۥ سُلْطَٰنٌ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَٰنُهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُۥ وَٱلَّذِينَ هُم بِهِۦ مُشْرِكُونَ ﴾ (النحل :٩٩-١٠٠) فالسُّلطانُ في هذهِ الآيةِ بمعنى القُدْرَةِ ، ولا يَصِحُّ أنْ يكونَ بمعنى العِلْم ، ومِنه السُّلطانُ المذكورُ في الآيةِ التي نحنُ بِصَدَدِهَا فإنّ النفوذَ عَمَلٌ يحتاجُ إلى قوّة وقُدْرَة ، والعِلْمُ وحده لا يكفي ،وهؤلاءِ لَمْ يَتوصَّلُوا إلى مَا ذُكِرَ عنهم بمجرَّدِ العِلْم ولكنْ بالعِلْم والقُدْرَةِ والأسبابِ التي سخرها الله لهم ، وإذا كانَ السُّلطانُ في مَقامِ المحاجَّةِ والمجادلةِ كانَ المرادُ به البرهانَ والحجَّةَ التي يَخْصِمُ بها خَصْمَهُ ومِنه قوله تعالى : ﴿ إِنْ عِندَكُم مِّن سُلْطَٰنٍۭ بِهَٰذَآ ﴾ (يونس: من الآية٦٨) أيْ مِن حُجَّةٍ وبُرهَان ،ولم يأتِ السُّلطانُ في القرآنِ مُرادًا بِهِ مُجرَّدَ العِلْم ،والاشتقاق يدلُّ على أنّ المرادَ بالسُّلطانِ مَا بِهِ سُلْطَةٌ للعبدِ وقُدْرَةٌ وغَلَبَة .

فتبين بهذا أنّ الآيةَ الكريمةَ لا يُرَادُ بها الإشارةُ إلى ما ذُكِرَ مِن السُّفُنِ الفضائيةِ وإنزالها إلى القَمَرِ ، وهذهِ الوجوهُ التي ذكرناها مِنها مَا هو ظاهرٌ ومِنها ما يحتاجُ إلى تأمُّلٍ وإنما نَبَّهْنَا على ذلكَ خوفًا مِن تفسيرِ كلامِ الله بما لا يُراد بهِ ؛لأنّ ذلكَ يتضمنُ محذورين :

أحدهما : تحريفُ الكَلِمِ عن مَواضعهِ ، حيثُ أُخْرِجَ عن معناه المراد به .

الثاني : التَّقَوُّلُ على الله بلا عِلْم ،حيثُ زَعَمَ أنّ الله أرادَ هذا المعنى مع مخالفتهِ للسياقِ وقد حَرَّمَ الله على عبادهِ أنْ يقولوا عليهِ مَا لا يعلمون ".(١)

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٥ / ٣٢٢ - ٣٢٦) .

المثالُ الثاني :

قالَ رحمهُ الله في مَعْرِضِ رَدِّهِ على النساءِ اللاتي يُخرِجْنَ أيديهنّ وأرجلهنّ ويَستدللنَ بقوله تعالى : ﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ (النور:من الآية٣١) : "المرادُ بالزينةِ الثيابُ واللباسُ كما قالَ تعالى : ﴿ ۞ يَٰبَنِيٓ ءَادَمَ خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ (الأعراف:من الآية٣١) وقالَ : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ ٱللَّهِ ٱلَّتِيٓ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِۦ وَٱلطَّيِّبَٰتِ مِنَ ٱلرِّزْقِ ﴾ (الأعراف: من الآية٣٢) ولم يَرِدْ في القرآنِ أنّ الزينةَ تعني جُزْءً مِن البدنِ ، وليسَ هذا معروفاً في اللغةِ العربية .[١]

وأمّا قوله : ﴿ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ فالاستثناءُ هنا مُنقطع ، والمعنى : لكنْ مَا ظَهَرَ مِن الزينةِ كالعباءةِ ونحوها لا بأسَ به ".[٢]

---

(١) وقد قرر هذا الشنقيطيُّ رحمه الله في تفسيره(٦ / ١٩٨) وما بعدها .

(٢) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١٢/ ٢٨٩) .

وللاستزادة انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٥ / ٢٤٥) ، الشرح الممتع(٣ / ٢٩ ، ٦٦) .

المبحث الرابع

مَصَادِرُهُ في التفسير ، ومَنهجهُ في الاستفادةِ مِنهَا

إنّ طريقةَ الشيخِ في التفسيرِ غالبًا تنقسمُ إلى قسمين هما : التفسيرُ ، والفوائدُ ، وقد بَرَزَ الشيخُ واعتنى بالقسمِ الثاني وهي الفوائدُ التي غالباً ما يكونُ مَصدرُها إعمالُ الذِّهْنِ وما يفتحُ اللـه عليهِ حالَ تفسيرِ الآيةِ وبالتالي فالشيخُ مُقِلٌّ مِن نَقْلِ آراءِ مَن تَقَدَّمَ مِن المفسِّرين ؛ ولذا قلَّ اعتمادهُ على المصادرِ المتقدمةِ ؛ إلاَّ أنّه اعتمدَ اعتمادًا كبيراً على أقوالِ شيخِ الإسلامِ ابن تيميةَ وتلميذهِ ابن القيِّم رحمهما اللـه .

ولا يعني ما تقدمَ عدمُ وجودِ مصادرَ للشيخِ في تفسيرهِ ،بلْ هناكَ مصادرُ اختلفتْ طريقتهُ في الاعتمادِ عليها كَثْرَةً وقِلَّة .

وسوفُ أتناولُ مصادرهُ في التفسير مِن خلالِ النقاطِ التالية :

أولاً : مَصَادِرُهُ مِن كُتُبِ وأقوالِ شيخِ الإسلامِ ابن تيميةَ رحمه اللـه

لقد كانَ الشيخُ أكثرَ اعتمادًا على آراءِ شيخِ الإسلام ابن تيمية رحمه اللـه ، فهو مِن تلاميذِ مدرستهِ ، وكُتُبُ الشيخِ ابن عثيمين زاخرةٌ بذكرِ آراءِ شيخِ الإسلام واختياراته سواء ما يتعلّقُ بالعقيدةِ ، أو الفقهِ ، أو التفسير .

ولقد استفادَ كثيرًا مِن شيخِ الإسلام رحمه اللـه ، فمثلاً في المجلد الثالث مِن كتابه: تفسير سورة البقرة ؛ وجدته استفادَ مِنه في ستة عشر مَوضِعًا [(١)] ، وكانَ أحياناً يُصَرِّحُ بِاسْمِ المرجعِ الذي نَقَلَ منه ، إلا أنّ الغالبَ عدمُ التصريحِ والاكتفاءُ بِاسْمِ شيخِ الإسلام .

والكتبُ التي صَرَّحَ في العَزْوِ إليها :

١ – شرحُ حديثِ النزول .[(٢)]

---

(١) انظر الصفحات التالية :(٥٦ ، ٦١ ، ١٠٣ ، ١١٠ ، ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٣٥ ، ١٤١ ، ١٦٩ ، ١٧٥ ، ١٩١ ، ٢٤٠ ، ٢٥٤ ، ٣٢١ ، ٣٨٧ ، ٣٩٤) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٢٥٢) . شرح حديث النزول . مطبوع ضمن مجموع فتاوى ابن تيمية(٥ / ٤٩٤) .

٢ – التسعينية [١] ، وهو كتابٌ في الرَّدِّ على الأشاعرةِ .

٣ – الفتوى الحمويّة .[٢]

٤ – العقيدةُ الواسطيّة .[٣]

٥ – دَرْءُ تعارضِ العَقْلِ والنَّقْل .[٤]

٦ – مقدّمةُ التفسير .[٥]

٧ – نقضُ التَّأسِيس .[٦]

هـذا مـا صَرَّحَ بـه مِـن أسمـاءِ كتـب شيـخِ الإسـلام ، وأمّا مَا لَمْ يصرح به بِاسْمِ الكتاب فهو الغالب .

وطَريقتهُ في الاستفادةِ مِن كُتُبِ شيخِ الإسلام :

الأول : ذكر اختياراته

وأكثر استفادته مِنه في هذا الأمر ، ومِن أمثلته :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ لَآ أَعۡبُدُ مَا تَعۡبُدُونَ ﴾ (الكافرون:٢) الآيات .

ذكرَ ثلاثةَ أقوالٍ في معناها ، ثم قالَ:" القولُ الرابعُ واختارهُ شيخُ الإسلامِ ابن تيمية رحمه الله [٧] أنَّ قولـه: ﴿ لَآ أَعۡبُدُ مَا تَعۡبُدُونَ ۝ وَلَآ أَنتُمۡ عَٰبِدُونَ مَآ أَعۡبُدُ ﴾ (الكافرون:٢-٣)

---

(١) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٤٠) . التسعينية : طُبِعَ في ثلاث مجلّدات بتحقيق د. محمد العجلان .

(٢) انظر : القول المفيد(٢ / ٢٧٩) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٣ / ٣١٤) . الفتوى الحمويّةُ : مطبوعةٌ ضمنَ مجموع فتاوى ابن تيمية(٥ / ٥) وما بعدها .

(٣) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(١٠٤) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٧) . العقيدة الواسطية : مطبوعةٌ ضمنَ مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ١٢٩) وما بعدها .

(٤) انظر : تفسير سورة الزمر(الآية ٤٢) . درء تعارض العقل والنقل : مطبوعٌ بتحقيق محمد سالم .

(٥) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٤١٩) ، تفسير سورة المائدة صـ(٣٣) ، ولـه أكثر مِن طبعة ومِنها طبعةٌ بتحقيق عدنان زرزور .

(٦) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ١٥٣) .

(٧) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٦/٥٣٤) .

هذا في الفعلِ ، فوافقَ القَـوْلَ الأولَ في هذهِ الجملةِ ﴿ وَلَآ أَنَا۠ عَابِدٞ مَّا عَبَدتُّمۡ ۝ وَلَآ أَنتُمۡ عَٰبِدُونَ مَآ أَعۡبُدُ ﴾ (الكافرون: ٤، ٥) أيْ في القـولِ . بمعنى : ولنْ أقبلَ غير عبادتي ، ولنْ أقبلَ عبادتكم ، وأنتم كذلكَ لنْ تقبلوا . فتكونُ الجملةُ الأولى عائدةٌ على الفعلِ ، والجملةُ الثانيةُ عائدةٌ على القبولِ والرِّضَا ، يعني : لا أعبدهُ ولا أرضاه ، وأنتم كذلكَ لا تعبدونَ الله ولا ترضونَ عبادته .

وهـذا القـولُ إذا تأمَّلْتَهُ لا يَـرِدُ عليهِ شـيءٌ مِن الـهفواتِ السابقـةِ ، فيكونُ قولاً حسنًا جيداً ".[1]

الثاني : الإحالةُ على كُتُبِهِ

ومِن أمثلتهِ :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ تِلۡكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلۡنَا بَعۡضَهُمۡ عَلَىٰ بَعۡضٖۘ مِّنۡهُم مَّن كَلَّمَ ٱللَّهُۖ ﴾ (البقرة: من الآية٢٥٣)

ذكـرَ مِن فوائدها :" إثباتُ الكلامِ للـه ﷻ " ... وقرَّرَ ذلكَ على مَنهجِ أهلِ السنّةِ والجماعـةِ ، ثـم ذكـرَ قـولَ الأشـاعرةِ وعقَّبَ عليهِ بقولـه :" وقد أبْطَلَ شيخُ الإسلامِ هذا القولَ مِن تسعينَ وَجْهًا في كتابٍ يُسَمَّى : التسعينية ".[2]

الثالث : الاستفادة منه بتوجيه القراءات

عندَ تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ وَٱمۡسَحُواْ بِرُءُوسِكُمۡ وَأَرۡجُلَكُمۡ إِلَى ٱلۡكَعۡبَيۡنِۚ ﴾ (المائدة:من

---

(١) تفسـير جزء عـمّ صــ(٣٣٧) ، وانظر تفسـير شيخ الإسـلام لـهذه الآيـة في : مجمـوع فتاوى ابن تيمية (١٦/ ٥٣٨) وما بعدها .

وللاستـزادة انظـر : تفسـير سـورة الـبقرة(١ / ٢٣ ، ٥٦) و(٣/ ٦١ ١١٠ ، ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٦٩ ، ١٩١ ، ٢٥٤) ، تفسـير سورة المائدة صــ(٣٧) ، تفسير سورة يس صــ(٩) ، تفسير سورة الصافات(الآية ١٥٠) ، تفسير جزء عمّ صــ(٢٣٧) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٤٠) .

الآية٦)

ذكرَ قراءةَ الجرِّ ، وذكرَ في توجيهها مَنْ قالَ : إنّها جُرَّتْ على سبيلِ المجاورةِ ، وضعَّفَهُ ، ثم قالَ :" لكنْ ذهبَ شيخُ الإسلام رحمه الله إلى مَذهبٍ جيّد فقالَ : إنّ الله قالَ: ﴿أَرْجُلَكُمْ﴾ و﴿أَرْجُلِكُمْ﴾ ؛ لأنّ للرِّجْلِ حالَيْنِ : حَالاً تكونُ فيها مكشوفةً ففَرْضُهَا الغَسْلُ ، وحَالاً تكونُ فيها مَستُورَةً فَفَرْضُهَا المسْح ".(١)

الرابع : الاستشهادُ بكلامه

مثالـه :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تُبْطِلُوا۟ صَدَقَـٰتِكُم بِٱلْمَنِّ وَٱلْأَذَىٰ ﴾ (البقرة: من الآية٢٦٤)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ المنَّ والأذى بالصَّدَقَةِ كبيرةٌ مِن كبائرِ الذنوب؛ وَجْهُ ذلكَ: ترتيبُ العقوبةِ على الذَّنْبِ يَجْعَله مِن كبائرِ الذنوب ؛ وقد قالَ شيخُ الإسلامِ في حَدِّ الكبيرةِ :" كُلُّ ذَنْبٍ رُتِّبَ عليهِ عقوبةٌ خاصّةٌ ، كالبراءةِ منه ، ونَفْيِ الإيمان ، واللعنةِ ، والغضبِ ، والحدِّ ، وما أشْبَهَ ذلك " ؛ وهذا فيهِ عقوبةٌ خاصّةٌ ؛ وهِيَ إبطالُ العَمَلِ ".(٢)

وبعد هذا العَرْضِ تَبَيَّنَ أنّ أقوالَ شيخِ الإسلام ابن تيمية رحمه الله مِن أهم مَصادِرِ الشيخِ في تفسيرِهِ ، بلْ وفي غيرِهِ مِن الكتب ، واعتمادُه على آراءِ شيخِ الإسلام لا يعني التسليمَ المطلق ، بلْ تابعهُ فيما يعتقدُ أنّ الدليلَ دَلَّ عليه ؛ ولذا هناكَ مَسائِلُ كثيرة خَالَفَ فيها الشيخُ ابنُ عثيمين شيخَ الإسلام رحمهما الله .

قالَ ابنُ عثيمين رحمه الله مُقَرِّرًا مَنهجهُ :" شيخُ الإسلامِ حبيبٌ إلينا ، ولكنَّ

---

(١) تفسير سورة المائدة صـ(٥٣) ، وانظر كلام شيخ الإسلام في : الاختيارات الفقهية صـ(١٣) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ /٣٢١) .وانظر كلام شيخ الإسلام في : مجموع فتاوى ابن تيمية(١١ / ٦٥٠) . وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ١٠٣) و(٣ / ١٣٥ ، ١٤١ ، ٣٨٧ ، ٣٩٤) ، تفسير سورة النساء صـ(١٢١) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٢٦ ، ٢٢٩) ، القول المفيد(٢ / ١٣٤) .

الحقَّ أحبُّ إلينا مِنه ، وهـذا مَنهجُ السـلفِ الصالحِ في الاتّباع ، فالمقياسُ عندهم الدليل ولـيسَ التعلّق بالأشخاصِ ، وإنْ خالفوهم فإنّما يخالفونهم لمقتضى الدليلِ ويتعقبونَ الأقوالَ مع معرفةِ الفَضْلِ لـهم والتقديرِ لـهم ".(١)

ومِن أمثلةِ ما خالفَ فيه الشيخُ ابنُ عثيمين شيخَ الإسلامِ ما يلي :

المثال الأول :

عندَ تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَمَن يَرْتَدِدْ مِنكُمْ عَن دِينِهِۦ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُوْلَٰٓئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَٰلُهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْءَاخِرَةِ ﴾ (البقرة: من الآية٢١٧) .

ذكرَ مِن فوائدها :" أن المرْتَدَّ لا يُعامَلُ في الدنيا بأحكامِ المؤمنينَ لقولـه تعالى : ﴿ فَأُوْلَٰٓئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَٰلُهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْءَاخِرَةِ ﴾ فلا يُغسَّل ، ولا يُكفَّن ، ولا يُصلَّى عليهِ ، ولا يُدْفَنُ مع المسلمين ، ولا يَرِثُ ، وأمّا أنْ يُورَث فقد اختارَ شيخُ الإسلام أنّه يَرِثُهُ أقارِبُهُ المسلمونَ (٢)، ولكنَّ الصحيحَ أنَّـهُ لا تَوارُثَ لعمومِ قولـه ﷺ في حديثِ أسامة : [**لا يَرِثُ المسْلِمُ الكافِرَ ولا الكافِرُ المسْلِمَ**] ".(٣)

ومـا اختارهُ الشيخ ابـن عثيمين هي الروايةُ المشهورةُ عن أحمدَ ، وهو رأيُ جَمْعٍ مِن أهلِ العلم .(٤)

---

(١) انظر : الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح العثيمين صـ(٩٧) ، وقد ذكر(١٩) مسألة مِن المسائل التي خالفَ فيها شيخَ الإسلام .

(٢) انظر الاختيارات الفقهية صـ(١٩٦) حيثُ قالَ :"وهو رواية عن الإمام أحمد وهو المعروف عن الصحابة".

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ /٦١) ، والحديث رواه البخاري في كتاب : الفرائض / باب : لا يرث المسلم الكافر (١١/٨) ، ورواه مسلم في كتاب : الفرائض / باب : لا يرث المسلم الكافر(١٢٣٣/٢) برقم (١٦١٤).

(٤) انظر : المغني(٩ / ١٦٢) وفيه :" وقال القاضي : هو صحيحُ المذهبِ ، وهو قول ابن عبّاس ، وربيعة ، ومالك ، وابن أبي ليلى ، والشافعي ، وأبي ثور ، وابن المنذر ".

المثال الثاني :

وفي شرحِ العقيدةِ الواسطية عندَ قولِ ابنِ تيمية :"إثباتُ أنّ القرآنَ كلامُ اللـه"... أورد الأدلة على ذلكَ ، وكانَ مما أورده قولـه تعالى : ﴿ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَـٰمَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُۥ مِنۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة:٧٥) .

قـال ابن عثيمين رحمه اللـه :" قولـه تعالى : ﴿ يَسْمَعُونَ كَلَـٰمَ ٱللَّهِ ﴾ يحتملُ أنْ يرادَ بـهِ القـرآن وهو ظاهرُ صنيعِ المؤلّف ، فيكونُ دليلاً على أنّ القرآنَ كلامُ اللـه ، ويحتملُ أنْ يـرادَ بـه كلامُ اللـه لموسَى حينَ اختارَ مُوسَى سبعينَ رجلاً لميقاتِ اللـه تعالى ، فَكَلَّمَهُ اللـه وَهُـمْ يسـمعونَ فَحَرَّفُوا كلامَ اللـه تعالى مِن بعدِ ما عَقلُوه وَهُمْ يعلمون . و لم أرَ الاحتمالَ الأولَ لأحدٍ مِن المفسِّرين ".[1]

وهـو كمـا قـالَ فـلم يَذكُـر أحـدٌ مِـن المفسِّرين فـيما وَقَفْـتُ عليـهِ أنّ المـرادَ بـهِ القرآن .[2]

المثال الثالث :

يرى شيخُ الإسلام ابن تيمية نجاسةَ الخمرِ [3] ، وهو رأيُ الجمهورِ[4] ، ويرى الشيخُ ابن عثيمين عدمَ نجاستهِ ، واستدلَّ بأدلةٍ مِن السنّة على ذلكَ ، وأجابَ عن قولـه تعالى : ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّمَا ٱلْخَمْرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَنصَابُ وَٱلْأَزْلَـٰمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَـٰنِ ﴾ (المائدة:من الآية٩٠) بعدما قَرَّرَ أنّ المرادَ بالرِّجْسِ هُنَا : النَّجَسْ :" أنّه يُرادُ بالنجاسةِ النجاسةَ المعنويّـة لا الحِسِّيَـة ؛ لوجهينِ :

الأول : أنّها قُرِنَتْ بالأنْصَابِ والأزْلامِ والميْسِرِ ، ونجاسةُ هذهِ مَعنويّة .

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٤٣٣) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ٣٦٧) ، تفسير ابن الجوزي(١/ ٩٠) ، تفسير ابن كثير(١ / ٢٠١) ، تفسير القرطبي(٢ / ٣) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢١ / ٥١٧) .

(٤) انظر : تفسير القرطبي(٦ / ١٨٦) ، تفسير الشنقيطي(٢ / ١١٥) .

الثاني : أنّ الرِّجْسَ هُنَا قُيِّد بقولِه: ﴿ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ ﴾ فهو رِجْسٌ عَمَلِيٌّ ، وليسَ رجساً عَيْنِيًّا تكونُ بِهِ هذهِ الأشياءُ نَجِسَة ".(١)

ثانياً : مَصَادِرُهُ مِن كُتُبِ وأقوالِ ابن القيم رحمه الله

كما اعتمدَ الشيخُ على كتبِ شيخِ الإسلام ابن تيمية اعتمدَ أيضًا على كتبِ تلميذِهِ ابن القيِّم ، إذْ هُما مَدرسةٌ واحدةٌ تعتمدُ على الدليلِ مِن الكتابِ والسنّة سواء في العقيدةِ أو في الأحكام .

وطريقتهُ في الاستفادة مِن ابن القيّم رحمه الله ؛ ما يلي :

الأول : الإحالةُ إلى كُتُبِه

والكتب التي أحال عليها هي :

١ - مدارجُ السَّالِكينَ في مَنازِل إيَّاكَ نَعبُد وإيَّاكَ نَستعِين

أحالَ عليه في تفسير سورةِ الفاتحة إذْ قالَ :" وعلى كُلِّ حال السُّورَةُ هذهِ عظيمةٌ ولا يمكنُ لي ، ولا لغيري أنْ يحيطَ بمعانيها العظيمةِ ، لكنْ هذا قطرةٌ مِن بَحْرٍ ، ومَن أرادَ التوسُّعَ في ذلكَ فَعليهِ بكتابِ مدارجِ السالكين لابنِ القيم رحمه الله ".(٢)

٢ - إغاثةُ اللهفانِ مِن مَصايدِ الشَّيطان

عندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوْا۟ مِنكُمْ فِى ٱلسَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا۟ قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ ﴾ (البقرة:٦٥)

ذكرَ مِن فوائدها :" تحريم الحيَلِ وأنّ المتَحيِّلَ على المحارمِ لا يخرجُ عن العُدْوَان " ... إلى أنْ قالَ :" ولِلْحِيَلِ مَفاسِد كثيرة ، رَاجِع إنْ شِئْتَ كتابَ : إغاثة اللهفانِ لابن القيم رحمه الله ، وغيره ".(٣)

(١) الشرح الممتع(١ / ٢٦٦ - ٢٦٧) .

(٢) تفسير سورة البقرة (١ / ٢٠) ، تفسير جزء عم ص(٢٤) .

(٣) تفسير سورة البقرة (١ / ٢٣١) . وانظر : إغاثة اللهفان(١ / ٣٣٨) .

وعندَ تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ قَالُواْ يَـٰمُوسَىٰٓ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُواْ مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُواْ مِنْهَا فَإِنَّا دَٰخِلُونَ ﴾ (المائدة:٢٢)

قـالَ :" إذا تأمَّلَ الإنسانُ حالَ هذهِ الأُمَّةِ الغَضَبِيَّةِ – يَقْصِد اليهود – وجدَ أنهم في غايـةِ السَّـفاهةِ في العقـولِ ، كمـا أنّهم في غايةِ الضلالِ في الدين ، ومَن أرادَ مَزيد بيانٍ في هـذا الأمـر فليرجـعْ إلى كـتابِ ابـن القـيم رحمـه الله : إغاثة اللـهفانِ ، فإنّه تَكلّمَ عن خصائصِ المِلَلِ بما لا مَزِيدَ عليه ". (١)

٣ – مفتاحُ دارِ السعادة

عندَ تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ ٱلْخَـٰلِقِينَ ﴾ (الصافات:١٢٥) .

ذكـرَ مِـن فوائدهـا :" أنّ اللـه ﷻ أحْسَنُ الخالقين خَلْقًا في أيِّ شيء ؟ في كُلِّ مَا يعـودُ إلى صِفَةِ الخلْق مِن كَمَالِ الْخِلْقَةِ وجمالـها ومُناسبتها لطبيعتها وغيرِ ذلكَ ، ومَن أرادَ التوسُّعَ في هـذا المجـالِ فلـيقرأ كتابَ : مفتاح دارِ السعادة لابن القيم ، فإنّه ذكرَ مِن ذلكَ العَجَبَ العُجَاب في خَلْقِ اللـه ﷻ ".(٢)

٤ – الصَّواعِقُ المرْسَلَةُ على الجهميةِ والمعَطِّلَة

عندَ تفسيرِهِ لقولـه تعالى : ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (النساء: من الآية١١٥)

ذكـرَ مِـن فوائدهـا :" الاحـتجاجُ بالإجمـاعِ " ثم عقّبَ على ذلكَ بقولـه :" لكن الـذي يـبقى هـو تحقـيقُ الإجمـاعِ ، هذا هو المشْكِل لأنّكَ أحياناً ترى مِن العلماءِ مَن ينقلُ الإجمـاعَ والخـلافُ قائمٌ " ... إلى أنْ قالَ :" وقد ذكرَ ابن القيّم(٣) رحمه اللـه طائفةً كبيرةً

---

(١) تفسير سورة المائدة صـ(١٥٦) . وانظر : إغاثة اللـهفان(٢ / ٢٥٢) وما بعدها .

(٢) تفسير سورة الصافات(الآية ١٢٥) . وانظر : مفتاح دار السعادة(١ / ٢٥١) وما بعدها .

(٣) هـو : محمـد بن أبي بكـر بـن أيوب الدمشقي ، أبو عبد الله ، المعروف بابن قيم الجوزية ، الإمامُ المحقِّق الأصولي النحوي ، صاحب التصانيف البديعة ، تتلمذ على شيخ الإسلام ابن تيمية وتأثّر به ، تُوفِّيَ سنة (٧٥١ هـ) .
انظر : شذرات الذهب(٦ / ١٦٨) ، طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ٩٣) . وقد ترجم لـه الشيخ بكر ابن عبد الله أبو زيد ترجمةً موسّعة : ابن القيم الجوزية ، حياته ، آثاره ، موارده .

في كتابهِ : الصواعقُ المرسلة ؛ مما نُقِلَ فيهِ الإجماعُ ونَقلـه أئِمَّةٌ أجلَّة وليسَ فيهِ إجماع ".[١]

٥ - التِّبْيَانُ في أقْسَامِ القرآن

عندَ تفسيرهِ لقولـه تعالى : ﴿ وَٱلسَّمَآءِ وَٱلطَّارِقِ ﴾ (الطارق:١)

قـالَ :" وقد أقْسَمَ الله تعالى بأشياءَ كثيرة مِن خَلْقِهِ ، ومِن أحْسَنِ ما رأيتهُ تَكَلَّمَ علـى هـذا الموضـوعِ ابـنُ القـيِّم رحمـه الله في كتابهِ: التِّبْيَانُ في أقْسَامِ القرآن ،وهو كتابٌ جيّد يَنْفَعُ طالبَ العلمِ كثيرًا ".[٢]

الثاني : النَّقْلُ مِن كُتُبِهِ

ومِن ذلكَ :

١ - النُّونِيَّةُ ، واسْمُهَا : الكافيةُ الشافيةُ في الانتصارِ للفرقةِ الناجية

لقد استشهدَ بها الشيخُ كثيراً [٣] ، ومِن الأمثلةِ على ذلكَ :

عندَ تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ ۚ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْكَبِيرُ ﴾ (البروج:١١).

قـالَ :" قالَ العلماءُ : ﴿ مِن تَحْتِهَا ﴾ ،أيْ مِن تَحْتِ أشْجَارِهَا وقُصُورِهَا [٤] ، وإلا فهـي علـى السَّـطْحِ فَـوْق ، ثـم هـذهِ الأنهارُ جاءَ في الأحاديثِ أنها لا تحتاجُ إلى حَفْرٍ ولا تحتاجُ إلى بناءِ أُخْدُودٍ [٥]، وفي هذا يقولُ ابنُ القيِّم في النونيةِ :

أنْهَارُهَا مِن غَيرِ أُخْدُودٍ جَرَتْ   سُبْحَانَ مُمْسِكِهَا عَن الفَيَضَانِ " .[٦]

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٦٦٦) . وانظر : الصواعق المرسلة(٢ / ٥٨٣) وما بعدها .
وللاستزادة انظر : تفسير سورة النساء صـ(٦٨٩) .

(٢) تفسير جزء عم صـ(١٤٧) .

(٣) انظر على سبيل المثال : تفسير سورة البقرة (١ / ٨٣) ، تفسير سورة النساء صـ(١٠٤ ، ٧٤٠) ، تفسير سورة المائدة صـ(٢٢٣) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٩) .

(٤) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ١٧٠) ، تفسير ابن كثير(١ / ١٠٩) .

(٥) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ١٧٠) ، تفسير ابن كثير(٦ / ٢٠٥) .

(٦) تفسير جزء عم صـ(١٣٦) . وانظر : شرح القصيدة النونية(٢ / ٣٧٤) لـ د. محمد خليل هراس .

٢ - المِيْمِيَّةُ

عندَ تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ وَقُلْنَا يَـٰٓـَٔادَمُ ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ ﴾ (البقرة:من الآية٣٥) .

قالَ :" فإنْ قِيلَ : كيفَ يكونُ القولُ الصحيحُ أنّها جَنَّةُ الخلْدِ مَع أنَّ مَن دَخلَـها لا يَخرُجُ مِنها ، وهذهِ أُخرِجَ مِنها آدَمُ ؟

فـالجوابُ : أنّ مَـن دَخـلَ جَـنَّةَ الخلْـدِ لا يَخرُجُ مِنها بعدَ البَعْثِ ، وفي هذا يقولُ ابن القيّم في المِيْمِيَّةِ المشْهُورَةِ :

فَحَيَّ على جَنَّاتِ عَدْنٍ فإنّها مَنازِلُكَ الأُولَى وفِيهَا المخيَّمُ [(١)]

قالَ : " مَنازِلُكَ الأُولَى " لأنّ أبَانَا آدَمَ نَزَلـها ".[(٢)]

٣ - زادُ المعادِ في هَدْيِ خير العِبَاد

عندَ تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُم بِٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (البقرة: ٢٧٤)

ذكـرَ مِن فوائدها :" أنّ الإنفاقَ يكونُ سبباً لِشَرْحِ الصَّدْرِ وطَرْدِ الـهمِّ ، والغمِّ ، لقولـه تعـالى: ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ وقـد ذكـر ابنُ القيِّم رحمه اللـه في زادِ المعاد : أنَّ ذلكَ مِن أسبابِ انْشِرَاحِ الصَّدْرِ ".[(٣)]

وعندَ تفسيرهِ لقولـه تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ ٱلرِّبَوٰاْ لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ ٱلَّذِى يَتَخَبَّطُهُ ٱلشَّيْطَـٰنُ مِنَ ٱلْمَسِّ ﴾ (البقرة: من الآية٢٧٥)

ذكـرَ مِـن فوائدهـا :" أنّ الشيطانَ يتخبطُ ابنَ آدَمَ فيصْرعُه ، ولا عِبرةَ بقولِ مَن

---

(١) قصيدة طويلة ، أنشدها ابن القيم رحمه اللـه في كتابه : طريق الـهجرتين وباب السعادتين صـ(٤٩) ، وفي مقدمة كتابه : حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح صـ(٧) .

(٢) تفسير سورة البقرة (١ / ١٢٨) .

(٣) تفسير سورة البقرة (٣ / ٣٧٣) . وانظر : زاد المعاد(٢ / ٢٥) .

أنْكَرَ ذلكَ مِن المعتزلةِ ، وغيرهم ، وقد جاءت السنّةُ بإثباتِ ذلكَ ، والواقعُ شاهدٌ بهِ ، وقد قَسَّم ابنُ القيم رحمه الله في زادِ المعادِ الصَّرَعَ إلى قسمين : صَرَعٌ بِتَشَنُّجِ الأعْصَابِ ، وهذا يُدرِكُه الأطباءُ ويُقِرُّونَهُ ، ويُعالجونه بما عندهم مِن الأدويةِ ، والثاني : صَرَعٌ مِن الشيطانِ ، وذلكَ لا عِلْمَ للأطباءِ بهِ ولا يُعالَجُ إلا بالأدويةِ الشرعيّةِ كقراءةِ القرآنِ والأدعيةِ النبويّةِ الواردةِ في ذلك ".(١)

٤ – روضةُ المحبين ونُزهَةُ المشتاقين

نقلَ عنهُ في تعريفِ المحبَّةِ ؛ إذْ قالَ :" لهذا قالَ ابنُ القيِّم في روضةِ المحبين :"لا يمكنُ أنْ تَحُدَّ المحبَّةَ بِأَلْيَقَ مِن لَفْظِهَا أبدًا ، وكُلُّ الذينَ عَرَّفُوهَا أكثرَ مِن عشرينَ تَعريفًا كُلهمْ يُفسِّرُونَهَا بِلَوَازِمِهَا ونَتَائِجِهَا ".(٢)

الثالث : ذكر اختياره

لما ذكرَ اختلافَ أهلِ العلم في الحروفِ الهجائيّةِ التي في أوائلِ السُّوَرِ ، ذكرَ أنّ مِن الحِكْمَةِ مِنها :" بيانُ إعجازِ القرآن "، وذكرَ أنّ هذا هو اختيارُ ابنُ القيِّم .(٣)

الرابع : ربما لا يُصَرِّحُ بإسْمِ الكتابِ الذي نَقَلَ مِنه وإنما يكتفي بذكرِ ابنِ القيِّم فَقَطْ

وهذا غالبًا ما يكونُ عندما يذكرُ اختيارهُ في مَسألةٍ مُعيّنة كما تقدّم ، ومِن أمثلته:

عندَ تفسيرِهِ لقولـه تعالى : ﴿ إِنَّهُۥ لَقُرۡءَانٞ كَرِيمٞ ۝ فِي كِتَٰبٖ مَّكۡنُونٖ ﴾ (الواقعة:٧٧ – ٧٨) .

قال :" اختلفَ المفسِّرونَ في هذا الكتابِ على قولين :

(١) تفسير سورة البقرة (٣ / ٣٧٦) . وانظر : زاد المعاد(٤ / ٦٦) .

(٢) تفسير سورة الزمر(الآية ١٤) . وانظر : روضة المحبين صـ(١٩) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٣) . وانظر : بدائع الفوائد(٣ / ١٤٨) .

الأول : أنّه اللوحُ المحفوظُ الذي كَتَبَ الله فيهِ كُلَّ شيءٍ .

الثاني : وإليهِ ذَهَبَ ابنُ القيِّم أنّه الصُّحُفُ التي في أيدي الملائكةِ ".(١)

وربما يستفيدُ مِن ابنِ القيِّم ولا يُصَرِّحُ بِاسْمِهِ .

مثاله : في تفسيرِهِ لآياتِ المَوَاريث في سورة النساءِ ، قالَ الشيخُ ابنُ عثيمين رحمه الله :" ثم اشترطَ الله تعالى في الدَّيْنِ والوَصيَّةِ أنْ يكونَ الميتُ غير مُضارٍ وذلكَ بأنْ لا يَقْصِدَ بهما إضْرارَ الورثةِ ، وذَكرَ الله تعالى هذا الشَّرْطَ في إرْثِ قرابةِ الأخوةِ مِن الأمِّ دُونَ إرْثِ الأصُولِ والفرُوعِ ؛ لأنّ الغالبَ أنّ الميتَ لا يَقصِدُ الإضْرَارَ بأصُوله وفُروعِه ".(٢)

وَازنْ ما تقدّم بما ذكرهُ ابنُ القيِّم رحمه الله بقوله:" وتأمَّلْ كيفَ ذكرَ الله ﷻ الضِّرَارَ في هذهِ الآيةِ دُونَ التي قبلها (٣)؛ لأنّ الأُولَى تَضَمَّنَتْ مِيراثَ العَمُودَيْنِ ، والثانية تَضَمَّنَتْ مِيراثَ الأطرافِ مِن الزَّوْجَيْنِ والأُخْوَةِ ، والعادةُ أنّ الميتَ قد يُضَارُّ زوجتهُ واخوته، ولا يكادُ يُضَارُّ وَالِدَيهِ وَوَلَدَه ".(٤)

وإذا تأمَّلْتَ هَذَيْنِ النَّصَّيْنِ تجدْ أنّ كلام الشيخ ابن عثيمين رحمه الله هو معنى كلام ابنِ القيِّم رحمه الله ، فيحتمل أنّه استفادَ مِنْهُ ذلكَ ولَمْ يُصرِّح باسمه ، ويحتمل أنّ ذلكَ حصل توافقًا بينهما .

هذهِ أهمُّ مَلامحِ طَريقتهِ في الاستفادةِ مِن كُتُبِ ابن القيم رحمه الله .

---

(١) القول المفيد(٢ /١٣٣) ، و انظر كلام ابن القيم في : التبيان في أقسام القرآن صـ(٢٢٣) وما بعدها . وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة (٢ / ٤٣٢) .

(٢) الإلمام(٢ / ث / ٤٣) .

(٣) يعني قوله تعالى : ﴿ مِنۢ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَآ أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَآرٍّ ﴾(النساء:من الآية١٢) مع قوله تعالى ﴿ مِنۢ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِى بِهَآ أَوْ دَيْنٍ ﴾(النساء: من الآية١١) .

(٤) بدائع التفسير(٢ / ٣٣) .

ثالثاً : مَصَادِرُهُ مِن كُتُبِ التَّفْسِيرِ

١ – تفسير ابن جرير الطبري (جامعُ البيانِ عن تأويلِ آيِ القرآن)

لا تجدُ مُفَسِّرًا – في الغالبِ – إلا وقد رجعَ إلى تفسيرِ ابن جرير رحمه الله لأهمّيةِ هذا الكتابِ ، وسَبْقِهِ في بَابِه .

ولقد أدركَ الشيخُ قيمةَ هذا التفسير فكانَ أحدَ مَصَادِرِهِ ، فقالَ عن مُفَسِّرِهِ :" إنه إمَامُ المفسِّرين ".[(١)]

وقالَ عَن تفسيرِهِ :" هو أصْلُ التفسير بالأثرِ ، ومَرْجِعٌ لجميعِ المفسِّرينَ بالأثرِ ، ولا يخلو مِن بعضِ الآثارِ الضعيفةِ ، وكأنّه يريدُ أنْ يجمعَ ما رُوِيَ عن السلفِ مِن الآثارِ في تفسيرِ القرآنِ ، ويَدعَ للقارئ الحكْمَ عليها بالصِّحَّةِ أو الضَّعْفِ بحسبِ تَتَبُّعِ رجالِ السَّنَد ، وهي طريقةٌ جيّدة مِن وَجْه ؛ وليستْ جيّدةً مِن وَجْهٍ آخَر .

فجيّدة مِن جِهَة أنها تجمعُ الآثارَ الواردةَ حتى لا تضيعَ ، وربما تكونُ طرقها ضعيفةً ويَشهدُ بعضها لبعض .

وليستْ جيّدة مِن جِهَة أنّ القَاصِرَ بالعِلْم ربما يخلطُ الغثَّ بالسَّمِين ويأخذُ بهذا وهذا ، لكنْ مَن عَرَفَ طريقةَ السَّنَدِ عَرَف ،وراجعَ رجالَ السَّنَدِ ، ونَظَر إلى أحوالهم وكلامِ العلماءِ فيهم .

وقد أضافَ إلى تفسيرِهِ بالأثرِ : التفسيرَ بالنَّظَرِ ولا سِيَّمَا ما يعودُ إلى اللغةِ العربيةِ، ولهذا دائماً يُرَجِّحُ الرأيَ ويستدلُّ له بالشواهدِ الواردةِ في القرآنِ وعن العربِ ، ومِن الناحيةِ الفقهيةِ فالطبريُّ مجتهدٌ لكنّه سَلَكَ طريقةً خالفَ غيرهُ فيها بالنسبةِ للإجماعِ ، فلا يَعْتَبِرُ خلافَ الرَّجُلِ والرَّجُلَيْنِ ، ويَنقلُ الإجماعَ ولو خالفَ في ذلكَ رَجُلٌ أو رَجُلانِ ، وهذهِ الطريقةُ تُؤْخَذُ عليهِ ؛ لأنّ الإجماعَ لابُدَّ أنْ يكونَ مِن جميعِ أهلِ العلم المعتبرين في الإجماعِ ، وقد يكونُ الحقُّ مع هذا الواحدِ المخالفِ . والعجيبُ أنّي رأيتُ بعضَ المتأخرينَ

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ١٣٤) .

يُحَذِّرُ مِن تفسيرِهِ لأنَّه مَمْلُوءٌ - على زَعْمِهِمْ - بالإسرائيلياتِ ، فيُحذِّرون الطلبةَ مِن ذلكَ ، ويقولونَ عليكم بتفسيرِ الكشّافِ للزمخشريِّ وما أشبهَ ذلكَ ، وهؤلاءِ خطيرونَ لأنهم هُمْ لِجَهْلِهِمْ بفضلِ التفسيرِ بالآثارِ عن السلفِ ،واعْتزَازِهم بأنْفُسِهِم ،وإعْجَابِهم بآرَائِهم ، صَارُوا يَقُولونَ هذا الرأي ".[1]

وأهمُّ مَلامحِ طَرِيقتهِ في الاستفادةِ مِنه ما يلي :

الأول : ذكر اختياراته

إنَّ رأيَ ابنِ جرير واختيارهُ له أهمّيةٌ كُبْرَى عندَ عَرْضِ أقوالِ المفسِّرينَ ، وقد ذكرَ الشيخُ جملةً مِن اختياراتهِ عندَ ذِكْرِهِ للخلافِ بينَ المفسِّرين .

ومِن الأمثلة ما يلي :

عندَ تفسيرِهِ لقولهِ تعالى : ﴿ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَيَّدْنَٰهُ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ ﴾ (البقرة: من الآية٨٧)

ذكرَ خلافَ المفسِّرينَ في المرادِ بـ ﴿ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ ﴾ وقالَ :" القولُ الثالث : أنّ المرادَ بـ : رُوح القُدُس جبريلُ ﷺ " ثم ذكرَ الأدلّةَ على ذلكَ وقالَ :" وهذا أصحُّ الأقوالِ وهو أنّ المرادَ بـ : رُوح القُدُس جبريلُ ﷺ يكونُ قَرِينًا له يُؤَيِّدُهُ ويُلَقِّنُهُ الحجَّةَ على أعدائهِ . وهذا الذي رجَّحْنَاهُ هو الذي رَجَّحَهُ ابنُ جرير[2] وابنُ كثير[3] ".[4]

وربما ذكرَ الشيخُ اختيارهُ وتَعَقَّبَهُ ، ومثالُ ذلك :

عندَ تفسيرِهِ لقولهِ تعالى : ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ ﴾ (البقرة: من الآية٢٩)

---

(١) القول المفيد(١ / ٤٣١) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ٤٠٥) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ٢١٤) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٨٢) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة (١ / ٣٠٨) ، الإلمام (٢ / ث/ ٣٢) ، شرح العقيدة الواسطية (١ / ٤٨٤) .

قَالَ :" ﴿ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ ﴾ : أيْ عَلا إلى السماءِ ، وهذا ما فسَّرَهَا بِهِ ابنُ جَرِيرٍ رحمه الله [١]، وقِيلَ : قَصَدَ إليها ،وهذا ما اختارهُ ابنُ كثير رحمه الله[٢]"... ثم ذكرَ وَجْهَ كِلا القولين بقوله :" فَمَنْ نَظَرَ إلى أنّ هذا الفعلَ عُدِّي بـ (إلى) قالَ : إنّ ﴿ ٱسْتَوَىٰٓ ﴾ هُنَا ضُمِّنَ معنى : قَصَدَ ، ومَن نَظَرَ إلى أنّ الاستواءَ لا يكونُ إلا في عُلُوٍّ جَعَلَ (إلى) بمعنى :(على) لكن هذا ضعيفٌ ؛ لأنّ الله تعالى لَمْ يَسْتَوِ على السماءِ أبدًا ، وإنّما اسْتَوَى على العَرْش .

فالصوابُ ما ذهبَ إليه ابنُ كثير رحمه الله وهو : أنّ الاستواءَ هنا بمعنى : القَصْدِ التَّامِّ والإرادةِ الجازمةِ ".[٣]

الثاني : الاسْتِدْرَاكُ عليه

وقد نقلنا كلامهُ على رَأْيِ ابنِ جَرِيرٍ رحمه الله في الإجماعِ ؛ أنّه لا يَعْتَدُّ بمخالفةِ الوَاحِدِ والاثنين [٤]، ومِن أمثلةِ ما استدركَ عليه في هذا الباب :

نَقَلُ ابنُ جَرِيرٍ رحمه الله أنّ الإجماعَ مُنْعَقِدٌ على أنّ مَتْرُوكَ التَّسْمِيَةِ نِسْيانًا حلالٌ .[٥]

ورجَّحَ الشيخُ أنّ مَن نَسِيَ التسميةَ فلا يَحِلُّ صيدهُ [٦]، لعموم قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا۟ مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ ٱسْمُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ (الأنعام:من الآية١٢١) ؛ ولأنّ النبيَّ ﷺ جعلَ

---

(١) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ١٩٢) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ١١٧) .

(٣) تفسير سورة البقرة (١/١١٠) وانظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١/١٣٤) وشرح العقيدة الواسطية(١/٣٨٤) .

(٤) انظر : صـ(١٢٨) من هذا البحث .

(٥) انظر : تفسير ابن جرير(٨ / ٢٠) .

(٦) والقول بحرمة الصيد عند النسيان قال عنه ابن قدامة :"هذا تحقيق المذهب وهو قول الشعبي وأبي ثور وداود". المغني(١٣ / ٢٥٨) . وانظر تفسير القرطبي(٧ / ٥٠) ، تفسير ابن كثير(٣ / ٨٧) .

ذِكْرَ اسْمِ اللهِ شَرْطًا [١]، والشَّرْطُ لا يسقطُ بالسَّهْوِ ، ثم ذَكَرَ أنّ هذا هو اختيارُ شيخِ الإسلام .[٢]

الثالث : النقل منه

عندَ تفسيرِهِ لقولِه تعالى : ﴿ وَٱصْنَعِ ٱلْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا ﴾ (هود: من الآية٣٧)

قالَ :" وقد فسَّرها ابنُ عباسٍ وقتادةُ بعينِ اللهِ حقيقةً ،نقله ابنُ جَريرٍ عنهما [٣]" .[٤]

الرابع : الاسْتِشْهَادُ بكلامِهِ

مِن أمثلته :

عندَ الحديثِ عن قولِه تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ ٱلرِّبَوٰاْ لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ ٱلَّذِى يَتَخَبَّطُهُ ٱلشَّيْطَٰنُ مِنَ ٱلْمَسِّ ﴾ (البقرة:من الآية٢٧٥) نقلَ عن ابنِ جَريرٍ قَولَه [٥]:" هو الذي يَتَخَبَّطُهُ فَيَصْرَعهُ ".[٦]

٢ – تفسير ابن كثير (تفسير القرآن العظيم)

تفسير ابن كثير أحدُ مَصَادِرِ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله في تفسيره .

---

(١) ولفظه : [إذا أرْسَلْتَ كَلْبَكَ المعَلَّمَ وذكرتَ اسم الله عليه فَكُلْ] رواه البخاري في كتاب : الصيد والذبائح / باب : إذا غاب عنه يومين أو ثلاثة(٦ / ٢٢٠) ، ورواه مسلم في كتاب : الصيد والذبائح / باب : الصيد بالكلاب المعَلَّمَة(٢ / ١٥٢٩) برقم(١٩٢٩) كلاهما من حديث عدي بن حاتم ﷺ .

(٢) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(٣٧) ، الصيد الثمين في رسائل ابن عثيمين(٢ / ٢٦٧) . وانظر اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية في : مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٥ / ٢٣٩) .

(٣) انظر : تفسير ابن جرير(١٢ / ٣٤) .

(٤) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١/٢٥٥) . وانظر كذلك : المرجع السابق(١/ ١٣٤ ، ٢٩٧) ، شرح مقدمة التفسير صـ(٩٢ ، ٩٣) .

(٥) انظر : تفسير ابن جرير(٣ / ١٠١) .

(٦) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٢٩٧) .

وطريقتهُ في الاستفادةِ مِنه كما يلي :

الأول : ذِكْرَ اختياره

ومِن أمثلته ما تقدَّمَ عندَ الحديث عن ابنِ جَريرٍ، إذْ كثيرًا ما يَقْرِنُ بينهما في ذِكْرِ الاختيارات .[١]

وربما ذكرَ اختيارهُ وتَعقُّبَهُ ، ومِن أمثلته :

عندَ تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ ٱلدَّارُ ٱلْآخِرَةُ عِندَ ٱللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ ٱلنَّاسِ فَتَمَنَّوُا۟ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴾ (البقرة:٩٤)

قالَ :" وظاهرُ الآيةِ الكريمةِ على ما فسَّرْنا أنّ الله تعالى أمرَ نَبِيَّهُ ﷺ أنْ يَتحدَّاهُم بأنّه إنْ كانت الدارُ الآخرةُ لـهم كما يَزعمونَ فلْيتمنَّوا الموتَ ليصِلُوا إليها ، وهذا لا شَكَّ هو ظاهرُ الآيةِ الكريمةِ ، وهو الذي رجَّحَهُ ابنُ جَريرٍ[٢]وكثيرٌ مِن المفسِّرينَ ، وذهبَ بعضُ العلماءِ إلى أنّ المرادَ بقولـه تعالى : ﴿ فَتَمَنَّوُا۟ ٱلْمَوْتَ ﴾ أيْ : فَباهِلُونا ، وتَمنَّوا الموتَ لِمَنْ هو كاذبٌ مِنّا ،فتكونُ هذهِ مثلَ قولـه تعالى في سورةِ آل عمران : ﴿ فَمَنْ حَآجَّكَ فِيهِ مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا۟ نَدْعُ أَبْنَآءَنَا وَأَبْنَآءَكُمْ وَنِسَآءَنَا وَنِسَآءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَتَ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰذِبِينَ ﴾ (آل عمران:٦١) فيكونُ المعنى : تمنَّوا الموتَ عن طريقِ المباهلةِ ، ورَجَّحَ هذا ابنُ كثيرٍ[٣]، وضَعّفَ الأولَ بأنّه لو كانَ المرادُ : تمنَّوا حصولَ الموتِ لكانوا يَحتجُّونَ أيضاً علينا نحنُ ويقولونَ : أنتم أيضًا إنْ كنتم تقولونَ : إنّ الدارَ الآخرةَ لكم فتمنَّوا الموتَ ؛ لأنّ تَحَدِّيكُمْ إيَّانا بذلكَ ليسَ بأَوْلَـى مِن تَحَدِّينا إيَّاكُمْ بهِ ؛ لأنَّكُمْ أنتم أيضًا تقولونَ : إنّ الدارَ الآخرةَ لكم وأنّ اليهودَ بعدَ بعثةِ الرسولِ ﷺ في النارِ فتمنَّوا الموتَ أنتم أيضًا ، والجوابُ عن ذلكَ : أنّا لم نَدَّعِ أنَّ الدارَ الآخرةَ خالصةٌ

---

(١) وانظر أيضاً تفسير سورة الأحزاب(الآية ٤) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ٤٢٤) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ٢٢٢) .

لنا مِن دُونِ الناسِ ، بلْ نُؤْمِنُ بأنَّ الدارَ الآخرةَ لكلِّ مَن آمنَ وعَمِلَ صالحاً سواء كانَ مِن هذهِ الأُمَّةِ أمْ مِن غيرها ، وهذا المعنى الذي نَحَا إليهِ ابنُ كثير – رحمه الله – مخالفٌ لظاهرِ السِّياقِ فلا يُعَوَّلُ عليهِ ، وقد عرفتَ الانفكاكَ مِنه ".(١)

الثاني : النقل منه

مثالـه :

عندَ تفسيرهِ لقولـه تعالى : ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِيٓ ﴾ (طه: من الآية٣٩) أوردَ ما ذكرهُ ابن كثير بقولـه :" قـالَ ابنُ كثير(٢): قالَ أبو عِمرانَ الجوني (٣): تَرَبَّى بعينِ الله ، وقالَ قتادةُ : تُغَذَّى على عَيْنِي ".(٤)

الثالث : الاسْتِشْهَادُ بكلامهِ في تفسيرِ الآيات

ومِن أمثلته :

عندَ تفسيرهِ لقولـه تعالى : ﴿ لِّيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا ﴾ (يس: من الآية٧٠)

قـالَ :" قولـه تعالى : ﴿ مَن كَانَ حَيًّا ﴾ هل المرادُ بالحياةِ هنا الحياةَ المعنويّة التي هي حياةُ القلبِ ، أو الحياة الحسِّيَّة التي هي حياةُ الجسْم ؟

الظاهـرُ أنّـه يشـملُ الأمرينِ ، ولـهذا قالَ ابنُ كثيرٍ رحمه الله (٥) :" مَن كانَ حيًّا على وجهِ الأرضِ " يعني : مَن كانَ حيًّا حياةً جِسْمِيَّة ".(٦)

---

(١) تفسير سورة البقرة (١ / ٣٠٨) .

(٢) تفسير ابن كثير(٤ / ٥٠٥) .

(٣) هو عبد الملك بن حبيب الأزدي ، أبو عمران الجوني البصري ، أحد العلماء ، مشهور بكُنْيَتِهِ ، تابعي ثقة ، تُوفِّيَ سنة(١٢٨ هـ) وقيل بعدها .
انظر : سير أعلام النبلاء(٥ / ٢٥٥) ، تهذيب التهذيب(٣ / ٤٩٣) .

(٤) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١/ ٢٥٥) .
وللاستزادة انظر : تفسير سورة يس صـ(٨) ، الإلمام(٢/ث/ ١٢٦) ، شرح العقيدة الواسطية(١/٣٢٩).

(٥) تفسير ابن كثير (٥ / ٦٣٠) .

(٦) تفسير سورة يس صـ(٢٥٤) .
وللاستزادة انظر: تفسير سورة الصافات(الآية ٤٥) ، الإلمام(٢ /ث/ ٧٨) ، تفسير سورة يس ص(٥٤).

الرابع : الاستفادةُ مِن تخريجِهِ للأحاديثِ والحكْمِ عليها

تفسيرُ ابن كثير رحمه الله مِن أوسعِ الكتبِ التي عُنِيَت بتفسيرِ القرآنِ بالسنّة ، فهو مَليءٌ بالأحاديثِ ، وغالباً ما يَحْكُمُ عليها ، وقد استفادَ مِنه الشيخُ ، ومن أمثلته :

أوردَ الشيخُ حديثَ أبي سعيد الخدري ﷺ وفيه [**يَكْشِفُ رَبُّنَا عَنْ سَاقِهِ فَيَسْجُدُ لَه كُلُّ مُؤْمِنٍ**][1] ثم قالَ :

" قالَ ابنُ كثير في تفسيرِهِ سورةَ (ن)[2] :" وهذا الحديثُ مُخَرَّجٌ في الصحيحين وفي غيرهما مِن طُرُقٍ ،وله ألفاظ ، وهو حديثٌ طويلٌ مَشْهُور ".[3]

ومِن أمثلة الحكْمِ على الأحاديث :

أوردَ الشيخُ حديثَ ابنَ عبّاسٍ الذي أخرجهُ ابنُ جَريرٍ [4] وغيره ، قالَ :" لما نزلت: ﴿ إِنَّمَآ أَنتَ مُنذِرٌۖ وَلِكُلِّ قَوۡمٍ هَادٍ ﴾ (الرعد:من الآية٧) وَضَعَ الرسولُ ﷺ يَدَهُ على صَدْرِهِ فقالَ : [**أنا المُنْذِر ، وأَوْمَأَ بيدِهِ إلى مَنْكِبِ عَلِيٍّ فقالَ : أنتَ الهادي يا عَلِيٌّ ، بِكَ يَهتَدِي المهْتَدُونَ مِن بَعْدِي**] فقالَ الحافظُ ابنُ كثير [5]: " وهذا الحديثُ فيهِ نَكَارَةٌ شديدة " ".[6]

---

(١) الحديث أخرجه البخاري مختصرًا في كتاب : تفسير القرآن / باب : يوم يُكشف عن ساق(٦ / ٧٢) ؛ ومُطوَّلاً في كتاب : التوحيد / باب : وجوه يومئذ ناضرة(٨ / ١٨١) ، ورواه مسلم في كتاب : الإيمان / باب : معرفة طريق الرؤية(١ / ١٦٧) برقم(١٨٣) .

(٢) تفسير ابن كثير(٧ / ٩٠) .

(٣) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٢٣٧) .
وللاستزادة انظر : المرجع السابق(١ / ٢٣٨) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٦٨) .

(٤) انظر : تفسير ابن جرير(١٣ / ١٠٨) .

(٥) تفسير ابن كثير(٤/٧٠) . قُلْتُ : وفي إسناده **الحسن بن الحسين العرني** : كانَ مِن رؤساء الشيعة ، وضعَّفهُ غير واحد مِن أهل العلم ، ولعلَّ آفةَ الحديث مِنه ؛ كما قال ابن حجر . انظر : لسان الميزان (٢ / ٢٤١) .

(٦) شرح مقدمة التفسير صـ(٩٣) .
وللاستزادة انظر : المرجع السابق صـ (٩٢) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١٣ / ١٢٢) .

وما تقدَّم هي أبْرَزُ مَصَادِرِهِ مِن كتب التفسير وطريقتهُ في الاستفادةِ منها ، وإنْ كانَ لم يقتصرِ عليها بلْ هناكَ كُتُبٌ أخرى كانَ يَرجعُ إليها ويستفيدُ مِنها ، إلاّ أنّ رجوعهُ إليها قليلٌ بالنسبةِ لما ذُكِرَ ؛ ولذا سأكتفي بالعَرْضِ التفصيليِّ السابقِ لمصادرهِ الأبْرَزْ ، وأُشِيرُ إلى بقيةِ المصادرِ ، وطَرِيقَتُهُ في الاستفادةِ مِنها إمّا بالنَّقْلِ مِنها ، أو الاستشهادِ بكلامِ مُؤلِّفِيهَا ، أو نَقلِ اختياراتهم ، او يَذكُر كلامَهم ويَستدرِكُ عليهِ ، وهي كالتالي :

- **كتب التفسير والمعاني**

١ – تفسير البغوي (معالم التنزيل) .(١)

٢ – تفسير الزمخشري (الكشاف) .(٢)

٣ – تفسير ابن أبي حاتم .(٣)

٤ – تفسير الثعلبي (الكشف والبيان) وتفسير الماوردي (النكت والعيون) .(٤)

٥ – تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) .(٥)

٦ – تفسير الجلالين (جلال الدين المحلي و جلال الدين السيوطي) .(٦)

٧ – تفسير الخازن (لباب التأويل في معاني التنزيل) .(٧)

٨ – تفسير الألوسي (روح المعاني) .(٨)

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٢٤٠ ، ٢٤٦ ، ٢٩٧) و(١١ / ٢٦١) .
(٢) انظر : تفسير سورة يس صـ(١٠) .
(٣) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ١٤٥) .
(٤) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٥ / ٣٢١) .
(٥) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٢٦١/١١) و(١٣ / ٩٩) ، الإلمام(٢ /ث/ ٤٣ ، ١٢٦) .
(٦) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(١٤٩) ، شرح العقيدة الواسطية(٢٠١/١) ، الشرح الممتع(٤٠٥/٥) .
(٧) انظر : الصيد الثمين في رسائل ابن عثيمين(٢ / ٢٦٢) .
(٨) انظر : تفسير سورة غافر(الآية ٣٣) .

٩ - تفسير الشوكاني (فتح القدير) .[١]

١٠ - تفسير الشنقيطي (أضواء البيان) .[٢]

١١ - تفسير ابن عاشور (التحرير والتنوير) .[٣]

١٢ - تفسير محمد رشيد رضا (تفسير المنار) .[٤]

١٣ - تفسير شيخه عبد الرحمن السعدي (تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان) .[٥]

١٤ - معاني القرآن للفراء .[٦]

هذا ما وقفت عليه مِن كتب التفسير والمعاني التي صرَّح الشيخ باسمها ، علمًا أن الشيخ مُقِلٌّ مِن النقلِ عن غيرِهِ ، أو تسميةِ مَصدرِهِ ،فعندَ النقلِ عن مُفسِّرينَ غالباً ما يُعَبِّرُ بقولـه : قالَ بعضهم ،أو القول الأول ،أو قالَ بعض المفسرين ،أو غير ذلكَ مِن العبارات، إلا أنّه مِن الملاحظِ أنّه اعتمدَ اعتمادًا كبيرًا على أقوالِ شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيِّم ، كما أكْثَرَ مِن النقلِ عن تفسيرِ ابنِ جَريرِ وتفسيرِ ابنِ كثيرِ رحمهم الله جميعًا .

- **مَصَادِرُهُ مِن الكُتُبِ الأُخرَى**

أ - كُتُبُ الحديثِ وشُرُوحِها

وخاصّـةً البخاريُّ ومسلم عليهما رحمة الله ، وذلكَ لأنّ السنّةَ هي المصدرُ الثاني لتفسيرِ القرآنِ الكريم ، واستفادَ مِنها في نقلِ الأحاديثِ المبَاشِرَةِ في التفسيرِ والذي

(١) انظر : الإلمام(٣ / م / ٣١) .

(٢) انظر : تفسير سورة يس صـ(٢٤) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ /٢٦٩) و(٥/ ٣٢٣) ، الشرح الممتع(٧ / ٤٣٥) .

(٣) انظر : تفسير سورة غافر(الآية ٣٣) .

(٤) انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٦٨) ، تفسير سورة النساء صـ(١١) .

(٥) انظر : تفسير سورة الكهف صـ(١٢٤) .

(٦) انظر : تفسير سورة الصافات(الآية ١٧٧) .

يَصْدُقُ عليه أنْ نسميه : التفسيرُ النبويُّ للقرآنِ .

كما أوردَ الأحاديثَ مُعتمداً عليها في تفسيرِ الآيةِ ، أو كشواهدَ وأدلّة لما يذكره مِن الآراءِ والأقوال .

وأغلبُ الأحيان يُوردُ الحديثَ غير مَنسوبٍ إلى مَصدرِهِ كقوله : وفي الحديث ، أو كما جاءَ في السنّة ، أو قالَ رسولُ الله ﷺ ، كما أنَّ الشيخَ لا يتعرّضُ إلى الحكْمِ عليها في الغالبِ ، وإذا حَكَمَ فإنّما يَنْقُلُ أقوالَ غيره .(١)

أمّا شروحُ كتبِ السنّةِ فَمِنْ خلالِ قراءتي لتفسيرِهِ لم أجِدْهُ يُصَرِّحُ بِاسْمِهَا ، ومما صَرَّحَ بِاسْمِهِ : كتابُ ابنِ دقيق العيد : إحْكَامُ الأحْكَام .(٢)

ب - كُتُبُ العقيدة

هناكَ كُتُبٌ خاصّةٌ في العقيدةِ أَلَّفَهَا شيخُ الإسلامِ وتلميذُهُ ابنُ القيِّم اعتمدَ عليها تَقَدَّمَت الإشارةُ إليها عندَ الحديثِ عن مَصَادِرِهِ مِن كُتُبِ شيخِ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيِّم ؛ كما استفادَ أيضًا مِن كُتُبٍ أُخرَى وهي :

١ - كتابُ التوحيدِ للإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله .(٣)

٢ - النُّونِيَّةُ للقحطاني .(٤)

٣ - عقيدةُ السَّفَّارِيني (الدرة المضيّة في عقيدة الفرقة المرضيّة ومعهاشرحها لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية) .(٥)

٤ - ثلاثةُ الأصُول لمحمد بن عبد الوهاب رحمه الله .(٦)

---

(١) وسيأتي أمثلة لذلكَ في : مبحث تفسير القرآن بالسنّة .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة (٢ / ٣٢٦) .

(٣) انظر : تفسير سورة الزمر(الآية ٦٨) .

(٤) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(٢٢٨) .

(٥) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٧٣٦) .

(٦) انظر : تفسير جزء عم صـ(٨٦) .

٥ – جَوهَرةُ التوحيد لإبراهيم اللقّاني .[١]

ج – كُتُبُ اللغةِ والإعْرَاب

١ – ألفيةُ ابن مالك .[٢]

٢ – حاشيةُ الخُضَري على شرح ابن عقيل لألفية ابن مالك .[٣]

٣ – المغني لابن هشام (مغني اللبيب عن كتب الأعاريب) .[٤]

د – كُتُبٌ مُتَفَرِّقَة

١ – مَنظومةٌ في أصُول الفقهِ وقواعد فقهية لابن عثيمين .[٥]

٢ – مُقدِّمة ابن خلدون .[٦]

٣ – البدايةُ والنهايةُ لابن كثير .[٧]

---

(١) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(١٢٦) و لم يُصرِّح باسمها وإنّما استشهد ببيتٍ مِن أبياتها في تقريرِ مذهبِ المفوِّضةِ ، ورَدَّ عليهم .

(٢) انظر : تفسير سورة النساء صـ(١١ ، ٤٩٨ ، ٦٥٧ ، ٦٧٥ ، ٧٣٨) ،تفسير سورة الزمر(الآية ٣٩) ، تفسير جزء عم صـ(٢٦٦) .

(٣) تفسير سورة آل عمران صـ(٩٣) .

(٤) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٣٣٥) .

(٥) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(١٩) .

(٦) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٩٧) .

(٧) انظر : تفسير سورة البقرة (١ / ١٧٩) .

الفصل الثاني

جهوده ومصادره في علوم القرآن

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : آثاره في علوم القرآن ، وطريقته فيها

المبحث الثاني : علوم القرآن في كتبه الأخرى

المبحث الثالث : مصادره في علوم القرآن ، ومنهجه في الاستفادة منها

المبحث الأول

آثارُهُ في علومِ القرآن ، وطريقتهُ فيها

علمُ التفسيرِ عِلْمٌ عظيمُ القدْرِ ، يحتاجُ الناظرُ فيهِ إلى مُقدِّماتٍ تُيَسِّرُ له هذا العلمَ ، وهو ما يُسمَّى بعلومِ القرآن ، فَمِنْ أهلِ العلمِ مَن ألّف فيها تأليفاً مستقلاً [١] ، ومِنهم مَن جعلَ لتفسيرِهِ مقدمةً بيّن فيها آراءه فيما يتعلقُ بعلومِ القرآنِ ؛أصبحت كالمدْخَلِ لتفسيرِهِ[٢]، ومنهم مَن تكلمَ على هذهِ المواضيع أثناءَ تفسيرِهِ ولَمْ يُفرِد لها كتاباً مستقلاً ، فتجد للمُفسِّرِ آراءً كثيرةً حول مَواضيع في علومِ القرآن مَبثُوثَةً في تفسيرِهِ ، أوسائر كتبه[٣] ، ولقد بيّنَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أهمّيةَ هذا العلم فقالَ :" فإنّ مِن المهم في كُلِّ فَنٍّ أنْ يتعلمَ المرءُ مِن أُصوله ما يكونُ عَونًا له على فَهْمِهِ وتخريجِهِ على تلكَ الأصول ؛ليكونَ عِلْمُهُ مبنياً على أُسُسٍ قوية ودَعائِم راسخة ، وقد قيلَ : مَن حُرِمَ الأصول حُرِمَ الوصول .

ومِنْ أَجَلِّ فنون العلم ، بل هو أجلها وأشرفها : علم التفسير ؛ الذي هو تبيين معاني كلامِ الله ﷻ ، وقد وَضَعَ أهلُ العلمِ له أُصولاً ، كما وَضَعُوا لِعِلْمِ الحديثِ أُصولاً، ولِعِلْمِ الفقهِ أصولاً ".[٤]

وكما بيّنَ الشيخُ رحمه الله أهمّيته فقد شاركَ غيرهُ مِن أهل العلم هذه المسيرة ؛ إذْ له آثارٌ مباركةٌ في علوم القرآن ، وقبلَ الحديثِ عنها أُنبِّهُ على هذه الأمور :

---

(١) مثل كتاب : البرهان في علوم القرآن للزركشيّ ، وكتاب : الإتقان في علوم القرآن للسيوطيّ .

(٢) مثل ما كَتَبَهُ ابنُ جرير الطبري في مقدّمة تفسيره : جامع البيان ، وكذا ابنُ عطيّة في مقدّمة تفسيره : المحرر الوجيز .

(٣) وهذا كثيرٌ ، فمثلاً : آراءُ ابن عبد البرّ في علوم القرآن ، وآراءُ ابن حزم في علوم القرآن ، وآراءُ ابن حجر في علوم القرآن . رسائلُ جامعيّة مُسجّلَة ، وهي عبارةٌ عن جمعٍ لآرائهم مِن خلال كُتُبِهِم .

(٤) أصول في التفسير صـ(٥) .

١ - لم يُؤلِّف الشيخُ كتاباً في علومِ القرآنِ مُستوعِباً مَسائله ، وإنّما له كَلامٌ وآراء في أبوابٍ مِنه ، ذكرها في تفسيرهِ عند مناسبتها ، وكذا في سائر كُتُبِه .

٢ - اعتنى اعتناءً كبيرًا بأصولِ التفسيرِ وقواعدِهِ ، وأصولُ التفسير أحَدُ علومِ القرآنِ الكثيرةِ التي قامت لخدمة القرآنِ ، فهو جُزْءٌ مِن كُلّ بل هو أهمُّ علوم القرآن وأبرزها؛ ولذا فمن أهل العلم مَن أَلَّفَ فيه استقلالاً [١]، ومِنهم مَن ضَمَّنَ مباحثَ أصولِ التفسير ضِمْنَ كتابهِ في علومِ القرآن .[٢]

٣ - لم تُحدد مَوضوعاتُ علمِ أصولِ التفسير بِدِقَّةٍ ، فتجدُ مُؤلَّفاتٍ تحمل عنوانَ : أصولُ التفسير ؛ وقد اشتملتْ على جملة مِن علومِ القرآن الأخرى ، وهذا يعود إلى أمرين :

- إمّا أنّ مُؤلِّفَ الكتاب يرى أنّ ما أدخَله ضِمْنَ كتابه مِن المواضيع هي مِن علم أصولِ التفسير .
- أو يرى جوازَ إطلاقِ ذلكَ مِن باب إطلاقِ الجزْءِ على الكُلِّ .[٣]

٤ - آثارهُ في هذا الباب على نوعين :

الأول : التأليفُ ابتداءً ، ويُمثِّله كتابه : أصولٌ في التفسير .

الثاني : التعليقُ والشرحُ على مُتونٍ مُتعلّقة بعلوم القرآن وأصول التفسير ،وهي الأغلبُ ، وسيأتي الحديث عنها .

٥ - تنقسمُ آثارهُ في علومِ القرآنِ إلى قسمين :

الأول : الآثارُ المطبوعةُ ، وهي :

أ - كتابهُ : أصولٌ في التفسير .

---

(١) كشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ؛ في كتابه النافع : مقدمة في التفسير .

(٢) كالزركشيّ في : البرهان في علوم القرآن ، والسيوطيّ في : الإتقان في علوم القرآن ، إذ فيهما مباحث كثيرة مِن أصول التفسير .

(٣) انظر : تفسير القرآن الكريم أصوله وضوابطه لـ د . علي العبيد صـ(٢٨) .

ب - شرحُ مقدمةِ التفسيرِ لابن تيمية .

ج - شرح القواعد الحسان في تفسير القرآن لشيخه عبد الرحمن السعدي.

الثاني : الآثار المسموعة وهي :

أ - التعليقُ على كتابِ : فضائلُ القرآن مِن صحيح البخاري .

ب - شرح كتابِهِ : أصولٌ في التفسير .

وسوف أتكلم عنها بالتفصيلِ مُبيّناً طريقتهُ فيها :

الأول : أصول في التفسير :

أصْلها مباحثُ متفرّقة ألّفها الشيخُ لطلابِ المعاهدِ العلمية في المرحلة الثانوية التابعة لجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية [(١)] ، وعبارتهُ سهلةٌ مناسبةٌ للمرحلةِ التعليميةِ التي أُلّفَ من أجْلها ، وَخَلا مِن الخلافاتِ والأقوالِ مُكتفياً فيهِ بما يَراهُ راجحاً ، وقد طُبِعَ الكتابُ عدّة مرّاتٍ فَطُبِعَ على شَكْلِ مَوضوعاتٍ ضِمْنَ كتابٍ : التفسير ؛ المقرر على المعاهد العلميةِ للمرحلة الثانوية ؛ عَدَا مُقرر السنةِ الثالثةِ ثانوي فلم يُؤَلِّفْهُ وتبعهُ عدم تأليف مباحث أصول التفسير أيضًا فلم يكتمل ، ثم طُبِعَ مُستقلاً مُكتملا .

قالَ الشيخُ ابن عثيمين :" وقد كنتُ كتبتُ مِن هذا العلم – أيْ أصول التفسير – ما تيسر لطلابِ المعاهدِ العلمية في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية فطلبَ مِني بعضُ الناسِ أن أُفرِدَها في رسالةٍ ، ليكونَ ذلكَ أيسر وأجمعَ ، فأجبته إلى ذلك ".[(٢)]

وقد طُبِعَ مُفردًا ، وأيضًا ضِمنَ كتابِ : الصيدُ الثمين في رسائل ابن عثيمين.[(٣)]

ثم طُبِع أخيراً في مُقدمةِ تفسيرهِ المسمَّى : تفسير القرآن الكريم ، وهي الطبعةُ التي اعتمدتُ عليها في هذا البحثِ .

وقد قامَ الشيخُ بشرحهِ أيضًا ، وسيأتي الحديث عنه .

---

(١) وقد سبقت الإشارة إلى ذلكَ عند الحديث عن كتابه : الإلمام ببعض آيات الأحكام .

(٢) أصول في التفسيرصـ(٥) .

(٣) انظره في المجلد الأول مِن صـ(٣١١ – ٣٦٢) .

وأبرزُ مَلامِح هذا الكتاب

١ - سهولةُ عبارتهِ ، والاكتفاءُ بالقولِ الراجح في المسائلِ المذكورةِ ؛دونَ التعرُّضِ للخلاف.

مثاله :

قالَ رحمه الله في موضوعِ المكيِّ والمدنيِّ :" قَسَّمَ العلماءُ رحمهم الله تعالى القرآنَ إلى قسمين مَكّيٌّ ومَدَنِيٌّ :

فالمكيُّ : ما نَزَلَ على النبيِّ ﷺ قبلَ هجرتهِ إلى المدينةِ .

والمدنيُّ : ما نَزَلَ على النبيِّ ﷺ بعد هجرتهِ إلى المدينة ".(١)

٢- كثيرٌ مِنْ مَواضيعِ الكتابِ أَلْصَقُ بعلومِ القرآنِ مِنها بأصولِ التفسير ،ويتّضحُ ذلكَ بِسَرْدِ المواضيعِ التي تكلم عنها ،وقد نصّ عليها في المقدمة بقوله :" ويتلخصُ ذلك فيما يأتي:

- القرآن الكريم :
  - مَتى نزلَ القرآنُ على النبي ﷺ ، ومَن نزلَ به عليهِ مِن الملائكة .
  - أولُ ما نزلَ مِن القرآن .
  - نُزول القرآنِ على نوعين : سَبَبِيٌّ وابْتِدَائِيٌّ .
  - القرآنُ مكيٌّ ومدنيٌّ ، وبيانُ الحكمةِ مِن نزوله مُفرَّقًا ، وترتيبُ القرآن .
  - كتابةُ القرآنِ وحفظهِ في عهدِ النبي ﷺ .
  - جمعُ القرآنِ في عهدِ أبي بكر وعثمانَ رضي الله عنهما .
- التفسير :
  - مَعنى التفسيرُ لغةً واصطلاحاً ، وبيانُ حُكْمِهِ ، والغرضُ مِنه .
  - الواجبُ على المسلمِ في تفسيرِ القرآنِ .

(١) أصول في التفسير صـ(١٨) ، والشيخُ رحمه الله اكتفى بالقول الراجحِ عندهُ في ضابطِ المكيِّ والمدنيِّ ، والمسألةُ خلافيّةٌ ، وسيأتي الحديث عنها في الباب الرابع – إن شاء الله – .

- المرجعُ في التفسيرِ إلى مَا يأتي :

أ - كلام اللـه تعالى بحيث يُفسّر القرآن بالقرآن .

ب - سُنّة الرسولِ ﷺ ، لأنّه مُبَلِّغٌ عن اللـه تعالى ، وهو أعلمُ الناسِ بمرادِ اللـه تعالى في كتابِ اللـه .

ج - كـلامُ الصحابةِ ﷺ لا سيَّمَا ذَوُو العلمِ مِنهم والعنايةِ بالتفسير ؛ لأنّ القرآنَ نزلَ بلغتهم وفي عَصْرِهم .

د- كلامُ كبارِ التابعين الذين اعْتَنَوْا بأخذِ التفسير عن الصحابة ﷺ .

هـ - ما تقتضيه الكلماتُ مِن المعاني الشرعيةِ أو اللغويةِ حسبَ السياقِ ، فـإنْ اختـلفَ الشـرعيُّ واللغـويُّ ؛ أُخِـذَ بالمعنى الشرعيِّ إلا بدليلٍ يُرَجِّحُ اللغويَّ .

- أنواعُ الاختلافِ الوارد في التفسيرِ المأثور .

- ترجمةُ القرآنِ : تعريفها ، أنواعها ، حُكم كلِّ نَوع .

- خمسُ تـراجمَ مختصـرة للمشـهورينَ بالتفسيرِ ؛ ثلاثٌ للصحابةِ ، واثنتانِ للتابعين .

- رابعًا : أقسامُ القرآنِ مِن حيثُ الإِحْكَام والتَّشَابُه .

- مَوقف الراسخين في العلم ، والزائغين مِن المتشابه .

- التشابهُ : حقيقيٌّ ونسبيٌّ .

- الحِكْمةُ في تنوُّعِ القرآنِ إلى مُحْكَمٍ ومُتشابِه .

- مُوهِمُ التعارضِ مِن القرآنِ ، والجوابُ عنه ، وأمثلة مِن ذلك .

- القَسَم :

تعريفه ، أداته ، فائدته .

- القَصَص :

تعـريفها ، الغـرضُ مِـنها ، الحكمـةُ مِـن تكـرارها واخـتلافها في الطـول والقِصَـر

والأسلوب.

- ثامنًا : الإسرائيلياتُ التي أُقحمت في التفسيرِ ، ومَوقفُ العلماءِ منها .
- تاسعًا : الضَّمير .

تعريفه ، مَرجعه ، الإظهارُ في مَوضعِ الإضْمَار وفائدته ، الالتفاتُ وفائدته ، ضَميرُ الفصْلِ وفائدته ".[1]

- تَميَّز الكتابِ بذكر أمثلةٍ لِكُلِّ المسائلِ المذكورةِ ، وكما قِيلَ : بالمثالِ يَتَّضِحُ المقال ، وهذهِ الميزةُ أظْهَرُ مِن أنْ أُمثِّلَ لها ؛ فهي ظاهرةٌ جدًّا في كِتَابِه .

نموذج

قال في مَوضوع الإظهار في مَوضِع الإضْمَار :" الأصلُ أنْ يُؤْتَى في مكانِ الضميرِ بالضميرِ لأنَّهُ أبينُ للمعنى وأخصرُ للفظِ ولهذا نابَ الضميرُ بقوله تعالى ﴿ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (الأحزاب: من الآية٣٥) عن عشرينَ كلمة المذكورة قبله ، وربما يُؤْتَى مكانَ الضميرِ بالاسْمِ الظاهرِ وهو ما يُسمَّى : الإظهار في موضع الإضمار . وله فوائدُ كثيرة ، تَظهرُ بحسبِ السياقِ مِنها :

- ☐ الحكمُ على مَرجعهِ بما يقتضيهِ الاسْمُ الظاهر .
- ☐ بيانُ عِلَّةِ الحكْم .
- ☐ عُموم الحكمِ لِكُلِّ مُتَّصِفٍ بما يقتضيهِ الاسْمُ الظاهر .

مثالُ ذلكَ قوله تعالى : ﴿ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ ﴾ (البقرة: من الآية ٩٨) ولَمْ يَقُلْ : فإنّ الله عَدُوٌّ له ، فائدةُ هذا الإظهارِ :

---

(١) أصول في التفسير صـ(٥ — ٧) .

- الحكمُ بالكفرِ على مَن كانَ عَدُوًّا للـه وملائكتهِ وَرُسُلـه وجبريلَ وميكائيل .
- إنّ الله عَدُوٌّ لـهم بِكُفْرِهِم .
- أنّ كُلَّ كافرٍ ؛ الله عَدُوٌّ لـه .

مثالٌ آخر : قوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِٱلْكِتَٰبِ وَأَقَامُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ ٱلْمُصْلِحِينَ ﴾ (الأعراف:١٧٠) ولَمْ يَقُلْ : أنّا لا نُضيع أجرهم، فأفادَ ثلاثةُ أمور:

- الحكمُ بالإصلاحِ للذينَ يمسكونَ الكتابَ ، ويقيمونَ الصلاة .
- إنّ الله آجَرَهُمْ لإصْلاحِهِم .
- أنّ كُلَّ مُصْلِحٍ لـه أجرٌ غير مُضَاعٍ عند الله تعالى .

وقد يتعينُ الإظهارُ ، كما لو تَقدّمَ الضميرَ مَرْجِعَانِ ، يصلحُ عَوْدُهُ إلى كُلٍّ مِنهما والمرادُ أحدهما مثل : اللهم أصلح المسلمينَ ، وَوُلاةَ أمورهم ، وبطانةَ وُلاة أمورهم ؛ إذ لو قِيلَ: وبطانتهم ، لأَوْهَمَ أنْ يكونَ المرادُ بطانةَ المسلمين ".[١]

الثاني : شرحُ مقدمة التفسير ، لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :

مقدمةُ التفسير لـها أهميةٌ كُبرَى في بَابِهَا ، وتكتسبُ هذهِ الأهميةَ مِن جُهَةِ مُؤَلِّفِهَا فهو شيخُ الإسلامِ ابنُ تيمية رحمه الله ، وَحَسْبُكَ به ، ولاعتمادِ الكثير مِمَّنْ أَلَّفوا في أصولِ التفسير عليها ، فيصحُّ أنْ نُسمِّيهَا مُقدّمة لما جاءَ بعدها مِن كتاباتٍ وعُمدة لمن كَتَبَ بعدها، وسميت بذلكَ لقولِ شيخِ الإسلامِ رحمه الله :" فقد سألني بعضُ الإخوانِ أن أكتبَ لـه مقدمةً تتضمنُ قواعدَ كُلّية ، تُعِينُ على فَهْمِ القرآنِ ومَعرفةِ تفسيرِهِ

(١) أصول في التفسير صـ(٦٧) .

ومعانيه ...".[١]

وقد قامَ الشيخُ بشرحها إملاءً عامَ (١٤٠٧هـ) ومِن ثَمَّ طُبِعت في كتابٍ بعنايةِ الأستاذ الدكتور عبد الله الطيار ، وهو أولُ شرحٍ مَطبوعٍ للمقدمةِ فيما أعْلَم .

وأهمُّ مَلامحِ هذا الشرح :

١ - تفسيرُ الآياتِ الواردةِ في المتن بصورةٍ مختصرة .

ومن الأمثلة :

أوردَ المؤلِّفُ قوله تعالى : ﴿ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ ٱتَّبَعَ هُدَاىَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِى ...﴾ الآية (طه: من الآية١٢٣-١٢٦).

قَالَ الشيخُ :" قوله : ﴿ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم ﴾ جملةٌ شَرطِية ؛ لأنّ أصلها : إنْ مَا ، و مَا زائدةٌ للتوكيدِ ، وفعلُ الشرطِ﴿ يَأْتِيَنَّكُم ﴾ ، وجوابُ الشرطِ جملةُ ﴿ فَمَنِ ٱتَّبَعَ هُدَاىَ ﴾ ، وهذهِ الجملةُ أيضاً شَرطِية ، فالجملةُ الشَّرطِيةُ الثانية – مِن فعلِ الشرطِ وجوابهِ – جوابُ الشرطِ الأول .

قوله : ﴿ فَلَا يَضِلُّ ﴾ أيْ : لا يضلُّ في علمهِ ، ولا يشقى في عمله ، وقيلَ : لا يضلُّ في الدنيا ولا يشقى في الآخرةِ ، والمعنيانِ مُتلازِمَان ، لكن الغالبُ أنّ الضلالَ في مُقابلةِ العلمِ والهدى ، وأنّ الشقاءَ في مُقابلةِ السعادةِ ، ... " الخ كلامه .[٢]

٢ - التعليقُ على بعض عباراتِ المؤلِّف .

مثاله :

عندَ حديثِ شيخِ الإسلام عن أصُولِ المعتزلةِ قالَ :" وقد وافقهم على ذلكَ مُتأَخِّرُوا الشيعة " ، فعلّقَ الشيخ ابن عثيمين بِقَوْله :" الشيخ رحمه الله عبّر هُنَا بالشيعةِ ، وكانَ الأَوْلَى أنْ يُعَبِّرَ بالرَّوَافِضِ ، فهم شيعةٌ بحسبِ قولهم : إنهم شيعةٌ لعليٍّ بن أبي

---

(١) مقدمة التفسير صـ(٣٣)

(٢) شرح مقدمة التفسير صـ(١٤) .

طالب ، وَرَوَافِضُ لأنهم رَفَضُوا زيدَ بن الحسين رحمه الله حينَ اجتمعوا إليه ".[١]

٣ - الاختيارُ والترجيحُ فيما يذكرهُ المؤلِّفُ مِن آراء .

ومِن أمثلتهِ :

قالَ ابنُ تيميةَ :" وإذا ذَكَرَ أحدهم لها سبباً نزلت لأجله ، وذكرَ الآخرُ سبباً فقد يُمكِنُ صِدْقُهُمَا بأنْ تكونَ نزلتْ عقِبَ تلكَ الأسبابِ ، أو تكونَ نزلتْ مرتينِ ، مَرَّةً لهذا السببِ ، ومَرَّةً لهذا السبب ".

قالَ الشيخُ :" الأقربُ الأولُ ؛ لأنّ تِكرَارَ نُزولِ الآيةِ خِلافُ الأصْل ".[٢]

٤ -لم يلتزم مَنهجاً مُعيناً في شَرحهِ سواءً فيما يتعلقُ بالاختصارِ أو الإطالةِ أو عندَ تناوله للمواضيعِ المذكورةِ في المتنِ ، فعلى سبيلِ المثال : أحياناً يُترجِم للأعْلامِ الواردين في المتنِ وأحياناً لا يُترجِم[٣]. وأحياناً يُطيل في مسألةٍ وأحياناً لا يتكلَّمُ عمّا ذكرهُ المصنِّفُ بشيء .[٤]

٥ -الشيخ مُقِلٌّ في هذا التعليق من إيراد الأمثلة على خلاف كتابه السابق أصول في التفسير.

نموذج

قالَ ابنُ تيميةَ رحمه الله :"

والخلافُ بينَ السلفِ في التفسيرِ قليلٌ ، وخلافهم في الأحكامِ أكثرُ مِن خِلافهم

---

(١) شرح مقدمة التفسير صـ(١٠٧) .
وللاستزادة انظر : صـ(٣٠ ، ٥٧) .

(٢) شرح مقدمة التفسير صـ(٥٠) ، وسيأتي التعليقُ على هذه المسألة في الباب الرابع – إن شاء الله - .
وللاستزادة انظر : صـ(٤٤ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٥٦) .

(٣) للمُتَرْجَمين انظر : صـ(٦٦ ، ٦٨) والذين لم يُترجِم لهم : صـ(٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٩٤) وقد استدركَ المعلِقُ على الكتابِ ذلكَ وتَرْجَمَ لهم .

(٤) انظر : صـ(٧٧، ٧٩، ١٢٦) فَكُلها لم يُعلِّقْ عليها بشيء ، وربما علّقَ بسطرٍ واحد انظر : صـ(٩١).

في التفسيرِ وغالبُ ما يَصِحُّ عنهم مِن الخلافِ يَرجعُ إلى اختلافِ تَنَوُّعٍ لا اختلافَ تَضَادٍّ وذلكَ صِنْفَان .

قالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله مُعلِّقًا عليه :"

هنا أثبتَ المؤلِّفُ أنّ السلفَ قد يكونُ بينهم خلافٌ في تفسيرِ القرآنِ ، لكن خلافهم في تفسيرِ القرآنِ أقَلُّ مِن اختلافهم في الأحكامِ ؛ لأنّ تفسيرَ القرآنِ هو تَبْيِينُ ألفاظِهِ ؛ مَعناها والمرادُ بها ، وهذا شيءٌ يَقِلُّ فيهِ الخلافُ ، لكن الأحكامَ مبنيةٌ على الاجتهادِ ، والنظرِ ، والقياسِ ، فصارَ الخلافُ فيها أكثرَ مِن الاختلافِ في التفسيرِ ، وذلكَ لاختلافِ الناسِ في العِلْمِ والفَهْم .

وقد سبقَ لنا أنْ قُلنا إنّ هناكَ فَرْقًا بين التفسيرِ بالمعنى والتفسيرِ باللفظِ ؛ فتفسيرُ اللفظِ شيءٌ وتفسيرُ المعنى الذي يُراد بالآيةِ شيءٍ آخر ؛ أيْ أنّ اللفظَ يُفسَّرُ بمعناه بحسبِ الكلمةِ ، ويُفسَّرُ بالمرادِ به بحسبِ السياقِ والقرائن .

والفرقُ بينَ اختلافِ التنوعِ واختلافِ التضادِّ : أنّ اختلافَ التضادِّ لا يمكنُ الجمعُ فيهِ بينَ القولينِ ، لأنّ الضدينِ لا يَجتمِعَان .

واختلافُ التنوعِ يمكنُ الجمعُ فيهِ بينَ القولينِ المختلفينِ ؛ لأنّ كُلاًّ مِنهما ذَكَرَ نوعاً والنوعُ داخلٌ في الجنْسِ ، وإذا اتّفقَا في الجنْسِ فلا اختِلَاف .

وعلى ذلكَ فاختلافُ التضادِّ مَعناه أنّه لا يمكنُ الجمعُ بينَ القولينِ لا بِجِنْسٍ ولا بنوعٍ ، ولا مِن بابِ أولى ، واختلافُ التنوعِ مَعناه أنّه يُجْمَعُ بينِ القولينِ في الجنْسِ ويختلفانِ في النوعِ ، فيكونُ الجنسُ اتّفقَ عليهِ القائلانِ ولكنَّ النوعَ يختلفُ ، وحينئذٍ لا يكونُ هذا اختلافاً ، لأنّ ذِكْرَ كُلٍّ واحدٍ مِنهما نوعاً كأنّه على سبيلِ التمثيل ".[1]

الثالث : التعليق على كتاب : فضائل القرآن ؛ مِن صحيح البخاري :

قامَ الشيخُ رحمه الله بالتعليقِ على بعضِ الكُتُبِ الواردةِ في صحيحِ البخاري ،

---

(١) شرح مقدمة التفسير صـ(٢٨ – ٢٩) .

وكـانَ كـتابُ فضائلِ القرآنِ مِن ضِمْنِها [١] ، وقد علّقَ عليه عـام (١٤١٢هـ) ويقعُ في ستة أشرطة .

وأبرز ملامح هذا التعليق ما يلي :

١ - المواضيعُ لم تَكُنْ خاصّةً بفضائلِ القرآنِ كما هو عنوانُ الكتابِ ، وإنما أَوْرَدَ البخاريُّ رحمـه اللّـه أحاديثَ وآثارَ تتعلقُ بمباحثَ في علومِ القرآنِ ، يظهرُ ذلك باستعراضِ الأبوابِ التي أوردها ، ومن أمثلة ذلك :

- باب : كيفَ نزولُ الوحي ، وأولُ ما نزلَ .
- باب : نزلَ القرآنُ بلسانِ قريشٍ والعرب .
- باب : جمعُ القرآنِ .
- باب : كاتبُ النبيِّ ﷺ .
- باب : أُنزِلَ القرآنُ على سبعة أحرف .
- باب : تأليفُ القرآنِ .
- باب : كانَ جبريلُ يَعرِضُ القرآنَ على النبيِّ ﷺ .
- باب : القرّاءُ مِن أصحابِ النبيِّ ﷺ .
- باب : فاتحةُ الكتاب .

ومجموع أبوابِ هذا الكتاب سبعةٌ وثلاثونَ باباً .

٢ - أجابَ عن الإشكالاتِ الواردةِ في بعضِ الأحاديثِ والآثار .

ففـي تعليـقهِ عـلى أَثَرِ ابن عبّاسٍ وعائشةَ ﷺ [لَبِثَ النبيُّ ﷺ بمكةَ عشرَ سنين ينـزلُ عليهِ القرآنُ ، وبالمدينةِ عشراً] .[٢]

قالَ :" هذا الحديثُ ظاهرهُ فيهِ إشكالٌ ؛ لأنه مَعروفٌ أنّ الرسولَ ﷺ أولَ ما أُنزِل عليه الوحيُ ولـه أربعونَ سنة ، وأنه مكثَ في المدينةِ عشرَ سنواتٍ ، وعمرهُ ثلاثٌ وستونَ

---

(١) انظر : صحيح البخاري(٦ / ٩٦ — ١١٦) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب : فضائل القرآن / باب : كيفَ نزولُ الوَحْيِ وأولُ ما نزلَ(٦ / ٩٦) .

سنة ؛ فيلزمُ أنّه مكثَ في مكةَ ثلاثَ عشرةَ سنة ينزلُ عليهِ القرآنُ ، والجوابُ عن ذلكَ بسيطٌ ، وهو أنْ يُقَالَ : إنّ العربَ كانوا يَحذِفُونَ الكَسْرَ أحياناً لا يَعتدُّونَ بِهِ ".[١]

٣ - التعليقُ يغلبُ عليه الاختصارُ ، وقد يستطردُ أحياناً بذكرِ فوائدِ بعضِ الأحاديث .

٤ - حَرِصَ الشيخ ابن عثيمين رحمه الله على بيانِ وجهِ ارتباطِ الحديثِ بالكتابِ ، أو الباب.

نموذج

عندَ إيرادِ البخاريِّ رحمه الله لحديثِ جُندب ﷺ : [اشتكى النبيُّ ﷺ فَلَمْ يَقُمْ ليلةً أو ليليتين ، فأتتهُ امرأةٌ فقالتْ : يا محمّد ،ما أرى شيطانكَ إلاّ قَلاكَ ، فأنزلَ الله ﷻ : ﴿ وَٱلضُّحَىٰ ۝ وَٱلَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴾ (الضحى:١- ٣)][٢]، قالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله مُعلّقًا عليه :"كأنَّ المؤلِّفَ أشارَ إلى أنّ القرآنَ الكريم أحيانًا ينزلُ ابتدائيًّا وأحيانًا ينزلُ بسببٍ ، وهكذا كانَ فالقرآنُ ينزلُ بدون سببٍ ، وأحيانًا بسببٍ ، فهنا سببُ نزولِ ﴿ وَٱلضُّحَىٰ ۝ وَٱلَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴾ قَوْلُ هذهِ المرأة ".[٣]

الرابع : التعليقُ على كتابِ:القواعدُ الحسان لتفسيرِ القرآن لشيخهِ عبدالرحمن السعدي.

كتاب : القواعدُ الحسان ؛ عَرَّفَ بهِ مُؤَلِّفُهُ في مُقدمةِ الكتابِ بقوله :" فهذهِ أصولٌ وقواعد في تفسيرِ القرآنِ الكريم جَليلةُ المقدارِ ،عظيمةُ النفعِ ، تُعِينُ قارئَهَا ومُتَأَمِّلَها على فَهْمِ كلامِ الله ، والاهتداءِ بهِ ، ومَخْبَرُهَا مِن وَصْفِهَا ، فإنّها تفتحُ للعبدِ مِن طُرُقِ التفسيرِ ومَناهجِ الفَهْمِ عن الله ما يُغني عن كثيرٍ مِن كتبِ التفاسيرِ الخاليةِ مِن هذهِ البحوثِ النافعة ".[٤]

---

(١) التعليق على كتاب : فضائل القرآن مِن صحيح البخاري(الشريط الأول . مادّة مسجلة) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب : فضائل القرآن / باب : كيفَ نزولُ الوَحْيِ وأولُ ما نزلَ(٦ / ٩٧) .

(٣) التعليق على كتاب : فضائل القرآن مِن صحيح البخاري(الشريط الأول . مادّة مسجلة) .

(٤) القواعد الحسان لتفسير القرآن صـ(٣) .

وقد ذكرَ رحمهُ الله سبعينَ قاعدة ، وضَرَبَ الأمثلةَ لِكُلِّ قاعدةٍ مِنها ، أَتَمَّ تأليفهُ في السادس مِن شوال عام خمسٍ وستين وثلاثمائةٍ وألْف .

ولْيُعْلَمْ أنّه ليسَ كُلُّ مَا ذكرهُ المؤلِّفُ في هذا الكتابِ داخلٌ في قواعدِ التفسيرِ ، ومجموعُ قواعدِ التفسيرِ فيهِ تَقرُب مِن عشرينَ قاعدة ، أمّا الباقي فهو إمّا قواعدُ قرآنية ، أو فوائدُ ولطائِفُ ، وليستْ بقواعدَ تفسيريّة أو قواعدَ فقهيّة مُستنبطة مِن القرآن .[(١)]

وقد قامَ الشيخُ بالتعليقِ على هذا الكتابِ عام (١٤٠٧هـ) ويقعُ في أحَدَ عشرَ شريطاً ، طبعتهُ مُؤَخَّرًا : مكتبة السنة ،بتحقيقِ كُلٍّ مِن : أيمن بن عارف الدمشقي ، محمد بن عبدالله الطالبي ، صبحي بن محمد رمضان .

وأبرز ملامح هذا التعليق ما يلي :

١- نظراً لوضوحِ الكتابِ الأصْلِيِّ وسهولةِ أسلوبِ مُؤلِّفهِ كَانَ تعليقُ الشيخِ عليه مختصراً مِن تبيينِ لفظٍ ، أو إيضاحِ الفكرة .

٢- يذكرُ في الغالبِ خلاصةً للقاعدةِ المذكورةِ في آخرها ، وذلكَ لأنّ السعديَّ رحمه الله يُطِيلُ في بيانها فيحتاجُ القارئُ إلى خُلاصَتِهَا .[(٢)]

٣- أوردَ السعديُّ آياتٍ كثيرةٍ عبارة عن أدلّة للقواعدِ التي ذَكَرَها ، وأمثلة تُوَضِّحُهَا قامَ الشيخُ بتفسيرِ بعضها ، ولم يلتزمْ تفسيرَ الكُلِّ على عادتهِ عندَ شرحِ المتونِ العلميّة .

٤- هناكَ قواعدُ ذكرها السعديُّ ولم يُعَلِّقْ عليها ابن عثيمين بشيءٍ .[(٣)]

٥- كتابُ : القواعد الحسان ،ليسَ خاصًّا في القواعد التفسيريّةِ كما نبّهتُ على ذلكَ؛ولذا فتعليقُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله تَبَعٌ له فهو ليسَ خَاصًّا بالقواعدِ

---

(١) انظر : قواعد التفسير(١ / ٤٤) .

(٢) انظر مثلاً : صـ(٤٨ ، ٦٧ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٩٦ ، ١١٢) .

(٣) انظر مثلاً : القاعدة الرابعة صـ(١٧) ، القاعدة السابعة صـ(٢٣) ، القاعدة العاشرة صـ(٣١) ، القاعدة السابعة عشرة صـ(٥٥) ، القاعدة الحادية والعشرون صـ(٧٢) ، القاعدة السابعة والعشرون صـ(٩٧) .

التفسيريّة أيضًا .

نموذج

ذكرَ الشيخُ السعديُّ في القواعد الحسان :" القاعدة الثامنة : طريقةُ القرآنِ في تقريرِ المعاد"، وقالَ في خاتمتها :"وهذه المعاني أبداها الله وأعادها في مَحَالَّ كثيرة". قالَ الشيخُ ابن عثيمين مُعَلِّقًا على ذلكَ :" وإنّما أبدى الله ﷻ وأعادَ لسببينِ :

السببُ الأول : قوّةُ المنَازِعِ والمكابرِ والمعاندِ والمنْكِرِ ، فلمَا قَوِيَ الإنكارُ وكَثُرَ المعاند فإنّه لا بُدَّ أنْ يكرّر الأمر ردْعًا لهم وإثباتًا للحقّ .

والثاني : لأهمّيةِ الإيمانِ باليوم الآخر ؛ لأنّ مَن لَمْ يُؤمِن باليوم الآخر لَنْ يعملَ ، فإنّ الإنسانَ إذا كانَ يقول: ما في بعث ولا جزاء ولا حساب فإنّه لَنْ يعملَ ؛فلهذا كانَ الله ﷻ يُكثِرُ مِن ذكرِ البعثِ بعدَ الموتِ ، وضرْبِ الأمثلةِ له ، والإقْسَامِ على ثُبوتهِ ، وغير ذلكَ مِمَّا أشارَ إليه الشيخُ رحمه الله ".[1]

الخامس : شرحُ كتاب : أصولٌ في التفسير :

وهو شرحٌ وتعليقٌ على كتابهِ المتقدّم : أصُولٌ في التفسير ، وقد شَرَحَهُ الشيخُ عَامَ (١٤١٦هـ) ويقعُ في ثمانيةِ أشرطة ، وفي عامِ (١٤١٩هـ) ويقعُ في سبعةِ أشرطة ، وقد اعتمدتُ على الشرحِ المتأخرِ في الحديثِ عنه .

وأبرز مَلامحِ هذا الشَّرْحِ ما يلي :

١- في الشرحِ رُبَّمَا اختارَ قولاً غير ما ذكرَ في الأصلِ ، ومثاله :

اختارَ في الأصلِ أنّ ترتيبَ السُّوَرِ اجتهاديٌّ[2] ، وفي الشرحِ بيَّن أنّ بعضهُ ثابتٌ

(١) انظر : شرح القواعد الحسان في تفسير القرآن صـ(٢٨) .

(٢) أصول في التفسيرصـ(٢٢) .

بالاجتهادِ مِن الصحابةِ وبعضهُ ثابتٌ بالتوقيفِ ، وذكر أدلّتهُ [١]،وهذا القولُ هو الذي تَدُلُّ عليهِ الأدلّة.

٢- زيادةُ بيانٍ لما في الأصلِ ، ومثاله :

" وتعلّمُ التفسيرِ واجبٌ "[٢] ، وفصَّلَ في شرحِ ذلكَ بقوله :" إنّ ما يحتاجهُ الإنسانُ فإنّه يجبُ عليهِ وجوبَ عَيْنٍ أنْ يفهمَ معناهُ ، وأمّا مَا لا يجبُ فإنّ تعلّمَهُ فَرْضُ كفايةٍ إذا قَام بهِ مَن يَكفِي سَقطَ الإثمُ عن الباقين ، وأمّا أنْ يَبقى المسلمونَ كُلهمْ لا يَفهمُونَ القرآنَ فهذا خطأٌ عظيم ".[٣]

فيُفْهَمُ مِن هذا أنّه يَرَى أنّ تعلُّمَ التفسيرِ واجبٌ وجوباً كِفَائِيًّا على الأمّةِ ،وَوُجُوبًا عَيْنِيًّا لِمَا يَحتاجهُ الإنسان .

٣- فسَّر بعضَ الآياتِ الواردةِ في الأصْل .[٤]

ولذا لو طُبِعَت زياداتُ الشَّرحِ في هَامِشِ الأصْلِ - خاصةً الزياداتُ المتعلقةُ في أصولِ التفسيرِ والتي لا يمكن إفرادها في كتابٍ مُستقلّ- لكانَ زيادةَ بيانٍ للكتابِ وتوضيحٍ له .

نموذج

قالَ في كتابهِ : أصولٌ في التفسير :" والأصْلُ اتّحادُ الضمائرِ إذا تعدَّدتْ ،مثل : ﴿ عَلَّمَهُۥ شَدِيدُ ٱلْقُوَىٰ ۝٥ ذُو مِرَّةٍ فَٱسْتَوَىٰ ۝٦ وَهُوَ بِٱلْأُفُقِ ٱلْأَعْلَىٰ ۝٧ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ۝٨ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝٩ فَأَوْحَىٰٓ إِلَىٰ عَبْدِهِۦ مَآ ﴾ (النجم:٥ -١٠) فَضَمَائِرُ الرَّفْعِ في هذه

(١) شرح كتاب : أصول في التفسير(الشريط الثالث . مادّة مسجّلة) .
(٢) أصول في التفسيرص(٢٦) .
(٣) شرح كتاب : أصول في التفسير(الشريط الثالث . مادّة مسجّلة) .
(٤) استمع مثلاً للشريط الأول من هذا الشرح .

الآياتِ تَعُودُ إلى : شديد القُوَى ، وهو جبريلُ "[١] ، عَلَّقَ عليه بِقَوْله :" قَوْله : [ضَمَائِرُ الرَّفْعِ] احترازًا مِن ضمير الجَرِّ في قوله : ﴿ إِلَىٰ عَبۡدِهِۦ ﴾ هَذِهِ لا تعودُ إلى جبريلَ، وإنّما تعودُ إلى الله ﷻ ، وكذلكَ الهاءُ في قوله : ﴿ عَلَّمَهُۥ ﴾ مَنْصُوبَة تعودُ إلى الرَّسُول ﷺ ".[٢]

(١) أصولٌ في التفسير صـ(٦٦) .

(٢) شرح كتاب : أصول في التفسير(الشريط السابع . مادّة مسجّلة) .

المبحث الثاني
علوم القرآن في كتبه الأخرى

تعرّضَ الشيخُ رحمه الله لبعضِ مَوضوعاتِ علومِ القرآنِ سواء في تفسيرهِ أو في كتبه التي ألّفها في العلومِ الأخرى ، وكعادةِ المؤلفين أنهم يذكرونَ بعضَ الأمورِ في كتبهم، عند أدنى مناسبة أحياناً ، مِن بابِ الاستطرادِ والفائدة .

المواضيع التي تكلم عنها هي :[١]

١- نزولُ القرآن : كيفية نزوله – مدّة نزوله – أنواع النزول – تعدّد السبب.[٢]

٢- جمعُ القرآنِ : اختلافُ مصاحف الصحابة – جمعُ عثمان ﷺ – سبب الجمع – حُكْمُ ترتيبِ الآياتِ والسور .[٣]

٣- المكيُّ والمدنيُّ : ضابطه ، مميزاتُ السورِ المكيةِ ومميزاتُ السورِ المدنيةِ ، الردُّ على بعضِ المفسِّرينَ في استثناءِ بعضِ الآياتِ في السورِ المدنيّةِ على أنّها مكيّةٌ أو العكس .[٤]

٤- المحكمُ والمتشابهُ : المرادُ بهما في كتابِ الله ، أنواعُ التشابه ، آياتُ الصفاتِ ليستْ مِن المتشابهِ على الإطلاق .[٥]

٥- النَّسْخُ : تعريفه ، جواز وقوعه عقلاً وشرعاً ،المخالفين فيه ،ما يمتنعُ نسخهُ ، شروطه ، أقسامهُ باعتبارِ النَّصِّ المنسوخ ، أقسامهُ باعتبارِ الناسخِ ، حِكْمَةُ النسخِ ،

---

(١) سوف أحيل هنا إلى المواضع فقط وأتركُ المناقشةَ إلى البابِ الرابعِ المخصَّصِ لعلومِ القرآن .

(٢) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١/٣٠٥)، تفسير سورة البقرة(٢/ ٣٣٧) ، القول المفيد(١/٣٥٨).

(٣) الشرح الممتع(٣/١١٢) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١٤/٦٤) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١/٧٢،٢١)، تفسير سورة يس صـ(٣)، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٧/٣٢٨) .

(٥) تفسير سورة آل عمران صـ(٣٠) وما بعدها ، القول المفيد(٢ / ٣٠٤ ، ٣٠٦) .

نسخُ القرآنِ بالسنّة .[١]

٦- القَسَم : تعريفه ،معنى " لا " الواردة في قولـه ﴿ لَآ أُقسِمُ ﴾ ، الفائدة من إقْسَامِهِ سبحانهُ مع صِدْقِهِ بلا قَسَم ، الجوابُ عن إقْسَامِ الله بالمخلوقات .[٢]

٧- فضائلُ القرآنِ ، وحُكم تَفضيلِ بعضهِ على بعض .[٣]

٨- أَوْجُهُ إعجازِ القرآن .[٤]

٩- حُكْمُ تفسيرِ الصحابي .[٥]

١٠- الحديثُ القدسيُّ ، والفرقُ بينهُ وبينَ القرآن .[٦]

١١- قواعدُ التفسير .

تتبعتُ ما ذكرهُ الشيخُ مِنها فتحصَّلَ لي عشرونَ قاعدة ، أُجْمِلها هُنَا وسأتكلَّمُ عنها بالتفصيلِ مُبيِّنًا مَواضِعَها في البابِ الرابع – إن شاء الله – :

القاعدة الأولى : تقديمُ الحقيقةِ الشرعيّةِ على الحقيقةِ اللغويَّةِ عند الاختلافِ إلاَّ بدليلٍ.

القاعدة الثانية : يجبُ إجراءُ القرآنِ على ظاهرِهِ وأنْ لا نَصرِفَهُ عن الظاهر إلاّ بدليلٍ .

القاعدة الثالثة : الآيةُ إذا كانت تحتملُ مَعنيينِ لا مُنافاةَ بينهما فإنّها تُحمل عليهما جميعًا .

القاعدة الرابعة : النَّكِرَةُ في سِياق النَّفْيِ ، أو الشَّرْطِ تُفيد العمومَ .

القاعدة الخامسة : الفعلُ إذا عُدِّيَ بِحَرْفٍ على غيرِ عادته تَعْدِيَتِهِ به فإنّه يُضَمَّنُ معنى الفعلِ .

---

(١) أحكام من القرآن الكريم صـ(٣٨٧) ، تفسير سورة البقرة(١ / ٣٤٥، ٣٤٨) ؛ مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٥٠ ، ٥٥) ، شرح العقيدة الواسطية(٢ / ٦) .

(٢) تفسير سورة يس صـ(٢١٠) ، تفسير جزء عمّ صـ(١١٥، ١٤٦، ٢١٠) ، القول المفيد(٢ / ١٢٩، ١٣٠، ٣٢٥) .

(٣) شرح العقيدة الواسطية(١٦٤/١) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٨٨/١) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٣٠٧/٥) .

(٥) القول المفيد(٣١٢/١) ، الشرح الممتع(٣٨٤) .

(٦) القول المفيد(٥٤/٢، ٣٥٥) و(٢٠٠/٣) .

القاعدة السادسة : العبرةُ بِعُمومِ اللفظِ لا بِخُصوصِ السببِ .

القاعدة السابعة : ذِكرُ بعضِ أفرادِ العامِّ بِحُكْمٍ يوافقهُ لا يقتضي التخصيصَ .

القاعدة الثامنة : حَذْفُ المعمولِ يُؤْذِنُ بِعُمومِ العاملِ .

القاعدة التاسعة : إذا سَبَقَ (أنْ) ما يَتضمَّنُ معنى القَوْلِ دُونَ حُروفهِ صَارتْ تفسيريّة .

القاعدة العاشرة : حَمْلُ الكلامِ على التأسيسِ أَوْلَى مِن حَملـه على التأكيدِ .

القاعدة الحادية عشرة : يُعرف معنى الكلمةِ بما يُقابِلـها .

القاعدة الثانية عشرة : لا يُحمل كلامُ الله على الشَّاذِّ .

القاعدة الثالثة عشرة : حَملُ الآيةِ على المعنى الكثير في القرآنِ أَوْلَى مِن حَملـها على المعنى القليلِ .

القاعدة الرابعة عشرة : الأصلُ في الكلماتِ الواردةِ في الكتابِ والسُّنَّةِ حَملـها على المعهودِ المعروفِ ؛ إلاّ إذا قامَ الدليلُ على أنّها خِلافُ ذلكَ .

القاعدة الخامسة عشرة : لا يُمكن أنْ يختلفَ التعبيرُ القرآنيُّ إلاّ لسببٍ .

القاعدة السادسة عشرة : الكلماتُ يَتحدَّدُ مَعناهَا بِسياقِهَا .

القاعدة السابعة عشرة : النصوصُ الشرعيّة التي ظاهرها التعارضُ يُحمل كُلُّ واحدٍ مِنها على الحالِ المناسبةِ .

القاعدة الثامنة عشرة : ما أَبْهَمَهُ الله فهو مُبهم ولا حاجةَ أنْ نتكلّفَ ما هو هذا الشيءُ الذي أَبْهَمَهُ الله .

القاعدة التاسعة عشرة : العلماءُ قد يُفسِّرونَ الشيءَ بِمَا يُقاربه أو يُلازمه .

القاعدة العشرون : التحريمُ يُستفاد إمّا مِن لفظِ التحريمِ ، وإمّا مِن النَّهْيِ ، وإمّا مِن ترتيبِ العقابِ عليه ، وإمّا مِن الوعيدِ عليه .

المبحث الثالث

مَصَادِرُهُ في علومِ القرآن ، ومَنهجهُ في الاستفادةِ منِهَا

لم يَكُن الشيخُ رحمه الله يَنُصَّ على مَصادِرِهِ في الغالبِ ،وهذا هو مَنهجهُ في سائرِ مُؤلَّفَاتِه ، وعندَ قرائتي لما كَتَبَهُ في علوم القرآنِ تبيّنَ لي أنّ مَصَادِرَهُ فيه ثلاثة أقسام :

القسم الأول : مَصَادِرُهُ مِن كُتُبِ شيخِ الإسلام وتلميذه ابن القيِّم

استفادَ مِن كلامِ شيخِ الإسلامِ ابنِ تيميةَ وتلميذِهِ ابنِ القيِّمِ رحمهما الله على عادتهِ في الاعتمادِ على أقوالهما ،وإنْ لم يَنُصَّ على ذلكَ في مواضعهِ، وعلى سبيلِ المثال: قارن بين كُلٍّ مما يلي :

أ – بينَ ما ذكرهُ في مَوضوعِ المحكمِ والمتَشَابهِ .[1]

وبينَ ما ذكرهُ ابنُ تيميةَ [2] ، وابنُ القيم [3] رحمهما الله في هذا الموضوعِ .

ب – وما ذكرهُ في وَجْهِ إعجازِ القرآن .[4]

وَرَأْي ابنِ تيميةَ رحمه الله في ذلكَ .[5]

ج – وما ذكرهُ في مَوضوعِ " عُمومُ اللفظِ وخُصوصُ السببِ ".[6]

ومَا أوْرَدَهُ ابنُ تيمية في هذا الموضوعِ في : مقدمة التفسير .[7]

د – وما ذكرهُ في : المرجعُ في تفسيرِ القرآن .[8]

---

(١) انظر : أصول في التفسير صـ(٤٢) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٢٧٢) وما بعدها .

(٣) انظر : الصواعق المرسلة(١ / ٢١٢) .

(٤) انظر : تفسير سورة البقرة(١ /٨٨) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٥/٣٠٧) .

(٥) انظر : دقائق التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية(١ / ١٦٩) .

(٦) انظر : أصول في التفسير صـ (١٦) .

(٧) انظر : مقدمة في التفسير صـ (٤٧) .

(٨) انظر : أصول في التفسير صـ (٢٨) .

وبين ما ذكرهُ ابنُ تيمية في هذا الموضوع .[١]

هـ- وما ذكرهُ في أنّ آياتِ الصفاتِ ليستْ مِن المتشابهِ على الإطلاق .[٢]

وبين ما ذكرهُ ابنُ تيميةَ [٣] ، وابنُ القيِّمِ [٤] في هذا الموضوع .

و- وما ذكرهُ في مَوضوعِ : القَسَم [٥].

وبين ما ذكرهُ ابنُ تيميةَ [٦] ، وابنُ القيِّمِ [٧] رحمهما اللـه في هذا الموضوع .

ومِمَّا صرَّحَ به مِن كُتُبِ شيخ الإسلام ابن تيمية ، وكُتُبِ تلميذه ابن القيِّم :

١- مقدمة في التفسير ، لابن تيمية رحمه اللـه .

صرّح بها في مَوضعين مِن كتابهِ : أصولٌ في التفسير ؛ حيثُ استشهدَ بكلامِ شيخِ الإسلامِ ابنِ تيميةَ رحمه اللـه :

الموضعُ الأول : عندَ حديثهِ عن التفسيرِ وطريقةِ السلفِ في فَهْمِ القرآن .[٨]

الموضعُ الثاني :عندَ كلامهِ على أهمية تفسيرِ التابعينَ . وحُكْمِ تفسيرهم .[٩]

وفي تعليقه على كتابه : أصول في التفسير قال :" وأكثر اعتمادي على مقدمة التفسير لابن تيمية ". [١٠]

٢- التبيانُ في أقسامِ القرآنِ ، لابنِ القيِّم رحمه اللـه .

---

(١) انظر : مقدمة في التفسير صـ (٩٣) .

(٢) انظر : تفسير سورة آل عمران صـ (٣٢) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٢٩٤) .

(٤) انظر : الصواعق المرسلة(١ / ٢١٣) .

(٥) انظر : أصول في التفسير صـ(٥٢) .

(٦) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٣١٤) .

(٧) انظر : التبيان في أقسام القرآن صـ(١٧) .

(٨) انظر : أصول في التفسير صـ (٢٦) ، وانظر كلام ابن تيمية في : مقدمة في التفسير صـ(٣٧) .

(٩) انظر : أصول في التفسير صـ (٣٠) ، وانظر كلام ابن تيمية في : مقدمة في التفسير صـ (١٠٥) .

(١٠) شرح أصول في التفسير صـ(١٢) .

أحالَ عليهِ عندَ تفسيرهِ لسورةِ الطارقِ التي افْتُتِحتْ بالقَسَمِ ، فَتَكَلَّمَ عن مسائلَ في القَسَمِ ثم قالَ :" ومِنْ أحسنِ ما رأيتهُ تَكَلَّمَ على هذا الموضوعِ ابنُ القيِّمِ رحمه الله في كتابهِ : التبيانُ في أقسامِ القرآنِ ، وهو كتابٌ جيّد ينفعُ طالبَ العلمِ كثيراً ".[١]

القسم الثاني : مَصَادِرُهُ مِن كُتُبِ علومِ القرآن

١ - الإتقانُ في علوم القرآن ، للسيوطي رحمه الله .

يُعتبر الإتقان مِن مَصَادِرِ الشيخِ في علوم القرآن ؛ إذ استفادَ مِنه في مَواضِعَ كثيرة وإنْ لَمْ يُصرِّحْ به ، وعلى سبيل المثالِ :

قارنْ بينَ كُلٍّ مِن :

أ- ما ذكرهُ الشيخُ في المشهورين بالتفسير مِن الصحابة .[٢]
وبين ما ذكرهُ السيوطيُّ في هذا الموضوع .[٣]

ب- ما ذكرهُ الشيخُ في أولِ مَا نزلَ مِن القرآنِ .[٤]
وبين ما ذكرهُ السيوطيُّ[٥] في هذا الموضوعِ ، فإنّكَ إذا تأمّلتهُ تجدْ أنَّ كلامَ الشيخِ كالمختَصَرِ له .

ج- وما ذكرهُ الشيخُ في الضميرِ .[٦]
وبين ما ذكرهُ السيوطيُّ[٧] في هذا الموضوعِ ، وهو مِن أوضحِ الأمثلةِ على اعتمادهِ على هذا الكتاب .

---

(١) تفسير جزء عمّ صـ(١٤٧) .

(٢) انظر : أصول في التفسير صـ (٣٦) .

(٣) انظر : الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٢٢٧) وما بعدها .

(٤) انظر : أصول في التفسير صـ (١١) .

(٥) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٧٦) وما بعدها .

(٦) انظر : أصول في التفسير صـ (٦٠) .

(٧) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٩٧) .

د- وما ذكرهُ الشيخُ في : ضمير الفصل .(١)

وبـين ما ذكره السيوطيُّ (٢) في هذا الموضوعِ ، وإنْ كانَ الشيخُ في هذا المثالِ قد فَصَّلَ كلامَ السيوطيِّ ومَثَّلَ لـه .

هـ - وما ذكرهُ الشيخُ في : الالتفات .(٣)

وبين ما ذكرهُ السيوطيُّ في نَفْسِ الموضوعِ .(٤)

وأذكر نموذجاً يدلُّ على ما ذكرت :

قـالَ الشـيخُ بعـدَ حديثه عن مَوضوعٍ : الالتفات :" وهذهِ الفوائدُ عامّةٌ للالتفاتِ في جميعِ صُوَرِهِ ، أمّا الفوائدُ الخاصّةُ فَتَتَعَيَّنُ في كُلِّ صورةٍ ،حسبَ مَا يقتضيهِ المقام".(٥)

وقـالَ السـيوطيُّ في السِّيَاقِ نَفْسِـهِ :" وهـذهِ فائدتـهُ العامّةُ ، ويختصُ كُلُّ مَوْضِـعٍ بِنُكَتٍ ولطائفٍ باختلافِ محلـه ". (٦)

ومِمَّا صرَّحَ بِهِ مِن مَصَادِرِهِ في علومِ القرآن :

٢ - دفعُ إيهامِ الاضطرابِ عن آيْ الكتاب ، للشنقيطي رحمه اللـه .

أحـالَ عليـهِ عـندَ كتابـتهِ في مَوضوعٍ : مُوْهِمُ التعارضِ في القرآنِ ، وقالَ :" وهو أجْمَعُ مَا رأيت ". (٧)

٣ - الوَحْيُ المحَمَّدِيُّ ، لمحمد رشيد رضا .

نقلَ كلامهُ عندَ حديثِهِ عن الإعجازِ القرآني .(٨)

---

(١) انظر : أصول في التفسير صـ (٦٣) .

(٢) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٦٠١) وما بعدها .

(٣) أصول في التفسير صـ (٦٤) .

(٤) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٩٠٢) .

(٥) أصول في التفسير صـ (٦٥) .

(٦) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٩٠٢) .

(٧) أصول في التفسير صـ (٤٩) .

(٨) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٥ / ٣٠٨) .

القسم الثالث : مصادره مِن الكتب الأخرى :

لقد استفادَ الشيخُ رحمه الله مِن مَصَادِرَ مُتعدِّدة بالإحالةِ إليها أو بالنقل مِنها ، وهي :

١- تفسير ابن جرير الطبري .(١)

٢- تفسير ابن كثير .(٢)

٣- تعليق أحمد شاكر على ابن جرير الطبري .(٣)

٤- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ، لابن هشام رحمه الله .(٤)

٥- رفعُ الملامِ عن الأئمةِ الأعلام ، لابن تيمية رحمه الله .

٦- سِيَرُ أعلامِ النبلاء ، للذهبي رحمه الله .(٥)

٧- نخبة الفكر ، لابن حجر رحمه الله .(٦)

٨- سيرةُ عمر بن عبد العزيز ، لابن الجوزي .(٧)

٩- جواهرُ الأدب في أدبيات وإنشاء لغة العرب ، لأحمد الهاشمي .(٨)

---

(١) انظر : شرح مقدمة التفسير صـ(٩٢) .

(٢) المرجع السابق .

(٣) المرجع السابق .

(٤) انظر : تفسير سورة سبأ(الآية ٢٣) ، أصول في التفسير(٥٣) .

(٥) انظر : أصول في التفسير صـ (٤١) .

(٦) انظر : انظر : شرح مقدمة التفسير صـ(٧٦ ، ٨٤ ، ٨٦) .

(٧) انظر : شرح مقدمة التفسير صـ(٨٠) .

(٨) انظر : شرح مقدمة التفسير صـ(١٤٤) .

الباب الثاني

منهجه في التفسير

الفصل الأول

تفسيره القرآن بالمأثـــور

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : عنايته بتفسير القرآن بالقرآن

المبحث الثاني : عنايته بالقراءات

المبحث الثالث : عنايته بتفسير القرآن بالسنّة

المبحث الرابع : عنايته بتفسير القرآن بأقوال السلف ، وطريقته في عرْض أقوالهم

المبحث الأول
عِنَايَتُهُ بتفسيرِ القرآنِ بالقرآن

وفيه ستّة مطالب :

المطلب الأول : اهتمامهُ بهذا الطريق

لقد تكفّل الله سبحانه وتعالى ببيان القرآن وتفصيله وإيضاحه ، دلّ على ذلك آياتٌ كثيرة منها : قوله تعالى: ﴿ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ ءَايَٰتِهِۦ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ (البقرة:من الآية١٨٧) وقوله : ﴿ وَيُبَيِّنُ ءَايَٰتِهِۦ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (البقرة:من الآية ٢٢١)وقوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُۥ ﴾ (القيامة : ١٩) وقوله : ﴿ وَكَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ ٱلْءَايَٰتِ وَلِيَقُولُوا۟ دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُۥ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (الأنعام : ١٠٥) .

ومِن بيانِ القرآنِ : ما جاءَ في القرآنِ نَفْسِهِ ، إذْ إنّ تفسيرَ القرآنَ بالقرآنِ مِن أصَحِّ طُرقِ التفسير كما قاله شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله [١] ، وقال ابن القيم رحمه الله :" وتفسيُر القرآنِ بالقرآن مِن أبلغِ التفاسير ".[٢]

ولا عجبَ في ذلك ؛ لأن قائل الكلام هو أدرى بمعانيه وأهدافه ومقاصده من غيره.

وقد فسّر النبيُّ ﷺ بعضَ الآياتِ بآياتٍ أخرى إشارةً إلى أهميةِ هذا العلم ، ومن أمثلته :تفسيره الظلمَ في آيةِ الأنعام : ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَلَمْ يَلْبِسُوٓا۟ إِيمَٰنَهُم بِظُلْمٍ ﴾ (الأنعام : من الآية٨٢) بالشِّركِ الواردِ في سورةِ لقمان : ﴿ إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (لقمان :من الآية١٣) .[٣]

---

(١) مقدمة في التفسير صـ(٩٣) .

(٢) التبيان في أقسام القرآن صـ(١٨٥) .

(٣) رواه البخاري في كتاب تفسير القرآن / باب : ولم يلبسوا إيمانهم بظلم(٥ / ١٩٣) ورواه مسلم في كتاب الإيمان / باب صدْق الإيمان وإخلاصه(١ / ١١٤) حديث رقم(١٢٤) من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ .

وكما فَسَّرَ السَّبْعَ المثانِيَ الواردةَ في سورة الحِجْر : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَٰكَ سَبْعًا مِّنَ ٱلْمَثَانِي وَٱلْقُرْءَانَ ٱلْعَظِيمَ ﴾ (الحجر:٨٧) بسورةِ الفاتحة .[١]

وكما فَسَّرَ آيةَ مَفاتحِ الغيبِ الواردةَ في سورةِ الأنعام : ﴿ ۞ وَعِندَهُۥ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَآ إِلَّا هُوَ ﴾ (الأنعام:من الآية٥٩) بآيةِ لقمانَ: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ ...﴾ الآية (لقمان: من الآية٣٤) .[٢]

وكما نُقِلَ عن النبيِّ ﷺ فقد نُقِلَ عن أصْحابهِ كذلكَ ، وأشهرُ مَن استعمله مِنهم عبد الله بن عباس رضي الله عنهما .[٣]

وكذا نُقِلَ عن التابعين وأتباعهم وأشهر من استعمله منهم هو عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم رحمه الله .[٤]

كما اعتمده المصنِّفون في تفاسيرهم ، ومن أشهرِهم : ابن جرير الطبري، وابن كثير، وخصّه بعضُهم بالتأليف كالأمير الصنعاني واسم كتابه : فتح الرحمن في تفسير القرآن بالقرآن [٥]، والشنقيطيُّ في كتابه : أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن .

ولقد أدرك الشيخُ أهميته فقالَ :" يُرجع في تفسير القرآن إلى ما يلي :

أ – كلام الله تعالى ، فيُفسّرُ القرآنُ بالقرآنِ لأنّ الله تعالى هو الذي أنزله وهو أعلمُ بما أراد به " ثم ذكر لذلك أمثلة .[٦]

---

(١) رواه البخاري في كتاب : تفسير القرآن / باب : ما جاء في فاتحة الكتاب(٥ / ١٤٦) مِن حديث أبي سعيد ابن المعلّى ﷺ .

(٢) رواه البخاري في كتاب تفسير القرآن / باب وعنده مفاتح الغيب(٥ / ١٩٣) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما .

(٣) انظر مثلاً: تفسير ابن جرير(١/٦٨ ، ١٥٤ ، ١٨٦ ، ٢٧٦ ، ٢٨٢ ، ٣٥٤ ، ٤٩٠ ، ٥٢٤ ، ٥٢٦).

(٤) انظر مثلاً : تفسير ابن جرير(١/ ١٢٢ ، ١٨٧ ، ٢٤٣ ، ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٦١ ، ٢٦٥ ، ٢٧٨ ، ٢٨٥ ٢٨٨ ، ٣٧١ ، ٤٠٤ ، ٤٠٧ ، ٥٥٧ ، ٥٦٩) .

(٥) حُقّقَ أجزاءٌ منه في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .

(٦) أصول في التفسير صـ(٣٠) .

وقال أيضاً : " فالقرآنُ نُفسِّره أولاً بالقرآنِ مثل : ﴿ ٱلْقَارِعَةُ ۝ مَا ٱلْقَارِعَةُ ۝ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلْقَارِعَةُ ۝ يَوْمَ يَكُونُ ٱلنَّاسُ كَٱلْفَرَاشِ ٱلْمَبْثُوثِ ﴾ (القارعة: ١- ٤) " .[١]

وقال في قوله تعالى : ﴿ فِى صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۝ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍۭ ۝ بِأَيْدِى سَفَرَةٍ ۝ كِرَامٍۭ بَرَرَةٍ ﴾ (عبس: ١٣-١٦) :"هذهِ الآية تفسيرٌ لآيةِ الواقعة ، فقوله ﴿ فِى صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ﴾ كقوله ﴿ فِى كِتَٰبٍ مَّكْنُونٍ ﴾ (الواقعة:٧٨) ، وقوله ﴿ بِأَيْدِى سَفَرَةٍ ﴾ كقوله ﴿ لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ ﴾ (الواقعة:٧٩) والقرآنُ يُفسِّرُ بعضهُ بعضاً ".[٢]

وقال أيضاً : " القرآنُ يبينُ بعضهُ بعضاً ويفسّرُه ، ويَخُصُّ عُمومَهُ ،ويُقيِّدُ مُطْلَقَه".[٣]

وقالَ أيضاً : " قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ ﴾ (البقرة:من الآية٢٢٢) جمهور أهل العلم على أنّ المراد : اغْتَسَلْنَ [٤]؛ فإنّ القرآنَ يُفسِّر بعضهُ بعضاً ، فهي كقوله تعالى ﴿ وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَٱطَّهَّرُوا۟ ﴾ (المائدة: من الآية٦) أي : اغْتَسِلُوا ".[٥]

ولقد استعملَ الشيخُ هذا الطريقَ واهتمّ بهِ في تفسيرِه ، وأكْثَرَ منهُ إدراكاً مِنه لأهمّيتهِ وأنّه المقدَّمُ على غيرِه في التفسير .[٦]

---

(١) الشرح الممتع(٣ / ٤٣٧) .

(٢) الشرح الممتع(١ /٢٦٣) . وانظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٧ /٣٠٢) ، تفسير سورة البقرة (٢/ ٢٤٧) ، تفسير سورة النساء صـ(٨٢٥) .

(٣) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١٢ / ٢٣٦) .

(٤) انظر : تفسير القرطبي(٣ / ٥٩) ، تفسير ابن كثير(١ / ٤٦١) .

(٥) تفسير سورة البقرة(٣ / ٨٢) .

(٦) لمزيد من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٣٨ ، ٤٤ ، ٦٣ ، ١٩٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣٥ ، ٢٤١ ، ٢٤٧ ، ٢٩١ ، ٣٠١ ، ٣٤٦ ، ٣٤٧) ، تفسير سورة النساء صـ(١٥ ، ١٩ ، ٣٦ ، ٤٢٤) ، تفسير سورة الصافات(الآيتين ١٤٩ ، ١٥٠) .

المطلب الثاني : عمدتهُ في الربطِ بينَ الآيات

قبلَ الحديثِ عن عمدةِ الربطِ ينبغي تعريفُ مصطلح تفسير القرآن بالقرآن ؛ إذْ لَمْ أجد من عرّفه تعريفاً دقيقاً ، وكُلُّ مَن عرّفه إنما يُعرِّفه بِذِكْرِ بعضِ أنواعه ، كشيخ الإسلام ابن تيمية [١] وتابعه ابن كثير [٢] وغيره .

والذي أراهُ أنّ تفسيرَ القرآنِ بالقرآنِ يُمكن تعريفهُ بتعريفِ التفسير ؛ إذْ إنّه جزءٌ مِنه يقيّد فيه فقط ، وأرى أنّ تعريفَ التفسير هو : البيان [٣]، فيكونُ تعريفُ تفسيرِ القرآنِ بالقرآن هو : بيانُ القرآنِ بالقرآن ، ثم إنّه ينبغي أنْ لا نحصر البيانَ بالبيانِ اللفظِيِّ فقط ؛ فهذا نوعٌ مِن أنواعِ البيان ؛ بلْ المقصودُ مُطْلَقُ البيانِ فمتى استفدنا بيانَ آيةٍ مِن آيةٍ أخرى فهو داخلٌ في هذا النوعِ مِن التفسير ويدلُّ عليه صَنيعُ مَن استخدمَ هذا الطريقَ مِن المفسِّرين.

ولذا فإنّ قولَ المفسّرِ : هذهِ الآيةُ تفسّرُ وتبينُ هذهِ الآيةَ ؛ لابدّ وأن يكون اعتمد علاقةً بين الآيةِ المفسِّرة والآية المفسَّرة .

وهذه العلاقة تكون أحياناً واضحةً كأنْ يكونَ البيانُ عَقِبَهُ ، ومثاله :

قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ﴾ (الاخلاص :٢) قالَ محمد بن كعب القرظي [٤] : " تفسيرهُ ﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ﴾ (الاخلاص:٣-٤)" [٥]. ففسَّر " الصَّمَد " بما بعده .

---

(١) مقدمة التفسير صـ(٩٣) .

(٢) تفسير ابن كثير(١ / ٧) .

(٣) سيأتي الحديثُ عن تعريف التفسير ، ورأيُ الشيخ ابن عثيمين ؛ في الباب الرابع – إن شاء الله – .

(٤) هو : محمد بن كعب القرظي ، أبو حمزة المدني ، ثقةٌ عالمٌ مِن حُلَفاءِ الأوْس ، وَهِمَ مَن قالَ : وُلِدَ في عهد النبيِّ عليه الصلاة والسلام ، توفّيَ سنة(١٢٠ هـ) وقيلَ غير ذلك .

انظر : سير أعلام النبلاء(٥ / ٦٥) ، تهذيب التهذيب(٢ / ١٢٨) .

(٥) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره(٣٠ / ٣٤٦) .

وكقولـه تعالى : ﴿ ۞ إِنَّ ٱلۡإِنسَٰنَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴾ (المعارج :١٩) قالَ أبو العاليةِ [١]: " تفسيرُهُ ﴿ إِذَا مَسَّهُ ٱلشَّرُّ جَزُوعًا ۝ وَإِذَا مَسَّهُ ٱلۡخَيۡرُ مَنُوعًا ﴾ (المعارج: ٢٠-٢١) ".[٢]

وقـد يكونُ بيانُه منفصلاً عنه في السورةِ معَه أو في غيرِه ، وأمثلة هذا النوع كثيرة جدًّا .[٣]

وأحياناً تكونُ العلاقة خفية تحتاج إلى مزيد إعمال ذهن ، وهذا يقودنا إلى مسألة: هلْ تفسيرُ القرآنِ بالقرآن مِن قَبِيلِ التفسيرِ بالمأثورِ أمْ مِن قَبِيلِ التفسيرِ بالرأي ؟ والذي أراهُ أننا إذا نظرنا إلى عمليةِ التفسيرِ فإنّه مِن قَبِيلِ التفسيرِ بالرأي ؛ ولذا يَصِحُّ مخالفتهُ عندَ وجودِ دليلٍ على المخالفة ، وقد خالفَ ابنُ جرير الطبري رحمه الله على سبيل المثالِ مجاهداً في تفسيرِ قولـه تعالى : ﴿ ثُمَّ ٱلسَّبِيلَ يَسَّرَهُۥ ﴾ (عبس: ٢٠) حيثُ فَسَّرَ مجاهدٌ ﴿ ٱلسَّبِيلَ ﴾ بقولـه تعالى ﴿ إِنَّا هَدَيۡنَٰهُ ٱلسَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرٗا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ (الانسان:٣) ؛ ورجَّحَ الطبريُّ أنّ ﴿ ٱلسَّبِيلَ ﴾ في ﴿ ثُمَّ ٱلسَّبِيلَ يَسَّرَهُۥ ﴾ هو تَيْسِيرُ الخروجِ مِن بَطْنِ أُمِّهِ لِسِيَاقِ الآيةِ .[٤]

أمّـا إذا نظـرنا إلى المصْـدر المفَسَّـرِ بهِ فهو مِن قَبِيلِ المأثور ؛ لأنَّ القرآن وصل إلينا بطريق الأثر.

---

(١) هـو : رفيع بـن مهـران الـرِّياحي ، أبو العالية ، المقرئ المفسِّر ، تابعي ثقة ، رأى أبا بكرٍ وسَمِعَ مِن عمر وقرأ القرآن على أُبَيّ بن كعب وغيره ، توفّي سنة(٩٣ هـ على الأصَحّ .
انظر : سير أعلام النبلاء(٤ / ٢٠٧) ، طبقات المفسِّرين للداوودي(١ / ١٧٨) .

(٢) ذكـره الزركشـي في : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٢٠٣) ، ورواه ابن جرير الطبري في تفسيره(٧٨/٢٩) من قول ابن عباس .

(٣) راجع : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٢٠٥) .

(٤) انظر : تفسير ابن جرير(٣٠ / ٥٥) .

وقد نَصَّ الأَئِمَّةُ على بعضِ أَوْجُهِ الربْطِ بين الآياتِ كالزركشي[١][٢]،والشنقيطي.[٣]

وبعد تأمُّلِي لِعُمْدَةِ الشيخِ في الربْطِ بينَ الآياتِ تبيَّن لي ما يلي :

١- أنْ يكونَ أحدُ النصين عامًّا والآخر خاصًّا فيحمل العامّ على الخاصّ .

٢- أنْ يكونَ أحدُهما مُطْلقاً والآخر مُقيّداً فيحمل المطْلق على المقيّد .

٣- أنْ يكونَ أحدُهما مُجْملاً والآخر مُبيَّناً فيحمل المجمل على المبيَّن .

٤- أنْ يكونَ أحدُهما مُتشابهاً والآخر مُحْكَماً فيحمل المتشابه على المُحْكَم .[٤]

٥- أنْ يكونَ أحدُهما مُبهماً والآخر واضحاً فيحمل المُبْهَم على الواضح .

مثالـه :

قالَ الشيخُ :"قال الله تعالى : ﴿ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُواْ وَءَاثَـٰرَهُمْ ﴾ (يس :من الآية١٢) هل الذي يكتبُ الله ﷻ أو الملائكةُ بأمرِ الله ؟

الجوابُ : الملائكةُ بأمْرِ الله ؛لقولـه تعالى ﴿ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِٱلدِّينِ ۝ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَـٰفِظِينَ ۝ كِرَامًا كَـٰتِبِينَ ۝ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ (الانفطار:الآيات٩-١٢) وإسنادُ الكتابةِ إلى الآمرِ موجودٌ في اللغة العربية كثيراً ، يقول السيد : كتبت كذا وكذا ، والمراد : كتبه عبيده ".[٥]

٦- أن يكون هناك تشابه بين الآيتين في اللفظ .

---

(١) هـو : محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي ، أبو عبد الله المصري الشافعي ، كان فقيهًا أصوليًا مُفسِّرًا أديبًا فاضـلاً في جميع ذلـكَ ، لـه كتاب :البرهان في علوم القرآن ، وتفسير القرآن الكريم وصلَ فيهِ إلى سورة(مريم) ، توفِّيَ سنة(٧٩٤ هـ) .

انظر : طبقات المفسرين للداوودي(١ / ١٦٢) ، شذرات الذهب(٣ / ٣٣٥) .

(٢) انظر : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٢٠٥) وما بعدها .

(٣) انظر : أضواء البيان(١ / ٥) وما بعدها .

(٤) وسيأتي أمثلة لـهذه في المباحث التالية .

(٥) تفسير سورة يس صـ(٤٥) .

وهذا التشابه لـه صورتان :

الصورة الأولى : أن يفسِّرَ لفظةً بلفْظَةٍ أشْهَر منها .

مثالـه :

قالَ الشيخ رحمه الله عند قوله تعالى: ﴿ قَالُوا۟ بَلْ نَتَّبِعُ مَآ أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَآءَنَآ ﴾ (البقرة :من الآية١٧٠) :" ﴿ أَلْفَيْنَا ﴾ أيْ : وَجَدْنَا ، كما قالَ تعالى في آية أخرى : ﴿ بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَآءَنَآ ﴾ (لقمان: من الآية٢١) والقرآنُ يُفسِّر بعضُه بعضاً " .(١)

ففسَّر كلمة : ألفيْنا ؛ بكلمة : وَجَدْنَا .

مثالٌ آخر :

قالَ الشيخُ :" قولـه تعالى ﴿ كُلُّ شَىْءٍ هَالِكٌ ﴾ (القصص:من الآية٨٨) أيْ : فَانٍ ، كقولـه تعالى: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ (الرحمن:٢٦) ، وقولـه: ﴿ إِلَّا وَجْهَهُۥ ﴾ تُوَازِي قولـه : ﴿ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو ٱلْجَلَـٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ (الرحمن:٢٧) ".(٢)

الصورة الثانية : أن يفسِّر اللفظة ثم يذكر ما يؤيد ذلك من القرآن .

مثالـه :

في قولـه تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلذِّكْرَ وَخَشِىَ ٱلرَّحْمَـٰنَ بِٱلْغَيْبِ ﴾ (يس:من الآية١١).

قالَ الشيخُ :" وقولـه : ﴿ ٱلذِّكْرَ ﴾ المراد به القرآن لقولـه تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَـٰفِظُونَ ﴾ (الحجر:٩) ".(٣)

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٤٢) .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢٨٥) ، ولمزيد من الأمثلة انظر : تفسير جزء عمّ صـ(٧٠ ، ٨٨) .

(٣) تفسير سورة يس صـ(٣٣) .

قُلْتُ : وتفسير الذِّكرِ بالقرآنِ قالَ به قتادةُ رحمه الله ، وجَمْعٌ من المفسرين .(١)

٧- أن يكون هناك تشابه بين الآيات في المعنى أو الموضوع .

قال الشيخ رحمه الله في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنِ ٱتَّبَعْتَ أَهْوَآءَهُم بَعْدَ ٱلَّذِى جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ ۙ مَا لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ (البقرة: من الآية١٢٠) قالَ :" العقوباتُ إنما تقعُ على العبدِ بعدَ أنْ يأتيه العلم ، وأمّا الجاهل فلا عقوبة عليه لقوله تعالى : ﴿ وَلَئِنِ ٱتَّبَعْتَ أَهْوَآءَهُم بَعْدَ ٱلَّذِى جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ ﴾ وهذا الأصْلُ يَشهدُ له آياتٌ متعدّدة ، مِنها قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٦) فقالَ الله تعالى : قد فَعَلْتُ ، ومِنها قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَآ أَخْطَأْتُم بِهِۦ وَلَٰكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ (الأحزاب:من الآية٥) ومِنها قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ (الإسراء: من الآية١٥) ومِنها قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ ٱلْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِىٓ أُمِّهَا رَسُولاً يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِى ٱلْقُرَىٰٓ إِلا وَأَهْلُهَا ظَٰلِمُونَ ﴾ (القصص:٥٩) والآياتُ في هذا المعنى كثيرة ".(٢)

وقالَ في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ (النساء :من الآية٦٤) :"هذهِ الآيةُ كالآيةِ التي في سورة الذاريات– يعْني قوله تعالى ﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (الذاريات :آية : ٥٦)– لكن التي في سورةِ الذاريات تتعلّقُ بشهادةِ أنْ لا إله إلا الله وهذهِ تتعلّقُ بشهادةِ أنَّ محمداً رسولُ الله ، هذهِ في

---

(١) انظر : تفسير ابن جرير(٢٢ / ١٥٣) ، تفسير البغوي(٧ / ٩) ، تفسير ابن كثير(٥ / ٦٠٢) .
ولمزيد من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٩١ ، ٣٠١ ، ٣٤٦) و(٢ / ٣٨) ، تفسير سورة المائدة صـ(٢٧) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٠٦) ، تفسير جزء عمّ صـ(٢٧ ، ١٢٩) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢٩٤) .

(٢) أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٣٤) .

الرسالةِ وتلكَ في التوحيد".[١]

قُلْتُ : موضوع هاتين الآيتين هو الشهادتان ولذا جمع بينهما .

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ (البقرة:١٦٣).

قال : أُلوهيتُهُ مبنيةٌ على الرَّحمةِ ، وهذه الآية تشبه قوله تعالى: ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴾ (الفاتحة:٢-٣) فإنَّ ذِكْرَ هذين الاسْمين بعد الربوبية يدلّ على أنَّ رُبوبيَّتَهُ مَبنيةٌ على الرَّحمة .[٢]

وقالَ في قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِۦ فَسَوْفَ يَأْتِى ٱللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥٓ ﴾ (المائدة:من الآية٥٤) :" هذا كقوله : ﴿ وَإِن تَتَوَلَّوْاْ يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوٓاْ أَمْثَٰلَكُم ﴾ (محمد : من الآية٣٨) ".[٣]

وقالَ في قوله تعالى ﴿ وَٱللَّهُ أَنۢبَتَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ نَبَاتًا ۝ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴾ (نوح: ١٧-١٨):" هذهِ الآيةُ مُوافِقةٌ تماماً لقوله تعالى: ﴿ ۞ مِنْهَا خَلَقْنَٰكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ﴾ (طه:٥٥) والآياتُ في هذا المعنى كثيرة جدًّا .[٤]

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٤٢٤) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٠٧) .

(٣) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢٣٤) .

(٤) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٦ / ١٤٥) .

لمزيد من الأمثلة انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ (٢٥١ ، ٣١٦ ، ٣٧٦) ، تفسير سورة البقرة(١ / ١٩٦) و(٢ / ٣٣٩) ، تفسير سورة غافر(الآية٤٣) ، تفسير جزء عمّ صـ(٤٢ ، ٥١) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٧٠) .

المطلب الثالث : حَمْلُ المجمل على المبيَّن

قال السيوطيُّ :" وهو واقع في القرآن خلافاً لداودَ الظاهريّ [(١)] ".[(٢)]

وقالَ شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :" العلماءُ مُتّفِقونَ على أنّ المجْمَل في القرآنِ يُفهم معناه ويُعرف ما فيهِ مِن الإجمال ".[(٣)]

وقالَ أيضاً :" أصَحُّ الطرق في ذلك أنْ يُفسَّر القرآنُ بالقرآنِ ، فما أُجْمِلَ في مكانٍ فإنه قد فُسِّرَ في موضع آخر ".[(٤)]

وقد عرَّفَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله المجملَ بقوله :" ما يتوقف فهم المراد منه على غيره إما في تعيينه أو بيان صفته أو مقداره ".[(٥)]

إلا أنّهُ مما ينبغي التنبيهُ عليه هُنَا ما ذكرهُ شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بقوله:" لفظُ المجملِ والمطلقِ والعامِّ كانَ في اصطلاحِ الأئمّةِ كالشافعي[(٦)] ، وأحمد ، وأبي

---

(١) هو داود بن علي بن خلف ، أبو سليمان البغدادي ، فقيه أهل الظاهر ، أول مَن استعمل قول الظاهر وأخذ بالكتاب والسنّة وألغى ما سوى ذلكَ مِن الرَّأيِ والقياس ، كان إمامًا فاضلاً ، له الكثير مِن المصنفاتِ والكتب ، توفِّيَ سنة(٢٧٠ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(١٣ / ٩٧) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ١٧١) .

(٢) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٦٩٣) . وانظر : إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول للشوكاني(٢/ ٥٦١) .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٧ / ٤٠٩) .

(٤) مقدمة في التفسير صـ(٩٣) .

(٥) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٤٥) .

وللاستزادة انظر : شرح مختصر الروضة للطوفي(٢ / ٦٤٧) ، روضة الناظر وجُنّة المناظر لابن قدامة صـ (١٥٩) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٦٩٣) ، تفسير الشنقيطي(١ / ٢٧) .

(٦) هو : محمد بن إدريس الشافعي ، إليه يُنسب مذهب الشافعية ، إمامٌ في الفقه والحديث ، صنّفَ التصانيف ، ودوّنَ العلمَ ، وبَعُدَ صِيتُهُ وتكاثر عليه الطَّلَبةُ ، توفِّيَ سنة(٢٠٤ هـ) وعُمُرُه(٥٤) سنة .

انظر : سير أعلام النبلاء(١٠ / ٥) ، طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ١٠٢) .

عبيد[١] ، وإسحاق[٢] ، وغيرهم ؛ سَوَاءٌ ، لا يُريدون بالمجملِ ما لا يفهمُ معناهُ كما فسَّرهُ به بعض المتأخرين وأخطأ في ذلك ، بل المجملُ ما لا يكفي وحْدهُ في العملِ به ، وإنْ كَانَ ظَاهِرُهُ حقًّا ".[٣]

قُلْتُ : واعْلَمْ أنَّ للإجْمَالِ أسبابًا مُتعدِّدة ، فمنه ما يكونُ إجماله بسببِ الاشتراكِ اللفظيِّ ، ومِنه ما يكونُ بسببِ الحذْفِ ، ومِنه ما يكونُ بسببِ اختلافِ مَرْجِعِ الضمير ، أو غرابةِ اللفظِ ، أو التقديم والتأخير ، أو غيرها مِن الأسبابِ مِمَّا ذكرهُ أهل العلم .[٤]

وأما المبيَّن فعرّفه الشيخ ابن عثيمين بقوله :" ما يُفهم المرادُ مِنه بأصْلِ الوضْعِ أو بعدَ التَّبْيين ".[٥]

قالَ السيوطيُّ رحمه الله :" قد يقعُ البيان مُتَّصِلاً ، نحو: ﴿ مِنَ ٱلْفَجْرِ ﴾ (البقرة :من الآية ١٨٧) بعد قوله : ﴿ ٱلْخَيْطُ ٱلْأَبْيَضُ مِنَ ٱلْخَيْطِ ٱلْأَسْوَدِ ﴾ (البقرة: من الآية١٨٧) .

ومنفصلاً في آية أخرى[٦]نحو: ﴿ فَإِن طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُۥ مِنۢ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُۥ ﴾ (البقرة:من الآية٢٣٠) بعد قوله : ﴿ ٱلطَّلَٰقُ مَرَّتَانِ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢٩) فإنها بيَّنت

---

(١) هو : أبو عُبيد القاسم بن سلاّم البغدادي ، الأديب المشهور ، صاحب التصانيف المشهورة مِن القراءات والتفسير والفقه واللغة والشِّعْر ، مِن مُؤلَّفاته : غريب القرآن ، والقراءات ، وغيرهما ، توفّيَ سنة (٢١٩ هـ) وقِيلَ (٢٢٤ هـ) وقِيلَ : بينهما .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٠ / ٤٩٠) ، طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ٣٧) .

(٢) هو : إسحاق بن إبراهيم بن مخلد التميمي الحنظلي المروزي ، نزيل نيسابور وعَالِمُهَا ، ويُعرف بابن راهويه ، صاحب المسْند والسُّنن ، إمامٌ حافظ ، توفّيَ سنة(٢٣٨ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١١ / ٣٥٨) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ١٠٣) .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ٣٩١) .

(٤) انظر :البرهان في علوم القرآن(٢/٢٣٤)، الإتقان في علوم القرآن(٢/٦٩٣)، إرشاد الفحول(٢/٥٦٣) .

(٥) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١/٤٥) .وانظر : روضة الناظر صـ(١٦٣)، تفسير الشنقيطي (٢٨/١).

(٦) قلت : وهو الأكثر .

أنّ المرادَ به الطلاقُ الذي تُملكُ الرجعةُ بعدَه ولولاها لكانَ الكلُّ مُنحَصِراً في الطلْقَتَيْنِ".[١]

وقد قرّر الشيخُ رحمه الله هذا ؛ فقالَ :" القرآنُ يأتي مجملاً أحياناً ومفصَّلاً أحياناً ، ويدلُّ لذلكَ قوله تعالى : ﴿ الٓر ۚ كِتَٰبٌ أُحۡكِمَتۡ ءَايَٰتُهُۥ ثُمَّ فُصِّلَتۡ ﴾ (هود :من الآية١) وفائدة الإتْيانِ بالإجمالِ ثمَّ التفصيل : أنه إذا ورد النصُّ مجملاً فإنّ النفس تتطلع إلى معرفة ذلك المجمل وبيان ذلك المبهم فيكون في ذلك شدّة الاشتياق إلى العلم ".[٢]

وكما قرَّرهُ فقد استعمله أيضًا ، ومن أمثلته :

أولاً : ما كانَ بيانهُ مُتَّصِلاً :

عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَكُلُواْ وَٱشۡرَبُواْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ ٱلۡخَيۡطُ ٱلۡأَبۡيَضُ مِنَ ٱلۡخَيۡطِ ٱلۡأَسۡوَدِ مِنَ ٱلۡفَجۡرِ﴾ (البقرة :من الآية١٨٧)

قالَ :" قوله تعالى : ﴿ مِنَ ٱلۡفَجۡرِ ﴾ بيانٌ لمعنى : ﴿ ٱلۡخَيۡطُ ٱلۡأَبۡيَضُ ﴾ ولَمْ يَذْكُرْ في ﴿ ٱلۡخَيۡطِ ٱلۡأَسۡوَدِ ﴾ " مِن الليل " اكتفاءً بالأول "... إلخ .[٣]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَيۡلٌ لِّلۡمُطَفِّفِينَ ﴾ (المطففين : ١)

قالَ : " هؤلاءِ المطففُونَ فَسَّرَتْهُمُ الآيةُ التي بعدها : ﴿ ٱلَّذِينَ إِذَا ٱكۡتَالُواْ عَلَى ٱلنَّاسِ يَسۡتَوۡفُونَ ۝ وَإِذَا كَالُوهُمۡ أَو وَّزَنُوهُمۡ يُخۡسِرُونَ ﴾ (المطففين:٢-٣) ".[٤]

ثانيًا : ما كانَ بيانهُ مُنفَصِلاً :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ ﴾ (البقرة: من الآية١١٠)

قالَ :" ﴿ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ ﴾ أيْ : أعطوها ، وهنا حذف المفعول الثاني ؛والتقدير : وآتوا

---

(١) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٦٩٤) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٢٦) . وانظر أيضاً :(٣ / ١٦٤) ، تفسير سورة النساء صـ(٤٢) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٤٨) .

(٤) تفسير جزء عمّ صـ(٩٣) .

الزكاة مستحقيها ؛ والزكاة : المفعول الأول ؛ ومستحقوها قد بيَّنهم الله في سورة براءة في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلصَّدَقَٰتُ لِلْفُقَرَآءِ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَٱلْعَٰمِلِينَ عَلَيْهَا وَٱلْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِى ٱلرِّقَابِ وَٱلْغَٰرِمِينَ وَفِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ ﴾ (التوبة: ٦٠) ".[١]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ ﴾ (البقرة:من الآية ٢٣١)

قالَ :" الأجَلُ هنا مجمل ؛ ولكنه مُبيَّنٌ في قوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢٨) وغيرها مِن الآياتِ الدّالةِ على العدّة ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ فَأُوْلَٰٓئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّۦنَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّٰلِحِينَ ۚ وَحَسُنَ أُوْلَٰٓئِكَ رَفِيقًا ﴾ (النساء: ٦٩)

قالَ :" هذه الآية تُفسِّرُ آيةَ الفاتحةِ : ﴿ صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ (الفاتحة:من الآية٧) والذين أنعمَ الله عليهم هُم هؤلاءِ الأصناف الأربعة ".[٣]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تُحِلُّوا۟ شَعَٰٓئِرَ ٱللَّهِ وَلَا ٱلشَّهْرَ ٱلْحَرَامَ ﴾ (المائدة: من الآية٢)

قالَ :" الشهرُ هنا المرادُ بهِ الجنس ، وليسَ المرادُ بهِ الواحدُ ، والشهرُ الحرامُ شُهُورٌ أربعةٌ بيَّنَهَا الله تعالى في قوله : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ ٱلشُّهُورِ عِندَ ٱللَّهِ ٱثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِى كِتَٰبِ ٱللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ مِنْهَآ أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ﴾ (التوبة: من الآية٣٦) ".[٤]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ ﴾ (البروج:من الآية١١)

قالَ :" والأنهارُ في هذه الآية وفي آياتٍ كثيرة مجملةٌ لكنّها فُصِّلَتْ في سورةِ القتال – محمّد – قالَ : ﴿ مَّثَلُ ٱلْجَنَّةِ ٱلَّتِى وُعِدَ ٱلْمُتَّقُونَ ۖ فِيهَآ أَنْهَٰرٌ مِّن مَّآءٍ غَيْرِ ءَاسِنٍ وَأَنْهَٰرٌ مِّن لَّبَنٍ

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٦٢) .
(٢) المرجع السابق(٣ / ١٢٥) .
(٣) تفسير سورة النساء صـ(٤٥١) .
(٤) تفسير سورة المائدة صـ(٩) .

﴿لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشَّٰرِبِينَ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى﴾ (محمد: من الآية١٥) " .[١]

والأمثلةُ مما ذكرهُ الشيخُ كثيرةٌ جدًّا .[٢]

المطلب الرابع : حَمْله المطْلقَ على المقيَّدِ

المطْلَق عرّفهُ الشيخُ بقولـه :" ما دلّ على الحقيقةِ بلا قَيْدٍ ".[٣]

وعرّفَ الشيخُ المقيَّدَ بقولـه :" ما دلّ على الحقيقةِ بِقَيْدٍ ".[٤]

قالَ الشيخُ :" القرآنُ مِنْ مُتكلّمٍ واحد ، فمُطْلَقُهُ في مَوْضِعٍ يُقيَّدُ في مَوْضِعٍ آخر ".[٥]

ويـرى الشيـخُ رحمـه اللـه أنّه يُحْمَلُ المطْلَقُ على المقيّدِ في حالةٍ واحدة وهي : إذا كانَ الحُكْمُ واحداً وإلا عمل بكل واحد على ما ورد عليه من إطلاق أو تقييد .[٦]

ويُفهـم مـن كلامـه أنّـه يـرى حمـلَ المطلقِ على المقيد عند اتحاد الحكم سواء اتفق

---

(١) تفسير جزء عمّ صـ(١٣٦) .

(٢) للاستزاده انظر : تفسير سورة البقرة(١/١٧ ، ٩١ ، ١٦٧ ، ١٨٦ ، ١٩٩ ، ٢٦٧ ، ٣٥٤) و(٢/١٠٤ ، ٣٣٦) و(٣ / ٧ ، ٢١ ، ٣١ ، ١٢٦ ، ١٦٤ ، ٢٠٢) ، تفسير سورة النساء صـ(٤٢ ، ٨٩٩)، تفسير سورة غافر(الآية ٣٧) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٦) ، تفسير جزء عمّ صـ(٢١٥) ، تفسير سورة يس صـ(٢٤٣) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(١٦٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٣٠٥ ، ٣٥٨) ، القول المفيد(١/ ٢٢٢) شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٥٣ ، ٢١٧ ، ٣٧٤) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٢ / ٤٥) و(١١ / ٤٥) .

(٣) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٤٣) .
وللاستزادة انظر : روضة الناظر صـ(٢٣٠) ، شرح مختصر الروضة(٢ / ٦٣٠) ، مذكرة أصول الفقه صـ(٢٣٠) ، تقريب الوصول إلى علم الأصول صـ(١٥٦) ، إرشاد الفحول(٢ / ٥٤٩) .

(٤) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٤٣) .
وللاستزادة انظر : روضة الناظر صـ(٢٣٠) ، شرح مختصر الروضة(٢ / ٦٣٠) ، مذكرة أصول الفقه صـ(٢٣٠) ، تقريب الوصول إلى علم الأصول صـ(١٥٦) ، إرشاد الفحول(٢ / ٥٤٩) .

(٥) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٠٨) .

(٦) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٤٤) . وانظر : تفسير سورة النساء صـ(٥٥١) ، وقارن بما في صـ(١٢٠) من تفسير سورة النساء .

السبب أو اختلف ، وحَمْلُ المطْلَق على المقيّد عند اتحاد الحكم سواء اتّفقَ السببُ أو اختلف هو أحدُ القولينِ في المسألة ، وهو الراجح ، وممن رجحه الشوكانيُّ رحمه الله .[١]

وقالَ الشيخُ أيضاً :" فهنا يُفرِّقُ بين أن يجد الإنسان أمراً مطلقاً في القرآنِ والسنّةِ فيبحثَ عن تقييدٍ له ؛ فيما بعد انقطاع الوحي ؛ وفيما لو كان في زمن الوحي ، فما كان في زَمَنِ الوَحْيِ فإنّه لا ينبغي الاستفصالُ عنْ قيود ، لئلا تَرِدَ قيودٌ تُضيِّقُ الأمرَ ، وأمّا بعدَ زَمَنِ الوَحْيِ فلا بأسَ مِن البحث عن قيود ؛ لأن النصوص أحياناً تأتي مُطْلَقَةً ، وتُقيَّدُ في موضع آخر ".[٢]

وكما قرر الشيخُ رحمه الله هذا الأمْرَ وبيَّنه فقد استعمله في تفسيرهِ فحَمَلَ المطْلَقَ على المقيَّدِ إذا دَلَّ دليلٌ على ذلكَ ، ومِن أمثلته :

عندَ ذكره لفوائد قوله تعالى : ﴿فَتَحۡرِيرُ رَقَبَةٖ مُّؤۡمِنَةٖ﴾ (النساء : من الآية٩٢)

قال :" اشتراطُ الإيمانِ في عتق الرقبة في القتل لقوله تعالى : ﴿فَتَحۡرِيرُ رَقَبَةٖ مُّؤۡمِنَةٖ﴾ وفي إلحاقِ ذلكَ بُكُلِّ رقبةٍ كانتْ كفارةً لمعصيةٍ قولانِ للعلماء ، فمِنْهم من قال : باشتراط الإيمان في كل رقبة أُعتقت كفارة ،ففي قوله تعالى في كفارة اليمين : ﴿ إِطۡعَامُ عَشَرَةِ مَسَٰكِينَ مِنۡ أَوۡسَطِ مَا تُطۡعِمُونَ أَهۡلِيكُمۡ أَوۡ كِسۡوَتُهُمۡ أَوۡ تَحۡرِيرُ رَقَبَةٖ ﴾ (المائدة:من الآية٨٩) الرقبةُ هنا مطلقةٌ فيرى بعضُ أهلِ العلم أنّه يُشترط فيها الإيمان ،ويرى آخرونَ أنّه لا يُشترط ، وهذا مبنيٌّ على تقييد النصِّ بنصٍّ آخر ، وقد بيّنا أنه إذا اتفق السبب والحكم فإنه يقيد ، وإن أتفق الحكم مع اختلاف السبب فأكثر العلماء على انه يقيد ، فالسبب في تحرير الرقبة هنا هو القتل ، وفي كفارة اليمين هو الحلف ، فالسبب مختلف ولكن الحكم واحد ، وهو تحرير الرقبة ، وأكثر العلماء على أنه يحمل المطلق في كفارة اليمين على المقيد في كفارة

(١) للاستزاده انظر : روضة الناظر صـ(٢٣٠) ، شرح مختصر الروضة(٢ / ٦٣٩) ، تقريب الوصول صـ (١٥٨) ، إرشاد الفحول(٢ / ٥٥٠) ، مذكرة أصول الفقه صـ(٢٣١) ، معالم أصول الفقه عند أهل السنّة والجماعة صـ(٤٤٦) .

(٢) أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٨٢) .

القتل ".[١]

قالَ ابن القيم :" حَمْلُ المطلق على المقيد في الكلّيّ شيء ، وحَمْلُ المطلق على المقيد في الكلّيّة شيء آخر ، فالأول كقوله تعالى : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ (المجادلة : من الآية٣) وقيّدهَا بالإيمان في مكان آخر ، فهذا إذا حُمل المطلق على المقيد فيه لم يكن متضمناً لمخالفة أحدهما بل هو عَمَلٌ بهما وتوفيةٌ بمقتضاهما ولو عُمِلَ بالمطْلقِ دونَ المقيَّدِ لخالفَ ولا بُدّ ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ ﴾ (البقرة:من الآية١٧٣)

قالَ :" قوله تعالى ﴿ وَٱلدَّمَ ﴾ يعني : وحرّم عليكم الدّمَ ؛ والدّمُ معروف ، والمرادُ به هنا : الدّمُ المسفوحُ دونَ الذي يبقى في اللحمِ والعروقِ ، ودَمُ الكبدِ والقلبِ لقوله تعالى : ﴿ قُل لَّآ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُۥٓ إِلَّآ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُۥ رِجْسٌ ﴾ (الأنعام:من الآية١٤٥) ".[٣]

فقيّدَ الدّمَ المطْلَق الواردَ في سورةِ البقرة بالمسفوحِ الواردِ في سورة الأنعام .

وقد قيّدهُ بالمسفوحِ جَمْعٌ مِن المفسرين ، منهم ابنُ عبّاسٍ رضي الله عنهما ، وعائشةُ رضي الله عنها ،وقتادة ،وأبو مجلز[٤]، وسعيد بن جبير[٥]، وابن جرير الطبري،

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٥٥١) ، وانظر : بدائع التفسير الجامع لتفسير ابن القيّم(٤ / ٤١) ، تفسير ابن كثير(٦ / ٥٧٨) ، تفسير الشوكاني(٥ / ١٨٣) .

(٢) بدائع الفوائد(٣ / ٢١٢) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٥٠) .

(٤) هو : لاحق بن حميد بن سعيد السدوسي البصري ، أبو مِجْلَز ، مشهورٌ بكنيتهِ ، ثقةٌ ، لَقِيَ كبار الصحابة كأبي موسى وابن عبّاس ﷺ ، توفّيَ سنة(١٠٦ هـ) وقيل(١٠٩ هـ) .
انظر : تقريب التهذيب(٢ / ٢٩٤) ، شذرات الذهب(١ / ١٣٤) .

(٥) هو : سعيد بن جبير بن هشام الأسدي ، أبو عبد الله ، فقيهٌ وَرِعٌ ، مِن سادات التابعين علمًا وفضلاً وصِدْقًا وعِبادةً ، قتله الحجّاجُ سنةَ(١٧٥ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٤ / ٣٢١) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ١٨٨) .

وابن كثير.[١]

قال ابن جرير:" وأمّا الدّمُ فإنه الدّمُ المسفوح دونَ ما كان منهُ غيرَ مسفوح لأن الله جلّ ثناؤه قال : ﴿ قُل لَّآ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُۥٓ إِلَّآ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ ﴾ (الأنعام:من الآية١٤٥) ، فأمّا ما كانَ قدْ صارَ في معنى اللحمِ كالكبدِ

والطّحالِ ، وما كانَ في اللحمِ غيرَ مُنْسَفِحٍ فإنّ ذلكَ غيرُ حَرامٍ لإجماعِ الجميع على ذلك".[٢]

وقالَ ابنُ كثير :" والدَّم : يعني به المسفوحَ ، كقوله : ﴿ أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا ﴾ (الأنعام: من الآية١٤٥) قاله ابنُ عبّاسٍ ، وسعيدُ بن جبير ".[٣]

وعندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَنفِقُواْ مِمَّا رَزَقْنَٰكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَٰعَةٌ ۗ وَٱلْكَٰفِرُونَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ ﴾ (البقرة:٢٥٤)

قالَ :" مسألة: ظاهرُ الآيةِ الكريمة أنّ الإنفاق مطلقٌ في أيّ وجهٍ مِن وجوه الخير ، ولكنَّ الإطلاقَ مُقيّدٌ في آياتٍ أُخر،مثل قوله تعالى: ﴿ مَّثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة:من الآية٢٦١) ومثل قوله تعالى : ﴿ وَأَنفِقُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة:من الآية ١٩٥) ، وعلى هذا فيكونُ إطلاقُ الآيةِ هنا مُقيّدًا بالآياتِ الأُخَر التي تدلُّ على أنّ الإنفاقَ المأمور به ما كانَ في سبيلِ الله – أي في شَرْعِه – .

مسألةٌ ثانية : ظاهر الآية نفى الشفاعة مطلقاً ، وحينئذٍ نحتاج إلى الجمع بين هذه الآية وبين النصوص الأخرى الدّالة على إثبات الشفاعة في ذلك اليوم ، فيقال : الجمْعُ أنْ يُحْمَل مُطلق هذه الآيةِ على المقيّد بالنصوص الأخرى ، ويقال :إن النصوص الأخرى

---

(١) انظر : تفسير ابن جرير(٨ / ٧٠) ، تفسير ابن كثير(٢ / ٤٧٨) .

(٢) تفسير ابن جرير(٦ / ٦٧) ، وانظر أيضاً :(٨ / ٧٠) .

(٣) تفسير ابن كثير(٢ / ٤٧٨) .

دلّت على أنّ هناك شفاعة ، لكن لها ثلاثة شروط : رضى الله عن الشافع ، وعن المشفوع له ، وإذنه في الشفاعة ".[١] [٢]

المطلب الخامس : حملُ العَامِّ على الخاصّ

القرآنُ الكريم تَنوَّعتْ أساليبهُ ، وذلك لِعُلُوِّ بلاغتهِ ، وليفتحَ لِتَالِيهِ مَجَالاً رَحْباً للتدبُّر والتفكر ، ومِن أساليبهِ العُمُومُ والخصُوص .

والعامّ عرّفه الشيخ ابن عثيمين بقوله :" اللفظُ المستَغْرِقُ لجميعِ أفرادهِ بلا حَصْرٍ ".[٣]

وعرّف الخاصّ بقوله :" اللفظُ الدَّالُّ على مَحْصُورٍ بِشَخْصٍ أو عَدَدٍ " .[٤]

وقد وردَ العمومُ في القرآنِ على ثلاثةِ أقسام :

القسم الأول : ما بقي عُمومه ، وهو عَزيزٌ في الأحكامِ الفرْعيةِ ؛ كما قاله السيوطي .[٥]

القسم الثاني : العامّ المراد به الخصوص .

القسم الثالث : العام المخصوص ، وهو مرادنا في هذا المبحث ، قال السيوطي :" وأمثلته في القرآن كثيرة جداً ، وهو أكثر من المنسوخ إذ ما من عام إلا وقد خُصّ " .[٦]

---

(١) دليلُ هذه الشروط قوله تعالى : ﴿ ۞ وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغْنِي شَفَٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَىٰٓ ﴾(النجم:٢٦) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٤٩) .

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(٢/١٧٦) تفسير سورة المائدة صـ(٢٣ ، ٤٤ ، ١٢٠)، أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٨٢) .

(٣) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٣٣) .

وللاستزادة انظر: روضة الناظر صـ(١٩٤)، شرح مختصر الروضة(٢/٤٤٨) ، إرشاد الفحول(٢/٣٧٤).

(٤) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١/٣٧) .

وللاستزادة انظر : شرح مختصر الروضة(٢ / ٥٥٠) ، إرشاد الفحول(٢ / ٤٦٣) .

(٥) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٦٨٣) .

(٦) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٦٨٥) . قُلْتُ : وقوله :" ما مِن عامٍّ إلاّ وقد خُصَّ " يُنافيهِ جَعْلُ القسم الأوّلِ قِسْمًا مُستقلاً ، فَتَنَبَّه .

والمخصِّصُ إما مُتَّصِلٌ أو مُنْفَصِل .

فالمتَّصِلُ كالاستثناءِ ، والوصْفِ ، والشَّرْطِ ، والغايةِ ، وبَدَلِ البعضِ مِن الكُلِّ ، والمنْفَصِلُ آيةٌ أخرى في مَحلٍ آخر .(١)

وقد ذهبَ الجمهورُ إلى جوازِ تخصيصِ الكتابِ بالكتابِ وخالفَ في ذلكَ الظاهريّةُ وتمسَّكُوا بأنَّ التخصيصَ بيانٌ للمرادِ باللفظِ ولا يكونُ إلا بالسنّةِ لقوله تعالى: ﴿ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (النحل: من الآية٤٤) .

ويجابُ عن ذلكَ بأنَّ كَوْنَ النبيِّ ﷺ مُبَيِّناً لا يستلزمُ عدمَ حصولِ البيانِ في القرآنِ نَفْسِهِ ؛ وقد وقعَ ذلكَ ، والوقوعُ دليلٌ على الجواز .(٢)

قالَ الشيخُ رحمه الله :" يجبُ العملُ بعمومِ اللفظِ العامِّ حتى يَثبتُ تخصيصهُ ؛ لأنَّ العملَ بنصوصِ الكتابِ والسنّة واجبٌ على ما تقتضيهِ دلالتها حتى يقومَ دليلٌ على خلافِ ذلك ".(٣)

وقال أيضاً :" لا يجوز أن يُخَصَّصَ العامُّ ويُحْصَرَ معناهُ إلا بدليل " .(٤)

ولذا إذا دلّ دليلٌ على تخصيصِ العامِّ وجبَ حَمْلُ العامِّ على الخاصّ .

ومِن أمثلة ما حملَ الشيخُ فيهِ العامَّ على الخاصِّ ما يلي :

عند تعرّضه لفوائد قوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ ﴾ (البقرة :من الآية٢٢٨)

قال :" وجوبُ العدّة بثلاثِ حِيَض على كُلِّ مُطلَّقةٍ سواء كانَ طلاقها بائناً أم لا لعمومِ قوله تعالى : ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ ﴾.

ويستثنى مِن ذلكَ مَن لا تَحِيضُ لصِغَرٍ أو إِيَاسٍ: فعدّتها ثلاثة أشهر لقوله تعالى:

---

(١) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٦٨٥) ، الموافقات للشاطبي(٣ / ١٦٢) .

(٢) انظر : إرشاد الفحول(٢ / ٥١٧) .

(٣) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٣٦) .

(٤) شرح مقدمة التفسير ص(١٢٠) .

﴿ وَٱلَّٰٓـِٔي يَئِسۡنَ مِنَ ٱلۡمَحِيضِ مِن نِّسَآئِكُمۡ إِنِ ٱرۡتَبۡتُمۡ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَٰثَةُ أَشۡهُرٖ وَٱلَّٰٓـِٔي لَمۡ يَحِضۡنَ ﴾ (الطلاق: من الآية٤) .

ويستثنى أيضاً مَن طُلِّقت قبلَ الدخولِ والخلوةِ ،فليسَ عليها عِدّة لقوله تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نَكَحۡتُمُ ٱلۡمُؤۡمِنَٰتِ ثُمَّ طَلَّقۡتُمُوهُنَّ مِن قَبۡلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ فَمَا لَكُمۡ عَلَيۡهِنَّ مِنۡ عِدَّةٖ تَعۡتَدُّونَهَا ﴾ (الأحزاب: من الآية٤٩) .

ويستثنى أيضاً الحاملُ ؛ فعدتها إلى وَضْعِ الحمْلِ ، لقوله تعالى : ﴿ وَأُوْلَٰتُ ٱلۡأَحۡمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعۡنَ حَمۡلَهُنَّ ﴾ (الطلاق: من الآية٤) .

فهذهِ ثلاثُ مَسائِلَ مستثناةٌ مِن عُمومِ قوله تعالى : ﴿ وَٱلۡمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصۡنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٖ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢٨) " .[١]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرۡمُونَ أَزۡوَٰجَهُمۡ وَلَمۡ يَكُن لَّهُمۡ شُهَدَآءُ إِلَّآ أَنفُسُهُمۡ فَشَهَٰدَةُ أَحَدِهِمۡ أَرۡبَعُ شَهَٰدَٰتِۭ بِٱللَّهِ إِنَّهُۥ لَمِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴾ (النور:٦)

قالَ :" هذهِ الآيةُ خَصَّصت عُمومَ قوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرۡمُونَ ٱلۡمُحۡصَنَٰتِ ثُمَّ لَمۡ يَأۡتُواْ بِأَرۡبَعَةِ شُهَدَآءَ فَٱجۡلِدُوهُمۡ ثَمَٰنِينَ جَلۡدَةٗ وَلَا تَقۡبَلُواْ لَهُمۡ شَهَٰدَةً أَبَدٗاۚ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡفَٰسِقُونَ ﴾ (النور:٤) ؛ لأنه لو بقيت تلكَ الآيةُ على عُمومِهَا ، لكانَ الزوجُ إذا قذفَ زوجتهُ يثبتُ له الأحكام الثلاثة السابقة ، لكن الزوجَ انفردَ عن غيرهِ بهذا الحكْم " .[٢]

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٠١) .

(٢) تفسير سورة النور(الآية ٦) .

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١/ ٢٣٥ ، ٢٨٢) و(٢/ ٣٤٤) ، تفسير سورة المائدة صـ(٣) ، تفسير سورة الصافات(الآية ٢٢) ، الإلمام ببعض آيات الأحكام(٣ / م / ٩٥) .

المطلب السادس : حَمْلُ المتَشابِهِ على المُحْكَم [١]

لقد ورد لفظ الإحكام والتشابه في القرآن في آيات متعددة ، إلا أنه يختلف المراد بها بحسب سياقها ، ففي قوله تعالى : ﴿ الٓر ۚ كِتَٰبٌ أُحۡكِمَتۡ ءَايَٰتُهُۥ ﴾ (هود:من الآية١) ، وكقوله: ﴿ الٓر ۚ تِلۡكَ ءَايَٰتُ ٱلۡكِتَٰبِ ٱلۡحَكِيمِ ﴾ (يونس :١) المرادُ به هنا الإحكامُ والإتقانُ في ألفاظِهِ ومَعانيه.

وفي قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحۡسَنَ ٱلۡحَدِيثِ كِتَٰبٗا مُّتَشَٰبِهٗا مَّثَانِيَ تَقۡشَعِرُّ مِنۡهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخۡشَوۡنَ رَبَّهُمۡ ﴾ (الزمر:من الآية٢٣) فالمرادُ به هنا : أنّ القرآنَ يُشْبِهُ بعضهُ بعضاً في الكمالِ والجودةِ والغاياتِ الحميدة .

ويُسَمَّى ما تقدّم : الإحكامُ العامُّ والتشابهُ العامّ .

والذي يعنينا هنا هو الإحكامُ الخاصُّ بَعْضُهُ والتشابهُ الخاصُّ بَعْضُه ، وهو المرادُ بقوله تعالى : ﴿ هُوَ ٱلَّذِيٓ أَنزَلَ عَلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبَ مِنۡهُ ءَايَٰتٞ مُّحۡكَمَٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلۡكِتَٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَٰبِهَٰتٞۖ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمۡ زَيۡغٞ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَٰبَهَ مِنۡهُ ٱبۡتِغَآءَ ٱلۡفِتۡنَةِ وَٱبۡتِغَآءَ تَأۡوِيلِهِۦۗ وَمَا يَعۡلَمُ تَأۡوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُۗ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلۡعِلۡمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِۦ كُلّٞ مِّنۡ عِندِ رَبِّنَاۗ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّآ أُوْلُواْ ٱلۡأَلۡبَٰبِ ﴾ (آل عمران:٧) فبيَّن الله تعالى في هذه الآية أنّ هناك آياتٍ مُحْكَمَة واضحة جلية لا خفاء فيها ،وهناك آياتٍ مشتبهة خفيّة ، بحيث يتوهم فيها ما لا يليق بالله تعالى أو كتابه أو رسوله ، وقد حذّر النبي ﷺ ممن يتبع المتشابه إذْ قالَ : [يا عائشةُ: **إذا رأيتِ الذينَ يتبعونَ ما تَشابه مِنه فأولئكَ الذين سَمَّى الله فَاحْذَرُوهُم**] .[٢]

---

(١) سيأتي في الباب الرابع إن شاء الله تعريف المحكم والمتشابه ،والمراد بهما في كتاب الله ، وأنواع التشابه، والحكمة في تنوع القرآن إلى محكم ومتشابه .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : التفسير / باب : ﴿ مِنۡهُ ءَايَٰتٞ مُّحۡكَمَٰتٌ ﴾ (٥ / ١٦٥) ، وأخرجه مسلم في كتاب : العلم / باب : النهي عن اتّباع متشابه القرآن والتحذير من متّبعيه (٣ /٢٠٥٣) برقم(٢٦٦٥) .

فأمّا مَوقفُ الراسخينَ في العلم فهو الإيمانُ بأنّه كله مِن عند الله ويحمِلُونَ الآياتِ المتشابهةَ على الآياتِ المحكمةِ فيندفعُ التشابه ويبقى القرآنُ محكماً لا اشتباه فيه .

ولتعلمْ أنه قد اختُلِف في تعيين المحكم والمتشابه على أقوال متعدّدة [١] والذي أقصده هنا وأريده ما قرره شيخ الإسلام بقوله :" وتارة يكون الإحكام في التأويل والمعنى وهو تمييز الحقيقة المقصودة من غيرها حتى لا تشتبه بغيرها ، وفي مقابلةِ المحكماتِ الآياتُ المتشابهاتُ التي تشبه هذا وتشبه هذا فتكون محتملة للمعنيين . قال أحمد بن حنبل: " المحكَم الذي ليسَ فيه اختلافٌ ، والمتشابهُ الذي يكونُ في مَوضعٍ كذا ومَوضعٍ كذا ، و لم يَقُلْ في المتشابهِ : لا يعلمُ تفسيرهُ إلا الله ، وإنّما قالَ : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ وهذا هو فَصْلُ الخطابِ بين المتنازعين في هذا المَوْضِع ، فإنّ الله أخبر أنّه لا يعلمُ تأويله إلا هو .والوقف هنا، على ما دلّ عليه أدلةٌ كثيرة وعليه أصحاب رسول الله ﷺ وجمهور التابعين وجماهير الأمة ، لكن لم يَنْفِ علمهم بمعناه وتفسيره بلْ قالَ : ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓاْ ءَايَٰتِهِۦ ﴾ (ص : من الآية٢٩) وهذا يَعُمُّ الآياتِ المحكمات والآياتِ المتشابهات وما لا يعقل له معنى لا يتدبر ، وقالَ : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ﴾ (النساء:من الآية٨٢). و لم يستثن شيئاً منه نهى عن تدبره . والله ورسوله إنما ذمّ مَن اتّبع المتشابهَ ابتغاءَ الفتنةِ وابتغاءَ تأويله .فأمّا مَن تدبّر المحكَمَ والمتشابهَ كما أمره الله وطلب فهْمَه ومعرفةَ معناه فلم يذمه الله ، بل أمر بذلك ومدح عليه " .[٢]

فإذا وردت آياتٌ متشابهةٌ فلنحملها على الآياتِ المحكمةِ لِيندَفِعَ بذلكَ التشابهُ، وهذهِ هي طريقةُ أهلِ العلمِ الراسخينَ فيه .

نقلَ السيوطيُّ عن الخطابيِّ [٣] قَوْله :" المتشابه على ضربين : أحدهما : ما إذا

---

(١) تَجِدُهَا في : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٦٤٠) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٢٧٤) .

(٣) هو : حمد بن إبراهيم البُسْتِي الخطابي ، أبو سليمان ، صاحب التصانيف ، فقيهٌ شافعي إمامٌ ، له شرح الأسماء الحسنى ، والغنية عن الكلام وأهله ، توفّيَ سنة(٣٨٨ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٧ / ٢٣) ، شذرات الذهب(٣ / ١٢٧) .

رُدَّ إلى المحكـمِ واعتُبِرَ بِهِ عُرِف معناه ، والآخر : ما لا سبيلَ إلى الوقوف على حقيقته وهو الذي يتّبعه أهلُ الزيغِ فيطلبونَ تأويلـه ، ولا يبلغون كُنْهَهُ ، فيرتابونَ منه فيُفتنون ".

ونقـلَ أيضًـا عـن ابـن الحصّـار[١] قَوْلـه :" قسَّـمَ اللـه آيـاتِ القـرآنِ إلى مُحْكَـمٍ ومُتَشَابِهٍ ، وأخبرَ عن المحكماتِ أنّها أُمُّ الكتابِ ، لأنّه إليها تُرَدُّ المتشابهات ".[٢]

وقد قرّر الشيخُ ابن عثيمين هذا بقولـه :" وأمّا الراسخونَ في العلمِ ، فيؤمنونَ بأنّ ما جاء في كتابِ اللـه تعالى فهو حقٌّ ، وليسَ فيه اختلاف، ولا تناقض، لأنه من عند اللـه: ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَـٰفًا كَثِيرًا ﴾ (النساء: من الآية٨٢) وما جاء مُشْتَبِهًا رَدّوهُ إلى المحكم ليكونَ الجميعُ مُحْكَمًا " .[٣]

وقالَ أيضاً :" وُصِفَ القرآن بأنّه آياتٌ بيِّنات ، ولا يُنافي هذا قولـه تعالى: ﴿ مِنْهُ ءَايَـٰتٌ مُّحْكَمَـٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَـٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَـٰبِهَـٰتٌ ﴾ (آل عمران :من الآية ٧) ؛ لأنّ هذا التشابه يكون متشابهاً على بعضِ الناسِ دونَ بعضٍ ؛ ولأنه يحملُ على المحكمِ فيكونُ الجميعُ مُحْكَمًا ".[٤]

وعند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ مِنْهُ ءَايَـٰتٌ مُّحْكَمَـٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَـٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَـٰبِهَـٰتٌ ﴾ (آل عمران : من الآية٧)

قـالَ :" وجـوبُ الرجوعِ إلى المحكمِ إزاءَ المتشابهِ لقولـه : ﴿ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَـٰبِ ﴾ يعني مَرْجِعُه ".[٥]

---

(١) هـو: عبد الرحمن بن أحمد بن سعيد القرطبي المالكي ، ابنُ الحصَّار ، أبو المطرِّف ، أحد الأذكياء المتفنِّنين، تولّى القضاء في قرطبة فأحسَنَ القضاء ، توفّيَ سنة(٤٢٢ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٧ / ٤٧٣) ، شذرات الذهب(٣ / ٢٢٣) .

(٢) الإتقان في علوم القرآن(١ / ٦٤٦) .

(٣) أصول في التفسير صـ(٤٧) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٢٠) .

(٥) تفسير سورة آل عمران صـ(٣٨) .

ومن أمثلة حَمْله المتشابهَ على المحكمِ ما يلي :

لَمّا ذكر أن النصارى يستدلون بضمير الجمع في قوله ﴿ فَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾ (النساء: من الآية٨٠) على تَعَدُّدِ الآلـهةِ علّقَ على ذلكَ بقولـه :" لا غرابةَ أنْ يستدلَّ النصارى بهذا المتشابهِ على باطلـهم لأنّ النصارى في قلوبهم زيغٌ وقد قالَ الله تعالى : ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَٰبَهَ مِنْهُ ﴾ (آل عمران: من الآية٧) والجوابُ عن هذا سهلٌ فنقولُ : ما لكمْ تَشَبَّثْتُمْ بهذهِ الآيةِ المتشابهةِ وتركتم الآياتِ المحكمة البيّنة الظاهرة بأنّ الله إله واحدٌ كما في قولـه : ﴿ وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ ۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ (البقرة : ١٦٣) ".[١]

وعند تعرّضه لهذا الموضوعِ في كتابه : أصولٌ في التفسير قالَ :" وأمثلةُ هذا النوع كثيرة منها :

قولـه تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ﴾ (الشورى:من الآية١١) حيث اشتبهَ على أهلِ التعطيلِ ففهموا منه انتفاءَ الصفاتِ عن الله تعالى، وادّعوا أنّ ثبوتها يستلزمُ المماثلةَ، وأعرضوا عن الآياتِ الكثيرة الدالّة على ثبوتِ الصفاتِ له، وأنّ إثباتَ أصْلِ المعنى لا يستلزم المماثلة ".

ثم ذكر بقية الأمثلة وختمها بقولـه :" والراسخونَ في العلم أصحاب العقول يعرفون كيفَ يخرّجون هذهِ الآياتِ المتشابهة إلى معنىً يتلائمُ مع الآياتِ الأخرى فيبقى القرآنُ كُله مُحْكَمًا لا اشتباهَ فيه " .[٢]

هذه أهمُّ أوْجُه تفسير القرآنِ بالقرآن عند الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله ، والشيخُ دقيقٌ في استعماله لهذا الطريق خاصّةً إذا كانَ الأمْرُ يتعلّقُ بمسْألةٍ عَقَديّةٍ ، فمثلاً :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ ﴾ (البقرة: من الآية٢١٠)

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٥٠٠) .

(٢) أصول في التفسير صـ(٥٠) وانظر كذلك : تفسير سورة الصافات(الآية ١) .

رَدَّ على المنْكِرينَ لإتْيانِ اللـه حقيقةً ، وتَأَوُّلـهم بأنّ المرادَ إتْيانُ أَمْرِه [١] مُسْتشهدينَ بقولـه تعالى : ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ (النحل: من الآية٣٣) .

إذْ قال :" ولا يُعارِضُ ذلكَ أنّ اللـه قد يُضِيفُ الإتيانَ إلى أمْرِه مثلَ قولـه تعالى: ﴿ أَتَىٰٓ أَمْرُ ٱللَّهِ ﴾ (النحل:من الآية١)، ومثلَ قولـه تعالى: ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ (النحل:من الآية٣٣)؛ لأنّنا نقولُ : إنّ هذا مِن أمُورِ الغيب ؛ والصفاتُ تَوقيفية ؛ فنـتوقّفُ فيها على ما وَرَد ؛ فالإتيانُ الذي أضافهُ اللـه إلى نفْسِه يكونُ المرادُ به إتيانُه بنفْسِه ؛ والإتيانُ الذي أضافه اللـه إلى أمْرِه يكونُ المرادُ به إتيانُ أمْرِه ؛ لأنّه ليس لنا أنْ نقولَ على اللـه ما لا نعْلَم؛ بلْ علينا أنْ نتوقّفَ فِيما وَرَدَ على حَسبِ ما وَرَد ".[٢]

(١) انظر : تفسير الرازي(٥ / ١٨٢) ، تفسير الخازن(١ / ١٤٠) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٦) .

المبحث الثاني
عِنَايَتُهُ بالقِراءَاتِ

أنزل الله ﷻ القرآنَ على نبيه محمدٍ ﷺ بواسطة جبريلَ ﷺ ، وتكفّل بحفظه ، ففي التنْزيل : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴾ (الحجر:٩) ، ولقد تعدّدت وسائلُ هذا الحفظِ تصديقاً لِوعْدِ الله تبارك وتعالى منذ أنْ أُنزل إلى وقتنا هذا، وكانَ مِن بين ذلكَ العنايةُ بقراءتهِ روايةً ودِرايةً ، ومَعْرفةُ مُتواتِرها مِن شاذّها .

فحُفِظت هذه القراءاتُ ودُوِّنَتْ في كُتبٍ معروفة اشتهرَ رجالـها ، وأولُ إمامٍ مُعتبر ألّفَ في هذا الفَنِّ هو : أبو عبيد القاسم بن سلام .(١)

ثـم تتابع التأليفُ بعدَ ذلكَ واختلفت أهدافُ وطرائقُ المؤلّفين في مؤلّفاتهم ، فمنهم مَـن جمـعَ سبعةَ قُـرَّاء كـابن مجـاهد في كـتابه : السبعة ، وكأبي عمرو الداني في كتابه : التيسـير في القـراءات السبْع ، ومِـنهم مَـن جمعَ عشرةَ قُرَّاء كأبي بكر أحمد بن الحسين بن مهـران في كـتابه : الغايـة ،وكـتابه : المبسـوط وهمـا قـد جمعا القراءات العشر المتواترة ، وكابن الجزري في كتابه : النشْر في القراءات العشْر ، وكتابه : طيّبة النشْر .

ومـنهم مـن زادَ على ذلكَ كما قالَ ابنُ الجزري (٢):" وانتدبَ الناسُ لتأليفِ الكتبِ في القراءات ، بحسبِ ما وصلَ إليهم ، وصَحَّ لديهم ".(٣)

ومِـنهم مَـن اعتـنى بالقراءاتِ الشّاذّةِ فجمَعها وبيّن أصولـها كابن جِنِّي في كتابـه :

---

(١) انظر : النشر في القراءات العشر(١ / ٣٣) .

(٢) هـو : محمد بن محمد بن علي بن يوسف ،أبو الخير ،شمس الدين الدمشقي ، المشهور بابن الجزري ، شيخُ الإقْـراءِ في زمانـه ، ومِـن حُفّـاظِ الحديـث ،مِـن كتبه : النشْر في القراءات العشْر ،ومُنْجد المقْرئين ، توفّيَ سنة(٨٣٣ هـ).

انظر : شذرات الذهب(٧ / ٢٠٤) ، الأعلام(٧ / ٤٥) .

(٣) النشر في القراءات العشر(١ / ٣٤) .

الْمُحْتَسَب في تبيين شواذّ القراءات [١]، وكذا الكرماني في كتابه : شواذّ القراءة .

وقد ذكرَ العلماءُ رحمهم الله ضوابطَ للقراءةِ الصحيحةِ جمعها ابنُ الجزري بقولـه :

وكلُّ ما وافقَ وجْهَ نَحْـوِ ... وكان للرسْمِ احتمالاً يَحْوِي

وصحَّ إسنـاداً هو القرآنُ ... فهــــذهِ الثلاثـة الأركـان

وحَيْثُمَا اختلَّ ركنٌ أثْبت ... شـــذوذهُ لَوْ أنّه في السبعة [٢]

وقـال أيضـاً :" كُـلُّ قـراءةٍ وافقـت العربـية ولـو بوجهٍ ، ووافقت أحدَ المصاحفَ العثمانـية ولـو احتمالاً ، وصَحَّ سَنَدُهَا ، فهي القراءةُ الصحيحةُ التي لا يجوزُ رَدُّهَا ولا يحلُّ إنكارهـا ، بـل هـي مِـن الأحْـرُفِ السبعةِ التي نَزَلَ بها القرآنُ ووجبَ على الناسِ قبولـها سواء كانَ عن الأَئِمَّةِ السبعةِ أَمْ عن العشرةِ أَمْ عن غيرهم مِن الأَئِمَّةِ المقبولين ، ومتى اختلَّ رُكْـنٌ مِـن هـذهِ الأركـانِ الـثلاثةِ أُطْلِق عليها ضعيفة أو شاذّة أو باطلة ، سواء كانت عن الأَئِمَّـةِ السبعةِ أو عمـن هـو أكـبر مِـنهم ، هذا هو الصحيحُ عندَ أَئِمَّةِ التحقيقِ مِن السَّلفِ والخَلَـفِ ،صـرَّح بذلـكَ الإمـامُ أبـو عمـرو عثمان بن سعيد الدانيّ [٣]، ونصَّ عليهِ في غير مَوضـعِ الإمامُ أبو محمد مَكّيٌّ ابن أبي طالب [٤]، وكذلكَ الإمام أبو العباس أحمد بن عمار

(١) مما يجـدر التنبيه عليـه معـرفة مصطلح ابن جني في معنى الشذوذ، إذْ بَنَى كتابه على أنّ ما زاد عن السبعةِ فهو شاذٌ؛ لذا فإنه يوجد في كتابه قراءات متواترة وهي القراءات المتممة للعشر فلينتبه لذلك .

(٢) شرح طيبة النشر صـ(٧) .

(٣) هو : عثمان بن سعيد بن عثمان الداني القرطبي ، مشهور بأبي عمرو الداني لِنُزولـه بـ(دانية) بالأندلس ، صنّفَ كتبًا عِـدّة مِنها : التيسـير في القراءات السبْع ، والمقنع في رسْمِ المصحف ، وغيرهما ، توفّيَ سنة (٤٤٤ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(١٨ / ٧٧) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٣٧٩) .

(٤) هـو : مَكّيُّ بـن أبـي طالـب حَمُّوش بن محمد ، أبو محمد القيسي ،كان فقيهًا مُقْرئًا أديبًا ، ولـه رِواية ، وغلـبَ عليـهِ عـلمُ القـرآن ، وكـانَ مِن الراسخين فيه ،ومِن تصانيفه : الموجز في القراءات ، والـهداية في التفسير ، وغيرهما ،توفّيَ سنة(٤٠٧ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(١٧ / ٥٩١) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٣٣١) .

المهـدوي[١]، وحقّقـه الحـافظ أبـو القاسم عبد الرحمن بن إسماعيل المعروف بأبي شامة [٢]، وهو مَذهبُ السلفِ الذي لا يُعرف عن أحدٍ خِلافُه ".[٣]

ونقـلَ ابـنُ الجـزري عـن الكواشـي الموصلي[٤] قولـه :" ومتى فُقد واحدٌ مِن هذهِ الثلاثةِ الأركانِ المذكورةِ في القراءةِ فَاحْكُم بأنّها شاذّة ".[٥]

فهـذهِ الأركانُ الثلاثةُ هي ضابطُ القراءةِ الصحيحةِ ، وفَقْدُ واحـدٍ مِنها هو ضابطُ القراءةِ الشاذّة .

وقد ذكر الشيخ ابن عثيمين هذه الأركان الثلاثة عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبْرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ ﴾ (البقرة: من الآية١٣٢) فقالَ :"

وهـي فـيها قـراءتان ؛ إحداهمـا بهمـزة مفـتوحة مـع تخفيـفِ الصَّاد :﴿أَوْصَىٰ ﴾ ،

---

(١) هـو : أحمـد بـن عمـار ، أبـو العباس ، المهدوي نِسْبَةً إلى(المهْدِيَة) مدينة بالمغرب ، استاذٌ مشهور ، أَلَّفَ التواليفَ ومِنها : التفسير المشهور ، والـهداية في القراءات السبْع ، توفِّيَ بعد سنة(٤٣٠ هـ) .
انظر : طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٥٦) ، الأعلام(١ / ١٨٤) .

(٢) هـو : عـبد الـرحمن بـن إسماعيل ، أبـو القاسـم ، المعـروف بأبي شامة مِن أجْلِ شامةٍ كبيرة فوق حاجبه الأيسـر ، المقـرئُ النحوي ذو الفنون ،مِن مصنّفاته : مفردات القرّاء ، والمرشدُ الوجيز ، وغيرهما ، توفِّيَ سنة(٦٦٥ هـ).
انظر : طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٢٦٨) ، الأعلام(٣ / ٢٩٩) .

(٣) النشـر في القـراءات العشـر(١/ ٩) وانظر أيضاً : المرشد الوجيز صـ(١٧٤) ، الإبانة عن معاني القراءات صـ(١٠) ، مـناهل العـرفان(١ / ٤٢٣) ، التحرير والتـنوير(١ / ٥٣) ، القـراءات وأثـرها في التفسير والأحكام(١/١٦٢) .

(٤) هـو : أحمـد بـن يوسـف بن حسن ، أبو العباس ،موفّق الدين الكواشي نِسْبَةً إلى(كواشة) قلعةٌ مِن أعمال الموصـل، اشـتغلَ وبـرعَ في القـراءات والتفسـير ، صـنّفَ : التفسير الكبير ، والتفسير الصغير ، توفِّيَ سنة (٦٨٠ هـ) .
انظر : معرفة القرّاء الكبار(٢ / ٢٨٥) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ١٠٠) .

(٥) النشر في القراءات العشر(١ / ٤٤) . وانظر : فتح الباري(١٠ / ٣٩) .

والثانية بحذفِ الهمزة مع تَشديدِ الصَّاد﴿وَصَّى﴾[(١)] " ... إلى أنْ قالَ :" وقراءةُ ﴿أَوْصَى﴾ لا تنطبقُ عليها الشروطُ الثلاثة في القراءةِ ، والمجموعة في البيتين وهما :

وكلُّ ما وافقَ وجْهَ نَحْوي وكان للرسْمِ احتمالاً يَحْوِي
وصحَّ نَقْلاً[(٢)] فهو القرآنُ فهذِهِ الثلاثــةُ الأركــان

فقولـه تعالى:﴿وَصَّى﴾ ، و﴿أَوْصَى﴾ لم تَتَّفِقْ في الرَّسْم ؛ إذاً الشروطُ أو الأركان التي ذُكِرت بناءً على الأغلب " .[(٣)]

قُلْتُ : وعندي أنّ قولَ الشيخِ أنّ قراءةَ ﴿أَوْصَى﴾ لا تنطبقُ عليها الشروطُ الثلاثةُ في القراءةِ ؛ إذْ إنّها لم تَتَّفِقْ في الرَّسْم ، وتعليلُ ذلكَ بأنّ هذِهِ الشروط أو الأركان بناءً على الأغلبِ ؛ غيرُ مُسَلَّمٍ لأمرين :

الأمر الأول : أنّ قراءةَ ﴿أَوْصَى﴾ تنطبقُ عليها الشروطُ ولم تُخَالِف الرَّسْمَ ، ويتبينُ هذا بعبارةِ ابن الجزري السابقة إذ قالَ :" ووافقت أحد المصاحف العثمانية ولو احتمالاً "[(٤)]، فقالَ : المصَاحِف ، ولم يَقُلْ : المصْحَف ، ويعني بها ما كُتِبَ في عهدِ عثمانَ ﷺ وأرسلَ بها إلى الأمْصَارِ ، وقد بيَّن ابنُ الجزري معناهُ بقولـه :" نعني بموافقةِ أحد المصَاحِفِ ما كانَ ثابتاً في بعضها دونَ بعضٍ كقراءةِ ابن عامر[(٥)]﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾

---

(١) وهما قراءتان سبعيتان متواترتان انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(٦٦) ، المبسوط في القراءات العشر صـ(١٢٣) .

(٢) هكذا في تفسيره ؛ وفي طيبة النشر : وصَحَّ إسناداً . انظر : شرح طيبة النشر صـ(٧) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٧٣) .

(٤) النشر في القراءات العشر(١ / ٩) .

(٥) هو : عبد الله بن عامر ، أبو عمران اليحْصُبي ، مُقرئُ أهل الشام ، قرأ على أبي الدرداء ﷺ وغيره ، أحد القرَّاء السبعة ، توفِّيَ سنة(١١٨ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٥ / ٢٩٢) ، شذرات الذهب(١ / ١٥٦) .

(البقرة:من الآية١١٦) في البقرة بغير واوٍ ، ﴿ وَبِٱلزُّبُرِ وَبِٱلْكِتَٰبِ ٱلْمُنِيرِ ﴾ (فاطر:من الآية٢٥) بزيادةِ الباءِ في الاسْمَيْنِ "...ثم قالَ :" فلو لَمْ يَكُنْ ذلكَ كذلكَ في شيءٍ مِن المصَاحِفِ العثمانيّة لكانت القراءةُ بذلكَ شاذّة لمخالفتها الرَّسْم ".[١]

ولمزيدِ بيانٍ انظر كذلكَ ما قاله في معنى : ولو احتمالاً .[٢]

الأمر الثاني : ذَكَرَ د. محمد محمد سالم محيسن أنّ قوله تعالى ﴿ وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبْرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ ﴾ كُتبت في مَصَاحِفِ أهلِ المدينةِ والشام ﴿**وَأَوْصَى**﴾ بألِفٍ بينَ الوَاوَيْنِ ، قالَ أبو عبيد القاسم بن سلام :" وكذا رَأَيْتُهَا في مُصْحَفِ الإمام عثمان ﵁ " .

وكُتبت في بقيّةِ المصَاحِف ﴿**وَوَصَّى**﴾ بغير ألِف .

وقد قرأ نافع[٣]، وابنُ عامر ، وأبو جعفر[٤] ﴿**وَأَوْصَى**﴾ بهمزةٍ مَفتوحةٍ بين الوَاوَيْنِ مع تخفيفِ الصَّادِ، مُعَدًّى بالهمزةِ، وهي مُوافِقَةٌ لِرَسْمِ المصْحَفِ المدنيِّ والشاميّ .[٥]

وقرأ الباقونَ مِن القرّاءِ العشرةِ ﴿**وَوَصَّى**﴾ بحذفِ الهمزةِ مع تَشديدِ الصَّادِ ، مُعَدًّى بالتضعيفِ ، وهي مُوافِقَةٌ لِرَسْمِ بقيّةِ المصَاحِف .

---

(١) النشر في القراءات العشر(١ / ١٢) ، وراجع في معرفة ضوابط مخالفة الرسم ما يلي : المرشد الوجيز صـ (١٧٢) ، النشر في القراءات العشر(١ / ١٣) .

(٢) النشر في القراءات العشر(١ / ١٢) .

(٣) هو : نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني ، أبو رويم ، أخذ القراءة عن أبي جعفر القاري وعن سبعين مِن التابعين ، أحدُ القرّاءِ السبعة وانتهت إليه رِيَاسَةُ الإقْرَاءِ بالمدينة ، توفّيَ سنة(١٩٧ هـ) .
انظر : معرفة القراء الكبار(١ / ١٠٧) ، شذرات الذهب(١ / ٢٧٠) .

(٤) هو : يزيد بن القعقاع ، القاري نِسْبَةٌ إلى موضعٍ بالمدينة يُسمّى(قارا) ، ابو جعفر ، أخذ عن عدد مِن الصحابة ، تابعيٌّ جليلُ القَدْرِ ، أحد القرّاءِ العشرة ، توفّيَ سنة(١٣٠ هـ) .
انظر : معرفة القراء الكبار(١ / ٧٢) ، شذرات الذهب(١ / ١٧٦) .

(٥) وهي هكذا مَرسومةٌ {وَأَوْصَى} في المصحف المطبوعِ على قراءة وَرْشٍ عن نافع . انظر : مصحف المدينة النبوية برواية وَرْشٍ عن نافع ، الآية(١٣٢) مِن سورة البقرة .

ومِنْ هذا يتبين أنّ كلمةَ ﴿ وَوَصَّى ﴾ كُتبت بِرَسْمَيْنِ مختلفين في المصَاحِفِ العثمانيّةِ لِيَتَّفِقَ رَسْمُ كُلِّ مُصْحَفٍ مع القراءةِ التي يُقرأ بها ، إذ لو كُتبت المصَاحِفُ كُلها بِرَسْمٍ واحد لما كانَ هناكَ ما يدلُّ على إحدى القراءتين ". [(١)]

وبهذا يتبينُ الجوابُ عن الاختلافِ في قراءةِ ﴿ وَوَصَّى ﴾. [(٢)]

وقد قرّر العلماءُ أهميّة مُوافقةِ القراءةِ لأحدِ المصَاحِفِ العثمانيّةِ :

فقالَ مَكّيٌّ :" وسقطَ العملُ بما يخالف خطَّ المصْحَفِ مِن الأحْرُفِ السبعةِ التي نزلَ بها القرآنُ بالإجماعِ على خَطِّ المصْحَف " . [(٣)]

وقال أيضاً :" مُصْحَفُ عثمانَ الذي أجمعَ الصحابةُ فَمَنْ بعدهم عليهِ واطُّرِح ما سواه مما يخالفُ خَطَّهُ فقُرئ بذلكَ لموافقةِ الخطِّ لا يخرجُ شيءٌ منها عن خطِّ المصَاحِفِ التي نسخها عثمانُ ﷺ وبعثَ بها إلى الأمصارِ ، وجمعَ المسلمينَ عليها ، ومنعَ القراءةَ بما خالفَ خَطَّهَا ، وساعدهُ على ذلكَ زُهَاءُ اثني عشر ألفاً مِن الصحابةِ والتابعين ، واتّبعهُ على ذلكَ جماعةُ المسلمينَ بعدهُ وصارت القراءةُ بما يخالفه بدعةً وخطأً ؛ وإنْ صحّت ورُويت " . [(٤)]

وقال ابن الجزري :" أجْمَعت الأُمَّةُ المعصومةُ مِن الخطأ على ما تضمنتهُ هذهِ المصاحفُ وتَرْكِ ما خالفها مِن زيادةٍ أو نقصٍ أو إبدالِ كلمةٍ بأخرى مما كَانَ مأذوناً فيهِ توسعةً عليهم ولم يثبتْ عندهم ثبوتًا مستفيضًا أنّه مِن القرآن " . [(٥)]

---

(١) انظر : الفتح الرباني في علاقة القراءات بالرسم العثماني صـ(٧٨) ، وقد تتبع د. محمد محمد سالم جميع الكلمات التي كُتبت برسمين مختلفين ، تجده في الفصل الأول من الباب الثاني صـ(٧٦) وما بعدها .

(٢) قُلْتُ : لعلَّ الشيخَ رحمه الله يَقصِدُ المصحفَ الذي رُسِمَ برواية حفص عن عاصم ، والذي عليه الناسُ اليوم في بلادنا ، وقد عَلِمْتَ الجوابَ عن ذلكَ ؛ ولذا فالمصحفُ الذي رُسِمَ برواية وَرْشٍ عن نافع أُثْبِتَتْ فيه الأَلِفُ ؛ كما قدّمتُ والله اعلم .

(٣) الإبانة عن معاني القراءات صـ(٣٦) .

(٤) الإبانة عن معاني القراءات صـ(٣٤) .

(٥) النشر في القراءات العشر(١ / ٧) .

قالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" لكن هناكَ قراءاتٌ خارجةٌ عن هذا المصحفِ الذي أمرَ عثمانُ بجمعِ المصاحفِ عليه ، وهذهِ القراءاتُ صحيحةٌ ثابتةٌ عَمَّن قرأَ بِها عن النبيِّ ﷺ لكنها تعتبر عندَ القُرَّاءِ اصْطلاحًا شاذّة ، وإن كانت صحيحة ".[١]

والقراءاتُ : جمع قِرَاءَة ، ومادّة " ق ر ا " تدورُ في لسان العرب حول معنى الجمع والاجتماع .[٢]

قالَ الراغب الأصفهاني [٣]:" القراءة : ضَمُّ الحروفِ بعضها إلى بعضٍ في الترتيلِ ".[٤]

أمّا في الاصطلاحِ ؛ فالقراءاتُ هي :" علمٌ يُعرفُ به اتّفاقُهم واختلافُهم في اللغةِ والإعرابِ والحذفِ والإثباتِ والفصلِ والوصلِ مِن حيثُ النَّقْل " .[٥]

ولقد اعتنى الشيخ رحمه الله بذكر القراءات في تفسيره ، وسأبيّنُ ذلك من خلال المطلبين التاليين :

المطلب الأول : طريقته في عرض القراءات

لقد تعرّضَ الشيخُ في تفسيرِهِ للقراءاتِ الواردةِ في الآياتِ لما لِذِكْرِ القراءاتِ مِن أهمية في فَهْمِ القرآنِ غالبًا –أعني القراءات التي لها أثر في المعنى ولها تعلّق بالتفسير– إذْ إنّ القراءتين بمثابة الآيتين كما قرّرَ ذلكَ شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله إذْ يقولُ :" وقد

---

(١) الشرح الممتع(٣ / ١١٥) .

(٢) معجم مقاييس اللغة(٥ / ٧٨) .

(٣) هو : الحسين بن محمد بن المفضّل الأصبهاني ؛كما سمّاهُ الذهبيُّ ، وسمّاهُ الداووديُّ :المفضّل بن محمد الأصبهاني أبو القاسم الراغب ، مِن أذكياء المتكلّمين ، مِن مصنّفاته :المفردات في ألفاظ القرآن ، وأفانين البلاغة ، وغيرهما، قالَ الذهبيُّ :" لم أظفر له بوفاةٍ ولا بترجمة ".

انظر : سير أعلام النبلاء(١٨ / ١٢٠) ، طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ٣٢٩) .

(٤) مفردات ألفاظ القرآن مادة : قرأ صـ(٦٦٨) .

(٥) لطائف الإشارات للقسطلاني(١/ ١٧٠) . وانظر أيضاً : القراءات وأثرها في التفسير والأحكام (١/١٠٧) .

بيّنا أنَّ القراءتين كالآيتين ، فزيادةُ القراءاتِ كزيادةِ الآيات " .(١)

وقالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" والقراءتانِ في الحقيقةِ تُصَيِّرُ الكلمةَ كلمتينِ، فإمّا أنْ تكونَ كُلُّ قراءةٍ تِبيانًا للأخرى ،وإمّا أنْ تكونَ القراءةُ الثانيةُ جاءت بمعنى جديد".(٢)

وطريقتهُ في عَرضِ القراءاتِ يمكن تلخيصها من خلال الملامح التالية :

١ - الاعتمادُ على القراءاتِ السبْعِ دونَ غيرها

اشتهرت القراءاتُ السبْعُ حينما ألّفَ ابنُ مجاهدٍ كتابه : السبعة ، عُرِفَتْ فيما بعْد بالقراءاتِ السبْع .(٣)

والقراءاتُ السبْع أجْمَعَ العلماءُ على أنها متواترة ، حتى إنّ ابنَ جِنّي(٤) جعلَ ما خرجَ عن هذهِ القراءاتِ السبْع مِن قَبِيلِ الشّاذِّ وأوردهُ في كتابهِ المحتسب في تبيينِ شواذِّ القراءات(٥) والصحيحُ أنّ القراءاتِ الثلاث المتَمِّمَةِ للعَشْرِ (٦) أيضاً متواترةٌ وما زادَ عليها فهو شاذٌّ ، قالَ الإمامُ النويري(٧) رحمه الله :" أجمعَ الأصوليونَ والفقهاءُ على أنّه لم يتواتر شيءٌ مما زادَ على القراءاتِ العشرةِ،وكذلكَ أجمعَ عليهِ القُرَّاءُ أيضاً إلا مَن لايُعْتَدُّ

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٤٠٠) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٧) .

(٣) وأصحابها هم : نافع ، وعاصم ، وحمزة ، وعبد الله بن عامر ، وعبد الله بن كثير ، وأبو عمرو بن العلاء ، وعلي الكسائي .

(٤) هو: عثمانُ بن جِنّي الموصلي ، أبو الفتح ، إمام العربيّة ، صاحبُ التصانيف ، تلميذ أبي علي الفارسي ، مِن مصنفاته : التلقين ؛ في النحو ، والمُحْتَسَب ؛ في الشّواذّ ، توفّيَ سنة(٣٩٢ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٧ / ١٧) ، شذرات الذهب(٣ / ١٤٠) .

(٥) انظر : المحتسب في تبيين شواذ القراءات(١ / ٣٢) .

(٦) وأصحابها هم : يعقوب ، وخلف ، وأبو جعفر يزيد بن القعقاع .

(٧) هو : محمد بن محمد النويري ، أبو القاسم ، عالمٌ مصريّ ، فقيهٌ أصوليّ ، مُقرئٌ قرأ القراءاتِ العشْر على ابن الجزري وغيره ، توفّيَ سنة(٨٩٧ هـ) . انظر : الأعلام(٧ / ٤٧) .

بخلافِه".[١]وقالَ ابن الجزري:" والذي جمعَ في زماننا الأركانَ الثلاثةَ هو قراءةُ الأئمَّةِ العشرةِ التي أجمعَ الناسُ على تَلَقِّيها بالقبولِ ".[٢] ونُقِلَ عن ابن السُّبْكِي[٣] قوله : "والصحيح أن ما وراء العشرة فهو شاذّ ".[٤]

وقد تتبّعتُ ما ذكرهُ الشيخُ مِن القراءاتِ فوجدتهُ يكتفي بِذِكْرِ القراءاتِ السبْعِ دونَ غيرها [٥]، وهذا راجعٌ والله أعلم إلى ما قرّرهُ بأنّ المتواترَ هو السبْع وما زادَ عليهِ فهو شاذٌّ حيثُ قالَ :" فإذا قالَ قائلٌ : ما الفرقُ بين الشاذَّةِ والسبْعيّةِ ؟ قلنا : إنّ العلماءَ اصْطَلحُوا فما جاءَ عن طريقِ القُرَّاءِ السبْعةِ المشهورين فهي سبْعيّةٌ ، وما جاءَ عن طريقٍ آخر ولو صَحَّ فهو عندهم شاذّة ؛ فالشَّاذُّ إذًا ما خرجَ عن القراءاتِ السبْع ".[٦]

وللشيخِ رأيٌ آخر وهو أنّ القراءات العشْر كُلها حُجَّةٌ ويجوز للإنسانِ أنْ يقرأ بها في الصلاة [٧] ، وهذا هو الصحيح كما تقدّم .

وقد سارَ الشيخُ في تفسيره على الرأيِ الأوّل ؛ فلذا في سورة البقرة مثلاً لم يذكر ما انفرد به أبو جعفر عن بقية القرّاء في قراءة ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا ﴾ (البقرة:من الآية٣٤) بِضَمِّ التَّاءِ حيثُ كان ، وهو في خمسةِ مَواضِع مِن القرآن .[٨]

---

(١) شرح طيبة النشر للإمام النويري(١ / ١٣١) .

(٢) منجد المقرئين لابن الجزري صـ(١٥) . قُلْتُ : وبهذا القول يتبينُ أنّه لا تعارضَ بين قولنا : ضابطُ القراءة الشَّاذَّةِ هي القراءةُ الخارجةُ عن العشْر ؛ وبينَ ما تقدّمَ مِن تقرير ضوابطها وأركانها الثلاثة .

(٣) هو عبد الوهاب بن علي السبكي ، أبو نصر ، المؤرخ ، مِن مصنفاته : طبقات الشافعية الكبرى ، توفّيَ سنة (٧٧١ هـ) . انظر : الأعلام(٤ / ١٨٤) .

(٤) انظر : منجد المقرئين صـ(١٦) .

(٥) أفادني مشافهة د. إبراهيم الدوسري رئيس قسم القرآن وعلومه ؛ أنّ الشيخَ ابن عثيمين رحمه الله اتَّخذَ مُصْحَفًا وجعلَ في حاشيتِهِ القراءات السبْع مِن كتاب : غيث النفع . وقد تَتَبَّعْتُ ذلكَ فوجدتُه لا يخرجُ عنه في الغالب .

(٦) تفسير سورة الزمر(الآية ٥٣) .

(٧) راجع : التعليق على كتاب : فضائل القرآن لابن عثيمين ، الشريط الأوّل(مادّة مسجّلة) .

(٨) انظر : المبسوط في القراءات العشر صـ(١١٦) .

أو ما انفردَ به يعقوبُ[١] عن بقية القرّاء في قراءةِ ﴿ فَلَاخَوْفَ عَلَيْهِمْ ﴾ نَصْبٌ في جميعِ القرآنِ ، حيثُ قرأ الباقون ﴿ فَلَاخَوْفٌ ﴾ رَفْعٌ .[٢]

وكذا لم يذكر في سورةِ النساء ما انفردَ به أبو جعفر في قراءةِ ﴿ فَوَٰحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ ﴾ (النساء: من الآية٣) بالرفعِ ، حيثُ قرأ الباقونَ بالنصْب .[٣]

وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ (البقرة: من الآية١٤٣)

قالَ :" ﴿لَرَءُوفٌ﴾ فيها قراءتان [٤] ﴿لَرَؤُفٌ﴾ بحذف الواو بعد الهمزة ؛ و﴿لَرَءُوفٌ﴾ بإثباتِ الواو بعد الهمزة ؛ وكلتاهما قراءتانِ سبعيتان " .[٥]

قُلْتُ : هناكَ قراءةٌ ثالثة لأبي جعفر وَحْدَهُ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ مثقّل غير مهموز كُلِّ القرآن .[٦] ولم يذكرها الشيخُ لأنّها ليست مِن القراءاتِ السبْع .

ولذا فإنَّ قولَ الشيخِ أحياناً :" وهي قراءةٌ سبْعيّةٌ ، أو : قراءةٌ متواترةٌ أو صحيحةٌ " مِن بابِ التأكيدِ فقط ؛ وإلا فإنَّ الشيخَ لم يتعرّض لما خرَجَ عن القراءاتِ السبْع .

٢ - لم يتعرّض في تفسيره للقراءات الشاذّة .

٣ - عدمُ نِسْبَةِ القراءةِ إلى مَن قرأ بها ؛ بل يكتفي بقوله " وفي قراءةٍ " أو " وقُرِئَ " ، وعدمُ نِسْبَةِ الأقوالِ هي سِمَةٌ بارزةٌ عندَ الشيخِ رحمه الله في تفسيره وسائر كُتُبِهِ

---

(١) هو : يعقوب بن إسحاق الحضرمي ، أبو محمد ، أحد القرّاء العشرة ، قرأ على أبي المنذر سلاّم بن سليمان الطويل ، توفّيَ سنة(٢٠٥ هـ) .
انظر : معرفة الرواة الكبار(١ / ١٥٧) ، شذرات الذهب(٢ / ١٤) .

(٢) انظر : المبسوط في القراءات العشر صـ(١١٧) .

(٣) انظر : المرجع السابق صـ(١٥٣) .

(٤) انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(٦٦) ، غيث النفع للصفاقسي صـ(٥١) .

(٥) تفسير سورة البقرة(٢ / ١١٤) .

(٦) المبسوط في القراءات العشر صـ(١٢٣) .

سواءٌ عندَ ذِكْرِه للأقوالِ الفقهيّة أو عندَ ذِكْرِه لأقوالِ المفسِّرينَ ونحوها ؛ولذا فعدمُ نِسبَةِ القراءاتِ سائرٌ على مَنهجهِ وطَريقتِه .

٤ - لم يلتزمْ بِذِكْرِ كُلِّ القراءاتِ الواردةِ في الآياتِ ، ولذا فَسَّرَ بعضَ الآياتِ و لم يذكر القراءاتِ الواردةِ فيها ، ومِن أمثلته :

- عندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَمَا يَخۡدَعُونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمۡ ﴾ (البقرة :من الآية٩) لَمْ يذكر شيئاً مع أنّ نافعًا وابنَ كثير[1] وأبا عمرو[2] قرؤوها ﴿يُخادِعُونَ﴾ بالألِف .[3]

- وعندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٖ ﴾ (البقرة:من الآية٣٧) لَمْ يذكر شيئاً مع أنّ ابنَ كثير خالفَ بقيةَ القرّاءِ فقرأها ﴿فَتَلَقَّى آدَمَ﴾ بالنصْبِ ﴿كَلِمَاتٌ﴾ بالرفْع .[4]

- وعندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَلَا يُقۡبَلُ مِنۡهَا شَفَٰعَةٞ ﴾ (البقرة: من الآية٤٨) لَمْ يذكر شيئاً مع أنّ ابنَ كثير وأبا عمرو قرأآها ﴿ وَلا تُقْبَلُ ﴾ بالتّاء .[5]

٥ - يقومُ بتوجيهِ ما يُورِدُه مِن القراءاتِ غالباً [6]

هذهِ هي أهمُّ ملامح طريقتِهِ في عرضه للقراءات وسأذكر بعضَ الأمثلةِ يَتَّضِحُ فيها ما ذكرت :

---

(١) هو : عبد الله بن كثير المكّي ، إمامُ المكّيينَ في القراءةِ ، أحد القرّاء السبْعةِ ، توفّيَ سنة(١٢٠ هـ) .
انظر : معرفة الرواة الكبار(١ / ٨٦) ، شذرات الذهب(١ / ١٥٧) .

(٢) هو : زبّانُ بن العلا البصري ، أبو عمرو ، المقرِئُ النحوي ، مُقرِئُ أهل البصرة ، أحد القرّاء السبْعةِ ، توفّيَ سنة(١٥٤ هـ) .
انظر : معرفة الرواة الكبار(١ / ١٠٠) ، شذرات الذهب(١ / ٢٣٧) .

(٣) انظر: التيسير في القراءات السبع صـ(٦٢)،المبسوط في القراءات العشر صـ(١١٥)،غيث النفع صـ(٣٠).

(٤) انظر: التيسير في القراءات السبع صـ(٦٣)،المبسوط في القراءات العشر صـ(١١٦)،غيث النفع صـ(٣٨).

(٥) انظر: التيسير في القراءات السبع صـ(٦٣)،المبسوط في القراءات العشر صـ(١١٧)،غيث النفع صـ(٤١).

(٦) سيأتي الكلام عليه في المطلب القادم .

المثال الأول : عندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ (الفاتحة:٤)

قال :" وفي قوله تعالى ﴿ مَٰلِكِ ﴾ قراءةٌ سبعيَّة : ﴿مَلِكِ﴾ والمِلكُ أخصُّ مِن المالك. وفي الجمعِ بينَ القراءتين فائدةٌ عظيمة ،وهي أنَّ مُلْكَهُ جَلّ وعَلا مُلكٌ حقيقي ،لأنَّ مِنَ الخلْقِ مَن يكونُ مَلِكاً ، ولكن ليسَ بمالكٍ : يُسمَّى مَلِكاً اسْمًا وليسَ له مِن التدبير شيءٌ ؛ ومِن الناسِ مَن يكونُ مالكًا ، ولا يكونُ مَلِكًا : كعامَّةِ الناسِ ؛ولكنَّ الربَّ ﷻ مَالِكٌ مَلِكٌ ".[١]

المثال الثاني : عندَ تفسيره لقوله تعال ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَٰيَٰكُمْ ﴾ (البقرة:من الآية٥٨) .

قالَ :" قوله تعالى ﴿ نَّغْفِرْ لَكُمْ ﴾ بِنُونٍ مَفتوحةٍ وَفَاءٍ مَكسورةٍ؛وفي قراءة ﴿تُغْفَرْ لَكُمْ﴾ بتاءٍ مَضمومةٍ وَفَاءٍ مَفتوحة ؛ وفي قراءةٍ ثالثة﴿يُغْفَرْ لَكُمْ﴾بياءٍ مَضمومة وَفَاءٍ مفتوحة ؛ وكُلها قراءاتٌ صحيحةٌ .[٢] بأيِّها قَرأْتَ أجْزَأَكَ ".[٣]

المثال الثالث : عندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥٓ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ﴾ (البقرة: من الآية٢٤٥)

قالَ :" قوله تعالى ﴿ فَيُضَٰعِفَهُۥ ﴾ فيها أربعُ قراءاتٍ ؛ الأولى:﴿فَيُضَاعِفُهُ﴾بمدِّ الضَّاد مع رفعِ الفاء ؛ والثانيةُ : بمدّ الضَّاد مع فتحِ الفاءِ ؛والثالثةُ﴿فَيُضَعِّفُهُ﴾حذف المدّ مع تشديد العين وضم الفاء ؛ والرابعةُ : حذفُ المدّ مع تَشديدِ العينِ وفتحِ الفاء[٤] ؛ ولهذا جاءَ الرَّسْمُ صالحاً للقراءاتِ الأربع ؛ لأنّ القرآنَ أوّلَ ما كُتبَ ليسَ فيهِ حركاتٌ ؛ أمّا على قراءةِ فتحِ الفاءِ فوجْهُه أنّ الفاءَ السابقة للفعلِ للسببيّةِ ؛ والفعلُ مَنصوبٌ بـ (أنْ)

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١٢) . وللاستزادة انظر : تفسير ابن كثير(١ / ٤٥) .

(٢) انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(٦٣) ، غيث النفع صـ(٤١) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٠٠) .

(٤) انظر :التيسير في القراءات السبع صـ(٦٩)،غيث النفع صـ(٥٩)،المبسوط في القراءات العشر صـ(١٣١).

بعد الفاءِ السببيّة؛ لأنّه جوابُ الاستفهامِ ، وأمّا على قراءةِ الرفعِ فالفاءُ السابقة للفعلِ للاستئنافِ ؛ والفعلُ مَرفوعٌ لتجرُّدِه مِن الناصبِ والجازم ".(١)

المثال الرابع : عندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ فَٱنظُرۡ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمۡ يَتَسَنَّهۡ ﴾ (البقرة : من الآية٢٥٩)

قالَ :" قوله تعالى : ﴿ لَمۡ يَتَسَنَّهۡ ﴾ فيها قراءتان :﴿ لَمۡ يَتَسَنَّهۡ ﴾ بالهاء الساكنة ؛ و ﴿لَمۡ يَتَسَنَّ﴾ بحذفها عندَ الوصْلِ(٢)؛ فالقراءتان تختلفانِ في حالِ الوصْلِ ؛لا في حالِ الوقْفِ ؛ في حالِ الوقْفِ : بالهاءِ الساكنة على القراءتين : ﴿ لَمۡ يَتَسَنَّهۡ ﴾؛ وفي حالِ الوصْلِ: بحذفِ الهاءِ في قراءةٍ سبْعيّة :﴿ لَمۡ يَتَسَنَّ وَٱنظُرۡ ﴾ ".(٣)

المثال الخامس : عندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ ذُو ٱلۡعَرۡشِ ٱلۡمَجِيدُ ﴾ (البروج:١٥)

قالَ :" وقوله ﴿ ٱلۡمَجِيدُ ﴾ فيها قراءتان : ﴿ ٱلۡمَجِيدِ ﴾ و ﴿ ٱلۡمَجِيدُ ﴾(٤) فعلى القراءةِ الأولى تكونُ وصْفًا للعرْشِ ، وعلى الثانيةِ تكونُ وصْفًا للرَّبِّ ﷻ ، وكلاهما صحيحٌ فالعرْشُ مجيدٌ، وكذلكَ الرَّبُّ ﷻ مجيدٌ ، ونحنُ نقولُ في التشهدِ : إنّكَ حميدٌ مجيدٌ".(٥)

المطلب الثاني : طريقته في توجيه القراءات

إنّ توجيهَ القراءات، ويُطلَقُ عليه أيضاً : الاحتجاجُ للقراءاتِ ،أو علم عِلَلِ القراءاتِ، علمٌ عظيمٌ صُنِّفت فيه المصنّفاتُ سواء ما يتعلق بالقراءات المتواترة أو القراءات

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٠١) .

(٢) انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(٧٠) ، غيث النفع صـ(٦٠) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٨٧) .

(٤) انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(١٧٩) ، غيث النفع صـ(٣٠٤) .

(٥) تفسير جزء عمّ صـ(١٤١) .

الشاذّة ، فألّف ابنُ خالويه كتابه : إعرابُ القراءاتِ السبْع وعللـها [١]، وأبو علي الفارسي كـتابه : الحجّـة في علـلِ القـراءاتِ السبْع [٢]، وألّـف ابـن جنّي كتابه : المحتسب في تبيينِ وجوه شواذّ القراءات .[٣]

قالَ الزركشيُّ مبيّناً أهميته :"وهو فنٌ جليلٌ وبهِ تُعرف جَلالةُ المعاني وجَزالتُها ".[٤]

وعـنـدما يُطْلَـقُ الاحـتجـاجُ للقراءاتِ فإنما يُقْصَد بذلكَ الاحتجاجُ لِلْفَرْش ، وهي الكـلماتُ القرآنـيةُ المنتشـرةُ في السُّـوَرِ الـتي ذُكرت فيها أوجـهٌ متعددة ونُسبت إلى القـرَّاءِ المشهورينَ – دونَ الأصولِ – وأغلبُ التوجيه إنما هو مِن جهةِ اللغةِ والإعراب .

ولقـد كـانَ للشيخِ رحمـه اللــه جهـدٌ مـباركٌ في توجـيهِ أغلـبِ القـراءاتِ الـتي أوردها[٥]، وتتلخصُ طريقتهُ في توجيهِ القراءاتِ بما يلي :

أولاً : التوجيهُ مِن جهةِ الإعراب .

ثانياً : التوجيهُ مِن جهةِ اللغة .

وفيما يلي التمثيل لكل منهما :

أولاً : التوجيهُ مِن جهةِ الإعراب :

ومن أمثلته : عندَ تفسيره لقولـه تعالى ﴿ وَلَا تُسْـَٔلُ عَنْ أَصْحَٰبِ ٱلْجَحِيمِ ﴾ (البقرة:من الآية١١٩)

---

(١) مطبوع في مجلدين بتحقيق د. عبد الرحمن العثيمين .

(٢) مطبوع في سبعة مجلدات .

(٣) مطبوع في مجلدين بتحقيق كلٍ من : علي النجدي ناصف و د. عبد الحليم النجار و د. عبد الفتاح شلبي.

(٤) البرهان في علوم القرآن(١ / ٤١٩) .

(٥) قُلتُ : أغلبُ : لأنّ هناكَ قراءاتٍ لم يَقُمْ بتوجيهها ، ومِن أمثلتهِ انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ١٥ ، ١٨١ ، ٢٠٠ ، ٢١٢، ٢٦٨ ، ٢٧٥ ، ٢٩٨) و(٢ / ٤٠ ، ٢٢٣ ، ٣٢٢ ، ٣٧٧ ، ٤١٤) و(٣ /١٤ ، ٢٩٨ ، ٣٩٠) ، تفسير سورة النساء صـ(١٣٧، ٢٨٠، ٣٠٥، ٤٨٣، ٥٦٣) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٧٥).

قالَ :" في ﴿ تُسْـَٔلُ ﴾ قراءتان [١]؛ إحداهما بالرَّفعِ على أنّ ﴿لَا﴾ نافية ؛ والفعل مبني لما لم يُسمّ فاعلـه ؛ يعني : ولا تُسأل أنت عن أصحاب الجحيم ، أي : لا يسألك الله عنهم؛ لأنك بلّغت ، والحسابُ على الله ؛ والقراءة الثانية بالجزم على أنّ ﴿لَا﴾ ناهية و ﴿ تَسْأَلْ ﴾ فعل مضارع مبني للفاعل مجزومٌ بها والمعنى : لا تَسْأَلْ عن أصحاب الجحيم بما هم عليه من العذاب فإنهم في حال لا يتصورها الإنسان ، وهذا غاية ما يكون من الإنذار لـهؤلاء المكذبين المخالفين ، الذين هم أصحاب الجحيم ؛ فالنهي هنا للتهويل والقراءتان سبعيّتان جامعتان للمعنيين ". [٢]

وما ذكره الشيخُ رحمه الله في توجيهِ القراءةِ ذكرهُ الزجّاج[٣] ، والعكبري[٤] . [٥]

- وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَيَسْـَٔلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْعَفْوَ ﴾ (البقرة: من الآية٢١٩)

قالَ :" قوله تعالى ﴿ قُلِ ٱلْعَفْوَ ﴾ فيها قراءتانِ [٦] : النصْبُ ، والرفْعُ ؛ فالرفعُ على تقديرِ ﴿ مَا ﴾ اسْم استفهام مبتدأ ؛ و﴿ذَا﴾ اسْم مَوصول خبراً ؛ فيكونُ ﴿ الْعَفْوُ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف ؛ والتقديرُ :هو العفْو ؛ وأمّا النصْبُ فعلى تقديرِ ﴿ مَاذَا ﴾ مفعولاً

---

(١) انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(٦٥) ، غيث النفع صـ(٤٨) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٧) .

(٣) هو : إبراهيم بن محمد السَّرِّي الزجّاج البغدادي ، مِن كُتبِهِ : معاني القرآن وإعرابه ، والاشتقاقُ ، أخذَ عنهُ العربيّةَ أبو علي الفارسيّ وجماعةٌ ، توفّيَ سنة(٣١١ هـ) وقيلَ قبلَها .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٤ / ٣٦٠) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٩) .

(٤) هو : عبد الله بن الحسين العكبري ، أبو البقاء ، صنّفَ تفسير القرآن ، وإعراب القرآن ، وإعراب الشّواذّ ، توفّيَ سنة(٦١٦ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٢٢ / ٩١) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٢٣١) .

(٥) انظر : معاني القرآن وإعرابه للزجّاج(١ / ٢٠٠) ، إملاء ما منّ به الرحمن للعكبري(١ / ٦٠) .

(٦) انظر: التيسير في القراءات السبع صـ(٦٨)،غيث النفع صـ(٥٧)، والرفْعُ قراءةُ أبي عمرو والباقون بالنصْب.

مُقدَّماً؛ و ﴿ٱلْعَفْوَ﴾ منصوبٌ بفعلٍ محذوف ؛ والتقدير : أنفقوا العفو ؛ وإنما قلنا : الرفْع ، والنصْبُ مبنيٌّ على إعرابِ الجملة التي قبلها ؛لأنّ الجوابَ مبني على السؤال ؛ فهنا كلمة : ﴿مَا﴾ هـذه - الموصوليّة أو الاستفهاميّة – هي التي فُسِّرت بكلمةِ : ﴿ٱلْعَفْو﴾ ؛ فإذا كانت تفسيراً لـها كـانَ لـها حُكْمُها في الإعرابِ؛ إنْ نصبْتَ ﴿ مَاذَا ﴾ فانْصِب ﴿ٱلْعَفْوَ﴾ ؛ وإن رفعْتَ﴿ مَاذَا ﴾ فارْفَع ﴿ ٱلْعَفْوُ﴾ ".[١]

وما ذكرهُ الشيخُ رحمه الله في توجيهِ هذه القراءة نصَّ عليه الزجّاج ، والعكبري .[٢]

- وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ لَّا يَسْتَوِى ٱلْقَـٰعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِى ٱلضَّرَرِ ﴾ (النساء: من الآية٩٥)

قـالَ :" وفي ﴿ غَيْرُ ﴾ قـراءتانِ[٣] الـرفْعُ عـلى أنهـا صـفةٌ لـ ﴿ ٱلْقَـٰعِدُونَ ﴾، الثاني : النصْبُ على أنها مُسْتَثْنَى ، وكلاهما قراءتانِ صحيحتانِ سبعيّتان ".[٤]

وما ذكره الشيخ في توجيه القراءة ذكره الزجّاج والعكبري .[٥]

- وعندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴾ (يٓس:٨٢)

قـالَ :" في قولـه ﴿ فَيَكُونُ ﴾ قـراءتان[٦] : ﴿ فَيَكُونَ﴾ و ﴿ فَيَكُونُ ﴾ أمّا على قراءةِ الـرفْعِ ؛ فالفـاءُ هـنا للاستئنافِ وجملةُ ﴿يَكُونُ﴾ خبرٌ لمبتدأ محذوفٍ والتقديرُ : فهو يكونُ ،

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٦٩) .

(٢) انظر : معاني القرآن وإعرابه(١ / ٢٩٣) ، إملاء ما منّ به الرحمن(١ / ٩٣) .

(٣) انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(٨١)، غيث النفع صـ(٨٥) والنصب قراءة نافع وابن عامر والكسائي والباقون بالرفع .

(٤) تفسير سورة النساء صـ(٥٦٨) .

(٥) انظر : معاني القرآن وإعرابه(٢ / ٩٢) ، إملاء ما منّ به الرحمن(١ / ١٩١) .

(٦) انظر: التيسير في القراءات السبع صـ(١١٢) ، غيث النفع صـ(٢٣٧) ، والنصْبُ قراءة ابن عامر والكسائي ، والباقونَ بالرفْع .

وأمّا على قراءةِ النصْبِ ؛ فهي مَعطوفةٌ على ﴿ أَن يَقُولَ ﴾ ".[١]

وما ذكره الشيخُ في توجيهِ القراءة ذكرهُ الزجّاج ، والعكبري .[٢]

- وعندَ تفسيره لقولـه تعالى ﴿ وَٱمْرَأَتُهُۥ حَمَّالَةَ ٱلْحَطَبِ ﴾ (المسد:٤)

قال :" وقولـه ﴿ حَمَّالَةَ ٱلْحَطَبِ ﴾ قُرِئتْ بالنصْب والرفْع [٣]، أمّا النصْبُ فإنها تكونُ حالاً لـ (امرأة) ، يعني : وامرأتهُ حالَ كونها حمالةَ الحطبِ ، أو تكونُ مَنصوبةً على الذّمِّ ؛ لأنّ النَّعْتَ المقطوعَ يجوزُ نَصْبُهُ على الذّمِّ ، أيْ : أَذُمُّ حمالةَ الحطبِ ، وأمّا على قراءةِ الرفْعِ فهي صِفَةٌ لـ (امرأة) ".[٤]

وما ذكره الشيخُ في توجيهِ القراءة ذكره الزجّاج ، والعكبري .[٥]

وممّا تقدم تتضح طريقة الشيخ في توجيه القراءات من جهة الإعراب .[٦]

ثانياً : التوجيهُ مِن جهةِ اللغة

ومِن أمثلته : ما ذكرهُ عندَ تفسير قولـه تعالى ﴿ مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ (الفاتحة:٤) وتقدّم .[٧]

- وعند تفسيره لقولـه تعالى ﴿ فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ (البقرة:

---

(١) تفسير سورة يس صـ(٣٠٧) .

(٢) انظر : معاني القرآن وإعرابه(٣ / ١٩٨) ، إملاء ما منّ به الرحمن(٢ / ٨١) .

(٣) انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(٨٣) ، غيث النفع صـ(٣٢٩) ، والنصْبُ قراءةُ عاصم وَحْدَهُ ، والباقونَ بالرفْع .

(٤) تفسير جزء عمّ صـ(٣٤٧) .

(٥) انظر : معاني القرآن وإعرابه(٥ / ٣٧٥) ، إملاء ما منّ به الرحمن(٢ / ٢٩٦) .

(٦) للاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٣٢٧) و(٢ / ١٧ ، ٤٤ ، ١٤٥ ، ٢٧٣، ٢٧٤ ، ٣٧٠) و(٣ / ٣٩ ، ١٤٤ ، ١٨٤ ، ٢٤٥ ، ٢٨٨ ، ٣٤٦ ، ٤٠٨ ، ٤٣٣) ، تفسير سورة النساء صـ (٧ ، ٥٩ ، ٢٢٣ ، ٢٩١ ، ٢٩٨) ، تفسير سورة المائدة صـ(٥٢) ، تفسير سورة يس صـ(١٨ ، ١١٥) ، تفسير جزء عمّ صـ(١٤١) .

(٧) انظر صـ(٢١٣) .

من الآية٣٦)

قال :" وقوله تعالى ﴿ فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ ﴾ ، وفي قراءة ﴿ فَأَزَالَهُمَا ﴾[١]، والفرق بينهما أنّ ﴿ أَزَلَّهُمَا ﴾ بمعنى أَوْقَعَهُمَا في الزَّلَلِ ، و﴿ أَزَالَهُمَا ﴾ بمعنى نَحَّاهُمَا ، فعلى القراءةِ الأولى يكونُ الشيطانُ أَوْقَعَهُمَا في الزَّلَلِ ، فزالا عنها ، وأُخْرِجَا مِنها ، وعلى الثانيةِ يكونُ الشيطانُ سببًا في تَنْحِيَتِهِمَا ".[٢]

وما ذكرهُ الشيخُ في توجيهِ القراءة ذكره الزجّاج ، والعكبري .[٣]

- وعندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ﴾ (البقرة: من الآية٦١)

قالَ :" وفي قوله تعالى ﴿ ٱلنَّبِيِّـۧنَ ﴾ قراءتان[٤] ؛ الأولى : بتشديدِ اليَاءِ بدونِ هَمْزٍ ﴿ النَّبِيِّينَ ﴾ ، والثانيةُ بتخفيفِ اليَاءِ ، والهمْزِ ﴿النَّبِيئِينَ ﴾ ، فعلى القراءةِ الأولى قيلَ : إنّه مُشْتَقٌّ مِن النَّبْوةِ وهو الارتفاع ؛ لارتفاعِ مَنْزِلَة الأنبياءِ ؛ وقيلَ : مِن النَّبأ ، وأُبدلت الهمزةُ يَاءً تخفيفًا ،وعلى القراءةِ الثانيةِ فإنّه مُشْتَقٌّ مِن النَّبأ ؛ لأنّ الأنبياءَ مُخْبِرُونَ عن الله ﷻ ".[٥]

وما ذكره الشيخُ في توجيهِ هذه القراءة ذكر نحوه الزجّاجُ ، ونصَّ عليه العكبري .[٦]

- وعندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ إِذَا سَلَّمْتُم مَّآ ءَاتَيْتُم بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾ (البقرة: من الآية٢٣٣)

قال :"وفي قوله تعالى﴿ ءَاتَيْتُم ﴾ قراءتان[٧]؛ أحدهما بمد الهمزة ، والثانية

---

(١) انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(٦٣) ، غيث النفع صـ(٣٨) ، وقراءةُ (فَأَزَالَهمَا) بالألِف قراءةُ حمزة ، والباقونَ بغير أَلِفٍ مُشدّدًا .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ١٣١) .

(٣) انظر : معاني القرآن وإعرابه(١ / ١١٥) ، إملاء ما منّ به الرحمن(١ / ٣١) .

(٤) انظر : التيسير في القراءات السبع صـ(٦٣)، غيث النفع صـ(٤٢) ، وقراءةُ الهمْز لنافعٍ والباقونَ بالياء .

(٥) تفسير سورة البقرة(١ / ٢١٣) .

(٦) انظر : معاني القرآن وإعرابه(١ / ١٤٥) ، إملاء ما منّ به الرحمن(١ / ٤٠) .

(٧) انظر: التيسير في القراءات السبع صـ(٦٩) ، غيث النفع صـ(٥٩) ، والقصر قراءة ابن كثير والباقون بالمد.

بقصرها ؛ والفرقُ بينهما أنّ ﴿أَتَيْتُمْ﴾ المقْصُور معناهُ جئتم ؛ و﴿آتَيْتُمْ﴾ الممْدُود معناهُ أعطيتم " .(١)

وما ذكره الشيخُ في توجيه هذه القراءة نصَّ عليه العكبري .(٢)

- وعندَ تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى ٱلْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾ (التكوير:٢٤)

قالَ :" ﴿ بِضَنِينٍ ﴾ بالضَّادِ أيْ : بِبَخِيلٍ ، فهو عليه الصلاة والسلام ليس بِمُتَّهَمٍ في الوَحْيِ ولا بَاخِلٍ بهِ ، وهو أبعدُ الناسِ عن التُّهْمَةِ لكَمالِ صِدْقِهِ عليه الصلاةُ والسلام ، وفي قراءةِ﴿ بِظَنِينٍ ﴾ بالظَّاءِ المشَالِة (٣) ، أيْ : بِمُتَّهَمٍ ، مِن الظَّنِّ وهو التُّهْمَةُ ".(٤)

وما ذكرهُ الشيخُ في توجيهِ هذه القراءة ذكره الزجّاج ، والعكبري .(٥)

ومما تقدّم تَتَّضِحُ طريقةُ الشيخِ في التوجيه مِن جهةِ اللغة .(٦)

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٤٦) .

(٢) انظر : إملاء ما منّ به الرحمن(١ / ٩٨) .

(٣) انظر: التيسير في القراءات السبع صـ(١٧٩) ، غيث النفع صـ(٣٠١) وقرأ الظاء المشالة ابن كثير وأبو عمرو والكسائي والباقون بالضاد .

(٤) تفسير جزء عمّ صـ(٨٠) .

(٥) انظر : معاني القرآن وإعرابه(٥ / ٢٩٣) ، إملاء ما منّ به الرحمن(١ / ٩٨) .

(٦) للاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٦١ ، ٢٧٤ ، ٣٤٠ ، ٣٤٦) و(٣ /٥ ، ٦٨، ٨١ ، ١٦٦ ، ٢٩١) ، تفسير سورة النساء صـ(٣٠٦ ، ٥٦٨) ، تفسير سورة المائدة صـ(٤٢ ، ٥٥ ، ٨٢ ، ١٠٩ ، ٢٥٢) ، تفسير سورة يس صـ(٢٢٩ مِن نسخة مكتبة التراث حيثُ سقطت مِن نسخة مؤسسة الشيخ ابن عثيمين ، ٢٣٩) .

المبحث الثالث

عِنَايَتُهُ بِتَفْسِيرِ القرآنِ بالسُّنَّةِ

المطلب الأول : اهتمامه بهذا الطريق

تفسيرُ القرآنِ بالسنَّة هو المصدرُ الثاني مِن مَصَادِرِ التفسير بالمأثورِ لقولِ الله تبارك وتعالى : ﴿ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (النحل:من الآية٤٤) وهذا نَصٌّ صَرِيحٌ في بيانِ الرَّسُولِ ﷺ للقرآن .

وقد قَسَّم الطبريُّ رحمه الله التأويلَ إلى ثلاثةِ أقسام ، فجعلَ الأول : ما لا يُوصَلُ إلى عِلْم تأويله إلا ببيانِ الرَّسُولِ ﷺ ، كالأوامرِ الإلهيَّةِ ، والحقوقِ والحدودِ ، وما إلى ذلكَ مما يرجعُ تفسيرهُ وتبيينهُ للرَّسُولِ ﷺ ، إمّا بِنَصٍّ مِنه ، أو بدلالةٍ قد نَصَبَهَا دَالَّة على تأويله .[1]

ونقلَ ابنُ عبد البرّ نقولاتٍ عن أئِمَّةٍ مِن السَّلفِ تُبيّنُ أهميةَ تفسيرِ القرآنِ بالسنّة ، ومِن ذلكَ ما قالـه الإمام أحمد بن حنبل :" إنّ السنّةَ تُفسِّرُ الكتابَ وتُبيِّنه ".[2]

وما رواهُ الأوزاعيُّ[3] عن حسّانَ بن عطية[4] قالَ :"كانَ الوَحْيُ ينْزلُ على رسول الله ﷺ ويحضرهُ جبريلُ بالسنّةِ التي تُفسِّرُ ذلكَ ".[5]

---

(١) انظر : تفسير الطبري(١ / ٣٣) بتصرف يسير .

(٢) انظر : جامع بيان العلم وفضله صـ(٥٦٤) .

(٣) هو : عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ، أبو عمرو ، عَالِمُ أهل الشام ، كانَ يسكنُ بمحلّةِ الأوزاع بدمشق ثم تحوّلَ إلى بيروت مُرابطًا بها حتّى ماتَ سنة(١٥٧ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٧ / ١٠٧) ، شذرات الذهب(١ / ٢٤١) .

(٤) هو : حسّانُ بن عطية المحاربي ، أبو بكر ، تابعيٌّ ثقة ، حدَّثَ عنهُ الأوزاعيُّ وقالَ عنه :" ما رأيتُ أحدًا أكثرَ عملاً في الخير مِن حسّان بن عطية " ، بقي حسّانُ إلى حدودِ سنة(١٣٠ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٥ / ٤٦٦) ، تقريب التهذيب(١ / ١٩٩) .

(٥) انظر : جامع بيان العلم وفضله صـ(٥٦٣) . وانظر أيضا : مناهل العرفان(١ / ٢٩٩) .

وقالَ الأوزاعيُّ :" الكتابُ أحْوَجُ إلى السنّةِ مِن السنّةِ إلى الكتاب "[١]، قالَ ابن عبد البرّ معلّقًا على قولِ الأوزاعيِّ :" يُريد أنّها تَقْضِي عليهِ ، وتُبيّنُ المرادَ مِنه ".[٢]

وقالَ شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :" فإنْ أعْيَاكَ ذلكَ – أيْ تفسيرُ القرآنِ بالقرآن – فعليكَ بالسنّةِ فإنّها شارحةٌ للقرآنِ ومُوضّحةٌ له ، بلْ قد قالَ الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي : كُلّ ما حَكَمَ بهِ رسولُ الله ﷺ فهو مما فهِمَهُ مِن القرآن ".[٣]

ونقلَ الزركشيُّ عن ابنِ بَرَّجان[٤] قوله :" ما قالَ النبيُّ ﷺ مِن شيءٍ فهو في القرآنِ وفيهِ أصْله ، قرُبَ أو بعُدَ ، فَهِمَهُ مَن فَهِمَه ، وعَمِهَ عنهُ مَنْ عَمِه ".[٥]

ولقد قرّر الشيخُ رحمه الله أهميّة تفسيرِ القرآنِ بالسنّة فقالَ :" يُرْجَعُ في تفسيرِ القرآن إلى ما يأتي :

أ – كلام الله تعالى ، فيُفسّر القرآنُ بالقرآنِ ... الخ

ب – كلامُ رسولِ الله ﷺ فيُفسَّرُ القرآنُ بالسنّةِ ؛ لأنّ رسولَ الله ﷺ مُبَلِّغٌ عن الله تعالى، فهو أعلَمُ الناسِ بمرادِ الله بكلامه ".[٦]

وقالَ أيضا :" إنّ سنّة الرسول ﷺ تُقيّدُ القرآن ، وتُبيّنه ، وتُخصّصه ".[٧]

---

(١) انظر : جامع بيان العلم وفضله صـ(٥٦٣) .

(٢) انظر : المرجع السابق .

(٣) مقدمة في التفسير صـ(٩٣) . وانظر : الرسالة للشافعي صـ(٣٣) .

(٤) هو : عبد السلام بن عبد الرحمن بن أبي الرجال اللخمي المغربي ، شيخُ الصوفيّة المعروف بابن بَرَّجان ، له تصانيف مفيدة ؛ مِنها : تفسير القرآن ، لَمْ يُكْمِله ، وشرح أسماء الله الحسنى ، توفّيَ سنة (٥٣٦ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٢٠ / ٧٢) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٣٠٦) .

(٥) البرهان في علوم القرآن(٢ / ١٣٩) .

(٦) أصول في التفسير صـ(٣٠) . وانظر أيضاً : القول المفيد(١ / ٣٧٤) .

(٧) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٠٨) . وانظر أيضا : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١٢ / ٢٣٦) .

وقالَ أيضا :" والسنّة تُبيّن القرآنَ ،كما قالَ اللـه تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (النحل: من الآية٤٤) ؛ والتبيينُ يشملُ تبيينَ اللفظِ ، وتبيينَ المعنى ".(١)

وقـالَ أيضـا :" فإنّهـا – أي سـنّة الـنبيِّ ﷺ – بَيَّنـت القـرآنَ، ووضّحتهُ ؛ ففسّرت ألفاظـهُ الـتي تُشْـكل ، ولا تُعْـرَفُ إلا بِـنَصٍّ ؛ وكذلـكَ وضّـحت مجملاتـهِ ، ومـبهماتهِ ؛ وكذلـكَ بَيَّنـت مـا فيه مِن تكميلاتٍ يكونُ القرآنُ أشارَ إليها ، وتُكْمِلـها السنّةُ كما قـال تعـالى : ﴿ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (الـنحل:مـن الآية٤٤) ".(٢)

وقـالَ أيضـا :" يمكـنُ أنْ يُقـيَّدَ إطـلاقُ القرآنِ بالسنّة كما يُخصِّصُ عمومُ القرآنِ بالسنّة".(٣)

وقـالَ أيضـا :" ومـنَ المعلوم أنّ بيان الرسول ﷺ للقرآن يجب علينا أنْ نرجع إليه ؛ لأنّ أعْلَـمَ الخلـقِ بكـلامِ اللـه رسـولُ اللـه ﷺ ولـهذا كانَ تفسيرُ القرآنِ بالسنّة هو المرتبة الثانية ".(٤)

وقـالَ أيضا :" ومِن المعلوم أنّ كثيراً مِن أمـورِ الشريعةِ العلميّةِ والعمليّةِ جاءَ بيانُها بالسنّة ، فيكونُ بيانُها بالسنّة مِن تِبْيَانِ القرآن ".(٥)

وقالَ أيضا :" تِبْيَانُ القرآنِ للأشياء ينقسم إلى قسمين :

الأول : أنْ يبين الشيءَ بعينه ...الخ

الثاني : أنْ يكونَ التبيانُ بالإشارةِ إلى مَوضعِ البيانِ مثل قولـه تعالى: ﴿ وَأَنزَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكَ

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٠٦) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٦٥) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(١٦٧) .

(٤) الشرح الممتع(٣ / ٤٣٧) .

(٥) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٣ / ٢٩٤) .

ﵟٱلۡكِتَٰبَ وَٱلۡحِكۡمَةَﵞ (النساء:من الآية١١٣) فأشارَ الله إلى الحكمةِ التي هي السنّةُ فإنّها تُبيّن القرآن ".[١]

هـذهِ الأقـوالُ مِن الشيخِ تُبيّن أهميّة هذا الطريق مِن التفسير ولذا فقد استعمله في تفسيرهِ وأكْثَرَ منه ؛ كما سيأتي في المطلب الثاني .

المطلب الثاني : طريقته في تفسير القرآن بالسنّة

يرى الشيخ أنّ السنّة مَقامها مع القرآنِ على أربعةِ أنواعٍ : تفسير مُشْكِل ، وتَبيينُ مُجْمَل ، ودلالةٌ عليه ، وتعبيرٌ عنه .[٢]

ومعنى هذهِ الأنواع الأربعة عندَ الشيخِ يتبينُ عندَ تعليقهِ على كلامِ شيخِ الإسلام ابن تيمية حينما قالَ :" فالسنّة تُفسِّرُ القرآنَ وتُبيِّنُهُ وتدلُّ عليه وتعبِّرُ عنه ".[٣]
قـالَ الشيخُ :" قولـه " تُفسِّرُ القرآن" يعني توضّح المعنى المراد مِنه [٤] ، و" تُبيِّنُهُ " يعني تبين المجمل مِنه ؛ حيثُ إنّ في القرآنِ آيات مجملة ، لكن السنّةَ بيّنتها ووضّحتها .
و " تدلُّ عليه " هذه كلمةٌ تَعُمُّ التفسير ، والتبيين ، والتعبير ؛ فالسنّةُ تفسِّر القرآن وتبيِّن القرآن .
و " تعبِّرُ عـنه " يعـني : تـأتي بمعانٍ جديدة أو بأحكام جديدة ليستْ في القرآن . وهـذا كـثير ، فـإنّ كـثيراً مـن الأحكـام الشـرعية اسـتقلّت بهـا السـنّة و لم يـأتِ بهـا القـرآن"...إلى أنْ قـالَ:" إذًا السنّةُ مقامهـا مـع القـرآنِ على هذه الأنواع الأربعة : تفسير مُشْكِل ، وتَبيينُ مُجْمَل ، ودلالةٌ عليه ، وتعبيرٌ عنه ".[٥]

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٧ / ٥٢) . وراجع أيضا : تفسير سورة البقرة(٣ / ١١٦) .
(٢) انظر : شرح العقيدة الواسطية(٢ / ٩) .
(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ١٣٨) . وانظر أيضا :(١٣ / ٢٩) و(٢١ / ١٣١) و(٣٤ / ٤٤) .
(٤) وهو مراده بقوله : تفسير المشكل .
(٥) شرح العقيدة الواسطية(٢ / ٦) وما بعدها .

قُلْتُ : يلاحظُ على هذا التعليق ما يلي :

١ – حصْرُه التفسير بالمشْكِل فقط ، والظاهر أنّ شيخَ الإسلامِ أراد بقوله : " تُفسِّرُ القرآنَ" تفسيرَ المجمَلِ وهو يشملُ المشْكِلَ وغيره ؛ كما سيأتي .

٢ – تفسيره " التعبير عنه " بأنّه الزيادة على ما في القرآن ،والذي أراهُ أنّ مُرادَ شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يُفسِّره كلامُهُ في مَواضِعَ أخرى ؛ ومِنها قوله : "وسنّةُ رسولِ الله ﷺ تُفسِّر مُجْمَلَ القرآنِ ،وتُبيّنهُ ،وتدلُّ عليه ، وتُعبِّر عنه ، وهي مُفسِّرة له لا مخالفةٌ لظاهره".[١]

وقال أيضا :" وقد اتّفقَ الصحابةُ والتابعونَ لهم بإحسان وسائرُ أئمةِ الدِّين أنّ السنّةَ تُفسِّرُ القرآنَ وتُبيّنه ، وتدلُّ عليه ، وتُعبِّر عن مُجْمَله ، وأنّها تفسّرُ مُجْمَلَ القرآنِ مِن الأمرِ والخبرِ ".[٢]

وقالَ أيضا :" وسُنّتُهُ تُفسِّرُ الكتابَ ، وتُبيّنه ،وتدلُّ عليه ،وتُعبِّر عنه ،وفعْله إذا خرَجَ امتثالاً لأمْرٍ أو تفسيراً لِمُجْمَلٍ : كانَ حُكْمُه حُكْمَ ما امتثله وفَسَّره ".[٣]

وقالَ أيضًا :" واعلم أنّ دلالةَ الكتابِ على خُصوصِ الأعمالِ وتفاصيلها ، إنّما يقع بطريقِ الإجمالِ والعمومِ ، أو الاستلزامِ ، وإنّما السنّةُ هي التي تُفسِّرُ الكتابَ ، وتُبيّنه ، وتدلُّ عليه ، وتُعبِّر عنه ".[٤]

وبهذا يتبين أنّ مقصودَ شيخِ الإسلام بالتفسيرِ تفسيرَ المُجْمَلِ وهذا يدْخُلُ فيه المشْكِل وغيره ، ويَقْصِدُ بالتعبيرِ التعبيرَ عن المجْمَلِ كما هو صريحُ عبارتهِ ولا يَقصدُ بذلكَ زيادةَ السنّةِ على القرآنِ كما ذهبَ إليه الشيخ ابن عثيمين رحمه الله ؛ ولذا فإنّ زيادةَ السنّةِ على القرآنِ هو مِن بابِ البيانِ والبلاغِ الذي بلّغهُ الرّسُولُ ﷺ ؛ إلا أنّه لا ينبغي

---

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٢ / ٩١) .

(٢) المرجع السابق(١٧ / ٤٣٢) .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٢ / ٥٦٦) .

(٤) اقتضاء الصراط المستقيم(١ / ٨٤) .

جَعْله مِن تفسيرِ القرآنِ بالسنّةِ بالمعنى الاصطلاحي فيما أرى .

قالَ ابنُ القيم رحمه الله :" والسنّةُ مع القرآنِ على ثلاثة أوجه :

أحدها : أنْ تكونَ موافقةً له مِن كُلِّ وجه ؛ فيكون تواردُ القرآن والسنّةِ على الحكم الواحد مِن باب تواردِ الأدلّة وتظافرها .

الثاني : أنْ تكونَ بياناً لما أُريدَ بالقرآنِ وتفسيراً له .

الثالث : أنْ تكونَ مُوجِبةً لِحُكمٍ سَكَتَ القرآنُ عن إيجابه ، أو مُحَرِّمَةً لما سَكَتَ القرآنُ عن تحريمه . ولا تخرجُ عن هذه الأقسام ".(١)

قُلْتُ : والثاني هو المرادُ بتفسيرِ القرآنِ بالسنّةِ وأفردَ زيادةَ السنّةِ على القرآنِ في قِسْمٍ مُستقلّ مما يدلُّ على أنّه غير داخلٍ فيه ، والله أعلم .

هذا ما قرّره الشيخ رحمه الله نظرياً مما فَهِمَهُ مِن كلام شيخ الإسلام رحمه الله ، وبعدَ تأمُّلي لطريقتهِ في تفسيرِ القرآن بالسنّة تبيّن لي أنّه لا يحْصُرهُ في الأنواعِ الأربعة ؛ وإنّما زادَ على ذلكَ ؛ ولذا فكلامهُ السابقُ يحتملُ أحدَ أمرين :

الأمر الأول : أنّه لَمْ يتعرّض في تقريرِهِ لتفسير القرآن بالسنّة وإنّما هو يُبيّن حالَ السنّة مع القرآن ؛ إلا أنّ ما أوردهُ مِن الأمثلةِ يدفعُ هذا ؛ إذْ إنّ ما ذكَرهُ مِن الأمثلة هو مِن بابِ تفسير القرآنِ بالسنّة .

الأمر الثاني : أنّه يقصد في تقريره تفسيرَ القرآن بالسنّةِ لكنّهُ لَمْ يُرِدْ الحصْرَ والاستيعاب ؛ ولذا زادَ عليها أثناءَ التفسير .

ولذا فيمكن إجمالُ طريقتهِ في تفسير القرآن بالسنّة بما يلي :

١ – تفسير مُشْكِلِ القرآن

مثاله :

– عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَآءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ ٱلْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا

---

(١) إعلام الموقعين عن ربّ العالمين(٢ / ٢٢٠) .

تَعْبُدُونَ مِنۢ بَعْدِى قَالُوا۟ نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ ءَابَآئِكَ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَـٰعِيلَ وَإِسْحَـٰقَ إِلَٰهًا وَٰحِدًا وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ ﴾ (البقرة:١٣٣)

قـالَ :"﴿ وَإِلَٰهَ ءَابَآئِكَ ﴾ جَمْعُ أَبٍ ، ثم بَيَّنوا الآبـاءَ بقولـهم : ﴿ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَـٰعِيلَ وَإِسْحَـٰقَ ﴾ ؛ و﴿ إِبْرَٰهِـۧمَ ﴾ بالنسبة إلى يعقوب جدّ ؛ و﴿ وَإِسْمَـٰعِيلَ ﴾ بالنسبة إليه عمّ ؛ و ﴿ وَإِسْحَـٰقَ ﴾ بالنسبةِ إليهِ أبٌ مُباشِر ؛ أمّا إطلاقُ الأبوّة على إبراهيم ، وعلى إسحاقَ فالأمرُ فيهِ ظاهر ؛ لأنّ إسحاقَ أبوهُ ، وإبراهيم جدّه ؛ والجدُّ أبٌ ، بلْ قالَ الله ﷻ لـهذهِ الأمّة : ﴿ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَٰهِيمَ ﴾ (الحج: من الآية٧٨) وهي بينها وبينَ إبراهيم عَالَمٌ؛ لكن الإشكال في عَدِّهِم إسماعيل مِن آبائهِ مع أنّه عَمُّهم ؛ فيقالُ كما قالَ النبي ﷺ لِعُمرَ ﷺ : [**أما شعرتَ أنّ عمَّ الرَّجُلِ صِنْو أبيه**][(١)] ؛ والصِّنْو : الغُصْنَانِ أصلهما واحد [(٢)]، فذُكِرَ مع الآباء ، لأنّ العمّ صِنْو الأبّ ؛ وكما قالَ الرسول ﷺ :[**الخالةُ بمنزلةِ الأمّ**] [(٣)] ؛ كذلكَ نقول : العمّ بمنزلةِ الأبْ ... الخ ".[(٤)]

وما قرّرهُ الشيخُ ذكره البغوي ، والبيضاوي[(٥)] ، وأبو السعود[(٦)] .[(٧)]

---

(١) أخرجه مسلم في كتاب : الزكاة / باب : في تقديم الزكاة ومنعها(١ / ٦٧٦) برقم(٩٨٣) .

(٢) انظر : معجم مقاييس اللغة(٣ / ٣١٢) ، لسان العرب(١٤ / ٤٧٠) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب : الصلح / باب : كيف يكتب : هذا ما صالح فلان بن فلان ...(٣ / ١٦٨) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٧٧) ، ولمثال آخر انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٥٦) .

(٥) هـو : عبد الله بن عمر البيضاوي ، ناصر الدين ، كانَ إمامًا بالفقهِ والتفسير ، صنّفَ مختصر الكشّاف ، وشرح الكافية لابن الحاجب ، وغيرهما ، توفّيَ سنة(٦٨٥ هـ) وقيل(٦٩١ هـ) .
انظر : طبقات الشافعية لابن السبكي(٨ / ١٥٧) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٢٤٨) .

(٦) هـو : محمـد بـن محمـد العمـادي ، أبـو السعود ، مُفسِّرٌ مِن علماءِ التُّرْك ، صاحبُ تفسير : إرشاد العقل السليم ، توفّيَ سنة(٩٨٢ هـ) .
انظر : شذرات الذهب(٨ / ٣٩٨) ، الأعلام(٧ / ٥٩) .

(٧) انظر : تفسير البغوي(١ / ١٥٤) ، تفسير البيضاوي (١ / ٨٩) ، تفسير أبي السعود(١ / ١٦٤) .

٢ – بيانُ مُجْمَل القرآن

ولقد اعتنى الشيخُ بهِ في تفسيرهِ ، ومن أمثلته :

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٦)

قالَ :" ومِنها – أيْ مِن فوائدها– وجوبُ الفديةِ على المُحْرِم إذا حَلَقَ رأسهُ ؛ وهي إمّا صيامُ ثلاثة أيام ؛ وإمّا إطعامُ ستة مساكين : لكلّ مسكين نصفُ صاعٍ ؛ وإمّا ذبحُ شاةٍ تُفرَّق على الفقراء – كما بيَّنت ذلكَ السنّةُ [(١)] – ؛ والسنّةُ تبيّن القرآنَ ، كما قالَ الله تعالى ﴿ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (النحل:من الآية٤٤) والتبيينُ يشملُ تبيينَ اللفظِ ، وتبيينَ المعنى ".[(٢)]

- وعندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْمَحِيضِ ۖ قُلْ هُوَ أَذًى فَٱعْتَزِلُوا۟ ٱلنِّسَآءَ فِى ٱلْمَحِيضِ ۖ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢٢)

قالَ :" ومِن فوائد الآية :وجوبُ اعتزالِ المرأةِ حالَ الحيضِ ؛ لقوله تعالى: ﴿ فَٱعْتَزِلُوا۟ ٱلنِّسَآءَ فِى ٱلْمَحِيضِ ﴾ وقد بيَّنتِ السنّةُ ماذا يُعتزل مِنهنَّ – وهو الجماعُ – ، لقول النبيِّ ﷺ : [**اصْنَعُوا كُلَّ شيءٍ إلاَّ النِّكَاحَ**][(٣)] ".[(٤)]

---

(١) أخرجه البخاري في كتاب : المُحْصَر / باب : الإطعام في الفدية نصف صاع(٢ / ٢٠٨) ، وأخرجه مسلم في كتاب : الحج / باب : جواز حلْق الرأس للمحرم إذا كان به أذى (١ / ٨٥٩) برقم(١٢٠١) كلاهما من حديث كعب بن عجرة ﷺ .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٠٦) . وانظر كذلك :(٢ / ٣٣٠) .

(٣) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : الحيض / باب : جواز غسل الحائض رأسَ زوجها (١ / ٢٤٦) برقم (٣٠٢) من حديث أنس بن مالك ﷺ .

(٤) تفسير سورة البقرة(٣ / ٨٤) .

ولمزيد من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١/١٥٦) و(٢/٣٣٠) و(٣/٣٤٣) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٠٠) ، تفسير سورة النساء صـ(٣٧٧ ، ٦٠٩ ، ٦١١) ، تفسير سورة المائدة صـ(٩ ، ١٩)، شرح العقيدة الواسطية(٢/٨)،مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١/٤٦) و(١٢/١٤٤) ، الإلمام (٣ / م /١٥ ، ٥٩ ، ١٠٦) .

٣ – تَقْييدُ مُطْلَقِ القرآن

ومن أمثلته :

– عندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مِنۢ بَعۡدِ وَصِيَّةٖ يُوصِي بِهَآ أَوۡ دَيۡنٍ ﴾ (النساء: من الآية١١)

قالَ :" وقوله تعالى : ﴿ مِنۢ بَعۡدِ وَصِيَّةٖ ﴾ مُطْلَقٌ لم يُقيَّد لكن دلّت السنّةُ على أنّه لا يَزيدُ على الثُّلث ، ودليلُ ذلكَ حديثُ سعد بن أبي وقاص ﷺ حينَ عَادَهُ النبيُّ ﷺ في مكة فقالَ له سعد : إني ذو مالٍ كثير ولا يرثني إلا بنت ، أفأتصدَّقُ بِثُلُثَيْ مالي ؟ قالَ : [**لا** ، قالَ : فالشَّطْر ،قالَ : **لا** ،قالَ : فالثُّلُث ،قالَ : **الثُّلُثُ ،والثلث كثير ، إنّك إنْ تذَرْ ورثتكَ أغنياء خيرٌ مِنْ أنْ تذَرَهم عالةً يتكففون الناس**][(١)] ".[(٢)]

قُلْتُ : قالَ ابن حجر[(٣)] رحمه الله معلّقاً على هذا الحديث :" وفيه تقييد مطلق القرآن بالسنّة ".[(٤)]

– وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ أَمَّنۡ هُوَ قَٰنِتٌ ءَانَآءَ ٱلَّيۡلِ سَاجِدٗا وَقَآئِمٗا ﴾ (الزمر:من الآية٩) .

قالَ :" ومِن فوائدِ الآية : أنّ ظاهرها دوامَ الطاعةِ أثناءَ الليلِ في السجودِ والقيامِ ، أيْ في العبادةِ ، ولكنّ السنّةَ [(٥)] بيّنت ذلكَ وأنّ الأفضلَ في قيامِ الليلِ أنْ ينامَ نِصفَهُ ويقومَ

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الجنائز / باب : رثاء النبي ﷺ سعد بن خولة(٢/٨٢)، وأخرجه مسلم في كتاب الوصية / باب : الوصية بالثلث(٢/١٢٥٠) برقم(١٦٢٨) كلاهما من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٦٧) ، وانظر أيضا : تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٠٧) .

(٣) هو : أحمد بن علي العسقلاني ، أبو الفضل شهاب الدين ابن حجر ، مِن أئمةِ العلم والتاريخ ، وأمير المؤمنين في الحديث ، قصدهُ الناسُ للأخذِ عنه وانتشرت كتبه في حياتهِ ،ومِن أشهرها :فتح الباري بشرح صحيح البخاري، توفّيَ سنة(٨٥٢ هـ) .
انظر : الأعلام(١ / ١٧٨) .

(٤) انظر : فتح الباري(٦ / ١٩) .

(٥) وذلك من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما الذي أخرجه البخاري في كتاب : التهجد / باب : من نام عند السَحَر(٢/٤٤) ، وأخرجه مسلم في كتاب : الصيام / باب : النهي عن صوم الدهر(١ / ٨١٦) برقم(١١٥٩) .

ثُلثَهُ وينامَ سُدُسَهُ ، وهذا مِن تقييد القرآنِ بالسنّة ".[(١)]

٤ – تَخْصِيصُ عامِّ القرآن

ومِن أمثلته :

- عندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَّا تَجْزِى نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَٰعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ (البقرة:١٢٣)

قال :" ومنها – أي من فوائد الآية – ثبوت أصْلِ الشفاعة في ذلك اليوم ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَٰعَةٌ ﴾ ؛ وثَبتَ أنّ النبيَّ ﷺ يشفعُ في أهلِ الموقفِ أنْ يُقضىَ بينهم [(٢)]، وأنّه ﷺ يشْفعُ في أهلِ الكبائر أنْ لا يدخلوا النار [(٣)]، وفيمن دخَلَ

---

(١) تفسير سورة الزمر(الآية ٩) .
ولمزيد من الأمثلة انظر: تفسير سورة البقرة(٣ /١١٧ ، ٣٤٢) ، تفسير سورة النساء صـ(٤٤ ، ١٦٦)، تفسير سورة المائدة صـ(٢١٤ ، ٢١٦) ، الشرح الممتع(٧ / ٤٨٨) .

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب : التفسير / باب:{ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْداً شَكُوراً } (٢٢٥/٥)، ورواه مسلم في كتاب : الإيمان / باب : أدنى أهل الجنة منزلة فيها(١ /١٨٤) برقم (١٩٤) كلاهما من حديث أبي هريرة ﷺ .

(٣) قالَ ابنُ القيِّم رحمه الله :" وهذا النوع لم أَقِفْ إلى الآن على حديث يدلّ عليه ، وأكثر الأحاديث صريحة في أنّ الشفاعة في أهل التوحيد من أرباب الكبائر إنّما تكون بعد دخولهم النار ، وأمّا أنْ يشفعَ فيهم قبل الدخول فلا يدخلون فلم أظْفر بنصّ "(تهذيب سنن ابي داود ٧ / ١٣٤) . إلا أنّ ابن حجر رحمه الله استدلّ على هذه الشفاعة بحديث حذيفة عند مسلم :[ونبيكم على الصراط يقول : ربّ سلّم](فتح الباري ١٣/٢٥٠) . قُلْتُ : الحديث المشار إليه رواه مسلم في كتاب : الإيمان / باب : ادنى أهل الجنة منزلة فيها(١ / ١٨٧) برقم(١٩٥) . واستدلّ له الشيخ ابن عثيمين رحمه الله حيث قال : " أمّا فيمن استحقّها أنْ لا يدخلها ؛ فهذه قد تستفاد من دعاء الرسول ﷺ للمؤمنين بالمغفرة والرحمة على جنائزهم ؛ فإنّه من لازم ذلك أن لا يدخل النار(شرح العقيدة الواسطية ٢ / ١٧٧)" . قُلْتُ : وما استدلّ به ابنُ حجر أوضحُ وأشمل إذ إنّ استدلالَ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله مَحْصورٌ فيمن صلّى النبيُّ ﷺ على جنائزهم والله أعلم .

أنْ يخرجَ منها [١] ، فعلى هذا يكونُ العمومُ في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَٰعَةٌ ﴾ مَخْصُوصًا بما ثبتَ من السنّة من الشفاعة ".[٢]

٥ – بيانُ أنّ المنْطُوقَ لا مَفْهُومَ له

ومن أمثلته :

- عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ۞ وَإِن كُنتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَٰنٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٣)

قال :" ومنها – أي من فوائد الآية – جواز الرهن؛ لقوله تعالى : ﴿ فَرِهَٰنٌ ﴾ لكنّ ذلك مشروط – حسبما في الآية– بالسفر سواء كان قصيراً ، أو طويلاً ؛ وبألا نَجِدَ كاتباً ؛ فهل هذا الشَّرْطُ معتبر ؟ الجوابُ : دلّتِ السنّة على عدمِ اعتباره [٣] : فقد اشترى النبيُّ ﷺ ثلاثينَ صاعًا مِن الشعير لأهله ، ورَهَنَ درْعهُ عندَ يهوديٍّ حتّى ماتَ [٤] ؛ وهذا يدلّ على جواز الرّهن في الحضَر حتّى مع وجودِ الكاتب ".[٥]

٦ – بيانُ المرادِ باللفْظِ

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : التوحيد / باب : كلام الربّ تعالى يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم (٨/٢٠٠)، ورواه مسلم في كتاب : الإيمان / باب : أدنى أهل الجنة منزلة فيها(١ / ١٨٢) برقم (١٩٣) كلاهما من حديث أنس بن مالك رضي الله عنهما .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٩) .

ولمزيد من الأمثلة انظر : تفسير سورة النساء صـ(١٧٨) ، تفسير سورة المائدة صـ(٢٣) ، الشرح الممتع (٢ / ٢٥٨) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٤١) .

(٣) انظر : فتح الباري(٥ / ٤٣٨) ، تفسير القرطبي(٣ / ٢٦٣) .

(٤) الحديث رواه البخاري في كتاب: الجهاد والسير/ باب: ما قيل في درع النبي ﷺ والقميص في الحرب (٢٣١/٣) ، ورواه مسلم في كتاب : المساقاة / باب : الرهن وجوازه في الحضر والسفر(٢/ ١٢٢٦) برقم(١٦٠٣) كلاهما من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٥) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٢٧) .

ولمزيد من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٥٤) ، تفسير سورة النساء(٣١٢ ، ٥٩٦) .

ومِن أمثلته :

- عندَ تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ ۞ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُواْ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ (يونس: من الآية٢٦)

قـالَ :" ﴿ وَزِيَادَةٌ ﴾ هـي : الـنظر إلى وجـه اللـه ، هكذا فسَّره النبيُّ ﷺ كما ثبتَ ذلـكَ في صـحيح مسـلم (١) وغـيره ، ففي هذهِ الآية دليلٌ على ثبوتِ رؤيةِ الله مِن تفسير الرَّسُولِ عليه الصلاة والسلام وهو أعلمُ الناسِ بمعاني القرآنِ بلا شكٍّ وقد فسَّرها بالنظرِ إلى وجهِ الله ، وهي زيادةٌ على نعيمِ الجنّة ".(٢)

٧ – تَوْضِيحُ المُبْهَم

ومن أمثلته :

- عندَ تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ حَـٰفِظُواْ عَلَى ٱلصَّلَوَٰتِ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلْوُسْطَىٰ ﴾ (البقرة:من الآية ٢٣٨) .

قـالَ :" قولــه تعالى : ﴿ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلْوُسْطَىٰ ﴾ أي الفُضْلَى ، وهي صلاةُ العصر كما صَـحَّ بذلـكَ الحديـثُ عن رسول اللـه ﷺ (٣)، ولا عبرة بما خالفه ؛ لأنّ النبيَّ ﷺ أعْلَمُ الناسِ بِمُرَادِ اللـه ".(٤)

- وعند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ دَرَجَـٰتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾

---

(١) الحديـث رواه مسـلم في كـتاب : الإيمان / باب : إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه(١/١٦٣) برقم (١٨١) من حديث صهيب ﷺ .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٤٥٢) ، وانظر كذلك : تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٦٦) .
وللاستـزادة مـن الأمـثلة : تفسـير سورة البقرة(٢ / ١١٢) ، تفسـير سـورة النسـاء صـ(٣٨٣ ، ٥٧٠) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٨١) و(٢ / ٦ ، ١٠٨) .

(٣) الحديـث رواه البـخاري في كتاب : الدعوات / باب : الدعاء على المشركين(٧ / ١٦٥) ، ورواه مسلم في كـتاب : المسـاجد ومواضـع الصـلاة / بـاب : الدلـيل لمـن قـال الصـلاة الوسـطى هـي صـلاة العصـر (١ / ٤٣٧) برقم (٦٢٧) كلاهما من حديث علي بن أبي طالب ﷺ .

(٤) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٧٨) ، وللاستزادة انظر : إعلام الموقعين(٢ / ٢٨٧) .

(النساء:٩٦)

قالَ :" قوله : ﴿ دَرَجَٰتٖ ﴾ بدلٌ أو عطفُ بيان مِن قوله ﴿ أَجۡرًا ﴾ (النساء:من الآية ٩٥) ؛ والدرجاتُ قد أُبهِمَت في الآيةِ لكنّ قالَ الرسول عليه الصلاة والسلام :[**إنّ في الجنَّةِ مِائةَ درجةٍ أعدّها الله للمجاهدينَ في سبيلِ الله**][(١)] " .[(٢)]

هذهِ أهمّ مِلامحِ طريقته في تفسير القرآن بالسنّة .

ولقد أوردَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أحاديثَ كثيرة في ثنايا تفسيرهِ مُستَشْهِدًا ومُستدلاً بها عندَ ذكرهِ للمذاهبِ الفقهيّة وأدلتها ، أو عندَ ذكرهِ لمذاهبِ أهلِ العقائدِ وأدلّتهم ، أو غير ذلك [(٣)] ، إلا أنّ هذهِ الأحاديث مِن وجهةِ نظري غيرُ داخلةٍ في تفسير القرآنِ بالسنّةِ بالمعنى الاصطلاحي .

المطلب الثالث : دفعُ توهّم ما ظاهره التعارض بين القرآن والسنّة

مِن الأمور المسَلّمِ بها والتي يجبُ اعتقادها أنّه لا يمكن أنْ تُعارِضَ السنّةُ الصّحيحةُ القرآنَ ؛ إذْ الكُلُّ وَحيٌ منْ عند الله تعالى .

قالَ الشاطبي[(٤)] رحمه الله :" أنْ يُوقنَ – أيْ الناظرُ في الشريعةِ – أنّه لا تَضَادَّ

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : الجهاد والسير / باب : درجات المجاهدين في سبيل الله (٣ / ٢٠٢) من حديث أبي هريرة ، ورواه مسلم في كتاب : الإمارة / باب : بيان ما أعدّه الله للمجاهد في الجنة (٢ /١٥٠١) برقم(١٨٨٤) من حديث أبي سعيد .

(٢) تفسير سورة النساء ص(٥٧٠) .

ولمزيد من الأمثلة انظر : تفسير سورة النساء ص(٨٩٩) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٧٣) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢٧٦) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١٣ / ٣٥١) .

(٣) انظر على سبيل المثال : تفسير سورة البقرة(١ /٢٠١ ، ٢٥٨ ، ٢٧٣ ، ٢٨٢ ، ٣٠٩ ، ٣٢٨ ، ٣٥٤، ٣٦٨) و(٢ / ٤٥ ، ١٦٧ ، ١٧٣ ، ١٧٦ ، ٣٨٩) و(٣ /١٨٠ ، ١٨١ ، ٢٦٧ ، ٤١٦) ، تفسير سورة النساء ص(١٩ ، ٣١ ، ٣٤٣) .

(٤) هو : إبراهيم بن موسى اللخمي ، الشهير بالشاطبي ، أصوليٌّ حافظٌ ، مِن أهل غرناطةَ ، ومِن أئمةِ المالكيّة ، مِن كتبِهِ : الموافقات في أصول الفقه ، والاعتصام ، توفّيَ سنة(٧٩٠ هـ) .

انظر : الأعلام(١ / ٧٥) .

بين آياتِ القرآنِ ولا بينَ الأخبارِ النبويّة ولا بينَ أحدهما معَ الآخر ، بلْ الجميعُ جارٍ على مَهْيَعٍ واحدٍ ، ومُنتَظمٌ إلى معنى واحد ، فإذا أدّاه باديءُ الرأيِ إلى ظاهرِ الاختلافِ فواجبٌ عليه أنْ يعتقدَ انتفاءَ الاختلافَ ؛ لأنّ الله قد شَهِدَ أنْ لا اختلافَ فيه ، فليقفْ وقوفَ المضْطَرِّ السائلِ عن وجهِ الجمعِ ، أو المُسَلِّمِ مِن غير اعتراضٍ ، فإنْ كانَ المَوْضِعُ مما يتعلقُ بهِ حُكْمٌ عَمَلِيٌّ فليلتمس المخرجَ حتى يقفَ على الحقّ اليقين ،أو لِيبقَ باحثاً إلى الموتِ ولا عليهِ مِن ذلك".(١)

ولقد قرّر الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله هذا فقالَ :" ونعلم علْمَ اليقين أنّ ما جاء في كتاب الله تعالى أو سنّة نبيه ﷺ فهو حقٌّ لا يناقضُ بعضه بعضاً لقوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا ﴾ (النساء:٨٢) ولأنّ التناقضَ في الأخبارِ يستلزمُ تكذيبَ بعضها بعضًا ، وهذا مُحَالٌ في خبَرِ الله تعالى ورسوله ﷺ .

ومن ادّعى أنّ في كتابِ الله تعالى أو في سنّةِ رسوله ﷺ ، أو بينهما تناقضاً ، فذلكَ لِسُوءِ قَصْدِه ، وزَيْغٍ في قلبه ، فلْيتُبْ إلى الله ولينْزِعْ عن غَيِّه .

ومن توهّمَ التناقضَ في كتابِ الله تعالى أو في سنّة رسوله ﷺ أو بينهما ، فذلك لِقلّة عِلْمِه ، أو قُصُورٍ في فَهْمِه ، أو تقصيره في التدبُّر ، فلْيبحثْ عن العلم ، وليجتهدْ في التدبُّر حتى يتبينَ له الحقّ ، فإنْ لم يتبينْ له فَلْيكِلِ الأمرَ إلى عَالِمِه ولْيكُفَّ عن توهُّمِه ، وليقلْ كما يقولُ الراسخونَ في العلم: ﴿ ءَامَنَّا بِهِۦ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ﴾ (آل عمران:من الآية ٧)، ولْيَعْلَم أنّ الكتابَ والسنّةَ لا تناقضَ فيهما ولا بينهما ولا اختلاف ".(٢)

وإدراكاً مِن الشيخ ابن عثيمين رحمه الله لأهميته فقد اعتنى بِهِ ودَفَعَ توهُّمَ ما ظاهرهُ التعارض بين القرآنِ والسنّة وذلكَ ببيانِ الجمعِ بينهما ، ومن أمثلته :

---

(١) الاعتصام (٢ / ٣١٠) .

(٢) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٣/٢٣٧) . وانظر أيضا : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١٠٢/٢)، تفسير سورة الزمر(الآية ١) ، تفسير سورة الصافات(الآية ٥) .

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ۞ تِلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ (البقرة:من الآية ٢٥٣) .

قال :" فإنْ قُلتَ :كيف نجمع بين هذه الآية المُثبِتَةِ للتفاضلِ بين الرسل ، وبين قوله ﷺ :[**لا تُخَيِّرُوني على مُوسَى**][(١)] ، ونَهْيِهِ ﷺ أنْ يُفاضَلَ بين الأنبياء [(٢)] .

فالجوابُ : أنْ يقالَ : في هذا عِدَّة أوجه مِن الجمع [(٣)]؛ أحْسَنُها أنّ النهيَ فيما كان على سبيل الافتخار والتعلّي :بأن يفتخر أتْباع محمد ﷺ على غيرهم ؛ فيقولوا : " محمّدٌ أفضلُ مِن مُوسَى " مثلاً ؛ أفضلُ مِن عِيسَى ؛ وما أشبهَ ذلكَ ؛ فهذا مَنْهِيٌّ عنه ؛ أمّا إذا كانَ على سبيلِ الخبر فهذا لا بأسَ به ؛ ولهذا قال ﷺ : [**أنا سيّدُ ولدِ آدمَ ولا فَخر**][(٤)] ".[(٥)]

وعندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ ۚ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ يُدْخِلْهُ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ ﴾ (النساء:من الآية١٣)

ذكر أنّ مِن فوائدها :" أنّ طاعةَ الرسولِ ﷺ طاعةٌ لله ؛ ولهذا عَطَفَهَا بالواوِ الدَّالّةِ على الجمْعِ والاشتراك .

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : الخصومات/باب : ما يذكر في الأشخاص والخصومة بين المسلم واليهود(٣/ ٨٨) ، ورواه مسلم في كتاب : الفضائل/ باب : من فضائل موسى ﷺ(٢/١٨٤٤) برقم (٢٣٧٣) كلاهما من حديث أبي هريرة ﷺ .

(٢) رواه البخاري في الموضع السابق(٨٩/٣) ، ورواه مسلم في الموضع السابق(١٨٤٥/٢) برقم(٢٣٧٤) كلاهما من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ .

(٣) انظرها في : تفسير ابن كثير(١ / ٥٣٩) ، تفسير القرطبي(٣ / ١٧٠) ، فتح الباري(٧ / ١٠٩) .

(٤) أخرجه الترمذي في كتاب : تفسير القرآن/ باب : ومن سورة بني إسرائيل(٥/٣٠٨) برقم(٣١٤٨) ، وابن ماجة في كتاب : الزهد/باب : ذكر الشفاعة(٢/١٤٤٠) برقم(٤٣٠٨) كلاهما من حديث أبي سعيد ﷺ ، وصحّحه الألباني في صحيح الترمذي(٧١/٣) ، وبدون كلمة [**ولا فخر**] أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب : الفضائل / باب : تفضيل نبينا ﷺ(٢ / ١٧٨٢) برقم(٢٢٧٨) .

(٥) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٣٩) .

فإنْ قالَ قائلٌ : ما الجمعُ بين هذهِ الآيةِ وبينَ قولِ الرسولِ ﷺ لِرَجُلٍ عندما قالَ : ما شاءَ الله وشِئْتَ :[**أجَعَلْتَنِي للـه نِدًّا ، بلِ مَا شاءَ اللـه وَحْدَه**][(1)] ؟

فالجوابُ : أنّ الأمورَ الشرعيّة لا حَرَجَ أنْ تقْرنَ الرسولَ عليه الصلاة والسلام مع الربِّ ﷻ بالواوِ ، وأمّا الأمور الكونية فلا يجوز ، لأنّها من خصائص الربوبية ، وفِعْلُ العبدِ بعدَ فعْلِ الله ، أمّا الحكمُ فإنّ حكمَ الرسول ﷺ حكمٌ لله ؛ ولـهذا قالَ الله ﷻ في القرآن: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا۟ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَقَالُوا۟ حَسْبُنَا ٱللَّهُ سَيُؤْتِينَا ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ وَرَسُولُهُۥٓ ﴾ (التوبة:من الآية٥٩) لأنّ هذا الإتيانَ إتيانٌ شرْعيّ : إتيانُ الزكاةِ ، وأموال شرعية ، أمّا الأمورُ الكونية فلا ؛ لأنّها مِن خصائصِ الربوبيّةِ فلا بُدَّ أنْ يكونَ فِعْلُ العبدِ بعدَ فِعْلِ الله ، ما شاءَ الله وشِئْت : هذا لا يجوزُ لأنّكَ جعلتَ مَشيئَةَ الرسولِ كَمَشيئَةِ الله ، وليسَ كذلك .

لكنّ طاعةَ الرسولِ طاعةٌ لله: ﴿ مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ ﴾ (النساء:من الآية٨٠)".[(2)]

---

(١) الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده في مواضع(١/٣٥٤ ، ٣٧٠ ، ٣٦٧) ، والبخاريُّ في الأدب المفْرَد برقم(٧٨٣) ، وابن عديّ في الكامل في ضعفاء الرجال(٢/١٤٠) كُلهم مِن حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وفي إسناده : أَجْلَحُ بن عبد الله ، ويُقال : اسْمُهُ : يحي ؛ و أَجْلَحُ لقبٌ ، **ضَعّفَهُ** الإمامُ أحمد وأبو حاتم وغيرهما ، **وَوَثّقَهُ** ابن معين والعجلي ، وقال عنه ابن حجر :" **صَدُوقٌ** " تقريب التهذيب(١ / ٧٢) .

وللاستزادة في ترجمته : تهذيب التهذيب(١ / ١٢٢) .

والحديثُ **صَحّحَهُ** الألباني في صحيح الأدب المفرد برقم(٦٠١) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(١٠٦)َ.

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٠٤) ، تفسيرسورة النساء صـ(٥٤٠) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٧) ، تفسير سورة يس صـ(٨٣) ، شرح العقيدة الواسطية(٢ / ٣٨ ، ٢٦٣) ، القول المفيد(١ / ٢٩٠) و(٣ / ٢٠١) ، الشرح الممتع(٢ / ٨٢) و(٥ / ٤٩٠) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٢ / ١٠٠) و(٤ / ٢٧٥) .

ومِن خلالِ ما سبقَ يَتَّضِحُ حرصُ الشيخِ رحمه الله على دَفْعِ ما ظاهرُهُ التعارض بين القرآنِ والسنّةِ وهذا هو مَنهجُ أهلِ العلمِ الراسخين الذينَ يؤمنون ويعتقدونَ بعدمِ تَعارُضِهمَا بحالٍ مِن الأحوال .

المبحث الرابع

عِنايَتُهُ بِتَفْسِيرِ القُرآنِ بِأَقْوالِ السَّلَفِ ، وطريقتهُ في نَقْلِ أقْوالِـهِم

لتفسيرِ السلفِ أهميّةٌ بالغةٌ في فَهْمِ كتابِ اللهِ تعالى لأنّهم كانوا عرباً خُلَّصًا وهم مِن أصحابِ القرونِ المفضّلة التي أهلـها أقربُ إلى الحقّ والإصابةِ واتّباعِ السنّة والفهمِ الصحيح لكتابِ اللـه ، والصحابةُ مِنهُم مُشاهدون للتنْزيل عارفونَ لأحوالـه وأسبابه ،وقد أشار إلى هذا المعنى كثيرٌ مِن العلماء .

يقولُ شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه اللـه :" وحينَئِذٍ إذا لم تجدِ التفسير في القرآن ولا في السنّة رَجَعْتَ في ذلك إلى أقوالِ الصحـابة فإنّهم أدرى بذلك لما شاهـدوه من القرائن والأحوالِ التي اختُصّوا بها ، ولما لـهم مِن الفهْم التّام والعملِ الصالح لا سيَّمَـا عُلماؤُهـم وكُبراؤهم ".[١]

وقـالَ ابـنُ القيِّم رحمـه اللـه :" والصـحابةُ أعْلَـمُ الأمّـة بتفسـير القـرآن ، ويجبُ الرجوع إلى تفسيرهم ".[٢]

وقـرّرَ الشـيخُ ابـن عثـيمين رحمـه اللـه أنّ الصحابةَ أقْرَبُ إلى الحقّ ممن بعدهم في التفسير وفي أحكامِ أفعالِ المكلفينَ وفي العقائد .[٣]

وقد تعرّضَ الشيخُ لبعضِ المسائل المتعلّقَةِ في تفسير السلفِ وهي :

أولاً : مَرْتـبةُ تفسـيرهم : حـيَن ذكـرَ الشيخُ رحمه اللـه المرْجِعَ في تفسير القرآن ذكر القرآن في المرتـبة الأولى ثـمّ السـنّة في المرتبة الثانية ومثّلَ لـهما ثمّ ذكر الصحابة في المرتبة الثالثة فقال :"

ج - كـلام الصـحابة ﷺ لا سيّما ذوو العلمِ مِنهم والعناية بالتفسير لأنّ القرآن نزل بِلُغَتِهم

(١) مقدمة في أصول التفسير صـ(٩٥) .

(٢) التبيان في أقسام القرآن صـ(٢٢٦) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٥) .

وفي عصرِهم ،ولأنهم بعدَ الأنبياء أصْدَقُ الناسِ في طلبِ الحقِّ ، وأسْلَمُهم من الأهواء وأطْهَرُهم من المخالفة التي تَحُولُ بين المرْءِ وبين التوفيقِ والصواب " ثمّ ذكرَ أمثلةً لذلك .

وذكر التابعينَ في المرتبةِ الرابعة فقالَ :"

د – كلامُ التابعين الذين اعتنوا بأخْذِ التفسير عن الصحابة ﷺ لأنّ التابعين خيرُ الناسِ بعدَ الصحابة وأسْلَمُ مِن الأهواءِ ممن بعدهم ، ولم تكن اللغةُ العربية تغيّرت كثيراً في عصرهم فكانوا أقربَ إلى الصواب في فَهْمِ القرآن ممن بعدهم ".(١)

ثانياً: المشتهرونَ في التفسير مِنْهم :

ذكر الشيخ المشتهرين بالتفسير من الصحابة والتابعين فذكر من الصحابة الخلفاءَ الأربعةَ وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس ﷺ ، وعن التابعين قال :" اشتهر بالتفسير من التابعين كثيرون ومِنهُم :

أ – أهل مكّة وهم أتْباع ابن عباس ، كَمُجاهد وعكرمة وعطاء بن أبي رباح .

ب – أهل المدينة وهم أتْباع أُبَيٍّ بن كعب ، كَزيد بن أسْلَم وأبي العالية ومحمد بن كعب القرظي .

ج – أهل الكوفة وهم أتْباع ابن مسعود ، كقتادة وعلقمة والشعبي .(٢)

ثالثاً : حُكْمُ تفسيرهم :

١ – حكم تفسير الصحابي : تعرّضَ الشيخُ لِحُكْمِ قول الصحابيِّ في التفسير فقال :

---

(١) أصول في التفسير صـ(٣١) وما بعدها ، وانظر أيضا : تفسير سورة البقرة(٣/ ٣٥) ، القول المفيد (١ / ٣٧٤) .

(٢) أصول في التفسير صـ(٣٨) وما بعدها .

"وأمّا قول الصحابي فإنّه حُجّةٌ عند أكثر المفسرين ".(١)

وذكر في مَوضعٍ آخرَ قولاً لبعضِ أهل العلم أنّ تفسير الصحابي له حكم الرفع وضَعّفَهُ .(٢)

هكذا أطْلَقَ الشيخ رحمه الله في حُكْمِ تفسيرهم ، والذي أراهُ التفصيلُ كما قرّرهُ غيره مِن أهل العلم على النحو التالي :

تفسيرُ الصحابة ينقسم إلى قسمين :

---

(١) القول المفيد(١ / ٣١٢) .

(٢) الشرح الممتع(٦ / ٣٨٤) ، القول المفيد(١ / ٣٧٤) .

قُلْتُ : وقد ضعّفَ هذا القولَ ابنُ القيّم أيضًا حيثُ قال :"وقد اختُلِفَ في تفسير الصحابة هل له حكم المرفوع أوْ له حكم الموقوف ؟ على قولين : الأول : اختيارُ أبي عبد الله الحاكم ، والثاني : هو الصوابُ ، ولا نقولُ على رسول الله ﷺ ما لَمْ نعلم أنّه قاله " طريق الهجرتين وباب السعادتين صـ(٣٦٣) .

وقد ذكرَ الحاكمُ رأيهُ في حكم تفسير الصحابي في مَوضعينِ مِن مستدركه(١ /٧٢٦) و(٢ /٢٨٤) واختار قَوْله الزركشيُّ في البرهان(٢ / ١٧٤) ، وقد بيّن ابنُ القيمِ مُرادَ الحاكمِ حيثُ قالَ :" أيْ أنّه في حُكْمِه في الاستدلال والاحتجاج ، لا أنّه إذا قالَ الصحابي في الآية قولاً فلنا أنْ نقول : هذا القولُ قولُ الرسولِ ﷺ ، أو قالَ رسولُ الله ﷺ . وله وجهٌ آخر ، وهو أنْ يكونَ في حكم المرفوع بمعنى أنّ رسول الله ﷺ بيّنَ لهم معاني القرآنِ وفسَّرهُ لهم كما وصَفَهُ تعالى بقوله : ﴿ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾(النحل:من الآية٤٤) ، فبَيَّنَ لهم القرآن بيانًا شافيًا ، وكانَ إذا أشْكَلَ على أحدٍ منهم معنىً سأله عنه فأوضَحهُ له ، فإذا نقلوا لنا تفسيرَ القرآنِ فتارةً ينقلونَ عنه بلفظه ، وتارةً بمعناه فيكونُ ما فَسَّرُوا بألفاظهم مِن باب الرواية بالمعنى ، كما يَرْوُونَ عنه السنّة تارةً بلفظها وتارةً بمعناها ، وهذا أحسنُ الوجهين والله أعلم "(إعلام الموقعين ٤ / ١١٧) . وقالَ السيوطي معلقاً على قولِ الحاكم :" ما قاله الحاكمُ نازعهُ فيه ابن الصلاح(معرفة علوم الحديث صـ ٥٠) بأنّ ذلك مخصوصٌ بما فيه سبب النزول أو نحوه ، مما لا مدخل للرأي فيه ثم رأيتُ الحاكم نفسه صرّح به في علوم الحديث(صـ ٢٠) فقالَ :" ومِن الموقوفاتِ تفسيرُ الصحابةِ وأمّا مَن يقولُ : إنّ تفسير الصحابة مسندٌ ، فإنّما يقول فيما فيه سببُ نُزولٍ ". فقد خصَّص هنا وعمّمَ في المستدرك ، فاعْتَمِدِ الأول والله أعلم "(الإتقان في علوم القرآن ٢ /١٢٠٥) .

القسم الأول : إذا كانَ مما لا مجالَ للرأيِ فيه كأسبابِ النزولِ ، والإخبارِ عن المغيَّباتِ ، فهذا له حكمُ الرفعِ ؛ما لم يكن الصحابيُّ معروفاً بالأخذِ عن بني إسرائيل ، كما قرّر ذلك ابنُ حجر رحمه الله .(١)

ولذا إذا كانَ ما فسَّرهُ مِن بابِ الإسرائيليات فإنّهُ يأخذُ حكمَها .(٢)

القسم الثاني : أنْ يكونَ للرأيِ فيه مجالٌ ، فلا يخلو مِن حالات :

أ – أنْ يُجْمِعُوا عليه فهو حُجَّة يجبُ قبوله ، ومِن أمثلته : إجماعهم على وُجوب الغُسْلِ مِن التقاءِ الختانين المُبيِّن لقوله تعالى : ﴿ وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُواْ ﴾ (المائدة: من الآية٦) .(٣)

ب– أنْ يقولَ الصحابيُّ قولاً ولا يخالِفَهُ فيه غيره فهو حُجَّةٌ كما قرّره ابنُ القيم رحمه الله .(٤)

ج – أنْ تختلفَ أقوالُ الصحابةِ فليسَ قولُ أحدهم حُجَّةً على الآخر(٥)، وحينَئذٍ يُرجَّحُ بينها بأحد المرجِّحَات .(٦)

٢ – حُكْمُ تفسير التابعيِّ أشارَ إليه الشيخُ رحمه الله بقوله :" وأمّا التابعيُّ فإنّ أكثرَ العلماء يقولُ : إنّه ليسَ بِحُجَّةٍ إلا مَن اختصَّ مِنهم بشيءٍ كمُجاهد ، فإنّه عرَضَ المصحف على ابن عباس أكثر من عشرين مرّة يقف عند كلّ آية ويسأله عن

---

(١) النكت على كتاب ابن الصلاح صـ(١٩٢) ، وهو رأيُ العراقيِّ ، وخالَفهُمَا السَّخاويُّ في اشتراطِ عدم كونه مَعروفًا بالأخذ عن بني إسرائيلَ كما في فتح المغيث(١ / ١٤٨) .

(٢) انظر : مقدمة في التفسير صـ(١٠٠) .

(٣) انظر : الموافقات(٣ / ١٩٥) .

(٤) إعلام الموقعين(٤ /١١٨) . وانظر مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٠ /١٤) ، البرهان في علوم القرآن (٢/ ١٨٩) .

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية(٢ / ٤) ، إعلام الموقعين(٤ / ٩١) .

(٦) البرهان في علوم القرآن(٢ / ١٨٩) . وانظر : القول المفيد(١ / ٣٧٤) .

معناها .[١]

وقد ذكرَ الزركشيُّ الخلافَ في حكمِ تفسيرِ التابعيِّ فقالَ :" وفي الرجوعِ إلى قولِ التابعيِّ روايتانِ عن أحمدَ واختارَ ابنُ عقيلٍ[٢] المنْعَ ، وحَكَوه عن شُعْبَة[٣] [٤]، لكنّ المفسِّرينَ على خلافهِ "... إلى أنْ قالَ :" وغالبُ أقوالِهم تلقّوها مِن الصحابةِ ، ولعلّ اختلافَ الروايةِ عن أحمدَ إنّما هو فيما كانَ مِن أقوالِهم وآرائِهم ".[٥]

قُلْتُ : والأظهرُ والله أعلم أنّ القول في تفسير التابعيِّ يحتاجُ إلى التفصيل التالي :

١ – ما يرفعهُ التابعيُّ وهذا يشملُ أسبابَ النزولِ والمغيّباتِ ؛ فهذا لا يُقبل إذْ هو مِن قَبِيلِ المراسيل .[٦]

ويدلُّ عليه صَنِيعُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله عندَ تعليقهِ على سببِ نزول قوله تعالى ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ ﴾ (لقمان: من الآية٣٤) الواردِ عن مجاهد أنّ رجلاً سألَ النبي ﷺ عمّا تلدُ امرأتُه ، فأنزلَ الله الآية [٧] . حينَ قالَ :" المنقول هذا منقطعٌ لأنّ مجاهداً رحمه الله من التابعين ".[٨]

---

(١) القول المفيد(١ / ٣١٢) . قُلْتُ : المشهور عن مُجاهد أنّه عَرَضَ المُصْحَفَ ثلاث مرّاتٍ . انظر : تفسير ابن جرير(١ / ٤٠) .

(٢) هو : علي بن عقيل البغدادي ، أبو الوفاء ، شيخُ الحنابلة ،ومِن أذكياء العالم ، صاحب التصانيف ؛ مِنها كتابُ: الفنون ، خالفَ السلفَ ووافقَ المعتزلةَ في عدّة بِدَعٍ نسألُ الله السلامةَ ، توفّيَ سنة(٥١٣ هـ) . انظر : سير أعلام النبلاء(١٩ / ٤٤٣) ، شذرات الذهب(٤ / ٣٥) .

(٣) هو : شعبة بن الحجّاج ، أبو بسطام الأزدي العتكي ، أمير المؤمنين في الحديث ، عَالِمُ البصرة وشيخها ، رأى الحسنَ وأخذَ عنه مسائلَ ، توفّيَ سنة(١٦٠ هـ) . انظر : سير أعلام النبلاء(٧ / ٢٠٢) ، شذرات الذهب(١ / ٢٤٧) .

(٤) وهو قوله :" أقوال التابعين في الفروع ليست حجّةً ، فكيف تكون حجّةً في التفسير " انظر : مقدمة في التفسير صـ(١٠٥) .

(٥) البرهان في علوم القرآن(٢ / ١٧٤) .

(٦) فصول في أصول التفسير صـ(٣٩) .

(٧) تفسير ابن جرير(٢١ / ٨٧) .

(٨) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٦٩) .

٢ – ما رَجَعُوا فيه إلى أهلِ الكتابِ فهذا لـه حُكْمُ الإسرائيليات .

٣ – ما أجْمَعُوا عليه فهذا يكونُ حُجَّةً كما قالَ ابنُ تيمية رحمه الله :" أمّا إذا اجتمعوا على الشيءِ فلا يرتاب في كَوْنِه حُجَّة ".(١)

٤ – أنْ يَخْتَلِفوا فحُكْمُهُ كما قالَ شيخُ الإسلام ابنُ تيمية رحمه الله :"فإنْ اختلفوا فلا يكونُ قولُ بعضهم حُجَّةً على بعضٍ ، ولا على مَنْ بعدهم ، ويرجعُ في ذلكَ إلى لغةِ القرآنِ أو السنّةِ أو عُمومِ لغةِ العربِ ، أو أقوالِ الصحابةِ في ذلك ".(٢)

٥ – أنْ يردَ عن أحدهم ولا يُعلَم لـه مُخَالِف ، فهل يكونُ قَوْلـه حُجَّة ؟

يقرّرُ ابنُ القيِّم رحمه الله أنّ التابعين انتشروا انتشاراً لا ينضبطُ لكثرتهم ، وانتشرت المسائلُ في عصْرهم ، فلا يكادُ يَغلِبُ على الظنِّ عدمُ المخَالِفِ لما أفتى بهِ الواحدُ مِنهم ، فإنْ فُرِضَ ذلكَ فقد اختلفَ السلفُ في ذلكَ ، ثمّ ساقَ الخلافَ ؛ إلى أنْ قالَ :" ومَنْ تأمّلَ كُتُبَ الأئمةِ ومَنْ بعدهم وجدَها مشحونةً بالاحتجاجِ بتفسيرِ التابعيّ ".(٣)

قُلْتُ : ينبغي أنْ نأخُذَ بتفسيرِ التابعيِّ الذي لم يُعْرف لـه مُخَالِفٌ وتقديمه على غيره لما لـهم مِن فَضْلٍ ومَزِيّة على مَنْ بعدهم في العلم .

هذهِ جُمْلَةُ المسائلِ التي تَعرَّضَ لـها الشيخُ في تفسيرِ السلفِ رحمهم الله .

ومع أهمّية تفسير السلفِ وتقرير الشيخِ له إلا أنّه مِن المقِلّينَ مِن نَقْلِ أقوالـهم ، ولعلّ ذلكَ يَرجعُ إلى أنّ تفسيره كما قرّرتُ سابقاً هو عبارةٌ عن دُروسٍ أمْلاهَا الشيخُ لطلابه ، والشيخُ في دروسه سواء فيما يتعلّق بالتفسير أو في غيره مُقِلٌّ منْ نسبة الأقوالِ إلى قائليها ، ولذا فهذا جارٍ على عادته وطريقته ، ومع هذا فقد نقلَ الشيخُ عن جُملَةٍ من الصحابة والتابعين وأكثرُ منْ نقلَ عنه هو عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، بل إنّ

---

(١) مقدمة في التفسير صـ(١٠٥) .

(٢) المرجع السابق .

(٣) إعلام الموقعين(٤ / ١١٩) .

النقلَ عن غيره قليلٌ جداً ؛ ولعلّ هذا راجعٌ إلى إدراك الشيخ لأهمّية تفسير ابن عباس رضي الله عنهما إذْ هو حَبْرُ الأمّة وترجمانُ القرآنِ ، ومِن أمثلته ما يلي :

- عندَ تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ ٱلَّذِى يَتَخَبَّطُهُ ٱلشَّيْطَٰنُ مِنَ ٱلْمَسِّ ﴾ (البقرة: من الآية٢٧٥)

قالَ :" اختلفَ المفسِّرون في هذا القيامِ ، ومتى يكونُ ؛ فقالَ بعضهم -وهم الأكثر-: إنّهم لا يقومونَ مِن قبورهم يومَ القيامة إلا كما يقومُ الذي يَتخبَّطهُ الشيطانُ مِن المسِّ؛ يعني: كالمصروعِ الذي يَتخبَّطهُ الشيطانُ "... إلى أنْ قالَ :" وهذا القولُ هو قولُ جمهورِ المفسِّرين؛ وهو مَرْوِيٌّ عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما (١) ".(٢)

- وعندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ ﴾ (المائدة: من الآية٣)

قالَ :" يُستثنى مِن الميتة ، مَيْتَةُ البحر فإنها ليستْ بحرامٍ لقولِ الله تعالى : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ ٱلْبَحْرِ وَطَعَامُهُۥ ﴾ (المائدة : من الآية٩٦) قالَ عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : صَيْدُهُ ما أُخِذَ حيًّا ، وطعامُه ما أُخِذَ مَيْتًا (٣) ".(٤)

وكانَ أحياناً يقومُ بتوجيهِ قولِ ابن عباس رضي الله عنهما ، ومِن أمثلته :

- عندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ ﴾ (البقرة: من الآية١٦٦)

---

(١) انظر : تفسير ابن جرير(٣ / ١٠٢) ، تفسير ابن كثير(١ / ٥٧٩) .
(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٧٤) .
(٣) انظر : تفسير ابن جرير(٧ / ٦٥) ، تفسير ابن كثير(٢ / ٦٥٣) .
(٤) تفسير سورة المائدة صـ(٢٣) .
وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٩٧ ، ٣٢٩) و(٣ / ٢٥٤) ، تفسير سورة النساء صـ(١٨٧ ، ٨٨٥) ، تفسير سورة المائدة صـ(٣٩) ، القول المفيد(٢/١٧١ ، ١٩٨) و(٣/١١٩)، شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٦٠ ، ٢٠٥) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١/٧٤، ٢٤٠ ، ٢٤٦ ، ٢٥٥) و(٢ / ٢٦ ، ١١٧) و(٤ / ٨٤) و(٥ / ٦٨ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ٣٢١) و(٦ / ٢٠٦) و (٧ / ١٩ ، ٢٠) و(١١ / ١٠٥) ، الصيد الثمين(٢ / ٢٢٦ ، ٢٦١) ، الشرح الممتع(٣ / ٢٤٨) و(٧ / ١٧٩) و(/ ٢٧٠ ، ٤٨٩)

قالَ :" فسَّرَ ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما الأسبابَ هُنَا بالمودَّة [١] ، أي تقطَّعت بهم المودَّة؛ وهذا التفسيرُ على سبيل التمثيلِ ؛ والآيةُ أعَمُّ مِنْ ذلكَ ؛ وَوَجْهُ تفسيرِ ابنِ عباس رضي الله عنهما أنّ الآيةَ في سياقِ مَحَبَّةِ هؤلاءِ المشركينَ لأصنَامِهم ".[٢]

ومما ينبغي الإشارةُ إليه هُنَا أنّه قد اختَلَفَ رأيُ الشيخِ في مَوقف ابنِ عباس رضي الله عنهما مِن الإسرائيليات .

فقالَ مَرّةً :" إنّه ممن عُرِفَ بالأخذِ عن بني إسرائيل ".[٣]

وقال في موضعٍ آخر :" وما قِيلَ مِنْ أنّ ابن عباسٍ رضي الله عنهما يأخُذُ من بني إسرائيل فلا صِحّةَ له ؛ بل الذي صحَّ عنه في البخاري [٤] أنّه كان ينهى عن الأخذِ مِن بني إسرائيل ".[٥]

وهذا هو رأيُ الشيخ المُتأخّر كما يتّضح هذا بالنظر إلى كتابه الشرح الممتع الجزء السابع إذ قرّر الرأيَ الأول صـ (٢٧٠) وقرّر الرأيَ الثاني صـ (٤٣٩) .

والواقعُ أنّه لا يُمكن إنكارُ أنّ ابنَ عباس رضي الله عنهما مِمّنْ رَوَى الإسرائيلياتِ ؛ إذْ يوجد له ما يَزيدُ على (٣٥٢) رواية [٦] ، كما ذكرَ شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أنّ ابنَ عباس رضي الله عنهما مِمّنْ نقلَ عن أهلِ الكتاب .[٧]

---

(١) انظر : تفسير ابن جرير(٢ / ٧١) ، تفسير ابن كثير(١ / ٣٥٧) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٢٩) .

وللاستزادة انظر : الشرح الممتع(٦ / ٣٣٣) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٧ / ١٩) .

(٣) انظر : الشرح الممتع(٧ / ٢٧٠) ، الصيد الثمين(٢ / ١٣٤) ، القول المفيد(٢ / ١٩٨) .

(٤) يعني قوله :" كيف تسألون أهلَ الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أُنزلَ على رسول الله ﷺ أحدث .." وقد رواه البخاري في كتاب الاعتصام / باب : قول النبي ﷺ لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء (٨ / ١٦٠) ، وانظر : جامع بيان العلم وفضله صـ(٣٣٨) .

(٥) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٥٤) ، وانظر أيضا : الشرح الممتع(٧ / ٤٣٩) .

(٦) انظر : تفسير التابعين(١ / ١٤٧) .

(٧) انظر : مقدمة في التفسير صـ(٩٨) .

ولذا فلا بُدَّ من توجيه كلام ابن عبّاس رضي الله عنهما إذْ لا يُمكن أنْ يخالفَ فِعْلُ ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما قولَه ، ويُمكنُ توجيهه بما يلي :

أولاً : أنّ النَّهْيَ إنّما هو في سؤالهم عمَّا لا نَصَّ فيه ؛ لأنّ شرْعَنَا مُكْتَفٍ بنفسهِ ، فإذا لم يُوجد فيه نَصٌّ ففي النظرِ والاستدلالِ غِنًى عن سؤالهم .[1]

ثانيًا : لعلّ ابنَ عبّاسٍ رضي الله عنهما كان يُحذِّرُ ، لئلا يُسأل مَن ليسَ بأهلٍ فيقعَ في شكٍّ أو حيرةٍ ، في حين أنّ العالِمَ المتمكِّنَ الذي لا يُخشى عليه منْ ذلكَ له أنْ يسأل مستفيداً منَ الرخصة .[2]

ثالثًا : أنْ نقول : إنّ ابنَ عبّاسٍ رضي الله عنهما تكلَّمَ عن سُؤالِ أهل الكتاب ولَمْ يتعرّض للروايةِ ، وفَرْقٌ بينَ السؤالِ والرواية ، فلا تكونُ هناكَ مُخالفةٌ بين القوْلِ والفعل .

رابعًا :أو نقول :يُحمَلُ فِعْلُه على أنّها من باب القسم الذي أباحه رسول الله ﷺ[3] حيثُ قالَ :[**بلِّغُوا عَنِّي ولَوْ آيَة ، وحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ولا حَرَج**][4]، ويُحْمَلُ النَّهْيُ عن سؤالهم فيما جاءَ في القرآن والسنّة ما يُكَذِّبه ؛ولذا عندما قالَ سعيدُ بن جبير لابن عبّاس رضي الله عنهما : إنّ نوفاً البِكَالي[5] يَزْعُمُ أنّ مُوسَى صاحبُ بني إسرائيل ، ليسَ هو مَوسَى صاحبَ الخَضِر ، فقالَ :" كذَبَ عَدُوُّ الله ، سَمِعْتُ أبيّ بن كعبٍ يقولُ : سَمِعْتُ رسول الله ﷺ يقولُ :[**قامَ مُوسَى**

---

(١) انظر : فتح الباري(١٥ / ٢٧٦) .

(٢) انظر : تفسير التابعين(٢ / ٨٨٦) .

(٣) انظر : مقدمة في التفسير صـ(٩٨) .

(٤) رواه البخاري في كتاب :بدء الخلق/باب: ما ذُكر عن بني إسرائيل(٤/١٤٥) من حديث عمرو بن العاص ﷺ.

(٥) هو : نَوْفُ بن فضالة البِكالي ، ابنُ امرأةِ كعب ، شاميٌّ مَستُور ، وإنّما كَذَّبَ ابنُ عبَّاسٍ ما رواهُ عن أهل الكتاب ، توفّيَ بعد سنة(٩٠ هـ) .
انظر : تقريب التهذيب(٢ / ٢٥٥) .

ﷺ خَطِيباً في بني إسرائيل ... الحديث](١).

وكما اختلفَ قولُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله في ابنِ عباس رضي الله عنهما فقد اختلفَ قولُه كذلك في عبدِ الله بن مسعود ﷺ فإنّه قرّرَ في مَوضعٍ أنّه مِمّنْ يأخُذُ عَن بني إسرائيل(٢)، وقرّرَ في مَوضعٍ آخرَ أنّه لم يُعْرَف بالأخذِ عنهم.(٣)

قلتُ: ولقد وردَ عن ابن مسعودٍ ﷺ كذلكَ النَّهْيُ عن سؤالِ أهلِ الكتاب إذْ قالَ:" لا تسألوا أهلَ الكتابِ عن شيءٍ، فإنّهم لن يَهْدُوكُم وقد ضَلُّوا ".(٤)

وقد ذكرَ ابن تيمية رحمه الله أنّ ابن مسعودٍ ﷺ مِمّنْ حكَى أقاويلَ أهلِ الكتاب التي أباحها رسول الله ﷺ.(٥)

ولا يُمكن أنْ يخالفَ فِعْلُ ابنُ مسعودٍ ﷺ قوله ولذا ينبغي توجيهُ كلامِهِ ونهيِهِ كما قدّمْتُ في توجيهِ كلامِ ابن عباس رضي الله عنهما والله أعلم.

وما تَقَدَّمَ مِن عِنايتِهِ بأقوالِ ابن عباس رضي الله عنهما لا يَعْنِي عدمَ النقلِ عن غيره، فقد نقلَ عن جملةٍ مِن الصحابةِ والتابعين، إلا أنّها قليلةٌ بالنسبةِ لما نَقَلَه مِن أقوال ابن عباس رضي الله عنهما، ومِمّنْ نقلَ الشيخُ عنهم سِوَى ابنِ عباس رضي الله عنهما:

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب: العلم / باب: ما يُستحبُ للعالِمِ إذا سُئِلَ أيُّ الناسِ أعلم (١ / ٣٨)، ومسلم في كتاب: الفضائل / باب: فضائل الخَضِر(٢ / ١٨٤٧) برقم(٢٣٨٠).
ونوف البكالي هو ابن امرأة كعب، وكان يُحدّثُ بالإسرائيليات. انظر: فتح الباري(١ / ٢٩٥).

(٢) انظر: الصيد الثمين(٢ / ١٣٤).

(٣) انظر: القول المفيد(٣ / ٣٠٠).

(٤) رواه ابن أبي شيبة في مُصنَّفِهِ(٥ / ٢١٣) برقم(٢٦٤٢٤)، وعبد الرزاق في مُصنَّفِهِ(٦ / ١١١) برقم (١٠١٦٢)، والطبراني في المعجم الكبير(٩ / ٢٥٤) برقم(٩٧٥٩)، وابن عبد البرّ في جامع بيان العلم وفضله صـ(٣٣٦).
قالَ الهيثميُّ:" رواه الطبراني في الكبير ورجاله مُوثّقون " مجمع الزوائد(١ / ١٩٢)، وحَسَّنَ إسنادهُ ابن حجر في فتح الباري(١٥ / ٢٧٦).

(٥) انظر: مقدمة في التفسير صـ(٩٨).

١ – عمر بن الخطاب ﷺ .[(١)]

٢ – عبد الله بن مسعود ﷺ .[(٢)]

٣ – عائشة بنت أبي بكر رضي الله عنهما .[(٣)]

٤ – علي بن أبي طالب ﷺ .[(٤)]

٥ – أبو هريرة ﷺ .[(٥)]

٦ – مجاهد بن جبر رحمه الله .[(٦)]

٧ – قتادة بن دعامة السدوسي رحمه الله .[(٧)]

٨ – مقاتل والكلبي رحمهما الله .[(٨)]

٩ – زيد بن أسلم رحمه الله .[(٩)]

١٠– محمد بن شهاب الزهري رحمه الله .[(١٠)]

وطريقتهُ في نَقلِ أقوالهم ما يلي :

١ – حكايةُ القولِ دونَ التعليقِ عليه غالبًا .

---

(١) انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٣٩) ، القول المفيد(٢ / ٨) .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة(١/٣٣٧)، تفسيرسورة النساء صـ(٨٦٧)، تفسير سورة المائدة صـ(٢١٤) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٥ / ٦٨) ، الشرح الممتع(٧ / ١٩٥) .

(٣) انظر : شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢٠٧) .

(٤) انظر : الصيد الثمين(٢ / ٢٧٦) .

(٥) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٥ / ٥٤) .

(٦) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٢)، شرح العقيدة الواسطية(١ / ٣٢٩) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٦٩) ، الصيد الثمين(٢ / ٢٦١) .

(٧) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٦٩ ، ٢٥٥) و(٥ / ٦٨) .

(٨) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٢٤٠) .

(٩) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٥ / ٦٨) .

(١٠) انظر : تفسير سورة الأحزاب(الآية ٤) .

٢ - ذِكْرُ القولِ مع توجيههِ ، ومِن أمثلتهِ : توجيهُ كلام ابن عباس في تفسير الأسبابِ بالمودّة وتقدّم [١]، ومن أمثلته أيضا ما ذكرهُ عند تفسير عمرِ بن الخطاب ﷺ لقولـه تعالى : ﴿ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّٰغُوتِ ﴾ (النساء:من الآية٥١)قال عمر ﷺ : "الجبْتُ السِّحْر، والطاغوتُ الشيطان " [٢] ؛ قالَ الشيخُ :" وأمّا تفسيرُ الطاغوتِ بالشيطانِ فإنّه مِن بابِ التفسيرِ بالمثال . والسلفُ رحمهم الله يُفسِّرونَ الآيةَ بمثالٍ يُحتَذى عليه ". [٣]

٣ - تَعَقّبُهُ بالتضعيفِ كما مَرَّ في تَضْعِيفِ سَبَبِ نُزولٍ ذَكَرَهُ مجاهدٌ رحمه الله . [٤]

---

(١) انظر صـ(٢٤٤) من هذا البحث .

(٢) علّقهُ البخاري بصيغة الجزْم في كتاب : التفسير / باب : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ (١٨٠/٥) ووصّله ابن جرير في تفسيره(٥ / ١٣١) .

(٣) القول المفيد(٢ / ٨) و(٢ / ١٦٢) . وانظر : تفسير سورة الزمر(الآية ٥٣) .

(٤) انظر صـ(٢٤١) من هذا البحث . وانظر أيضا : القول المفيد(٢ / ١٥٩) .

الفصل الثاني

تفسيره القرآن بالرأي

وفيه خمسة مباحث :

المبحث الأول : عنايته بتفسير القرآن باللغة

المبحث الثاني : عنايته بمشكل القرآن ، ودفع توهم ما ظاهره التعارض

المبحث الثالث : عنايته بالمناسبات

المبحث الرابع : عنايته بوجوه مخاطبات القرآن

المبحث الخامس : عنايته بكُلِّيات التفسير

تفسير القرآنِ بالرأي المرادُ بِهِ : اجتهادُ المفسِّر في معرفةِ معنى كلام الله ، وعليه فإنّ تفسيرَ القرآنِ بالاجتهادِ حينَ تتوفر فيه شروط المُفَسِّر هو منْ قبيل التفسيرِ بالرأي المحمود ؛ وهو التفسيرُ المُسْتَمدُّ مِن القرآن وسُنّةِ الرسول ﷺ ، وكان صاحبُهُ عالماً باللغةِ العربيةِ خبيراً بأساليبها عالماً بقواعدِ الشريعةِ وأصُولها .

والمُفَسِّر – هنا – يبذلُ جهْدهُ ووسْعهُ في فَهْمِ النصِّ القرآنيِّ وإدراك معناه مستنداً إلى اللغة والنصوص والأدلّة الشرعية .

ولقد بذل الشيخ رحمه الله جهده ووسعه في فهم القرآن ، وأهمُّ ما تميّز به الشيخ رحمه الله في تفسير القرآن بالرأي هو الجانب الاستنباطي ، ولأهميّته وبروز الشيخ فيه فقد أفردتُهُ في فصلٍ مستقلٍ سيأتي في الباب الثالث – إنْ شاء الله – ولذا سأكتفي هنا فيما يتعلّقُ بتفسير القرآن بالرأي بالمباحث التالية :

المبحث الأول

عنايته بتفسير القرآن باللغة

قال الله تعالى : ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِۦ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ (ابراهيم: من الآية٤) والنبيُّ ﷺ عربيٌّ ولذا نَزَلَ القرآن يخاطب العربَ بلغتهم التي يفهمونها ، قال الله تعالى : ﴿ نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴾ (الشعراء :١٩٣- ١٩٥) وقال تعالى : ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ قُرْءَٰنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (يوسف:٢) ولمعْرفةِ اللغةِ العربيةِ أهميّةٌ كبرى في فهمِ القرآنِ وتفسيرهِ ؛ ولذا قال مجاهدٌ رحمه الله :" لا يحلُّ لأحدٍ يؤمنُ بالله واليوم الآخر أنْ يتكلّم في كتابِ الله إذا لم يكن عالماً بلغات العربِ ".(١)

(١) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٦٨) .

وقال مالكٌ [(١)] رحمه الله :" لا أُوتَى برجُلٍ يفسِّرُ كتاب الله غيرَ عالِمٍ بلغة العربِ إلا جعلته نكالاً ".[(٢)]

ولقد اعتنى الشيخ رحمه الله بهذا الجانب وهو ظاهرٌ في تفسيره ، وسوف أبيّن ذلك من خلال المطالب التالية :

المطلب الأول : الشواهد الشعْرية في تفسيره

الشاهد الشعريُّ : هو كلّ ما يُستشهدُ به من الشعر المُحْتجّ به على قضيةٍ ما .

وله في التفسير أهميّةٌ كبيرة إذ الشعرُ ديوان العرب ، قال ابن عباسٍ رضي الله عنهما : "إذا خفِيَ عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعرِ ، فإنّهُ ديوان العرب".[(٣)]

وكان ابن عباسٍ رضي الله عنهما يُسْألُ عن القرآن فيُنْشِدُ فيه الشعر، قال أبو عبيد:" يعني كان يستشهدُ به على التفسير ".[(٤)]

وقال عمر ﷺ :" أيها الناس تمسّكوا بديوان شِعْركم في جاهليتكم فإنّ فيه تفسيرَ كتابكم ".[(٥)]

---

(١) هو : مالك بن أنس ، أبو عبد الله ، إمامُ دار الهجرة ، وإليه يُنسب مذهب المالكيّة ، حُجَّةُ الأمّة ، ألّفَ كتاب : الموَطّأ ، توفّي سنة(١٧٩ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٨ / ٤٨) ، شذرات الذهب(٢ / ١٢) .

(٢) البرهان في علوم القرآن(١/٣٦٨)،وأخرجه الواحديُّ في مقدمة تفسيره : البسيط(١/٢١٩)رسالة دكتوراه .

(٣) البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٦٨) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٣٨٢) ، والأثر أخرجه الحاكم في المستدرك(٢ / ٥٤٢) برقم(٣٨٤٥) وقال :" هذا حديثٌ صحيح الإسناد " .

(٤) الإتقان في علوم القرآن(١ / ٣٨٢) ، والأثر أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن صـ(٣٤٣) والبيهقي في شعب الإيمان برقم(١٦٨١) .

(٥) انظر : الموافقات(٢ / ٥٨) .

ونقلَ السيوطيُّ عن أبي بكر الأنباري[١] قولـه :" قد جاء عن الصحابة والتابعين كثيراً الاحتجاجُ على غريبِ القرآن ومُشْكله بالشعْر . وأنكرَ جماعةٌ –لا علمَ لـهم– على النحويين ذلك، وقالوا : إذا فعلْتم ذلك جعلتم الشعْر أصلاً للقرآن . وقالوا : كيفَ يجوز أنْ يُحتجّ بالشعْر على القرآن ، وهو مذموم في القرآن والحديث ![٢] ، قال : وليسَ الأمرُ كما زعموه مِن أنّا جعلنا الشِّعْرَ أصْلاً للقرآنِ ، بلْ أردنا تبيين الحرف الغريب مِن القرآن بالشِّعْرِ ؛لأنّ اللـه تعالى قال : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَـٰهُ قُرْءَٰنًا عَرَبِيًّا ﴾ (الزخرف : من الآية٣) وقال : ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴾ (الشعراء:١٩٥) ".[٣]

فـإذا تَبـيّنَ هذا ؛ فليس من الوارد لدارسِ الشواهدِ الشعرية عندَ الشيخ ابن عثيمين رحمـه اللـه أنْ يَعتدَّ بـنقلِ الشواهدِ الشعريةِ مرسلةً دون معرفة مصادرها ؛ كما هو الحال عـندَ المتقدِّمينَ ،حيثُ قد مضى زمنُ الروايةِ ، وانقطعَ زمنُ الاحتجاجِ ، وأصبحت الكتبُ الموثّقـة المـنقولة عن المتقدمين ، هي باديةُ اللغويين والعلماء في العصور المتأخّرة ، بل الوارد هـو مدى وفرة الشواهد الشعرية في تفسيره ، ومنهجُه في إيرادها ، مع إدراك أنّه ليس كل مـا أورده الشـيخ مـن الشعْر يُعتبرُ شـاهداً شـعرياً في التفسـير ؛ إذْ إنّ ما أورده من الشعْر ينقسم في نظري إلى ثلاثة أقسام :

---

(١) هـو : محمـد بـن القاسـم بن بشار بن الأنباري ، المقرئُ النحوي ، كان يحفظُ ثلاثمائة ألف بيْت شاهدٍ في القرآن ، صنّفَ في علوم القرآن ، والغريب ، والمشْكِل ، والوقف والابتداء ، توفّي سنة(٣٠٤ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٥ / ٢٧٤) ، شذرات الذهب(٢ / ٣١٥) .

(٢) يعني قولـه تعالى: ﴿ وَٱلشُّعَرَآءُ يَتَّبِعُهُمُ ٱلْغَاوُۥنَ ﴾(الشعراء:٢٢٤) وكمثل قولـه ﷺ :[**لأنْ يمتلئ جوْف رجلٍ قيحاً يَريهِ خيرٌ من أنْ يمتلئ شعْراً**]رواه البخاري في كتاب : الأدب/باب: ما يكره أنْ يكون الغالب على الإنسان الشعْر(٧/١٠٩) ، ورواه مسلم في أوائل كتاب الشعْر(٢/١٧٦٩) برقم(٢٢٥٧) من حديث أبي هريرة ﷺ .

(٣) الإتقان في علوم القرآن(١ / ٣٨١) ، وكلام ابن الأنباري انظره في : إيضاح الوقف والابتداء (١ / ١٠٠).
وللاستزادة انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٦٩) .

القسم الأول : أبياتٌ شعريةٌ ضمن متون علميةٍ عَقَدية أو نحوية أو أصولية أو غير ذلك ، أوردها لتأكيد ما ذهبَ إليه كاستشهاده بأبياتٍ من ألفية ابن مالك في النحو وغيرها .(١)

القسم الثاني : التمثُّلُ بما ذكره الشعراء على عادة المتأخّرين من العلماء في مسائل علمية جامعة ، أو قصائد وعظية ،أو غير ذلكَ ، لتأكيد معنى معيَّن ذكره في التفسير ؛ كقوله مثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ ۛ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (البقرة:٢) :" فقوله : ﴿ لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ ﴾ : ظاهرها أنها جملةٌ خبَرِيةٌ تفيد النفيَ ؛ والمعنى : ليس فيه ريبٌ أبداً ؛ وقيل : إنّ الخبرَ هنا بمعنى النهي فمعنى : ﴿ لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ ﴾: لا ترتابوا فيه ؛ والذي أوْجَبَ أنْ يُفسِّروا النفي بمعنى النهي قالوا : لأنّه قد حصل فيه ريبٌ من الكفار، والمنافقين ؛ قال تعالى: ﴿ فَهُمْ فِى رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾ (التوبة: من الآية٤٥) فلا يستقيم النفيُ حينئذٍ ، وتكون هذه القرينةُ الواقعيةُ من ارتيابِ بعض الناس في القرآن قرينةً مُوجبةً لِصَرْفِ الخبر إلى النهي ؛ ولكننا نقول : إنّ الله تعالى يتحدّث عن القرآنِ منْ حيثُ هو قرآنٌ – لا باعتبارِ من يُتْلَى عليهم القرآن – ، والقرآنُ منْ حيثُ هو قرآنٌ : لا ريبَ فيه ، عندما أقولُ لكَ : « هذا الماءُ عذْبٌ » فهذا بحسبِ وَصْفَ الماءِ بقطعِ النظر كَوْنِ هذا الماء في مذاقِ إنسانٍ من الناس ليسَ عذْباً ، كَوْنُ مذاقِ الماءِ العذْبِ مُرًّا عندَ بعضِ الناس فهذا لا يؤثّر على طبيعة الماء العذْب؛ وقد قالَ المتنبي:

وَمَنْ يَكُ ذا فَمٍ مُرٍّ مَرِيضٍ ... يَجِدْ مُرًّا بِه الماءَ الزُّلالا (٢)

---

(١) للأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١ /٩٧ ، ١٢٥) و(٢ /٣٠) و(٣/٢٥١ ، ٢٩٠ ، ٤٠٧، ٤٠٨)، تفسير سورة النساء صـ(٦٥٧ ، ٧٣٨) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٠٨) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٣) ، تفسير سورة يس صـ(٦٧ ، ٢٢٧) ، تفسير جزء عمّ صـ(١٢٤) .

(٢) ديوان المتنبي(١ / ٣٤٤) .

فما علينا مِن هؤلاء إذا كان القرآن عندهم محلَ رِيبَةٍ ؛ فإنّ القرآنَ في حدِّ ذاته ليسَ محلَ رِيبَةٍ". (١)

فتمثُّلُ الشيخِ لبيتِ المتنبي أرادَ به تأكيدَ ما ذهبَ إليه في تفسيرِ الآية منْ أنّ الآية جملةٌ خبريةٌ تفيدُ النَّفْي .

القسم الثالث : الاستشهاد بالأبيات الشعْرية لغرضٍ تفسيريّ والتي يُقصدُ بها الاحتجاجُ لقضيةٍ نحوية أو لغوية ، وهي المرادةُ والمقصودة بهذا المبحث ،وعند النظر في الشواهد الشعرية في تفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه الله وسبب إيرادها يمكن تصنيفها على النحو التالي :

أولاً : الشواهد النحوية

وقدمتُها لأهميتها إذْ هيَ أهمّ الشواهد الشعرية . (٢)

ومن أمثلتها عند الشيخ ما يلي :

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ لَّا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ ﴾ (البقرة: من الآية ٢٣٦)

قال :" اختلف أهل الإعراب في إعراب ﴿ مَا ﴾ ؛ فقال بعضهم : إنّ ﴿ مَا ﴾

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٧) .
ولمزيدٍ من الأمثلةِ انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٨٣ ، ٩٤ ، ١٢٨ ، ١٩٥ ، ٣٣٥) و(٢ / ٢٦ ، ٥٣ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ، ٣١٧) و(٣ / ٣٠ ، ١٣٠ ، ١٦٢ ، ٢٠٧ ، ٢٨٠ ، ٣١٧ ، ٣٢٢) ، تفسير سورة النساء صـ(١٠٤ ، ٤٤٨ ، ٤٥٦ ، ٥٦٤ ، ٦٥٤ ، ٦٦٢ ، ٧٤٠ ، ٧٦٧ ، ٨٤١) ، تفسير سورة المائدة صـ (٢٢٠ ، ٢٢٨) ، تفسير سورة الصافات(الآيتين ٥٨ ، ٥٩) ، تفسير سورة الزمر (الآيات ٧ ، ٨ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٥٧) ، تفسير جزء عمّ صـ(١١٧ ، ١٣٦ ، ٢٠٣ ، ٢٤٦ ، ٣٤٢ ، ٣٤٦) .

(٢) فائدة : عصر الاحتجاج بالشواهد الشعرية انتهى عام ١٤٥ هـ بموتِ إبراهيم بن هرمة رحمه الله . انظر : خزانة الأدب للخطيب البغدادي(١ / ٦) .

مصدريةٌ ظرفيةٌ ، أي : مدّةَ دوام عدم مَسْكِهم لـهنَّ ؛ وقال بعضهم : إنّ ﴿ مَا ﴾ شَرطيّةٌ؛ فهو من باب دخولِ الشرطِ على الشرطِ ؛ أي : لا جناح عليكم إنْ طلقتم النساء إنْ لم تمسّوهنّ ؛ وهذا يأتي في اللغة العربية كثيراً – أي كَوْنُ الشرطِ الثاني شرطاً في الأولِ – ، ومنها قولـه تعالى : ﴿ فَلَوْلَآ إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَآ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴾ (الواقعة:٨٦ -٨٧) فهنا شَرْطٌ في شَرْطٍ ؛ ومنه قولُ الشاعرِ [(١)]:

إنْ تستغيثوا بنا إنْ تُذْعَروا تجدوا   منّا معاقلَ عِزٍّ زانها كَرَمُ

فيكونُ الثاني شرْطاً في الأول ؛ وكلُّ شرطٍ دخل على شرطٍ فالسابق الثاني ، فهنا نقول : إنّ ﴿ مَا ﴾ شـرْطيةٌ ؛وإنّ تقديـر الآية :لا جُناحَ عليكم إنْ طلقتم النساء ما لم تمسّوهنّ؛ فإذا طلّقها بدون مسٍّ فلا جُناحَ عليه ؛ والمعنى واحدٌ ، ولكنّ الاختلاف في الإعراب ".[(٢)]

فَهُنَا اختـارَ الشيـخُ أنّ ﴿ مَا ﴾ شـرْطيةٌ رغمَ تَقدُّم شرْطٍ آخر في الآية بناءً على أنّه مستعملٌ في لغةِ العربِ .[(٣)]

ثانياً : الشواهد اللغوية

– عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوٓءَ بِجَهَٰلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ ﴾ (النساء: من الآية١٧)

قالَ :" المرادُ بالجهالةِ هنا السفاهةُ [(٤)] ومِنه قول الشاعر[(٥)] :

---

(١) غيرُ معروفٍ قائله ، وانظره غير منسوبٍ في : خزانة الأدب(١١ / ٣٥٨) ، مغني اللبيب(٢ / ٦١٤) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٦٦) .

(٣) ولمزيدٍ من الأمثلةِ انظر : تفسير سورة البقرة(٣/ ٤٢٥) ، تفسير سورة النساء صـ(٣٦ ، ٥٠ ، ٢٨٥ ، ٤٠٥ ، ٥٠٦ ، ٦٧٠ ، ٦٧١ ، ٧٠٧ ، ٨٣٩) ، تفسير سورة الصافات(الآية ٧٢) ، تفسير سورة الزمر (الآيات ٣ ، ٤١ ، ٥٦) ، تفسير سورة يس صـ(١١٧ ، ١٦٨ ، ٢٤٢) ، شرح العقيدة الواسطية (١ / ٢١٦) .

(٤) انظر : تفسير ابن عطية(٤ / ٥٣) ، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ(١ / ٣٥٤) .

(٥) هو عمرو بن كلثوم ، انظر ديوانه صـ(٣٣٠) .

ألا لا يجهلنّ أحدٌ علينا فنجهلَ فوق جهلِ الجاهلينا [١] ".

ثالثاً : الشواهد البلاغية

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية٩٧)

قـال :" ﴿ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ ﴾ : فـيه إعـرابان : الأول : أنّ الجملـةَ جـوابُ الشـرْطِ، ووجـه ارتبـاطه بفعلِ الشـرْطِ من الناحية المعنويّةِ تأكيدُ ذمِّ هؤلاء اليهود المُعادِينَ لجـبريل ﷺ، كأنّـه لم يكُـن فـيه مـا يُوجبُ العداوة إلا أنّه نزّلـه على قلْبِكَ [٢]، وهذا يُشْبهُ تأكيدَ المدحِ بما يُشْبهُ الذمَّ ، كقول القائل [٣]:

ولا عيبَ فيهم غير أنّ سيوفهم بهنَّ فلولٌ من قراعِ الكتائبِ

فالمعنـى : مَـن كان عدواً لجبريلَ فلا مُوجبَ لعداوتهِ إلا أنّه نَزّلـه – أي القرآن – على قلْبك ، وهذا الوصْفُ يَقتضِي وِلايَتَهُ ، لا عَداوتَه ".[٤]

رابعاً : الشواهد الصرْفيّةُ

- عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ (البقرة: من الآية١١٧)

قـال :" قولـه تعـالى : ﴿ بَدِيعُ ﴾ فَعِيل بمعنى مُفْعِل ؛ أي : مُبْدِع ؛ ولـها نظيرٌ في

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(١٢٤) .

ولمزيدٍ مـن الأمـثلة انظر : تفسـير سورة البقرة(١ / ٨٢ ، ٣٥٨) و(٣ / ٧٦ ، ٢٤٦) ، تفسير سورة النسـاء صـ(١٤٩ ، ٣٠٨ ، ٧٠١)، تفسـير سـورة الصـافات(الآيـة ٦٨)، تفسـير سورة الزمر(الآيتين ٣٢ ، ٧١) تفسـير سـورة غافـر(الآيـة ٥٠) ، تفسـير سـورة يـس صـ(٤٦) ، تفسير جزء عمّ صـ(٣٠٢) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٨٣) .

(٢) انظر : تفسير الشوكاني(١ / ١١٧) .

(٣) هو النابغة الذبياني ، انظر ديوانه صـ(٤٤) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٣١٣) .

ولمزيدٍ من الأمثلة انظر : تفسير سورة النساء صـ(٣٥٢) ، تفسير سورة يس صـ(١٠٤) ، تفسير سورة الصافات(الآية ٤١) ، تفسير سورة غافر(الآية ٣١) .

اللغة العربية ، مثلَ قولِ الشاعر [١]:

أمِنْ ريحانةِ [٢] الداعي السميعُ يؤرقُني وأصحابي هجوعُ

فالسميعُ بمعنى المُسْمِع ".[٣]

- وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَٰتٍ مِّنَ ٱلْهُدَىٰ وَٱلْفُرْقَانِ ﴾ (البقرة:من الآية١٨٥) .

قال :" و﴿ لِّلنَّاسِ ﴾ أصلـها : الأُناس ، ومنه قول الشاعر [٤] :

وكلُّ أُناسٍ سوف تَدْخُلُ بينَهُم دويهيةٌ تَصفَرُّ منها الأنامِلُ

لكن لكثرة استعمالـها حُذِفت الـهمزةُ تخفيفاً ".[٥]

هذه أهم الشواهد الشعرية في تفسيره ، وههنا أُحبُّ أنْ أُنبِّهَ على أمْرين :

الأول : عـدمُ نسـبةِ الأبـيات الشـعْرية لقائليها في تفسير الشيخ في الأعمِّ الأغلبِ ، وسبب ذلك أنّه جارٍ على طريقته وعادته في قِلَّةِ نسْبة الأقوال إلى أصحابها .

الـثاني : بعـض الشـواهد الشـعْرية كـرّرها الشيخ في مواضع من تفسيره ، ومن أمثلته بيتُ عمرو بن معدي كرب المتقدّم .[٦]

(١) هو عمرو بن معدي كرب ، انظر ديوانه صـ(١٢٨) .

(٢) في تفسير الشيخ المطبوع " أمُّ الريحانةِ " وهو خطأٌ مطبعيّ والصواب ما أثبتُّهُ كما في الديوان .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٦) .

(٤) هو لبيد بن ربيعة العامريّ ، انظر ديوانه صـ(١٣٢) .

(٥) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٣٣) . وانظر : الكلّيات للكفوي صـ(١٣٥) .

ولمزيدٍ من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٦٧) ، تفسير سورة النساء صـ(٧٤) ، تفسير سورة الصافات(الآية ٣٨) ، تفسير سورة الزمر(الآية ١) .

(٦) انظر : تفسـير سـورة البـقرة(٢ / ١٦) ، تفسـير سورة النساء صـ(٧٤) ، تفسير سورة الصافات(الآية ٤١) ، تفسير سورة الزمر(الآية ١) .

المطلب الثاني : عنايتهُ ببيانِ مُفرداتِ ألفاظِ القرآن

اللفـظُ القـرآني ينقسم إلى مُفرداتٍ ومَعَان ؛ فالمفردات هي الخطْوة الأولى والمُهمَّةُ لِمعـرفة المعاني ؛ ولذا قالَ الزركشيُ :" وأولُ ما يجبُ البداءة به منها – أي العلوم اللفظية – تحقيق الألفـاظ المفـردة ، فتحصيل معاني المفردات من ألفاظ القرآن من أوائل المعادن ، لمن يريد أنْ يُدْرِكَ معانيه ".(١)

وقـد يُطْلَقُ على علمِ مفردات ألفاظ القرآن " غريبُ القرآنِ " ولا يُقصدُ به ما كان غـامضَ المعنى دون غـيره ؛ وإنما مرادهم : تفسير مفردات القرآن عموماً كما يتضحُ ذلك ممن كَتَب في الغريب .(٢)

وقـد أُفْـرِدَ فيه المؤلفات ومن أحْسَنِها كتابُ : المفردات للراغب الأصفهاني (٣) ، ومـنْ أوسعها كـتابُ : عمـدة الحفـاظ في تفسـير أشـرف الألفاظ للسمين الحلبي ، وطريقة ترتيـب الكتـبِ المؤلَّفـةِ فـيه عـلى نوعـين :إمّـا عـلى ترتيـب سـور القرآن ؛أو على ترتيب حروف المعجم.

كمـا ضُـمِّنَ عـلمُ الغريـبِ ضِـمْنَ كُتُـبِ المعـاني وكـتبِ التفسـير إذْ لا بُـدَّ كمـا أسْلفتُ لِمعرفَةِ المعنى منْ معرفة اللفظ ؛ إذْ إنّ المركَّبَ لا يُعلمُ إلا بعدَ العلمِ بمفرداته .(٤)

ولـذا فقـد اعتـنى الشـيخُ رحـمـه اللـه ببـيان مفـردات ألفاظ القرآن ، وكـان لـه في بيانها طريقتان :

الطريقة الأولى : بيان معاني جميع كلمات الآية القرآنية ، وقد سلكها في تفسيره: الإلمام ، مقرَّرِ المعاهد العلمية ، وسبق التنبيه على ذلك .

---

(١) البرهان في علوم القرآن(٢ / ١٩٠) ، وانظر أيضاً : مفردات ألفاظ القرآن للراغب صـ(٥٤) .

(٢) انظر مثلاً كتاب : تفسير المشكل من غريب القرآن لمكيّ أبي طالب ، وكتاب : تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب لأبي حيان .

(٣) الإتقان في علوم القرآن(١ / ٣٥٣) .

(٤) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ١٩٠) .

الطريقة الثانية : بيان معاني الكلمات التي تحتاج إلى بيان ، وهذا عمله في سائر تفسيره .

وملامحُ منهجه في البيانِ ما يلي :

أولاً : بيان معنى الكلمة في السياق القرآني

مثاله :

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ صُمٌّ بُكْمٌ عُمْىٌ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ (البقرة:١٨)

قال :" ﴿ صُمٌّ ﴾ جمْعُ أصَمّ ؛ والأصَمُّ : الذي لا يسمعُ ، لكنّه هنا ليس على سبيل الإطلاق ، بلْ أُرِيدَ به شيء معيّن : أي هم صُمٌّ عن الحق ، فلا يسمعون [(١)] ؛ والمرادُ نفْيُ السمعِ المعنويّ – وهو السمْعُ النافعُ – ؛ لا الحسّيُّ – وهو الإدراك – ؛ لأنّ كلهم يسمعون القرآن ويفهمون معناه ، لكن لمّا كانوا لا ينتفعون به صاروا كالصُّمّ الذين لا يسمعون ، وذلك مثلُ قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ (الأنفال :٢١) .

قوله تعالى: ﴿ بُكْمٌ ﴾ جمْعُ أبْكَم ؛ وهو الشي لا ينطق ؛ والمرادُ أنّهم لا ينطقون بالحقّ[(٢)]، وإنّما ينطقون بالباطل ؛ و ﴿ عُمْىٌ ﴾ جمْعُ أعْمَى ، والمراد أنّهم لا ينتفعونَ بما يشاهدونه من الآيات التي تظهر على أيدي الرُسُلِ [(٣)] – عليهم الصلاة والسلام – ".[(٤)]

ثانيًا : بيان معنى الكلمة في اللغةِ والشرْعِ

مثاله :

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾

---

(١) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٤٩٢ ، ٥٨٨) ، عمدة الحفاظ(١ / ٢٢٢) و(٢ / ٣٥٤) .

(٢) المرجع السابق .

(٣) المرجع السابق .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٦٣) .

ولمزيدٍ من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١/ ٢٩١) ، تفسير سورة النساء صـ(٢٢٢) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٨) .

(البقرة: من الآية٢١٨)

قال : " والهجرُ في اللغةِ التَّرْكُ ؛ ومنهُ : " هَجَرْتُ فلاناً " إذا لم تكلّمْهُ ، وفي الشرْعِ لـه معْنيانِ : عـامٌّ ، وخـاصٌّ ؛ فأمّا العامُّ فهو هجْرُ ما حرّمَ الله ﷻ ، كما قال النبي ﷺ [المهاجِرُ منْ هجَرَ ما نَهى اللـه عنه][1]؛ وأمّا الخاصُّ : فهو أنْ يهجُرَ الإنسانُ بلَدَهُ ووطَنَهُ للـه ورسولـه[2]، بـأنْ يكـونَ هذا البَلَدُ بلَدَ كفرٍ لا يُقِيمُ فيه الإنسان دِينَهُ ؛ فـيهاجِرُ مـنْ أجْلِ إقامـةِ دِيـن اللـه ، وحمايـةِ نفسـهِ مـن الزّيغِ "... إلى أنْ قال :" والمراد بالـهجرةِ في الآيةِ ما يشملُ المعْنَيين : العامّ ، والخاصّ ".[3]

ثالثًا : بيان أصْلِ الكلمةِ واشتقاقها

مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّـٰتٍ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَـٰبٍ ﴾ (يٓس:من الآية٣٤)

قـال :" ﴿ جَنَّـٰتٍ ﴾ جمْعُ جنَّة وهـي البستان الكـثيرُ الأشجار ، سُمّيَ بذلك لأنّه يَجُـنُّ مـنْ دَخَلَـه وكـان فيه لاستِتَارِه ، وأصْلُ هذهِ المادّة الجيمُ والنونُ ، كلـها تدور على هـذا المعنى : أي عـلى الاسـتتار والخفاء ومنه سُمّيَ القلْبُ : الجنانُ لاسْتِتَارِه، ومنه سُمّيَ الجِـنُّ لاسْـتِتَارِهم وخفـائِهم ، ومنه سُمّيَ الجُنّةُ : الوقايةُ لأنّ الإنسانَ يَسْتَتِرُ بها [4] ، فكلُّ المادّةِ هذهِ تدلُّ على خفاءٍ واسْتِتارٍ ".[5]

---

(١) رواه البخاري في كتاب : الإيمان / باب : المسلم من سلِمَ المسلمون من لسانه ويده(١ / ٨) .

(٢) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٨٣٣) ، عمدة الحفاظ(٤ / ٢٤١) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٦٢) .

ولمزيدٍ مـن الأمـثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٩١ ، ٢٦١ ، ٣٢٨) و(٢ / ٢٤٧) و(٣ / ٦٣ ، ٢٥٢ ، ٢٦٦) ، تفسير سورة النساء صـ(٢٧٠) .

(٤) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٢٠٣) ، عمدة الحفاظ(١ / ٣٤٨) .

(٥) تفسير سورة يس صـ(١١٩) .

ولمزيدٍ من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(٢ /٩٣) ، تفسير سورة النساء صـ(١٨١ ، ٥٢٤ ، ٧٥٩) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٣٠ ، ١٥٥) ، تفسير سورة الزمر(الآية ١٧) .

رابعًا : بيان وجوه الكلمة ونظائرها

مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا ﴾ (النساء:٤١)

قال :" أمَّةٌ جاءتْ في القرآنِ الكريم بِعِدَّةِ مَعَانٍ [١] :

المعنى الأول : طائفةٌ ،كما في هذه الآية ، وكقولـه تعالى: ﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ ٱلنَّاسِ يَسْقُونَ ﴾ (القصص: من الآية٢٣) .

والمعنى الثاني : الإمام ، كقولـه تعالى ﴿ إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا ﴾ (النحل: من الآية١٢٠) . والمعنى الثالث : الزَّمَن ، لقولـه تعالى ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِى نَجَا مِنْهُمَا وَٱدَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾ (يوسف :من الآية ٤٥) أي بعد زَمَنٍ ، ومقداره بِضْعُ سنين كما قال تعالى: ﴿ فَلَبِثَ فِى ٱلسِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾ (يوسف: من الآية٤٢) .

والمعنى الرابع : الدِّين ، كقولـه تعالى: ﴿ وَإِنَّ هَٰذِهِۦٓ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَٰحِدَةً ﴾ (المؤمنون:من الآية٥٢)". [٢]

خامسًا : تفسير الكلمةِ بذكْرِ ما يقابلـها

مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ إِن تُبْدُواْ خَيْرًا أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُواْ عَن سُوٓءٍ ﴾ (النساء: من الآية١٤٩)

---

(١) انظر هـذه المعـاني وغيرهـا في : تـأويل مشـكل القرآن صـ(٤٤٥)، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر صـ(١٤٣) ، مفردات ألفاظ القرآن صـ(٨٦) ، عمدة الحفاظ(١ / ١١٩) .

(٢) تفسـير سـورة النسـاء صـــ(٢٩٦) . وانظـر أيضـاً : تفسير سورة البقرة(١ / ٧٦) ، تفسير سورة المائدة صـ(٧٩) ، القول المفيد(١ / ٢١) .

قالَ :" وقولـه : ﴿ تُبْدُواْ ﴾ أي تُظْهِروا [(١)] ، وعَرَفْنا أنّ الإبداء بمعْنَى الإظْهَار منْ ذِكْرِ مُقابِله وهو قوله : ﴿ أَوْ تُخْفُوهُ ﴾ وهذه قاعدة مفيدة في التفسير : أنّه ربما يَخْفى عليكَ بعضُ الكلمات فانْظُر إلى ما يُقابِلها كقوله تعالى : ﴿ فَٱنفِرُواْ ثُبَاتٍ أَوِ ٱنفِرُواْ جَمِيعًا ﴾ (النساء: من الآية٧١) لو أنّ أحداً سأَلَك ما معْنَى : ﴿ ثُبَاتٍ ﴾ لَعَرَفْتَ معناها منْ ذِكْر مُعادِلها وهو قوله : ﴿ ٱنفِرُواْ جَمِيعًا ﴾ فيكون معنى : ﴿ ثُبَاتٍ ﴾ أي فُرادَى [(٢)] ".[(٣)]

هذه هي أهمُّ ملامح عنايته رحمه الله ببيان مفردات ألفاظ القرآن .[(٤)]

المطلب الثالث : عنايتُهُ بالفروق بينَ الكلماتِ القرآنيّة

اللغةُ العربية أوْسَعُ اللغات في معانيها ، وهي لغةُ القرآنِ ،قال الله تعالى ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴾ (الشعراء :١٩٥) ، ولذا فالعنايةُ بالفرقِ بينَ الكلماتِ القرآنيّة مُهِمٌّ لِمنْ أرادَ تفسير كتاب الله تعالى ، ولإمام أهل اللغةِ أبي هلالٍ العسكريّ كتاب : الفروق يُثْبتُ فيه الفروقَ بين الكلماتِ وإنْ تقاربت في المعنى ، كما اعتنى به ابنُ القيِّم في كُتُبِه فذَكَرَ أشياءَ كثيرةً في هذا الباب .[(٥)]

---

(١) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(١١٣) ، عمدة الحفاظ(١ / ١٧٠) .

(٢) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(١٧٢) ، عمدة الحفاظ(١ / ٢٧٥) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(٧٩٥) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٣٥) ، تفسير سورة النساء صـ(٢٣١ ، ٤٥٩) .

(٤) للاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(٣٦/١ ، ٣٧ ، ٨٩ ، ١٢١ ، ١٩٥ ، ٢٠١ ، ٢٠٧، ٢١١، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٤٩ ، ٢٦١ ، ٣٠٩ ، ٣١٩ ، ٣٢٨) و(٢٧٣/٢ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٤٩ ، ٤٢١) و (٣/٥ ، ١٤٥ ، ٢٥٢ ، ٢٦٦) ، تفسير سورة النساء صـ(٣٦ ، ١٥٦ ، ١٨١ ، ٥٣١ ، ٥٤٧ ، ٦٩٥) ، تفسير سورة المائدة صـ(٢ ، ١٠ ، ٢٤ ، ٣٦ ، ٥١ ، ١٥٤) ، تفسير سورة الزمر(الآيات ٥ ، ٢٠ ، ٤٦).

(٥) انظر : التقريب لعلوم ابن القيم صـ(٦٧) وما بعدها .

ولقد اعتنى الشيخُ رحمهُ اللـه بالفروقِ بينَ الكلماتِ القرآنيّة مُظْهِراً معناها مِن جانب، ومُبيِّنًا بلاغةَ القرآنِ مِن جانبٍ آخر ، ويتلخّصُ ذلك في النقاط التالية :

أولاً : الفرْقُ بينَ الكلماتِ التي اتَّحَدَ لفظُها واختلفَ المرادُ بها بِحَسبِ سياقِها مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية٩٧)

قال :" والإذْنُ هنا كَوْنيّ ، وقد ذكر العلماءُ أنّ إذْنَ الله تعالى نوعان : كَوْنيّ : وهو المُتعلّقُ بالخلْقِ والتكوين ، ولا بدَّ من وقوع ما أذِنَ اللـه تعالى فيه بهذا المعنى ؛ مثالـه قولـه تعالى: ﴿ مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ ﴾ (البقرة: من الآية٢٥٥) ، وقولـه تعالى: ﴿ وَمَا هُم بِضَآرِّينَ بِهِۦ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية١٠٢) وقولـه تعالى : ﴿ مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ (التغابن:من الآية١١) ، والثاني شرْعيّ : وهو ما يتعلّقُ بالشرْعِ والعبادةِ ، مثالـه : قولـه تعالى ﴿ قُلْ ءَآللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ ۖ أَمْ عَلَى ٱللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾ (يونس:من الآية٥٩) وقولـه تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَـٰٓؤُاْ شَرَعُواْ لَهُم مِّنَ ٱلدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنۢ بِهِ ٱللَّهُ ﴾ (الشورى: من الآية٢١) ، والفرْقُ بينهما أنّ المأْذُونَ بهِ شرْعاً قدْ يقعُ ، وقدْ لا يقع ، وأمّا المأْذُون بهِ قَدَراً فواقعٌ لا مَحَالَة ، ومنْ جِهةٍ أخرى : أنّ المأْذونَ به شرْعاً محبوبٌ إلى الله ﷻ ، والمأْذونُ بهِ قَدَراً قدْ يكونُ محبوباً ، وقدْ يكون غيرَ محبوب ".(١) (٢)

ومّما ذكَره الشيخُ أيضًا في هذا الباب :

- الفرْق بين الإرادةِ الشرعيةِ والإرادةِ الكونيةِ .(٣)

---

(١) انظر : شفاء العليل لابن القيم صـ(٥٨٨) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٣١٦) ، وانظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٣٦١) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٢٢) .

(٣) انظر : تفسير القرآن الكريم(٣ / ٢٤٣) ، تفسير سورة المائدة صـ(٤) .

- الفرْق بين الحُكْمِ الشرْعيِّ والحُكْمِ الكونيِّ .[١]
- الفرْق بين القولِ الشرْعيِّ والقولِ الكونيِّ .[٢]
- الفرْق بين الجَعْلِ الشرْعيِّ والجَعْلِ الكونيِّ .[٣]
- الفرْق بين القضاءِ الشرْعيِّ والقضاءِ الكونيِّ .[٤]
- الفرْق بين الآياتِ الشرعيّةِ والآياتِ الكونيّةِ .[٥]

وما ذكره الشيخُ مِنْ هذه الفروق مُستفادٌ مِنْ كلام ابن القيّم رحمه الله في كتابه: شفاء العليل .[٦]

ثانيًا : الفرْق بين الكلمات المختلفةِ اللفظ المتقاربةِ المعنى

قرّرَ شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أنّ الترادُفَ في ألْفاظ القرآن نادرٌ أو معدومٌ وقَلَّ أنْ يُعَبَّرَ عنْ لفظٍ واحدٍ بلفظٍ واحدٍ يُودي جميعَ معناه ، بلْ يكون فيه تقريبٌ لمعناه ، وهذا منْ أسبابِ إعجاز القرآن .[٧]

وقال الزرْكشيُّ :" فعلى المُفسِّرِ مراعاةُ الاستعمالاتِ ، والقطْعُ بعدمِ الترَدُافِ ما أمْكَنَ ".[٨]

ولذا حرِصَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله على بيانِ الفروق اللطيفةِ بينها إظْهاراً لهذا الإعجاز ، وبياناً لِبلاغةِ القرآن ، ومنْ أمثلته :

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ ۛ ﴾ (البقرة: من الآية٢)

---

(١) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٧٩) ، تفسير سورة النساء صـ(٧٤) .

(٢) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٧١) .

(٣) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٧٤) .

(٤) الشرح الممتع(٤ / ٣٩) ، القول المفيد(١ / ٢٥) .

(٥) أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٩٤) .

(٦) انظر : شفاء العليل صـ(٥٦٤) وما بعدها .

(٧) انظر : مقدمة في التفسير صـ(٥١) ، بدائع الفوائد(٤ / ٨٩) ، روضة المحبين صـ(٥٤) .

(٨) البرهان في علوم القرآن(٤ / ٩٣) .

قال :" والريْبُ : هو الشكُّ ؛ ولكن ليس مُطْلَق الشكّ ؛ بل الشكُّ المصحوب بقَلَقٍ لِقوةِ الداعي المُوجِبِ للشكّ ، أو لأنّ النفْسَ لا تطمئنُّ لهذا الشكّ فهيَ قَلِقَةٌ منه – بخلاف مُطْلَقِ الشكّ – ولهذا منْ فسَّر الريبَ بالشكّ فهذا تفسيرٌ تقريبيّ [١]؛ لأنّ بينهما فرْقاً ".[٢]

- وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَٱخْشَوْنِى ﴾ (البقرة: من الآية١٥٠)

قال :" والخشْيةُ والخوف متقاربان ؛ إلا أنّ أهل العلم يقولون : إنّ الفرْق أنّ الخشْيةَ لا تكون إلا عنْ علْمٍ [٣]؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَٰٓؤُا۟ ﴾ (فاطر:من الآية٢٨) بِخلاف الخوْف : فقد يخافُ الإنسان من المَخُوف وهو لا يعْلَمُ عنْ حاله ؛ والفرْقُ الثاني : أنّ الخشْيةَ تكون لِعِظَمِ المَخْشِيّ ؛والخوْف لِضَعْفِ الخائِف —وإنْ كان المَخُوف ليسَ بِعظيمٍ–

كما تقول مثلاً : الجبانُ يخافُ من الجبانِ – يخافُ أنْ يكونَ شُجاعاً – ".[٤] [٥]

ومّما ذكَره الشيخُ أيضًا في هذا الباب :

- الفرقُ بين الرجْزِ والرجْسِ .[٦]
- الفرقُ بين المعصيةِ والعُدوان .[٧]
- الفرقُ بين الخوفِ والحُزْن .[٨]

---

(١) وهذا هو رأْيُ شيخ الإسلام ابن تيمية ، انظر : مقدمة في التفسير صـ(٥٢) .
(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٦) ، وانظر كذلك(١ / ٨١) .
(٣) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٢٨٣) ، عمدة الحفاظ(١ / ٥٠٥) .
(٤) قرّرَ هذا الزركشيُّ في البرهان في علوم القرآن(٤/ ٩٣) والسيوطيُّ في الإتقان في علوم القرآن(١/ ٦٢١) .
(٥) تفسير سورة البقرة(١ / ١٥٦) ، تفسير سورة المائدة صـ(٢٦) ، تفسير سورة يس صـ(٣٥) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٢٣) ، تفسير جزء عمّ صـ(٤٦) .
(٦) تفسير سورة البقرة (١ / ٢٠٢) .
(٧) المرجع السابق (١ / ٢١٤) .
(٨) تفسير سورة البقرة (١ / ٢٢٢) .

- الفرقُ بين الحَسَدِ والبغْي .[١]
- الفرقُ بين المِلك والمَلَك .[٢]
- الفرقُ بين القُدْرةِ والقوّةِ .[٣]
- الفرقُ بين العفْوِ والصفْحِ .[٤]
- الفرقُ بين الحمْدِ والشُّكْرِ .[٥]
- الفرقُ بين الدعاءِ والنِّداءِ .[٦]
- الفرقُ بين المشيئَةِ والإرادَةِ.[٧]
- الفرقُ بين قولـه تعالى: ﴿ تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ﴾ (البقرة :من الآية٢٢٩) وقولـه تعالى : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ﴾ (البقرة: من الآية١٨٧) .[٨]
- الفرقُ بين التوسُّل والخشْيةِ .[٩]
- الفرقُ بين الوليّ والنصير .[١٠]
- الفرقُ بين الإحسانِ والتقوى .[١١]
- الفرقُ بين الاستنكافِ والاستكبارِ .[١٢]

---

(١) المرجع السابق(١ / ٢٩١) .
(٢) المرجع السابق(١ / ٣٢٨) .
(٣) المرجع السابق(١ / ٣٤٧) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٣٩ ، ٢٣٢) .
(٤) تفسير سورة البقرة (١ / ٣٥٨) .
(٥) المرجع السابق(٢ / ١٦٩) تفسير سورة الزمر(الآية ٦٦) ، تفسير سورة يس صـ(١٣٢) .
(٦) تفسير سورة البقرة (٢ / ٢٤٤) .
(٧) المرجع السابق(٣ / ٢٥) .
(٨) تفسير سورة البقرة (٣ / ١٠٩) .
(٩) تفسير سورة النساء صـ (٤٨٠) .
(١٠) المرجع السابق صـ (٥٣٨) .
(١١) تفسير سورة النساء صـ (٧١٤) .
(١٢) المرجع السابق صـ (٩٠٤) .

- الفرقُ بين الإثمِ والعُدوانِ .[١]
- الفرقُ بين الخَبرِ والنَّبأ .[٢]
- الفرقُ بين الحَبْرِ والربانِيِّ .[٣]
- الفرقُ بين اليأْسِ والقنوطِ .[٤]
- الفرقُ بين الرحمن والرحيم .[٥]

ثالثًا : الفرْق بين الكلمات التي تغيَّرَ بِناؤها

- عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَـٰيَـٰكُمْ﴾ (البقرة: من الآية٥٨)

قـال :" ﴿خَطَـٰيَـٰكُمْ﴾ جمْـعُ خَطِيَّة ،كـ " مطايا " جمْعُ مَطِيَّة ؛ و " الخَطِيَّة " ما يرْتكِبه الإنسـان مـن المعاصي عنْ عمْدٍ ؛ وأمّا ما يرْتكِبه عنْ غيرِ عمْدٍ فيُسمَّى " أخطاءً " ؛ولـهذا يُفـرَّقُ بـين " مُخْطِـئ " و " خَاطِـئ " ؛ الخاطِـئُ مَلُومٌ ، والمُخْطِئُ معْذورٌ [٦] كما قال اللـه تعـالى: ﴿ لَنَسْفَعًۢا بِٱلنَّاصِيَةِ ۝ نَاصِيَةٍ كَـٰذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴾ (العلـق:١٥- ١٦) وقال تعالى : ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ (البقرة: من الآية٢٨٦) ".[٧]

ومّما ذكرهُ الشيخُ أيضاً في هذا الباب :

- الفرقُ بين نِعْمة ـ بالكسْر ـ و نَعْمة ـ بالفتح ـ .[٨]
- الفرقُ بين آتاكم و أتاكم .[٩]

---

(١) تفسير سورة المائدة صـ (١٣) .

(٢) المرجع السابق صـ (١٧١) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٧) .

(٣) تفسير سورة المائدة صـ (٢٥٢) .

(٤) تفسير سورة الزمر(الآية ٥٣) .

(٥) تفسير سورة يس صـ (١٨٧) .

(٦) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٢٨٧) وما بعدها ، عمدة الحفاظ(١ / ٥١٠) .

(٧) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٠١) .

(٨) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٥٦) .

(٩) تفسير سورة المائدة صـ (١٥٢) .

- الفرقُ بين كسَبَ و اكْتسَبَ .[١]
- الفرقُ بين نَزَّلَ و أَنْزَلَ .[٢]

وفيما سبقَ يدلُّ دلالةً بيّنةً على سَعَةِ لُغة القرآنِ ودِقَّتِها في بيان المعنى المراد فهو قدْ بلَغَ من الكمالِ والإعجازِ شأواً عظيماً ، ولِذا فلا عجَبَ أنْ يهتّم به مَنْ يتعرّض لتفسير كلام الله تعالى ، ومِنْهُم الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله إظهارًا وبيانًا لهذا الإعجازِ اللغويِّ الذي وَقَفَ فُصَحَاءُ العَرَبِ وخُطَبَاءُهُمْ أمَامَهُ حَيَارَى مِن قُوَّتِهِ وبَلاغَتِه .

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٥٢) .
(٢) تفسير سورة الزمر(الآية ٢٢) .

المبحث الثاني

عنايته بمُشكِل القرآن ، ودفع توهُّم ما ظاهِره التعارض

رَفْعُ الالتباسِ عنْ آياتِ الكتابِ أمْرٌ مهمٌّ لِلمُفسِّر وهو جزءٌ منْ بيان القرآن ،فينبغي العنايةُ بِهِ من أجْلِ إزالةِ مُشْكِله ودَفْع توهُّم ما ظاهِرُه التعارض بين نصوصه .

والمرادُ بالمُشْكل ما غَمُضَ معناه وأشْكَلَ فهْمُه من الآيات ، وسُمِّيَ بذلك لأنّهُ دَخَلَ شَكْلَ غيرِه فأشْبَهَهُ وشَاكَلَه [١] ، فهو أعمُّ من مُوهِمِ التعارُضِ ،فإذا أُطْلِقَ المُشْكل دَخَلَ فيه مُوهِمِ التعارُضِ ، ولا عكْسَ فالتعارُضُ أخَصُّ ولِذا فكُلُّ مُتعارضٍ مُشْكِلٌ وليس كلُّ مُشْكِلٍ مُتعارِض .

والقرآن مُنَزَّهٌ عن هذا وهذا لقولـه تعالى: ﴿ وَلَوۡ كَانَ مِنۡ عِندِ غَيۡرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ ٱخۡتِلَٰفٗا كَثِيرٗا ﴾ (النساء:من الآية٨٢) فالإشكالُ والاختلافُ إنّما هو في نظرِ المجتهد وليس في الواقعِ ، ويجبُ على المُفسِّر أنْ يُطيلَ النظر في الآيات ، ويتعرّف على المواضع التي أشْكل فهْمُها على الناس ، وعلى ما قد يُظنّ أنّ فيها إشْكالاً أو تعارضاً ويجيبَ عنها، والأمورُ التي يندفعُ بها الإشْكالُ ويزولُ كثيرةٌ ذكرَ الزركشيُّ منها سبعةً [٢]، وذكر في طريقة الجمع بين ما ظاهره التعارض بين الآيات أمورًا ستّةً يستطيع بها المفسِّر إزالة التعارض [٣] ، كما ذكر خمسة منْ أسبابِ موهِم تعارُضِ الآياتِ ظاهرًا [٤] ، فَراجِعْ ما ذُكِرَ إنْ شئت .

وهناك مؤلّفات مفْردةٌ تتبّعت المشْكل وموهم التعارض وأجابت عنه ، منها :

١ – تأويل مشْكل القرآن لابن قتيبة .

---

(١) انظر : تأويل مُشْكل القرآن صـ(١٠٢) .

(٢) انظر : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٢١٧) .

(٣) انظر : المرجع السابق(٢ / ٥٧) .

(٤) انظر : المرجع السابق(٢ / ٦٤) .

٢ – تفسيرُ آياتٍ أشْكلتْ لشيخ الإسلام ابن تيمية .

٣ – فتح الرحمن بكشْف ما يلتبسُ في القرآن لزكريّا الأنصاري .

٤ – دفع إيهام الاضطرابِ عن آياتِ الكتاب للشنقيطي .

والناظرُ في تفسير الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله يرى عنايتهُ بالأمرين : المشْكلِ ، ومُوهمِ التعارضِ ، وإليكَ بيانها :

أولاً : مُشْكل القرآن :

لقد اعتنى الشيخُ رحمه الله بإزالة الإشكال الوارد في بعض الآيات ؛ وذلك ببيان وجْه الإشكال والجوابِ عنهُ ، بعبارةٍ واضحةٍ ، تدلُّ على سعةِ علْمه وما آتاه الله من الفهْمِ لكتابه .

ويتلخصُ ما ذكرهُ مِن المشْكِل في أمرين :

الأمر الأول : المشْكِلُ مِنْ جهةِ الإعراب

ومن أمثلته :

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَـٰهَدُوا۟ ۖ وَٱلصَّـٰبِرِينَ فِى ٱلْبَأْسَآءِ وَٱلضَّرَّآءِ وَحِينَ ٱلْبَأْسِ ﴾ (البقرة: من الآية١٧٧)

قال :" قوله تعالى : ﴿ وَٱلصَّـٰبِرِينَ ﴾ فيه إشْكَالٌ مِنْ حيثُ الإعرابِ ؛ لأنّ الذي قبْله مرْفوعٌ ، وهو غير مرْفوعٍ ؛ يقول بعض العلماء ؛ إنّه منصوبٌ بفعلٍ محذوفٍ ، والتقدير : وأخُصُّ الصابرينَ [١]؛والبلاغةُ من هذا أنّه إذا تغيّر أسلوب الكلام كان ذلك أدْعَى للانتباه ؛ فإنّ الإنسان إذا قرأ الكلام على نسقٍ واحدٍ لم يحصل له انتباه ؛ كما يحْصلُ عند تغيّر السياق".[٢]

---

(١) انظر هذا القول وأقوالاً أخرى في إزالةِ هذا الإشكال في : معاني القرآن للفرّاء(١ / ١٠٥) ، معاني القرآن وإعرابه للزجّاج(١ / ٢٤٧) ، إعراب القرآن للنحّاس(١ / ٢٨٠) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٧٩) .

- وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُۥ هُمُ ٱلْبَاقِينَ ﴾ (الصافات:٧٧)

قالَ :" وفي الآية إشْكالٌ إعرابيٌّ ؛ وهي أنّ ﴿ ٱلْبَاقِينَ ﴾ منْصوبةٌ مع أنّها بعد ﴿ هُمُ ﴾ و﴿ هُمُ ﴾ يكون مبتدأ خبره مرفوع فلماذا جاءت منصوبةً هنا ؟

(الجواب) : ﴿ هُمُ ﴾ ضمير فصْلٍ ، وضميرُ الفصْلِ ليس له محلّ من الإعراب ؛ وعلى هذا فتكون ﴿ ٱلْبَاقِينَ ﴾ المفعول الثاني لِـ ﴿جَعَلْنَا﴾ [١]، لأنّ ﴿جَعَلْنَا﴾منْ أفعالِ التَّصْيير فهيَ بمعنى صَيَّرْنَا ؛ وتنْصبُ مفعولين ؛ المفعول الأول : ﴿ ذُرِّيَّتَهُۥ ﴾ ، والمفعول الثاني : ﴿ ٱلْبَاقِينَ ﴾ ".[٢]

الأمْر الثاني : المشْكل من جهة المعنى

وأمثلتُه عند الشيخ رحمه الله كثيرةٌ ، منها :

- عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُواْ لِأَدَمَ فَسَجَدُوٓاْ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴾ (البقرة:٣٤)

قالَ :" إنْ قالَ قائلٌ :في الآيةِ إشْكال وهو أنّ الله تعالى لّما ذكر أمْرَ الملائكةِ بالسجود وذكر أنّهم سَجَدُوا إلا إبليسَ ؛ كانَ ظاهِرُها أنّ إبليسَ منْهم ؛ والأمْرُ ليسَ كذلك ؟

والجوابُ : أنّ إبليسَ كانَ مُشارِكًا لهم في أعمالهم ظاهرًا ، فكانَ توجيهُ الأمْرِ شاملاً له بحسبِ الظاهر ؛ وقد يُقَالُ : إنّ الاستثناءَ منْقطعٌ ؛ والاستثناءُ المنْقطعُ لا يكونُ فيه المُستَثْنَى مِنْ جِنْسِ المُسْتَثْنَى مِنْهُ ".[٣]

---

(١) انظر : إعراب القرآن(٣ / ٤٢٦) .

(٢) تفسير سورة الصافات(الآية ٧٧) .

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ١٥٣) ، تفسير سورة النساء صـ(٢٢٣ ، ٨٦٢) .

(٣) انظر : تفسير سورة البقرة(١/١٢٧) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(١٦٣) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٢٨٥) .

قُلْتُ : هذا الإشْكالُ يَرِدُ على أنّ إبليسَ ليسَ مِن الملائكةِ كما اختارهُ الشيخُ رحمه الله وهو رأيُ الزجّاج ، وظاهرُ قول ابن كثيرٍ رحمهما الله [١]، مستدلّين بقوله تعالى في الآية الأخرى : ﴿ إِلَّآ إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ ٱلْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِۦٓ ﴾ (الكهف:من الآية ٥٠) ، أمّا على القوْلِ الثاني في الآيةِ وهو جَعْلُ الاستثناءِ مُتَّصِلاً فيكون إبليسُ مِنْ جُمْلَةِ الملائكةِ وقالَ به جمهور المُفسِّرين واختارهُ الطبريُّ وابن عطية والقرطبيُّ ، وذكروا أنّهُ ظاهرُ الآيةِ ؛ وأجابوا عنْ آية الكهف بأنّ الملائكةَ قد تُسمّى جِنًّا لاستتارها ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُواْ بَيْنَهُۥ وَبَيْنَ ٱلْجِنَّةِ نَسَبًا ﴾ (الصافات: من الآية١٥٨) [٢] ، وَحِينَئِذٍ فلا إشْكالَ في الآيةِ .

قلْتُ : وقولُ النبي ﷺ [**خُلِقَت الملائِكَةُ مِن نُورٍ، وخُلِقَت الجانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ، وخُلِقَ آدمُ مما وُصِفَ لَكُم**] [٣] معْ ما حَكاهُ الله تعالى عن إبليسَ بقوله : ﴿ قَالَ أَنَا۠ خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِى مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُۥ مِن طِينٍ ﴾ (ص:٧٦) يُرجِّحُ أنّه ليسَ مِن الملائكةِ فتبقى الآيـةُ مُشْكِلَة ، وجوابه ما تقدَّم ، والله أعلَم .

- وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَفِيضُواْ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ ٱلنَّاسُ ﴾ (البقرة:١٩٩)

قال :" قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَفِيضُواْ ﴾ أي :من عَرَفَاتٍ"... إلى أنْ قال :" هذا هو ظاهرُ الآية الكريمة ؛ولكنّه مُشْكلٌ حيثُ إنّه ذُكرَ بعدَ قوله : ﴿ فَإِذَآ أَفَضْتُم مِّنْ عَرَفَٰتٍ﴾ (البقرة:من الآية١٩٨) وأجيب عن هذا الإشْكال أنّ الترتيب ذِكْريٌّ – لا ترتيبٌ حُكْميّ –؛ بمعنى أنّ الله تعالى لَمّا ذكر إفاضتهم مِن عرفاتٍ أكّدَ هذا بقوله تعالى﴿ ثُمَّ أَفِيضُواْ مِنْ

---

(١) انظر : معاني القرآن وإعرابه(١ / ١١٤) ، تفسير ابن كثير(١ / ١٣٣) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ٢٢٧) ، تفسير ابن عطية(١ / ١٧٨) ، تفسير القرطبي(١ / ٢٠٢) .

(٣) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : الزهد والرقائق / باب : في أحاديث متفرقة(٣ /٢٢٩٤) برقم (٢٩٩٦) من حديث عائشة رضي الله عنها .

حَيْثُ أَفَاضَ ٱلنَّاسُ ﴾ دون أنْ يكونَ المرادُ الترتيبَ الحُكْمِيّ [١] ؛ ويحتمل أنْ يكون قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا۟ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ ٱلنَّاسُ ﴾ أي أفيضوا من المشْعر الحرام من حيث أفاضَ الناس ؛ فيكون المراد بالإفاضةِ هنا الإفاضةُ مِنْ مزدلفة [٢] ؛ وعلى هذا الاحتمالِ لا يبقى في الآيةِ إشْكَالٌ ".[٣]

– وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ أَوْ جَآءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ ٱلْغَآئِطِ ﴾ (النساء: من الآية٤٣).

قالَ :"﴿ أَوْ ﴾ هذه أشْكلَت على أهل العلْم ؛ لأنّ ظاهِرها التنويع مع قوله : ﴿ وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰٓ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَآءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ ٱلْغَآئِطِ ﴾ والتنويع مُشْكِلٌ لأنّها ليستْ قَسِيمًا لما سبَق ولا نَوْعًا مّما سَبَق ؟!

والجوابُ عن هذا الإشْكَالِ أنّ ﴿ أَوْ ﴾ بمعنى الوَاوِ ؛ و " أَوْ " تأتي بمعنى الوَاوِ في اللغةِ العربية ".[٤]

وما ذهبَ إليه الشيخُ رحمه الله هو رأيُ ابن الجوزي[٥] رحمه الله [٦] وضَعَّفَ هذا القولَ النحّاسُ[٧] فقال :" ذَكَرْنا أنّ بعض الفقهاء قال : " أَوْ " بمعنى الواو وإنّما

---

(١) انظر : معاني القرآن الكريم للنحّاس(١ / ١٤٠) ، تفسير البغوي(١ / ٢٣٠) ، تفسير ابن عطية (٢ /١٢٩) ، تفسير ابن كثير(١ / ٤٣٠) ، فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن صـ(١٨٠) .

(٢) وإليه مالَ الطبريُّ في تفسيره(٢ / ٢٩٣) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٢٨) .

(٤) تفسير سورة النساء صـ(٣٠٦) .

(٥) هو : عبد الرحمن بن علي ، أبو الفرج ، الشهير بابن الجوزي ، الحافظُ المفسِّر ، له العديد من المؤلّفاتِ ؛ مِنها : المغني في التفسير ؛ ومُختَصَرُهُ : زاد المسير ، وفنون الأفنان ، توفّيَ سنة(٥٩٧ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٢١ / ٣٦٥) ، الأعلام(٣ / ٣١٦) .

(٦) انظر : زاد المسير(٢ / ٥٧) .

(٧) هو : أحمد بن محمد بن إسماعيل المصري النحوي ، أبو جعفر ، إمام العربيّة ، مِن كتبِهِ :إعراب القرآن ، والناسخ والمنسوخ ، توفّيَ سنة(٣٣٨ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٥ / ٤٠١) ، شذرات الذهب(٢ / ٣٤٦) .

احتاجَ إلى هذا لأنّ المرضَ والسفرَ ليسا بِحَدَثَيْنِ والغائطُ حَدَثٌ ، والحُذَّاقُ مِن أهلِ العربية لا يُجِيزونَ أنْ يكون « أوْ » بمعنى الوَاوِ لاختلافهما ،فبعضُهم يقولُ : في الكلامِ تقديمٌ وتأخير ، والتقديرُ: لا تقربوا الصلاة وأنتم سُكارى أو جاءَ أحدٌ منكم مِن الغائطِ أو لامستم النساء ، وإنْ كنتم جُنُبًا فاطَّهروا أيْ : وإنْ كنتم جُنُبًا وأردتم الصلاةَ ، والتقديم والتأخير لا يُنكر "... إلى أنْ قالَ :" وقيلَ : في الكلامِ حَذْفٌ بلا تقديمٍ ولا تأخير ، والمعنى : وإنْ كنتم مَرْضَى أو على سَفَرٍ وقد قُمْتم إلى الصلاة مُحْدِثِينَ فتيمَّمُوا صَعِيدًا طيبًا ".[١]

ومِمّن ذهب كذلكَ إلى أنّ « أو » ليست بمعْنَى الواو القرطبيُّ وابنُ تيميةَ .[٢]

ومِمّا تقدّم مِن الأمثلةِ يَتبيَّنُ حِرْصُ الشيخِ على بيانِ وَجْهِ الإشْكالِ في الآيات المُشْكِلَةِ في إعرابها ، أو معناها ، والجوابُ عن الإشْكالِ ، بعبارةٍ واضحةٍ تدلّ على فهْمِهِ وسعةِ علْمه رحمه الله .[٣]

الثاني : الجمْع بين ما ظاهِرُه التعارض في الآيات

مِمّا يجبُ على المرْء اعتقادُه : عدمُ التعارضِ بين الأدلّة القطعيّة ، وما ظاهِرُه التعارضُ إنّما هو في نظر المجتهد لا في الواقع ؛ ولذا يجب على المفسِّر عندما يرى مثل هذا النوع أنْ يُجيبَ عنه ويزيل تَوهُّمَ التعارُض ؛ إذْ إنّ الأدلّةَ القطْعيّة لا تتعارضُ كما قرَّرهُ

---

(١) انظر : إعراب القرآن(١ / ٤٥٨) ، معاني القرآن الكريم(٢ / ٩٦) .

(٢) انظر : تفسير القرطبي(٥ / ١٤٣) ، مجموع فتاوى ابن تيمية(٢١ / ٣٨١) وما بعدها .

(٣) لمزيد من الأمثلة انظر: تفسير سورة البقرة(١/٦٢ ، ١٣٠ ، ٢٢١ ، ٢٣٠ ، ٢٣٦ ، ٣٥٢) و(٢/ ٧٧ ، ٤١٣) و(٣ / ٧٧ ، ٣٨٣ ، ٤٤٨) ، تفسير سورة النساء صـ(١٢٩ ، ٥٥٨ ، ٧١٥) ، تفسير سورة النور(الآية ٢٩) ، تفسير سورة يس صـ(٢٣ ، ١٢٣ ، ٢٢١) ، تفسير سورة الصافات(الآية ١٧٣) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٢٣) ، تفسير سورة غافر(الآية ٣٢) ، تفسير جزء عمّ صـ(٩١) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(١٧٣ ، ١٩٢ ، ٤٦٠) ، شرح العقيدة الواسطية(١/٢٦٣ ، ٣٩٧) و(٢ / ١٨٨) ، القول المفيد(١ / ٢١) و(٢ / ١٤٤) و(٣ / ٣٠١) .

أهلُ العلم .(١)

قالَ الشيخ ابن عثيمين رحمه الله :" يجب أنْ نعْلم قاعدةً مهمّة جدًا ، وهي أنّه لا يمكن أنْ يتعارضَ دليلان قطْعيّان أبدًا لا من القرآنِ ، ولا من السّنةِ ، ولا من العقْل ، لأنّهما لو تعارضا لكانَ أحدهما ثابتًا والآخَر منتفيًا، وإذا قُلْنا الآخَرُ منتفيًا زالَ عنْهُ اسمُ القطْعيّ". (٢)

وقالَ أيضًا :" القرآن لا اختلافَ فيه ولا تناقض لقوله ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَـٰفًا كَثِيرًا ﴾ (النساء:من الآية٨٢) فإنْ قالَ قائلٌ : إنّنا نجدُ في كتابِ الله ما ظاهرُه التعارض فكيف يتّفق مع هذه الآية ؟

نقول : إذا رأيت شيئًا في كتاب الله ما ظاهرُه التعارض فهذا :

- إمّا لِقُصورٍ في فهْمِكَ ، يعني أنّ فهْمَك رديءٌ قاصر .
- أو لِقُصورِ عِلْمِكَ ؛ أي أنّ هناك عِلْمًا يُبيِّنُ الجمْعَ بينهما ولكنّك لم يبْلغكَ هذا العلم .
- وإمّا لِسوء في قصْدكَ لأنّ الإنسان إذا كان قصْده سيئًا فإنّه لا يُوفّق "... إلى أن قال:" ويُمكن أنّ نزيد احتمالاً رابعًا وهو التقْصير في الطلَب والتقْصيرُ في الطلَبِ نتيجتُه عدم العلْمِ لكن إذا عرضناه على أنّه سببٌ رابعٌ كان جيدًا ،وعلى هذا فأسباب عدم فهْم القرآن أربعة، وفيه آياتٌ متعارضة ظاهرًا لكنها لا تتعارض في الحقيقة وهي آيات متعددة ذكرها كثيرٌ من العلماء وألّفوا فيها ومِنْهُم الشيخ الشنقيطي رحمه الله في كتابه : دفْع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب ".(٣)

وقد قرّر الشيخُ طريقتَهُ في إزالةِ ما ظاهره التعارض فقال :" فإنْ وجِدَ شيءٌ

---

(١) انظر مثلاً : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٦٠) .

(٢) تفسير سورة الزمر(الآية ٤٢) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(٥٠٨) . وانظر : تفسير سورة يس صـ(١٤) ، وقد استفاد الشيخ ابن عثيمين في الجمْع بينَ ما ظاهره التعارض مِن كتابِ الشنقيطي المذكور كثيرًا ولا عجَبَ إذْ الشنقيطيُّ أحدُ مشايخه رحمةُ الله على الجميع .

ظاهره التعارض فإنّه لا بدَّ أنْ يكون هناك وجهٌ لتصحيح التعارض : إمّا بإمكان الجمْع وهو المرتبة الأولى للعمل بالنصوص التي ظاهرها التعارض ، وإمّا بالنسخ إنْ عُلِمَ التاريخ وكان النصُّ ممّا يدخله النسخ ، وإمّا بالترجيح فيكون أحدهما أرْجحَ مِن الآخر ولا بُدَّ مِن هذه المراتب الثلاث ".(١)

كما قرّر أيضًا :" إنّ النصوص التي ظاهرها التعارض يُحمل كلٌّ واحدٍ منها على الحال المناسبة لئلا يُتوهَّم التعارضُ بين النصوص الشرْعيّة ".(٢)

والناظرُ في تفسيره يُدْركُ عنايةَ الشيخِ رحمه الله بإزالة ما ظاهره التعارض بين الآيات وهذه طريقة أهل العلْم الراسخين فيه ، وإليك شيئًا مما ذكره في هذا الباب :

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ ۛ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (البقرة:٢)

قالَ :" فإنْ قِيلَ :ما الجمْعُ بين قوله تعالى﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ وقوله تعالى ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ ٱلَّذِىٓ أُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَٰتٍ مِّنَ ٱلْهُدَىٰ وَٱلْفُرْقَانِ ﴾ (البقرة: من الآية ١٨٥) ؟

فالجواب (٣): أنّ الهدَى نوعانِ : عامٌّ ، وخاصٌّ ؛ أمّا العامّ فهو الشاملُ لجميع الناس وهو هداية العلم ، والإرشاد ؛ ومثاله قوله تعالى عن القرآن ﴿ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَٰتٍ مِّنَ ٱلْهُدَىٰ وَٱلْفُرْقَانِ ﴾ وقوله تعالى عنْ ثمودَ : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَٰهُمْ فَٱسْتَحَبُّوا ٱلْعَمَىٰ عَلَى ٱلْهُدَىٰ ﴾ (فصلت: من الآية١٧) ؛ وأمّا الخاصُّ فهو هداية التوفيق : أيْ أنْ يُوفّق الله المرْءَ للعمل بما عَلِمَ ؛ مثاله : قوله تعالى﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ

(١) تفسير سورة الصافات(الآية ٥) ، وانظر : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٥٧) .

(٢) انظر: القول المفيد(٢/٢٠٨) ، وقد قرّر هذا شيخهُ السعديُّ كما في كتابه : القواعد الحسان صـ(٣٢) . وللاستزادة في تقرير الشيخِ لـهذه المسْألة انظر مبحث التعارض من كتابه : الأصول من علْم الأصول المطْبوع ضمن مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٧٢) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ٦٨) ، دفْع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب صـ(١٥) .

لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ هُدًى وَشِفَآءٌ ﴾ (فصلت: من الآية٤٤) ".(١)

- وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا۟ هَٰذِهِۦ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ۖ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا۟ هَٰذِهِۦ مِنْ عِندِكَ ۚ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ ﴾ (النساء: من الآية٧٨)

قالَ :" والجمْع بين هذه الآية والتي بعدها وهو قوله ﴿ مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ۖ وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ ﴾ (النساء: من الآية٧٩) أنّ لكلّ خطابٍ مكانه ، فهنا يخاطبُ هؤلاءِ القوم الذين احتجّوا بما يصيبهم مِن البلاءِ على بُطْلانِ ما جاءت به الرُّسُل ، فأرادَ الله تعالى أنْ يردَّ عليهم بأنّ الكُلَّ مِن عندِ الله ؛ وأمّا الآيةُ الثانية فإنّ فيها بيانًا بأنّ ما أصابَ الرسولَ -عليه الصلاة والسلام- مِنْ الحسنات فمن الله ، وما أصابهُ مِن سيّئاتٍ فمن نَفسهِ، نظيرُ ذلكَ أنّ الله تعالى أبْطلَ قولَ الذين قالوا : ﴿ لَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَآ أَشْرَكْنَا ﴾ (الأنعام: من الآية١٤٨) ﴿ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَآ أَشْرَكُوا۟ ﴾ (الأنعام:من الآية ١٠٧) لأنّ الخطاب في الآيةِ الثانية مُوَجّهٌ للرسولِ ﷺ فقالَ : ﴿ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَآ أَشْرَكُوا۟ ۗ وَمَا جَعَلْنَٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۖ وَمَآ أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ ﴾ (الأنعام:١٠٧) فوجّه الخطاب إليه في قضيّةٍ أُبْطِلتْ حين جاءت من جهةٍ أخرى ، لأجْل أنْ يطمئنَّ الرسول ﷺ أنّ إشْراكهم كان بِقَدَرِ الله فيرضى ويُسلِّمَ لقدر الله ؛ لكن ذلك لا يمنعه بما يجب من تبليغ الرسالة ؛ وهذه مِثْلها : لمّا أراد المشركون أنْ يحتجوا بأنّ الحسنة من الله ومجرّد فضْلٍ منه ، وأنّ السيّئة من الرسُلِ أبْطَلَ الله ذلك ؛ فأيُّ وجْهٍ يكون مجيء الرسل سببًا للجدْبِ والقحْطِ والفقْرِ والمرضِ !! لكن ما أصابَ الإنسانَ مِن حسنةٍ فمن الله وما أصابه من سيّئةٍ فمن نفسه لأنّه هو السبب ؛ فإضافتها إلى النفس من باب إضافة الأشياء إلى أسبابها ؛ وإضافتها إلى الله من باب إضافةِ المقْدُور إلى مُقدِّرها وهو الله ﷻ ".(٢)(٣)

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٩) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٤٩٣) .

(٣) انظر : دقائق التفسير(٢ / ٣٧٧) ، بدائع التفسير(٢ / ٣٩) ، فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن صـ(٢٢٨) ، دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب صـ(٦٩) .

ولقد أطالَ شيخُ الإسلام ابن تيمية وابنُ القيّم رحمهما الله في الجمع بين الآيتين[١]، وما قرّره الشيخ ابن عثيمين رحمه الله هو كَالملَخّصِ لما ذَكَرَاه .

- وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ ٱلظَّٰلِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ ﴾ (غافر:من الآية ٥٢)

قالَ :" فإنْ قالَ قائلٌ : كيف الجمْعُ بين هذه الآية وبين قوله تعالى : ﴿ هَٰذَا يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ ۝ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴾ (المرسلات:٣٥ - ٣٦) ؟

الجواب : بصفةٍ عامّة : أنّ ما ورَدَ عليكَ مما يكونُ يومَ القيامةِ أو مِنْ أوْصَافِ يومِ القيامةِ ما ظاهرهُ التعارضُ ، فاعْلَم أنّه لا تَعارُضَ فيه سواء كانَ ذلكَ في وَصْفِ اليومِ أو في وَصْفِ المحشورين أو في وَصْفِ العذابِ فإنّه لا يمكنُ أنْ يكونَ فيه التعارضُ أبدًا ... لماذا ؟ لأنّ اليومَ طويلٌ مقدارهُ خمسون ألْف سنةٍ فيمكن أنْ تتغيّر فيه الأحوال[٢] أوّله للناسِ حالٌ ، وآخِرُهُ للناسِ حالٌ وما أشْبَه ذلكَ ، فمثلاً قوله تعالى: ﴿ هَٰذَا يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ ۝ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴾ هذا يدلُّ على أنّه في ذلك اليوم هم سُكوتٌ لا يُؤذَنُ لهم بأيِّ كلامٍ فيَنْتَهِزِ الفرصةَ بالاعتذارِ؛ لكن في موْقفٍ آخر يعتذرونَ ولكن لا ينفعهم الاعتذارُ ، وهذا أوْلى مِن قوْل بعضِ العلماء : يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم لو اعتذروا ، لأنّه على هذا التقدير يكونُ الكلامُ كلامًا فَرَضيًّا لا وَاقِعيًّا ، والأوْلى أنْ يُحْمَل الكلامُ على أنّه واقع ".[٣][٤]

ونظرًا لأهميّةِ ما ذكرهُ الشيخُ رحمه الله في هذا المَبْحث سوف أُشيرُ إلى أغْلب الآيات التي جَمَعَ بينها رحمه الله :

---

(١) انظر : دقائق التفسير(٢ / ٣٧٧) ، بدائع التفسير(٢ / ٣٩) .

(٢) انظر : القواعد الحسان للسعدي صـ(٣٢) ، قواعد التفسير(٢ / ٦٩٩) .

(٣) المرجع السابق .

(٤) تفسير سورة غافر(الآية ٥٢) .

- الجمعُ بين قوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ (الفاتحة:٥) وقوله تعالى : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ ﴾ (المائدة: من الآية٢) .[١]

- الجمعُ بين قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّىَ فَٱتَّقُونِ ﴾ (البقرة: من الآية٤١) وقوله تعالى : ﴿ وَٱتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية٢٨١) وقوله : ﴿ فَٱتَّقُوا ٱلنَّارَ ٱلَّتِى وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ ﴾ (البقرة:من الآية٢٤) وقوله : ﴿ وَٱتَّقُوا فِتْنَةً لَّا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَّةً ﴾ (الأنفال: من الآية٢٥) .[٢]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَلَا ٱلْمُشْرِكِينَ أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ (البقرة: من الآية١٠٥) وقوله تعالى : ﴿ وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱلَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَٰرَىٰ ﴾ (المائدة: من الآية٨٢)[٣]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ ﴾ (البقرة:من الآية١١٥)وقوله تعالى : ﴿ رَبُّ ٱلْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ ٱلْمَغْرِبَيْنِ ﴾ (الرحمن:١٧)، ﴿ فَلَآ أُقْسِمُ بِرَبِّ ٱلْمَشَٰرِقِ وَٱلْمَغَٰرِبِ إِنَّا لَقَٰدِرُونَ ﴾ (المعارج:٤٠) .[٤]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِى عَلَيْكُمْ ﴾ (البقرة:من الآية١٥٠) حيث نزلتْ في السنة الثانية عند تحويل القبلة وبين قوله تعالى : ﴿ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى ﴾ (المائدة: من الآية٣) حيث نزلتْ في يومِ عَرفَة في حَجَّةِ الوداع .[٥]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ لَّا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَٰعَةٌ ﴾ (البقرة :من الآية٢٥٤)

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١٤) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ١٥١) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٤٤) .

(٤) المرجع السابق(٢ / ١٢) .

(٥) المرجع السابق(٢ / ١٥٧) .

وبين النصوص الأخرى الدالَّةِ على الشفاعة .[(١)]

الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ وَلَهُۥ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ (النساء: من الآية١٤) وقوله تعالى : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْكَرِيمُ ﴾ (الدخان:٤٩) .[(٢)]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا ﴾ (النساء:٤١) ، وقوله تعالى: ﴿ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۖ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِى كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (المائدة: من الآية١١٧) .[(٣)]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ فَٱنفِرُواْ ثُبَاتٍ أَوِ ٱنفِرُواْ جَمِيعًا ﴾ (النساء: من الآية٧١) وقوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَآئِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُواْ فِى ٱلدِّينِ ﴾ (التوبة: من الآية ١٢٢) .[(٤)]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّىٰهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ظَالِمِىٓ أَنفُسِهِمْ ﴾ (النساء: من الآية٩٧) وقوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ (الزمر: من الآية٤٢) وقوله : ﴿ ۞ قُلْ يَتَوَفَّىٰكُم مَّلَكُ ٱلْمَوْتِ ٱلَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ (السجدة: من الآية١١) .[(٥)]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ ٱلصَّلَوٰةَ فَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ ﴾ (النساء: من الآية١٠٣) وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوٰةُ فَٱنتَشِرُواْ فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ (الجمعة: من الآية١٠) .[(٦)]

- الجمْعُ بين قوله تعالى: ﴿ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّٰتٍ ﴾ (النساء:من الآية١٢٢) بالجمْعِ وبين

---

(١) المرجع السابق(٣ / ٢٤٩) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(١١١) .

(٣) المرجع السابق صـ(٢٩٧) .

(٤) تفسير سورة النساء صـ(٤٥٩) .

(٥) المرجع السابق صـ(٥٧٨) .

(٦) المرجع السابق صـ(٦٠٩) .

النُّصُوصِ الأخرى التي جاءت بالتعبير بـ ﴿ جَنَّة ﴾ بالإفراد .[١]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ (الحج: من الآية ٧٠) وقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ نَعْلَمَ ٱلْمُجَٰهِدِينَ مِنكُمْ وَٱلصَّٰبِرِينَ ﴾ (محمد: من الآية٣١) .[٢]

- الجمْعُ بين إثبات المُلْكِ لله تعالى في قوله : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ (المائدة:من الآية٤٠) وبين إثباتِ المُلْكِ لغيره كقوله تعالى : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ ﴾ (النساء: من الآية٣) وكقوله : ﴿ أَوْ مَا مَلَكْتُم مَّفَاتِحَهُۥٓ ﴾ (النور:من الآية٦١) .[٣]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ فَٱعْفُ عَنْهُمْ وَٱصْفَحْ ﴾ (المائدة: من الآية١٣) وبين الأمْرِ بقتال اليهود .[٤]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ كِتَٰبًا مُّتَشَٰبِهًا ﴾ (الزمر: من الآية٢٣) وقوله تعالى : ﴿ مِنْهُ ءَايَٰتٌ مُّحْكَمَٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَٰبِهَٰتٌ ﴾ (آل عمران: من الآية٧) .[٥]

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ (الزمر: من الآية٣٢) وقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية١١٤) .[٦]

- الجمْعُ بين قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ ﴾ (النساء:من الآية٤٨) وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ (الزمر: من الآية٥٣) .[٧]

---

(١) المرجع السابق صـ(٦٨٤) .

(٢) المرجع السابق صـ(٧١٨) .

(٣) تفسير سورة المائدة صـ(٢٣٢) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٣٩٢) ، شرح العقيدة الواسطية (١/ ٢٣) ، القول المفيد(١ / ٧) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ١٩) .

(٤) تفسير سورة المائدة صـ(١١١) .

(٥) تفسير سورة الزمر(الآية ٢٣) .

(٦) المرجع السابق(الآية ٣٢) .

(٧) المرجع السابق(الآية ٥٣) .

- الجمْعُ بين قوله تعالى: ﴿ إِنِّيٓ أَخَافُ عَلَيۡكُمۡ يَوۡمَ ٱلتَّنَادِ ﴾ (غافر: من الآية٣٢) وقوله تعالى : ﴿ وَخَشَعَتِ ٱلۡأَصۡوَاتُ لِلرَّحۡمَٰنِ فَلَا تَسۡمَعُ إِلَّا هَمۡسٗا ﴾ (طه: من الآية١٠٨) .(١)

- الجمْعُ بين قوله تعالى: ﴿ صِرَٰطِ ٱللَّهِ ﴾ (الشورى:من الآية٥٣) وقوله تعالى : ﴿ صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنۡعَمۡتَ عَلَيۡهِمۡ ﴾ (الفاتحة: من الآية٧) .(٢)

- الجمْعُ بين قوله تعالى: ﴿ وَٱلۡأَرۡضَ بَعۡدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ ﴾ (النازعات: ٣٠) وقوله تعالى : ﴿ ۞ قُلۡ أَئِنَّكُمۡ لَتَكۡفُرُونَ بِٱلَّذِي خَلَقَ ٱلۡأَرۡضَ فِي يَوۡمَيۡنِ ...﴾ (فصلت:من الآية٩) الآية الدّالّة على أنّ خلْقَ السماء بعد خلْقِ الأرض .(٣)

- الجمْعُ بين قوله تعالى : ﴿ ٱذۡهَبۡ إِلَىٰ فِرۡعَوۡنَ إِنَّهُۥ طَغَىٰ ﴾ (النازعات:١٧) وقوله تعالى: ﴿ ٱذۡهَبَآ إِلَىٰ فِرۡعَوۡنَ إِنَّهُۥ طَغَىٰ ﴾ (طه:٤٣) بالإفراد والتثنية .(٤)

- الجمْعُ بين آياتٍ تدلُّ على أنّ خلْقَ الإنسان منْ عَلَق وبين آياتٍ تدلُّ على أنّه خُلِقَ منْ تراب،وبين آياتٍ تدلُّ على أنّه خُلِقَ من طين وبين آياتٍ تدلُّ على أنّه خُلِقَ من ماءٍ مهين.(٥)

- الجمْعُ بين آياتٍ تدلُّ على إثبات الخلْقِ لله تعالى وبين آياتٍ أخرى تدلُّ على إثباتِ الخلْقِ لغيره .(٦)

- الجمْعُ بين نفْي القوّةِ إلا بالله وبينَ إثْباتِ القوّةِ لغيره .(٧)

- الجمْعُ بين إثْباتِ الألوهيّةِ لله وبينَ إثْباتها لغيره .(٨)

---

(١) تفسير سورة غافر(الآية ٣٢) .

(٢) تفسير سورة يس صـ(١٠٩) .

(٣) أحكام من القرآن الكريم صـ(١٥٠) .

(٤) تفسير جزء عمّ صـ(٤٦) .

(٥) المرجع السابق صـ(٢٥٨) .

(٦) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢١) .

(٧) المرجع السابق (١ / ٢١٤) .

(٨) المرجع السابق (١ / ٢٧) .

- الجمعُ بين قوله تعالى: ﴿ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ ﴾ (الكهف: من الآية٣٢)بالتثْنِية وبين قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَآ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ ﴾ (الكهف: من الآية٣٩) بالإفْراد .[(١)]

- الجمعُ بين قوله تعالى : ﴿ ءَأَمِنتُم مَّن فِي ٱلسَّمَآءِ ﴾ (الملك: من الآية١٦) وبين قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى فِي ٱلسَّمَآءِ إِلَٰهٌ وَفِي ٱلْأَرْضِ إِلَٰهٌ ﴾ (الزخرف: من الآية٨٤) .[(٢)]

- الجمعُ بين قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (النحل: من الآية٧٤) وبين قوله تعالى ﴿ فَلَا تَجْعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾(البقرة: من الآية٢٢) .[(٣)]

- الجمعُ بين قوله تعالى : ﴿ أَلَآ إِنَّمَا طَٰٓئِرُهُمْ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ (الأعراف: من الآية١٣١) وبين قوله تعالى : ﴿ قَالُواْ طَٰٓئِرُكُم ﴾ (يس: من الآية١٩) .[(٤)]

- الجمعُ بين قوله تعالى : ﴿ ۞ ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا ﴾ (النحل: من الآية٧٥) وبين قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَضْرِبُواْ لِلَّهِ ٱلْأَمْثَالَ ﴾ (النحل:من الآية٧٤) وقوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ﴾ (الشورى: من الآية١١) .[(٥)]

- الجمعُ بين قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ (البقرة:من الآية ٢٥٣)

وبين قوله تعالى : ﴿ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ ﴾ (البقرة: من الآية١٣٦) .[(٦)]

- الجمعُ بين قوله تعالى: ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِىَ كِتَٰبَهُۥ بِشِمَالِهِۦ ﴾ (الحاقة: من الآية٢٥) وبين قوله تعالى ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِىَ كِتَٰبَهُۥ وَرَآءَ ظَهْرِهِۦ ﴾ (الانشقاق:١٠) .[(٧)]

---

(١) المرجع السابق(١ / ٢١٣) .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٣٩٩) .

(٣) المرجع السابق(١ / ٣٩٦) .

(٤) القول المفيد(١ / ٧٩) .

(٥) الإلمام(١ / ث / ٣٩) .

(٦) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٣٣٠) .

(٧) المرجع السابق (٢ / ٤٢) و(٣ / ١٨٠) .

- الجمعُ بين قوله تعالى : ﴿ فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيَهُۥ يَشْرَحْ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَٰمِ ﴾ (الأنعام:من الآية١٢٥) وبين قوله تعالى : ﴿ فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكْفُرْ ﴾ (الكهف: من الآية٢٩) .[1]

- الجمعُ بين قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَآ أَشْرَكُوا۟ ﴾ (الأنعام: من الآية١٠٧) وبين قوله تعالى ﴿ لَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَآ أَشْرَكْنَا وَلَآ ءَابَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِن شَيْءٍ ۚ كَذَٰلِكَ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ (الأنعام: من الآية١٤٨) .[2]

- الجمعُ بين الوجوه التي وردتْ عليها صِفَتَا اليَدَيْنِ والعَيْنَيْنِ مِن الإفْرَاد والتَّثْنِيَة والجمْع .[3]

- الجمعُ بين قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ ۖ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًۢا ﴾ (الإسراء: من الآية١١١) وبين قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ وَلِىُّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ﴾ (البقرة: من الآية٢٥٧) .[4]

- الجمعُ بين الإضافتين في قوله تعالى : ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (النساء: من الآية١١٥) وبين قوله تعالى: ﴿ وَفِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ (التوبة:من الآية٦٠) وقوله: ﴿ قُلْ هَٰذِهِۦ سَبِيلِىٓ ﴾ (يوسف : من الآية١٠٨) .[5]

هذه أغلبُ المسائلِ التي ذكرها الشيخُ رحمه الله في هذا المَبْحث ، وهي مادَّةٌ غنيّة للباحثِ في موضوع المشْكِل وما ظاهرهُ التعارضُ ، جَمَعْتُهَا هنا للاستفادة مِنها ولمعرفةِ رأيِ الشيخِ في الجمعِ بينها .

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٢ / ١٠١) .

(٢) المرجع السابق(٣ / ٢٠٨) .

(٣) تفسير سورة يس صـ(٢٥٢ - ٢٥٨) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١/١٥١) و(٤/٢٧٥) و(٥ / ٧٧) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٩٩) .

(٤) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٤ / ٢٧٩) .

(٥) الشرح الممتع(٦ / ٢٤٠) .

المبحث الثالث

عنَايَتُـه بِالمُنَاسَبَـات

المناسَبةُ هي في اللغة : المُقَارَبَةُ والمُشَاكَلَةُ : يُقَـالُ : فُلانٌ يُناسِبُ فُلانًا ، أي يُقَارِبُه ويُشَاكِلـه .[١]

واصطلاحًا : علْمٌ تُعْرَفُ منْهُ عِلَلُ ترتيب أجْزاءِ القرآن .[٢]

قـالَ السيوطيُّ :"علْمُ المناسبة علْمٌ شريفٌ قَلَّ اعتناءُ المُفسِّرين به لِدقَّتِه ،ومِمَّنْ أكْثَرَ فـيه الإمـام فخْـر الديـن ، قـالَ في تفسـيره[٣]: أكْـثَرُ لَطـائِف القـرآنِ مُودَعـةٌ في الترتيـبات والروابط".[٤]

وعلْـمُ المناسبات مبْثُوثٌ في كُتُـبِ المفسِّرين الذيـن لـهم عِـنايةٌ بـه ، وقد أفْرَدَهُ بالتأْليفِ جَمْعٌ مِنْهُم :

١ – أبو جعفر أحمد بن إبراهيم الغرناطيُّ في كتابه : البرهان في ترتيب سور القرآن .

٢ – بـرهان الديـن البقاعي في كتابه : نظْم الدرر في تناسب الآي والسور . وهو كتابٌ نفِيسٌ في بابه .

٣ – السيوطيُّ في كتابيه : أسرار التنـزيل ؛ و : تناسق الدرر في تناسب السور .

واعْلَـمْ أنّ هـناك مـن المفسِّرين مَنْ بالَغَ في تتبُّعِ علْمِ المناسبات فأتوا بأشياء متَكَلَّفةٍ حيـث الـتزموا المناسـبة بـين كـلِّ سورتين وبين كلِّ آيتين ؛ ولذا أنكرَ عليهم بعض العلماء

---

(١) انظر : لسان العرب(١ / ٧٥٦) ، البرهان في علوم القرآن(١ / ٦١) .

(٢) انظر : نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للبقاعي(١ / ٥) .

(٣) بحثتُ عن هذه المقولة في تفسيره فلم أظفر بها .

(٤) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٩٧٦) . وانظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٦٢) .

ومِنْهُم العزُّ بن عبد السلام[١] رحمه الله إذْ قال :" علْمُ المناسبة علْمٌ حسن ، لكن يُشترط في حُسْنِ ارتباط الكلامِ أنْ يقعَ في أمْرٍ مُتّحدٍ مرتَبِطٍ أوله بآخره ، فإنْ وقعَ على أسبابٍ مختلفة لَمْ يقع فيه ارتباط ، ومَنْ رَبَطَ ذلك فهو مُتَكَلِّفٌ بما لا يقدرُ عليه إلا بربْطٍ رَكِيك ، يُصانُ عنْ مثْله حَسَنُ الحديث فضْلاً عن أحْسَنِه ؛ فإنّ القرآنَ نَزَلَ في نيّفٍ وعشرينَ سنة، في أحْكامٍ مختلفةٍ ، شُرِعتْ لأسبابٍ مختلفةٍ وما كان كذلك لا يتأتّى رَبْطُ بعضهِ ببعضٍ ".[٢]

وممّنْ أنْكَر ذلكَ وبالغَ في الإنكارِ الشوكانيُّ[٣] في تفسيره [٤]، على الرّغم منْ أنّه يُوجد في تفسيرهِ أشياء كثيرة في علْمِ المناسبات ؛ ولِذا فإنّ إنكارَهُ ليس إنكارًا لعِلْمِ المناسبة بالكلّيةِ وإنّما الإنكارُ في تكلُّف ذكر المناسبات وذلك بالتزامها في كلِّ سورِ القرآن وآياته .

واعْلَمْ أنّ علْمَ المناسبات أنواعٌ كثيرةٌ اجتهدَ العلماءُ المعْتنونَ ببيان إعجازِ القرآن في تتبُّعِها ، منها المناسبةُ بين السور ، وبين الآيات ، ومناسبةُ خاتمةِ الآيةِ للآية ، ومناسبة فواتح السور للسور ، ومناسبة أوائل السور لأواخرها ، إلى غير ذلك من أنْواع المناسبات

---

(١) هو عزُّ الدين أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام السُّلَمي ، وحيدُ عصْره ، سلطان العلماء كما لقّبهُ بذلك ابنُ دقيق العيد ، جمع بين فنون العلم مِن التفسير والحديث والفقه وبلغ رُتبةَ الاجتهاد ، توفّيَ سنة (٦٦٠ هـ) .

انظر : طبقات الشافعية الكبرى للسبكي(٨ / ٢٠٩) ، شذرات الذهب(٥ / ٣٠١) .

(٢) نقله عنه الزركشيُّ في البرهان في علوم القرآن(٦٣/١) والسيوطيُّ في الإتقان في علوم القرآن(٩٧٧/٢) .

(٣) محمد بن علي الشوكاني ، فقيةٌ مجتهد مِن كبار علماء اليمن ، له أكثر مِن مائة مُؤلّف مِنها : تفسيره المسمّى : فتح القدير ، وكتابه : إرشاد الفحول في أصول الفقه ، توفّيَ سنة(١٢٥٠ هـ) .

انظر : الأعلام(٦ / ٢٩٨) .

(٤) انظر : فتح القدير(١ / ٧٢) .

التي ذكرها السيوطيُّ وغيره .(١)

ونظرًا لأهميّة عِلْمِ المناسبة فلقد كان للشيخِ رحمه الله عنايةٌ به فيما يراهُ مناسبةً ظاهرةً ولم يلتزم ذلكَ في كلِّ آيات القرآن ؛ ولذا عند تفسيره للآيتين في قولـه تعالى: ﴿ حَـٰفِظُواْ عَلَى ٱلصَّلَوَٰتِ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلْوُسْطَىٰ وَقُومُواْ لِلَّهِ قَـٰنِتِينَ ﴿٢٣٨﴾ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَآ أَمِنتُمْ فَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُواْ تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة:٢٣٨-٢٣٩) - وهاتان الآيتان أتَتَا ضمنَ آياتٍ كثيرة قبلـها وبعدها كلـها تتحدّثُ عنْ عِدَّةِ النساء - ؛ قال :" فإنْ قالَ قائلٌ : وما وَجْهُ ارتباطِ هاتين الآيتين بما يتعلّق بشأْنِ العِدَّةِ للنِّسَاء ؟

فـالجواب : أنّ ترتيب الآيات توقيفيٌ(٢) ليس للعقْل فيه مجال ؛ واللـه أعْلَمُ بما أرادَ ؛وقـد الـتمسَ بعـضُ المفسِّرين حِكْمـةً لــهذا ؛ ولكـن لَمـا لم يتعـيّن ما ذكرهُ أحْجَمْنا عن ذِكْـرِها ؛ ونَكِـلُ العلْمَ إلى مُنَزِّلِ الكتابِ العظيم ، ونعلمُ أنّه لا بدَّ أنْ يكونَ هُناكَ حكْمةٌ ، أو حِكَمٌ ؛ لأنّ اللـه ﷻ حكيمٌ عليم ".(٣)

وهـذا هـو الحـقُّ فـيما أرى ؛ إذْ التزام ذلك مَدْعاةٌ للتكلُّفِ ، وترْكُهُ بالكُلّيةِ يُفْقِدُ التفسـيرَ لَطائِفَ عظيمة مودَعة في هذه المناسبات ودليلاً من أدلّةِ إعجاز القرآن حيث وُجِدَ هذا التناسب مع تباعُدِ النزول .

ولقـد بَـرَزتْ عنايةُ الشيخِ رحمه اللـه بثلاثة أنواعٍ من أنواع المناسبات أذْكُرها مع التمثيل لـها من خلال المطالب التالية :

---

(١) انظرها في مقدمـة كـتابه : تناسـق الـدرر في تناسـب السـور صـ(٥٤) . وانظر أيضًا : البرهان في علوم القرآن (١ / ٦٢) وما بعدها .

(٢) في المطبوع " توفيقيّ " وهو خطأ مطبعيّ .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٧٧) ، وانظر أيضًا : تفسير سورة يس صـ(١١) .

المطلب الأول : المناسبةُ بين الآيات

ترتيبُ الآياتِ توْقيفيٌّ بإجماع أهل العلْم [١] رغم تباعُدِ زمنِ نزولها غالبًا ؛ ولذا فإنّ طلبَ المناسبة بين الآياتِ أمْرٌ يُحتِّمُه الاعتقادُ بتنزيهِ كلام الله ﷻ عن الفوضى والتناقض لكن بشرْط عدم التكلُّف والتمحُّل كما بيَّنْتُ سابقًا . قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْقُرْءَانِ ٱلْحَكِيمِ ﴾ (يس:٢) :" وإذا كان حكيمًا فإنّنا نعلَمُ أنّه : أولاً: حكيمٌ في تَرتيبِهِ فَكُلُّ آيةٍ إلى جنْبِ الأخرى حتى وإنْ ظننا أنّه لا ارتباطَ بينهما ؛ فإنّما ذلك إمّا لِقصورنا أو تقصيرنا".[٢]

وذكر السيوطيُّ رحمه الله قاعدةً نافعة في مَعرِفة علْمِ المناسبات فقال :" الأمْرُ الكلّيُّ المفيد لِعرْفان مناسبات الآيات في جميع القرآن هو : أنّك تنظر إلى الغرض الذي سِيقتْ له السورة وتنظر إلى ما يحتاج إليه ذلك الغرضُ من المقدِّمات ، وتنظر إلى مراتب تلك المقدِّمات في القرْبِ والبعْدِ من المطلوب ، وتنظر عند انجرار الكلام في المقدِّمات إلى ما يستتبِعُه مِن استشرافِ نفْسِ السامعِ إلى الأحكامِ أو اللوازمِ التابعةِ له ، التي تقتضي البلاغة شفاء الغليل بدفْعِ عناءِ الاستشرافِ إلى الوقوفِ عليها ".[٣]

ومِنْ أمْثِلة هذا النوع :

- عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ وَلَحْمَ ٱلْخِنزِيرِ وَمَآ أُهِلَّ بِهِۦ لِغَيْرِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية١٧٣) .

قال :" مُناسَبة هذه الآيةِ لِما قبْلها [٤] واضِحةٌ ؛ لأنّه لَمّا أمَرَ بالأكْلِ مِن الطيّبات

---

(١) سيأتي الحديث عن ذلك تفصيلاً في الباب الرابع إن شاء الله .
(٢) انظر : تفسير سورة يس ص(١٠) ؛ ثم سَرَدَ بقيّةَ معاني الحكمةِ في القرآن .
(٣) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٩٨٢) ، والقائل لهذه القاعدة هو : أبو الفضل محمد المشداني المغربي ، انظر : نظم الدرر(١ / ١١) ، ولتطبيقات القاعدة انظر : قواعد التفسير(٢ / ٧٤٩) .
(٤) الآيةُ التي قبلها هي قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُلُواْ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقْنَٰكُمْ وَٱشْكُرُواْ لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ (البقرة:١٧٢) .

بيَّنَ ما حرَّمَ علينا من الخبائِث ".[١]

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ (النساء: من الآية٣)

قالَ الشيخُ رحمه الله في مُناسَبةِ هذه الآيةِ لما قبلها :" الآية الأولى في أمْوالِ اليتامى[٢]؛ والآية الثانية في أبْضاعِ[٣] اليتامى ".[٤]

قُلْتُ : والمناسَبةُ بينَ هاتَين الآيتين مُستفادةٌ من سبب نزول الآيةِ الثانية .[٥]

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا ﴾ (يس: من الآية١٢)

قالَ :" مُناسبة هذه الآية بما قبلها : لها مُناسَبتان :

المناسبة الأولى : أنّه لمّا ذكرَ حالَ مَنْ ينتفعُ بذكرى الرسول ﷺ ومَنْ لا ينتفع ؛ بَيَّنَ أنّ كُلاً مِنْهُم سوف يُحْيَى بعدَ مَوْتِهِ ، وسوفَ يُجازَى على عَمله؛ فالمناسبة ظاهرةٌ؛ فَفِيها بشارةٌ للمُؤمِن المُنْتَذر ، وفيه إنْذارٌ وتخويفٌ لِمنْ خالف .

المناسبة الثانية : أنّ الله تعالى لمّا ذكرَ حالَ هؤلاءِ المكذّبين فإنّ تكْذيبهم بِمنزلةِ الموْت ، وإذا كان الله قادرًا على إحْياء الموْتى إحياءً حسّيًا فهو قادرٌ على إحياءِ هؤلاءِ الموْتى بِالكُفْرِ إحياءً معْنويًا ".[٦]

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٤٩) .

(٢) الآيةُ التي قبلها هي قوله تعالى : ﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ ۖ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾ (النساء:٢) .

(٣) " أبْضاع " جمْعُ بُضْع ، ويُراد به النكاح ، ومَهْرُ المرأة . انظر : لسان العرب(٨ / ١٤) .

(٤) تفسير سورة النساء صـ(١٦) ، وللاستزادة انظر : نظم الدرر(٢ / ١٠٨) .

(٥) انظر : أسْباب النزول للواحدي صـ(١٤٢) .

(٦) تفسير سورة يس صـ(٤١) ، وللاستزادة انظر : نظم الدرر(٦ / ٢٤٨) .

وللاستزادة مِن الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة (١ /٣٠ ، ٨٩ ، ١٧٨ ، ٢٢١ ، ٢٦٢) و(٢/ ٥٧ ، ٢٠١، ٢٢١ ، ٣٦٣ ، ٤٣٨ ، ٤٤٩) و(٣ /٧٠ ، ١٧٣ ، ٣٣٨) ، تفسير سورة النساء صـ(٤٦٥ ، ٦٨٢ ، ٧٣٠ ، ٧٨٣) ، تفسير سورة المائدة صـ(٢٠٨) تفسير سورة الصافات(الآية ١٨٢)، تفسير سورة الزمر(الآيات ٦ ، ٥٢ ، ٦١) ، تفسير سورة يس صـ(١٤٥) ، تفسير جزء عمّ صـ(٢٨ ، ٥٢ ، ٦٧، ١١٣ ، ١٣٣ ، ١٥١ ، ٢٩٤) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(١٠٩ ، ١٢٧ ، ١٤٨ ، ١٨٢ ، ١٨٥ ، ٢٥١) ، الإلمام (١ / ث / ١٠٤) و(٢ / ث / ٨٣) .

المطلب الثاني : مناسبةُ خاتمةِ الآيةِ للآية

مِن وجوه إعجازِ القرآن الكريم الإعجازُ في فواصلـه وخواتم آياته ، حيث نَجِدُها نازلـة في مواضـعها ملائمـة لمواقعهـا ، مسـاهِمة في إحْكـام الآي وبـنائِها ،في الشـكْل والمضمون ، في المبنى والمعنى .

وأواخِـرُ الآي تُسـمّى عـند أهـل العلْـم : فَوَاصِـل ، قـال الراغـب الأصـفهاني : "والفَوَاصِلُ: أَوَاخِرُ الآيِ ".(١)

وقالَ الزجّاجُ :" وَرُؤُوسُ الآيِ فَوَاصِل ".(٢)

فينبغي للمفسِّر أنْ يتأمّلَ آخر الآية ومناسبتها لمضمونها ، قال الزركشيُّ: "اعْلَمْ: أنّ مِنْ المواضـع الـتي يُـتأكّدُ فيها إيقاعُ المناسبةِ : مَقاطِع الكلامِ وأواخره ، وإيقاعُ الشيءِ فـيها بمـا يُشاكِلـه . فلا بدَّ أنْ تكونَ مناسبةً للمعنى المذكور أولاً ،وإلا خرجَ بعض الكلام عـن بعـض . وفواصـلُ القـرآن العظـيم لا تخْرُج عـنْ ذلـك ، لكـن منْهُ ما يظْهر ،ومنْهُ ما يُسْتخْرج بالتَّأَمُّلِ لِلَّبِيب ".(٣)

وفواصـل الآي الكـريم إمّا أنْ تُختَم بأسماء الله الحسنى أو تُختَم بغير ذلك ، وقد بيَّن الشيخ ابن عثيمين رحمه الله مناسبتها للآية في كلا النوعين؛ مع التنبيه إلى أنّه لم يلتزم ذلك في كلِّ آية ؛ وإنّما يذكر ذلك أحيانًا ، وإليك التمثيل ممّا ذكره لِكلا الأمرين:

أولاً : ختْمُ الآيات بأسماء الله الحسنى .(٤)

قـالَ الشيخ ابن عثيمين رحمه الله :" منْ بلاغة القرآن : ختْمُ الأحكام بما يُناسبها

(١) مفردات ألفاظ القرآن صـ(٦٣٨) . وانظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٨٣) .

(٢) معاني القرآن وإعرابه(٥ / ٣٢١) .

(٣) البرهان في علوم القرآن(١ / ١٠٧) .

(٤) ذَكَرَ د . علي العبيد في كتابه : ختْمُ الآيات بأسماء الله الحسنى ودلالتها ، صـ(٣٨) مباحثَ في هذا الباب منها : عـدَد أسماء اللـه الحسنى الواردة في فواصل القرآن ، وعدَد السور التي تضمّنت فواصلها أسماء ، والسور التي خلَتْ من الأسماء ، وأكثر الأسماء ورودًا في فواصل الآي ، فراجعها إنْ شئت .

من أسماء اللـه ".(١)

ونقلَ السيوطيُّ عنْ أعرابيٍّ أنّه سمِعَ قارئًا يقرأُ ﴿ فَإِن زَلَلْتُم مِّنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْكُمُ ٱلْبَيِّنَٰتُ ﴾ (البقرة:من الآية٢٠٩) فاعلموا أنّ الله غفورٌ رحيم ، ولم يكنْ يقرأُ القرآنَ ، فقالَ :" إنْ كانَ هذا كلام الله فلا يقولُ كذا . الحكيم لا يَذْكُر الغفرانَ عندَ الزَّلَلْ لأنّه إغْراءٌ عليه ".(٢)

فختْمُ الآيةِ بأحد أسماء الله الحسْنى مُشْعِرٌ بعلاقة بين هذا الاسم وبين مضمون الآية ينبغي للمفسِّر إظهارُه وبيانُ وجْهِه ، ونظرًا لاهتمام الشيخ بالجانب العقدي ومِنْهُ أسـماء الله ؛ فلقد حرِصَ على بيان وجْه ختْم الآيات بهذه الأسماء ، كما دعا إلى أهميّة معرفة معناها ودلالتها التربوية .(٣)

ومن أمثلة ذلك :

– عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ لِّلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ۗ وَإِن تُبْدُوا۟ مَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُم بِهِ ٱللَّهُ ۖ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ ۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (البقرة:٢٨٤)

قال :" فإنْ قيل : لماذا ختَمَ الآية بالقدرة من بعد قوله تعالى : ﴿ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ ﴾ ؛ ولم يَختِمها بالرحمة ، ولا بالعقوبة ؟

فالجواب : إنّ المحاسبة تكون بعد البعْث ؛ والبعْثُ يدلُّ على القدرة ؛ كما قال تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا۟ أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَلَمْ يَعْىَ بِخَلْقِهِنَّ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يُحْۦِىَ ٱلْمَوْتَىٰ ۚ بَلَىٰٓ إِنَّهُۥ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (الاحقاف:٣٣) وقالَ تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِىٓ أَحْيَاهَا لَمُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰٓ ۚ إِنَّهُۥ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (فصلت: من الآية٣٩) .

---

(١) تفسير سورة المائدة صـ(٢٣٠) ، وانظر القواعد الحسان صـ(٥١) وما بعدها .

(٢) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٩٥٣) .

(٣) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٢٥٣) .

وجهٌ آخر : لو خُتِمتْ الآيةُ بما يقتضي الرحمةَ وفيها التعذيبُ لم يَكُنْ هناكَ تَناسُبٌ؛ لـو خُتِمتْ بما يقتضي التعذيبَ وفيها مغفرةٌ لم يَكُنْ هناكَ تَناسُبٌ ؛ والقدرةُ تُناسِب الأمرين: تُناسِبُ المغفرةَ وتُناسِبُ التعذيبَ ؛لأنّ المغفرة والتعذيب كلاًّ لا يكون إلا بقدرة الله ﷻ".(١)

- وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوٓءَ بِجَهَٰلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُوْلَٰٓئِكَ يَتُوبُ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (النساء:١٧)

قال :" خَتَم الله الآية بقوله : ﴿ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ ؛ مع أنّ المتوقع أنْ يقول : تَوَّابًا رحيما ؛ والحِكْمَةُ مِن ذلكَ هي بيانُ أنّ الله يعْلَمُ مَن يستحقُّ التوبةَ مِمّنْ لا يستحقُّها ، ويضعها في محلها ؛ لأنّه سيأتي حالٌ لا تُقْبلُ فيها التوبة ،فناسبَ أنْ يُبيِّنَ أنّ توبتَهُ على هؤلاءِ مبْنيّةٌ على عِلْمٍ وحكمةٍ ".(٢)

ثانيًا : خَتْمُ الآيات بغير أسماء الله الحسنى

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُواْ فِي ٱلْأَرْضِ قَالُوٓاْ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ۝ أَلَآ إِنَّهُمْ هُمُ ٱلْمُفْسِدُونَ وَلَٰكِن لَّا يَشْعُرُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُواْ كَمَآ ءَامَنَ ٱلنَّاسُ قَالُوٓاْ أَنُؤْمِنُ كَمَآ ءَامَنَ ٱلسُّفَهَآءُ ۗ أَلَآ إِنَّهُمْ هُمُ ٱلسُّفَهَآءُ وَلَٰكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة:١١ - ١٣)

قالَ :" فإنْ قِيلَ : ما الفرْقُ بين قوله تعالى هنا : ﴿ وَلَٰكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴾ وقوله

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٤١) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(١٢٦) .

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٣٤٩) و(٢ / ٩٣) و(٣ /٦٤ ، ١٧٧ ، ١٩٩ ، ٣١٨ ، ٣٤١ ، ٣٦٩) ، تفسير سورة النساء صـ(٧٢ ،٤٥٣ ، ٨٤٢ ، ٨٨٧) ، تفسير سورة المائدة صـ (١٧٥،١٤٦، ٢٣١) تفسير سورة يس صـ(١٨ ، ١٣٩) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٢٨) ، الإلمام (١/م/٢٩) و(٢/ م / ١٦ ، ٢٤ ، ٥١ ، ٥٨ ، ٧٥ ، ١٠٥) و(١ / ث / ٣٢ ، ٩٩ ، ١٣٥ ، ١٧٨ ، ١٨٠) و(٢ / ث/ ٣١ ، ٩٩ ، ١٣٩ ، ١٤٧ ، ١٥١ ، ١٧٥)،، شرح العقيدة الواسطية (١ /٤١ ، ٢٥٢)، القول المفيد(١/ ٤٥٣) .

تعالى فيما سبق : ﴿ وَلَٰكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴾ ؟

فالجوابُ : إنّ الإفسادَ في الأرضِ أمرٌ حِسّيٌّ يُدْركه الإنسانُ بإحساسهِ ،وشعوره ،وأمّا السَّفَهُ فأمرٌ معنويٌّ يُدْرَك بآثارهِ ، ولا يُحَسُّ بهِ نفسه ".(١)

- وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا۟ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُۥ ۚ وَأَوْفُوا۟ بِٱلْعَهْدِ ۖ إِنَّ ٱلْعَهْدَ كَانَ مَسْـُٔولًا ﴾ (الإسراء:٣٤)

قال :" ولمّا كانت الولايةُ نوعًا من المواثيق ؛لالْتِزَامِ الوليِّ بالقيام بما تقْتضيه من الأمانة وحُسْنِ التصرّف أتمَّ الله تعالى الآية بقوله : ﴿ وَأَوْفُوا۟ بِٱلْعَهْدِ ۖ إِنَّ ٱلْعَهْدَ كَانَ مَسْـُٔولًا ﴾ ". (٢)

- وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَحَمَلْنَٰهُ عَلَىٰ ذَاتِ أَلْوَٰحٍ وَدُسُرٍ ﴾ (القمر:١٣)

قالَ : " قدْ يقولُ قائلٌ : لماذا لَمْ يَقُلْ : وحملناهُ على السفينة ، أو حملناهُ على فُلْك، بلْ قالَ : ﴿ وَحَمَلْنَٰهُ عَلَىٰ ذَاتِ أَلْوَٰحٍ وَدُسُرٍ ﴾ ؟

والجوابُ على هذا أنْ نقول : عَدَلَ عن التعبير بالفُلْكِ والسفينةِ إلى التعبير بذاتِ ألواحٍ ودُسُر ؛ لوجوهٍ ثلاثة :

الوجه الأول : مراعاةً للآياتِ وفواصلها ، فلو قالَ : حملناهُ على فُلْك ؛ لَمْ تتناسب هذه الآية مع ما بعدها ولا ما قبلها ، ولو قالَ : على سفينة كذلك ؛ لكن منْ أجْلِ تَنَاسُبِ الآيات في فواصلها وفي كلماتها قال : ﴿ وَحَمَلْنَٰهُ عَلَىٰ ذَاتِ أَلْوَٰحٍ وَدُسُرٍ ﴾ .

الوجه الثاني : منْ أجْلِ أنْ يتعلّم الناسُ كيفَ يصنعونَ السُّفن وبيانِ أنّها مِن الألواح والمسامير ، ولهذا قالَ الله تعالى : ﴿ وَلَقَد تَّرَكْنَٰهَآ ءَايَةً فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ﴾ (القمر: ١٥) ؛ فأبْقى الله تعالى عِلْمَها آيةً للخلْقِ يصْنعون كما ألهمَ الله تعالى نوحًا .

الوجه الثالث : الإشارة إلى قوّتِها ، حيث كانت منْ ألواحٍ ودُسُر، والتنْكيرُ هنا

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٤٩) .

(٢) الإلمام (١ / ث / ٤١) .

للتعظيم ".[١]

المطلب الثالث : مناسبة الكلمة للسياق دون غيرها

مِـنْ أوْجُـهِ بلاغـةِ القرآن : إتْيانُ كَلِماتِه مُناسِبةً لِسياقِهَا ؛ ولِذا حَرِصَ الشيخ ابن عثيمين رحمه الله على بيان ذلك خاصّة فيما يتعلّق بأسماء الله تبارك وتعالى ويتّضح هذا من خلال الأمثلة التالية :

- عند ذِكْرِه لفوائد قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ لَهُۥ رَبُّهُۥٓ أَسْلِمْ ۖ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾ (البقرة:١٣١)

قالَ : " ومِنْها : المناسبة بين قوله تعالى : ﴿ أَسْلَمْتُ ﴾ و﴿ رَبّ ﴾ ؛كأنّ هذا علّة لقوله تعالى ﴿ أَسْلَمْتُ ﴾ ؛ فإنّ الرَّبَّ هو الذي يَسْتَحِقُّ أنْ يُسْلَمَ له ؛ الربُّ : الخالقُ ؛ ولهذا أنْكَر الله ﷻ عبادةَ الأصْنامِ ، وبيَّنَ عِلّةَ ذلكَ بأنّهم لا يَخْلُقون ؛ قال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْـًٔا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوَٰتٌ غَيْرُ أَحْيَآءٍ ۖ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ (النحل:٢٠- ٢١) فتبيَّنَ بهذا مُناسَبة ذِكْرِ الإسلام مقرونًا بالربوبيّةِ ".[٢]

- وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَىِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ ﴾ (الفرقان: من الآية٥٨).

قالَ : " لو قالَ قائلٌ : لماذا لم تكُن الآيةُ : وتوكّل على القويّ العزيز ؛ لأنّ القوّة والعزّة أنْسبُ فيما يَبْدُو ؟!

فالجواب : أنّه لمّا كانت الأصْنامُ التي يَعْتمدُ عليها هؤلاءِ بمنزلةِ الأمواتِ ؛ كما قال تعالى :

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٣١٧) .

وللاستزادة مـن الأمثلة انظر : تفسير سورة المائدة صـ(١٨٣) ، تفسير سورة غافر(الآية ٣٢) ، الإلمام (١/ م / ٦٠) و(٣ / م / ٦١ ، ٦٥) و(١ / ث / ١١١) و(٢ / ث / ٧٠ ، ١٠٧) ، القـول المفـيد (٢ /٢٠١) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٧٣) .

﴿ وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْـًٔا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝ أَمْوَٰتٌ غَيْرُ أَحْيَآءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ (النحل:٢٠- ٢١) ، فقالَ : توكّل على مَنْ ليس صِفتُه كَصِفَة هذهِ الأصنام ، وهو الحيُّ الذي لا يَموت ، على أنّه قالَ في آيةٍ أخرى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ ﴾ (الشعراء:٢١٧) ؛ لأنّ العزّة أنْسَبُ في هذا السّياق .

ووجْهٌ آخر : أنّ الحيَّ اسمٌ يَتضمَّنُ جميعَ الصِّفاتِ الكاملةِ في الحياةِ ، ومِنْ كَمالِ حياتِه ﷻ أنّه أهْلٌ لأنْ يُعْتَمَدَ عليه ".(١)

- وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ ءَامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَٱلْكِتَٰبِ ٱلَّذِى نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ وَٱلْكِتَٰبِ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ مِن قَبْلُ ﴾ (النساء: من الآية١٣٦)

قالَ:" ﴿ وَٱلْكِتَٰبِ ٱلَّذِى نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ ... ﴾ المراد به هنا القرآن ، وعبَّر عنْهُ بقوله: ﴿ نَزَّلَ ﴾ لأنّه يُنزَّلُ شيئًا فشيئًا كما قالَ تعالى: ﴿ وَقُرْءَانًا فَرَقْنَٰهُ لِتَقْرَأَهُۥ عَلَى ٱلنَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَٰهُ تَنزِيلًا ﴾ (الإسراء:١٠٦) . قوله تعالى : ﴿ وَٱلْكِتَٰبِ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ مِن قَبْلُ ﴾ الكتاب : هُنَا اسْمُ جِنْس ؛ و " ال " هُنَا للاستغراق – أي وكلُّ كتابٍ أُنزِل من قَبْل – ؛ وعبّر عن الكتب السابقة بـ ﴿ أَنزَلَ ﴾ لأنّها تنزل جُمْلةً واحدةً (٢) ".(٣)

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٨٧) .

(٢) استدلَّ الزرقانيُّ بأنَّ الكتبَ السماويةَ نزلت جملة واحدة بقوله تعالى : ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَٰحِدَةً ﴾(الفرقان: من الآية٣٢) وذكرَ أنَّ ذلكَ هو المشهور بين جمهور أهل العلم حتّى كادَ يكون إجماعًا(مناهل العرفان ١/ ٥٢) . قُلْتُ : وهل الآيةُ تدلُّ على ذلكَ : فيه خلافٌ بين المفسِّرينَ ، فَمَنْ جعلَ الوقْفَ على ﴿ كَذَٰلِكَ ﴾ وأنَّ هذا مِن قَوْلِ كُفّارِ قريش أو أهل الكتاب فكانت الآيةُ رَدًّا عليهم؛ ففيها دلالةٌ وإنْ لم تَكُنْ قويّة، ومَن قالَ : إنَّ ﴿كَذَٰلِكَ﴾ جملةٌ مستأنفة وهو رأيُ ابن عطيّة كما في تفسيره(١٢ / ٢٣) فليسَ في الآيةِ دلالةٌ ؛ ولذا فإثباتُ نزولها جملة واحدة يحتاج إلى دليلٍ آخرَ يعضد الاستدلال بهذه الآية، والله أعلم . وللاستزادة انظر : إتقان البرهان في علوم القرآن (١ / ١٥٦) وما بعدها .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(٧٤٩) .

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة النساء صـ(٧٢٢) ، تفسير سورة المائدة صـ(٨٣ ، ١٩٧) ، تفسير سورة الصافات(الآيات ٥ ، ٩٩ ، ١٢٥) ، تفسير سورة يس صـ(٣٥ ، ٨١) ، تفسير سورة الزمر (الآية ٦) ، تفسير جزء عمّ صـ(٢٥٧ ، ٣٢٢) ، شرح العقيدة الواسطية(١/٣٤٧)، القول المفيد(١/٣٢).

وهذه الأنواع الثلاثة هِيَ أظْهَرُ ما ذكر الشيخ من أنواع المناسبات ، وهناكَ مناسباتٌ أخْرى ذكرها إلا أنّها قليلةٌ جدًّا ومِنْ ذلك :

- المناسبات بين السور :فمثلاً في تفسير جزء عمّ كاملاً الذي يبلغ عدد سُوَرِه سبعًا وثلاثين سورة لم يذكر سوى مناسبةٍ واحدة هي مناسبة سورة قريش لسورة الفيل .(١)

- ومنها المناسبات بين الجُمَل في أثناء الآية .(٢)

إلا أنّها تُعدُّ كأفْرادٍ أحْبَبْتُ الإشارةَ إليها فقط .

(١) انظر : تفسير جزء عمّ صـ(٣٢١) .

(٢) انظر تفسير سورة البقرة(٣ / ٧٠) ، تفسير سورة المائدة صـ(٢٥) .

المبحث الرابع

عِنايَتُه بوجوهِ مُخاطَباتِ القرآن

تَنَوعُ ضُروبِ الخطابِ، والتصرُّف فيها بألوانِ التصرُّفِ تحْسينًا في الكلام ، أو تقريرًا للمعاني المختلفة ؛ مَعْروفٌ في كلام العرب وأسْلوبٌ مِن أساليب خطابهم .

ولقد تنَوَّع الخطابُ في القرآن على وجوهٍ متعدِّدة؛ أوْصَلها بعض أهل العلْم إلى أكثر مِنْ ثلاثين وجْهًا .(١)

وأشار إلى هذا الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلْقُرْءَانِ ٱلْحَكِيمِ ﴾ (يّس:٢) فذكر أنّه حكيمٌ في ترتيبه ، وحكيم في أحكامه "... إلى أنْ قال : " كذلك حكيمٌ في أسلوبه يشتدُّ في موْضع الشدّة ، ويلين في موْضع اللين ، ويأتي بأساليب غريبة ما كانت معروفة في أساليب العرب ، فبينما الآية سياقُها خبّريٌّ إذا بها تنْتقلُ إلى سياقٍ إنشائيٍّ من استفهامٍ ، أو نهْيٍ ، أو أمْرٍ ، أو ما أشْبهَ ذلك ، وكلُّ هذا من الحكمة ، وبينما القرآن يتحدّثُ بصيغةِ الغائب إذا به ينتقلُ إلى صيغةِ الحاضر ، فينتقل من أسلوبٍ إلى آخر وهو ما يُسمّى بالالتفات ، وأنواع هذا كثيرةٌ في القرآن ".(٢)

وقد ذكر الشيخ رحمه الله جُمْلَةً من هذه الأنواع أذْكُرُها مع أمْثِلَتها :

أولاً : ما وُجِّهَ الخطابُ به إلى النبيِّ ﷺ

مثاله :

- عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى ﴾ (الأعلى:١)

قال : " الخطابُ هنا موجَّهٌ للرسول ﷺ ، والخطاب الموجَّهُ للرسول ﷺ في القرآن الكريم على ثلاثة أقسام (٣) :

---

(١) انظرها في : الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٧٤٤) .

(٢) تفسير سورة يس صـ(١١) .

(٣) في هذه المسألة ينظر : إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول(٢ / ٤٢٧) .

القسم الأول : أنْ يقوم الدليل على أنّه خاصٌّ به فيختَصُّ به .

القسم الثاني : أنْ يقوم الدليل على أنّه عامٌّ فَيَعُمّ .

القسم الثالث : أنْ لا يدلَّ دليل على هذا ولا على هذا ، فيكون خاصًّا به لفْظًا ، عامًّا له وللأمّة حكْمًا .

مثال الأول : قوله تبارك وتعالى: ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴾ (الشرح :١ – ٢) ومثاله أيضًا قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَٰكَ لِلنَّاسِ رَسُولاً ﴾ (النساء: من الآية٧٩) فإنّ هذا مِن المعلوم أنّه خاصٌّ بالنبيِّ ﷺ .

ومثالُ الثاني الموجَّهُ للرسول عليه الصلاة والسلام ،وفيه قرينةٌ تدلُّ على العموم : قوله تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ ﴾ (الطلاق:من الآية١) فوجَّه الخطابَ أولاً للرسولِ عليه الصلاة والسلام قالَ : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ ﴾ و لم يقُلْ :يا أيها الذين آمنوا إذا طلّقتم ، قالَ : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ﴾ و لم يقُلْ : يا أيها النبيُّ إذا طلّقتَ ، قالَ: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ﴾ فدلَّ هذا على أنّ الخطاب الموجَّهَ للرسول عليه الصلاة والسلام موجَّهٌ له وللأمّة.[١]

وأمّا أمْثلةُ الثالث : فهي كثيرةٌ جدًّا [٢]، يوجهُ الخطابَ للرسولِ عليه الصلاة والسلام والمراد الخطابُ له لفظًا وللعمومِ حُكْمًا ".[٣]

قُلْتُ : وهذه الآية مِنْ قبيل القسم الثاني ويدلُّ عليه أنّها لّما نَزلت : ﴿ سَبِّحِ ٱسْمَ

(١) تفسير جزء عمّ صـ(١٥٦) . وقالَ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله في مَوضعٍ آخر :" هل هذا الخطاب المعيّن يُرادُ به الأمّة ، وخُوطِبَ إمامُها لأنهم تبعٌ له ؛ أو يُرادُ به الرسول ﷺ وغيره يفعله على سبيل الأسوة ؟ قولان لأهل العلم ومؤدّاهما واحدٌ ".(تفسير سورة البقرة ٣ / ٢٧٧) .

(٢) من أمثلته : ما ذكره الشيخ في تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٧٨) .

(٣) تفسير جزء عمّ صـ(١٥٦) ، وانظر أيضًا : تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٧٧) ، تفسير سورة النساء صـ(٣٥٣ ، ٦٠٢) ، تفسير سورة سبأ(الآية ٣) .

رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى ﴾ (الأعلى: ١) قالَ النبيُّ ﷺ : [اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُم] .[١]

وفَهْمُ هذه القاعدة مُهمٌّ جدًا ؛ ولِذا شَذَّذ أهل العلم قولَ أبي يوسف [٢] وإسماعيل ابن عُلَيَّه [٣] عندما جعلا صلاة الخوف خاصّة به ﷺ ولا تُفْعلُ بعده في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ ٱلصَّلَوٰةَ ...﴾ (النساء : من الآية١٠٢) .[٤]

ومِمّنْ ضعَّفَ القول بالخصوصيّةِ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله إذْ قال:"إذا قالَ قائلٌ: كيفَ يكوُن ضعيفًا – أيْ القوْلُ بالخصوصيّةِ – والخطابُ مُوَجَّهٌ للرسولِ ﷺ ؟ قلْنا : إنّ العادةَ أنّ الخطابَ مُوَجَّهٌ إلى زعيمِ الأمّةِ ، فإنْ كانَ الأمْرُ هكذا ، وإلا فبالقياس على حالِ الرسولِ ﷺ ".[٥]

فيَتَقَرَّرُ أنّ أيّ حكمٍ ثبتَ في حقِّهِ ﷺ فإنّه يثْبُتُ في حقِّ أمّتهِ إلا أنْ يدلَّ دليلٌ على تخْصيصِ ذلكَ به [٦] ؛ ولِذا فكلُّ خطاب للنبي ﷺ لمْ يدلَّ دليلٌ على أنّه خاصٌّ به فهو مِن بابِ خطابِ الواحدِ والمرادُ بهِ الجمع .

---

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده(٥ / ١٥٥) برقم(١٦٩٦١) ، ورواه أبو داود في سننه في كتاب : الصلاة / باب : ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده(١/٥٤٢) برقم(٨٦٩) ، ورواه ابن ماجة في سننه في كتاب: إقامة الصلاة والسنّة فيها/باب : التسبيح في الركوع والسجود(١/٢٨٧) برقم(٨٨٧) ، ورواه الدارمي في سننه في كتاب : الصلاة /باب : ما يقال في الركوع(١/٢٤١) برقم(١٣١١) كلهم مِن حديث عقبة بن عامر ﷺ .
وضعّفه الألبانيُّ في ضعيف سنن أبي داود برقم(٨٦٩) ، وفي ضعيف سنن ابن ماجة صـ(٨٨٧) .

(٢) هو : يعقوب بن إبراهيم الأنصاري الكوفي ، أبو يوسف صاحب أبي حنيفة ، صَحِبَهُ سبع عشرة سنة ، توفّيَ سنة(١٨٢ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٨ / ٥٣٥) ، شذرات الذهب(١ / ٢٩٨) .

(٣) هو : اسماعيل بن إبراهيم بن مقسم الأسدي ، المعروف بابن عُلَيّه وهي أمُّهُ ،ثقةٌ حافظ ،توفّيَ سنة(١٩٣ هـ).
انظر : سير أعلام النبلاء(٩ / ١٠٩) ، شذرات الذهب(١ / ٣٣٣) .

(٤) انظر : تفسير القرطبيّ(٥ / ٢٣٣) ، فتح القدير للشوكاني(١ / ٥٠٨) .

(٥) تفسير سورة النساء صـ(٦٠٢) .

(٦) انظر : تقريب الوصول إلى علم الأصول صـ(٢٧٨) ، القول المفيد(١ / ٢٧) .

ثانيًا : خطابُ الاثنين بلفْظِ الجمْع

مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ قُلْنَا ٱهْبِطُوا۟ مِنْهَا جَمِيعًا ﴾ (البقرة: من الآية٣٨)

قـالَ :" الـوَاوُ ضـمير جَمْـع ، وعـبَّر بـهِ عن اثنين ؛ لأنّ آدم وحوّاء هما أَبَـوَا بني آدم؛ فوجَّه الخطاب إليهما بصيغة الجمْع باعتبارهما مع الذّرِّيَة [١] ".[٢]

ثالثًا : خطابُ المفْرد بعدَ الجمْع

مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوٓا۟ أَوَّلَ كَافِرٍۭ بِهِۦ ﴾ (البقرة: من الآية٤١)

قـالَ :" والضـمير في قولـه تعـالى : ﴿ تَكُونُوٓا۟ ﴾ ضـميرُ جمْـع ، و ﴿ كَافِرٍ ﴾ مفـرد ، فكيف يصحُّ أنْ يُخبرَ بالمفْردِ عن الجماعة ؟

والجـواب : قـال المفسِّرون : إنّ تقديـر الكـلام : أول فـريقٍ كافـرٍ بـه [٣] ؛ لأنّ الخطاب لبني إسرائيل عمومًا وهم جماعة ".[٤]

رابعًا : خطابُ العامّ والمراد به الخصوص

مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَا تَغْلُوا۟ فِى دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ ...﴾ (النساء: من الآية١٧١)

قالَ :" قولـه تعالى: ﴿ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ ﴾ عامٌّ أُريدَ به الخاصّ ،والمراد به هنا النصارى[٥]؛ لأنّ اللـه ﷻ ذكرَ حالَ اليهودِ فيما سبقَ – مِن قولـه تعالى: ﴿ يَسْـَٔلُكَ أَهْلُ

---

(١) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ١٤٢) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ١٣٧) .

(٣) انظر : تفسير ابن عطية(١ / ١٩٩) ، تفسير ابن كثير(١ / ١٤٥) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ١٤٧) .

(٥) انظر : تفسير ابن عطية(٤ / ٣١٦) ، تفسير ابن كثير(٢ / ٤٥٨) .

ٱلۡكِتَٰبِ أَن تُنَزِّلَ عَلَيۡهِمۡ كِتَٰبٗا مِّنَ ٱلسَّمَآءِۚ فَقَدۡ سَأَلُواْ مُوسَىٰٓ ﴾ (النساء: من الآية١٥٣) — ثمّ خاطبَ أهلَ الكتابِ الذين هم النصارى فقالَ ﴿ يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ لَا تَغۡلُواْ فِي دِينِكُمۡ ﴾ ".(١)

خامسًا : خطابُ الخاصّ والمراد به العموم

مثالـه :

– عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ ۞وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعۡبُدُوٓاْ إِلَّآ إِيَّاهُ ﴾ (الإسراء: من الآية٢٣)

قالَ :" الخطابُ في الآية للنبيّ ﷺ ، لكنهُ قالَ : ﴿ ۞وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعۡبُدُوٓاْ إِلَّآ إِيَّاهُ ﴾ و لم يقُلْ : " أنْ لا تَعْبُد " ونظير ذلك في القرآن قولـه تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِذَا طَلَّقۡتُمُ ٱلنِّسَآءَ ﴾ (الطلاق:من الآية١)فالخطابُ الأولُ للرسولِ ﷺ ،والثاني عامٌّ(٢)فما الفائدةُ مِن تغيير الأسلوب؟

أُجيب : أنّ الفائدة من ذلك :

١ — التنبيه ، إذْ تنبيهُ المخاطَبِ أمْرٌ مطلوبٌ للمتكلِّم .

٢ — أنّ النبيَّ ﷺ زعيمُ أمّته ، والخطابُ الموجَّهُ إليهِ مُوَجَّهٌ لجميعِ الأمّة .

٣ — الإشارةُ إلى أنّ ما خُوطِبَ به الرسولُ ﷺ ، فهو لـه ولأمّته ، إلا ما دلَّ دليلٌ على أنّه مُختصٌّ به ".(٣)

سادسًا : خطاب التلْوين (٤) ، وهو : الالتفات

وهـذا النوع من وجوه مُخاطبات القرآن أوْلاهُ الشيخ ابن عثيمين رحمه الله عناية

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٨٩١) .

(٢) قال السيوطيّ :" افتتحَ الخطابُ بالنبيِّ ﷺ ، والمرادُ سائر مَن يملِكُ الطلاقَ "(الإتقان في علوم القرآن ٧٤٤/٢).

(٣) القول المفيد(١ / ٢٧) .

(٤) هكذا سمّاه السيوطيُّ ، انظر : الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٧٤٩) .

خاصّة حتى جعله أحد مواضيع كتابه : أصول في التفسير [١]. وقالَ عنْه :" إنّ البلاغيين يُسمّونه التفاتًا ولو قيل : إنّه انتقال لَكَان أحْسَن".[٢]وقد تَناوَله من خلال المواضيع التالية:

١ – تعريفه

عرَّفهُ الشيخُ رحمه الله بقوله :" تحويلُ أسلوب الكلام من وجْهٍ إلى آخر ".[٣]

وهذا التعريفُ هو نَصُّ تعريفِ الزركشيِّ ، والسيوطيِّ .[٤]

٢ – فائدته

قسَّم الشيخُ رحمه الله فوائد الالتفات إلى قسْمين :

القسم الأول : الفوائد العامّة ، وذكر منها :

أ – حمْلُ المخاطب على الانتباه ، لتغيُّرِ وجْه الأسلوب .

ب – حمْله على التفكير في المعنى ، لأنّ تغيُّرَ وجْه الأسلوب ،يؤدّي إلى التفكير في السبب.

ج – دفْعُ السآمة والمَلَلِ عنه ، لأنّ بقاء الأسلوب على وجْه واحد يؤدّي إلى المَلَلِ غالبًا.

القسم الثاني : الفوائد الخاصّة .

قالَ :" أمّا الفوائد الخاصّة فتتعيَّنُ في كلِّ صورة ، حسب ما يقْتضيه المقام ".[٥][٦]

قلْتُ : وهذه الفوائد بِقِسْمَيْهَا العامّة والخاصّة ذكرها الزركشيُّ ، والسيوطيُّ .[٧]

وقد اعتبرَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ تنويع الأسلوب والخطاب إذا اقْتضت

(١) أصول في التفسير صـ(٦٩) .

(٢) القول المفيد(١ / ٤٥٢) .

(٣) أصول في التفسير صـ(٦٩) .

(٤) انظر : البرهان في علوم القرآن(٣ / ٣٦١) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٩٠٢) .

(٥) انظر بعضًا منها : البرهان في علوم القرآن(٣ / ٣٧٥) ، وسيأتي شيءٌ منها عند ذكْرنا لِصور الالتفات .

(٦) انظر : أصول في التفسيرصـ(٦٩) ، تفسيرسورة البقرة(١ / ٢٦٩) و(٢ / ١٩٧) ، تفسيرسورة النور (الآية ١٢) .

(٧) انظر : البرهان في علوم القرآن(٣ / ٣٧٤) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٩٠٢) .

البلاغة ذلك من الفصاحة والبيان والبلاغة .[١]

٣ – صُوَرُه

للالتفاتِ صُوَرٌ متعدِّدة ذكرَ الشيخُ رحمه الله منها ما يلي :

الصورة الأولى : الالتفاتُ مِن الغَيْبَةِ إلى الخطاب

مثاله :

– عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَقُولُوا۟ لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ وَأَنتُم مُّعْرِضُونَ ﴾ (البقرة:٨٣).

قال :" قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ ﴾ فيه التفاتٌ مِن الغَيْبَةِ إلى الخطاب ؛ وفائدته : إدْخالُ الموجودينَ في عَهْدِ النبيِّ ﷺ في هذا الحكْمِ [٢] – أعْني التَّوَلّي – ".[٣]

الصورة الثانية : الالتفاتُ مِن الخطابِ إلى الغَيْبَة

مثاله :

– عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَقُلْ حَسْبِىَ ٱللَّهُ ﴾ (التوبة: الآية ١٢٨ - ١٢٩)

قالَ :" قوله تعالى : ﴿ فَإِن تَوَلَّوْا۟ ﴾ ، أيْ أعْرضوا مع هذا البيان الواضح بوصْف الرسول ﷺ ، وهذا التفاتٌ مِن الخطابِ إلى الغَيْبَةِ ؛لأنَّ التَّولّي مع هذا البيانِ مَكْروه ،

---

(١) انظر : تفسير سورة النساء صـ(١٤٠) .

(٢) انظر : تفسير ابن عطية(١ / ١٧٩) ، تفسير الشوكاني (١ / ١٠٨) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٦٩) .

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة الصافات(الآيتين ٣٨ ، ١٦١) ، أصول في التفسير صـ(٦٩) .

ولـهذا لمْ يُخاطَبوا بِهِ فَلَمْ يَقُلْ : فإنْ تولَّيتم ".[١]

الصورة الثالثة : الالتفاتُ مِن الغيْبَةِ إلى التَّكَلُّم

مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ۚ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِۦ ﴾ (البقرة: من الآية٢٨٥)

قـالَ :" قولـه تعالى: ﴿ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِۦ ﴾ ، هنا التفات من الغيْبَةِ إلى التكلّم؛ ومُقْتضَى السياقِ لـو كـانَ على نَهْجٍ واحد لقالَ : " لا يُفرِّقون بين أحدٍ مِن رُسُله " ؛ ولكنه تعالى قـالَ : ﴿ لَا نُفَرِّقُ ﴾ ، وفـائدةُ الالتفاتِ هي التنبيه ؛ لأنّ الكلام إذا كان على نسَقٍ واحـد فـإنّ الإنسان ينسجم معه ، وربّما يغيب فِكْره ؛ وأمّا إذا جاء الالتفات فكأنّه يقْـرَع الذهـن يقول : انتبه ! فالالتفاتُ هنا مِن الغيْبَةِ إلى التكلّم لـه فائدة زائدة على التنبيه وهـي أنْ يقـول هـؤلاء : ﴿ لَا نُفَرِّقُ ﴾ بقلوبِنا وألْسِنَتِنا ﴿ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِۦ ﴾ فـالكلُّ عِنْدَنا حـقٌّ ؛ فمحمّـدٌ ﷺ صادقٌ فيما جاء به من الرسالة ، وعيسى بن مريم ﷺ صادقٌ ، وموسـى ﷺ صـادقٌ ، وصـالحٌ ﷺ صـادقٌ ، ولـوطٌ ﷺ صـادقٌ ، وإبراهـيم ﷺ صـادقٌ ... وهكـذا ؛ لا نُفرِّق بينهم في هذا الأمْر – أي في صدْقِ رسالتهم ، والإيمان بهم – ؛ ولكن نُفرِّقُ بينهم فيما

كُلِّفْنا بـه : فـنعملُ بشـريعة محمّـد ﷺ ؛ وأمّـا شـريعةُ أولـئك فعـلى ما ذَكَرْنا من الخلاف ".[٢]

الصورة الرابعة : الالتفاتُ مِن التَّكَلُّمِ إلى الغيْبَة

---

(١) القول المفيد(١ / ٤٥٢) .

وللاستزادة مـن الأمثلة انظر : تفسير سورة النساء صـ(٣٣٩) ، تفسير سورة النور(الآية ١٢) ، أصول في التفسير صـ(٦٩) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٤ / ٤٤٥) .

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة النساء صـ(٦٥٨ ، ٨٦٥) ، أصول في التفسير صـ(٦٩) .

مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَآ أَنزَلْنَا مِنَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَٱلْهُدَىٰ مِنۢ بَعْدِ مَا بَيَّنَّٰهُ لِلنَّاسِ فِى ٱلْكِتَٰبِ ۙ أُو۟لَٰٓئِكَ يَلْعَنُهُمُ ٱللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ ٱللَّٰعِنُونَ ﴾ (البقرة:١٥٩)

قال :" وفي هذه الآية التفات من التكلّم إلى الغيْبَة في قولـه تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَآ أَنزَلْنَا مِنَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَٱلْهُدَىٰ ﴾ وقولـه تعالى : ﴿ أُو۟لَٰٓئِكَ يَلْعَنُهُمُ ٱللَّهُ ﴾ ولم يقل : " ونلعنهم " ؛ وللالتفاتِ فائدتان :

الأولى : تنبيهُ المخاطَبِ ، لأنّـه إذا تغيّر نسَقُ الكلام أوْجَدَ أنْ ينتبهَ المخاطَبُ لما حَصَلَ مِن التغيير .

الفـائدة الثانـية : تكـونُ بحسـب السـياق : ففـي هـذه الآيـة ﴿ أُو۟لَٰٓئِكَ يَلْعَنُهُمُ ٱللَّهُ ﴾ الفـائدةُ التعظيم ؛ لأنّ قولــه ﴿ يَلْعَنُهُمُ ٱللَّهُ ﴾ أبْلـغُ في التعظيـمِ مِن : " أولئك نلعنهم " ؛ لأنّ المـتكلّم إذا تحدّث عـن نفسـهِ بصيغةِ الغائـبِ صَارَ أشَدَّ هيبةً ، مثل قَولِ المِلِك : إنّ المِلِك يأمركم بكذا ، وكذا ؛ وأمَرَ المِلِكُ بكذا ، وكذا - يعني نفْسه - ".[1]

قُلْـتُ : بَقِـيَ صـورتانِ مِنْ صُوَرِ الْتِفَاتِ الغيْبَة ، والتكلّم ، والخطاب ، لم يتعرّض لـهما الشيخ رحمه الله ؛ هما :

١ - الالتفاتُ مِن التكلّمِ إلى الخطاب .[2]

٢ - الالـتفاتُ مِـن الخطـابِ إلى الـتكلّم ، وسـببُ عدم تعرّضه لـهذه الصورةِ عدمُ وجود مـثالٍ صـحيح لـهـا ، قال السيوطيُّ :" الالتفاتُ مِن الخطابِ إلى التكلّمِ لم يقعْ في القرآن ".[3]

الصورة الخامسة : الالتفاتُ مِن الإضْمار إلى الإظْهار

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٩٧) . انظر : أصول في التفسير صـ(٦٩) .

(٢) انظر مثالـها في : الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٩٠٢) .

(٣) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٩٠٣) .

مثالـه :

- عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ ﴾ (البقرة:٩٨)

قـالَ :"هـنا أظْهَـرَ في مَوْضِـعِ الإضْـمَارِ[1] لِفـائدتين ؛إحداهما : لفْظيّة ، والثانية : معـنويّة؛ أمّا الفـائدةُ اللفظـيّة : فمناسـبةُ رؤوسِ الآي ؛ وأمّا الفـائدةُ المعنويّة فهي تَتَضَمَّنُ ثلاثةَ أمور :

الأول : الحكْـم على أنّ مَنْ كانَ عدوًّا للـه ومَنْ ذُكر ، بأنّه يكونُ كافرًا ؛ يعني : الحكمُ على هؤلاءِ بالكُفْر .

الثاني : أنّ كُلَّ كافرٍ سواء كانَ سببُ كُفْرِه مُعَادَاةَ الله ، أوْ لا ، فالله عَدُوٌّ لـه .

الثالث : بيانُ العِلّةِ وهي في هذهِ الآيةِ الكُفْر ".[2]

وبعـد هـذا العـرْض تتبيَّن عنايةُ الشيخِ رحمه الله بوجوهِ مخاطباتِ القرآنِ ، وإبرازِ بلاغةِ القرآنِ في تَنَوُّعِ أسلوبهِ ومخاطباتِه .

---

(١) أي قالَ : ﴿ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ ﴾ ولَمْ يقل : عدوٌّ لـهم .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٣١٥) .

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة النساء صـ(٧٦٨ ، ٨٥٦) ، تفسير سورة النور(الآية ١٢) ، أصول في التفسير صـ(٦٧) .

المبحث الخامس

عنايته بِكُلِّيات التفسير

كُلِّياتُ التفسير تُطْلق ويُرادُ بها : الألفاظُ والأساليبُ الواردة في القرآنِ على معنىً مُطَّرِد .[(١)]

وهذهِ الإطْلاقاتُ الكُلِّية يُطْلقها بعضُ المفسِّرينَ وعُمْدتهم في ذلكَ هو اسْتِقْرَاءُ القرآنِ الكريم بحيثُ يقفُ المفسِّرُ على عادةِ القرآنِ وطريقته في هذا اللفظِ أو الأسلوبِ ، قالَ الشنقيطيُّ رحمه الله :"وقد تقرّرَ في الأصولِ ، أنّ الاستقراءَ التامَّ حُجَّةٌ بلا خِلاف".[(٢)]

وللمفسِّرينَ في إيرادِ الكُلِّيات طريقتان :

الطريقة الأولى : الإطْلاق ؛ كقولِ ابن عباس رضي الله عنهما وابنِ زيد[(٣)] :" كُلُّ شيءٍ في القرآن رِجزٌ فهو عذاب ".[(٤)]

الطريقة الثانية : الإطْلاق مع الاستثناء ، وتُسمّى " الأفْراد " ، وهو نوعٌ مِن الكُلِّياتِ ؛ لأنّ الاستثناءَ مِعْيار العمومِ كما هو مُقرَّرٌ عند أهل العلم .[(٥)]

مثاله :

---

(١) انظر : فصول في التفسير صـ(١٢٢) ، تفسير القرآن الكريم أصوله وضوابطه صـ(١٢٠) .

(٢) تفسير الشنقيطي(٢ / ٤) .

(٣) هو : عبد الرحمن بن زيد بن أسْلم العُمري المدني ، كانَ صاحب قرآن وتفسير ، جمعَ تفسيرًا في مجلّد ، وكتابًا في الناسخ والمنسوخ ، توفّيَ سنة(١٨٢ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٨ / ٣٤٩) ، شذرات الذهب (١ / ٢٩٧) .

(٤) انظر : تفسير الطبري(١ / ٣٠٥ ، ٣٠٦) .

(٥) انظر : عمدة القاري(٢١ / ٢٣٧) .

قال ابن فارس[١] :" ما في القرآنِ مِنْ ذِكْرِ البعْلِ فهو الزَّوْجُ ، كقولـه تعالى : ﴿ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ﴾ (البقرة:من الآية٢٢٨) إلا حرْفًا واحدًا في الصافّات : ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلًا ﴾ (الصافات: من الآية١٢٥) ، فإنَّهُ أرادَ صَنَمًا " نَقلـه الزركشيُّ .[٢]

وقـد اعتـنى بـهِ الصحابة والـتابعون كمـا تقـدّم مثالـه عن ابن عباس رضي الله عـنهما وعـبد الـرحمن بـن زيـد بن أسْلم ، وكذا منْ جاء بعدهم من المفسِّرين ، وأوّلُ من ذُكِـرَ أنّـهُ جمعها في كتاب: الإمام اللغويّ أحمد بن فارس ، في كتابه : الأفْراد ، وقد ضَمّنَهُ الزركشيُّ في كـتابه : الـبرهان في علوم القرآن [٣]، والسيوطيُّ في كتابه : الإتقان في علوم القرآن .[٤]

وللرّاغـب الأصـفهانيّ اهـتمامٌ بهـا في كتابه: المفْردات ،جَمَعها في الفهْرس مُحقّقُ كتابِ المفْردات .[٥]

ويـنبغي التنبّهُ إلى أنّـه لـيسَ كُـلُّ ما يذْكُره المفسِّرون مِن الكُلّياتِ مُسَلَّمٌ ؛إذْ رُبّما يكون الاستقراء غيرَ تامٍّ ، ومِن أمْثلةِ ذلك :

تقدّم عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما وابن زيدٍ" أنّ كلَّ شيءٍ في القرآن رِجْزٌ فهو عذاب"، وهذا الاستقراءُ غيرُ تامٍّ قالَ ابنُ فارس :" كلُّ حرْفٍ في القرآن منْ " رِجز " فهو العذاب ،كقولـه تعالى في قصّة بني إسرائيل: ﴿ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا ٱلرِّجْزَ ﴾ (الأعراف:من الآية١٣٤) إلا في سورة المدّثّر : ﴿ وَٱلرُّجْزَ فَٱهْجُرْ ﴾ (المدثر:٥) فإنّه يعني به

(١) هـو : أحمد بن فارس بن زكريا ، المعروف بالرازي ، أبو الحسين ، لغوي مُحدِّث ، لـه كتاب : الأفراد ، ومعجم مقاييس اللغة ، توفّيَ سنة(٣٩٥ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٧ / ١٠٣) ، شذرات الذهب(٣ / ١٣٢) .

(٢) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ١٣٧) .

(٣) انظر : المرجع السابق(١ / ١٣٦) .

(٤) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١/ ٤٥٣) .

(٥) هو: صفْوان داودي ، انظر : كتاب مفردات ألفاظ القرآن ص(٩٤٨) ، وبلغَ عددُها(٤٧) قاعدةً كُلّية.

الصَّنَمَ فَاجْتَنِبُوا عبادتَه ".[١]

ومِمَّنْ فسَّر الآية بالصَّنَمِ ابنُ عباس رضي الله عنهما وابنُ زيد .[٢]

قُلْتُ : وحَصْرُ ابنُ فارسٍ أيضًا غيرُ تامٍّ ، إذْ يَخرُج منهُ أيضًا قوله تعالى : ﴿ وَيُذْهِبَ عَنكُمْ رِجْزَ ٱلشَّيْطَٰنِ ﴾ (الأنفال : من الآية ١١) ، والمرادُ برجز الشيطانِ هو ما يوسوس به ويدعو إليهِ مِن الكُفْرِ والبهتانِ والفسَاد .[٣]

ولقد اهتمّ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بالجانبِ التقْعيديّ في سائرِ العلوم التي يتعرَّضُ لها ، فقد ذكرَ جُمْلة من القواعد في العقيدة ، والفقه ، والتفسير ، والنحو[٤]، سوف أذْكُرها في مظانّها بمشيئة الله تعالى ،ونظرًا لاهتمامه في الجانب التقْعيديّ ؛ فقد تعرَّضَ لبعض القواعد الكُلّية في التفسير ، ومجْموع ما وقفْتُ عليه سبعَ قواعد كُلِّية ، أذْكُرها مُعلّقًا عليها عند الحاجةِ :

١ – كلّما جاءت « لعلَّ » في القرآن في حقِّ الله ﷻ فهيَ للتّعليل .

وعلَّل ذلكَ الشيخُ بقوله:" لأنّ الله ﷻ لا يَتَرَجَّى إذْ إنّ كُلَّ شيءٍ عليهِ هَيِّن ".[٥]

تنبيه : في تفسير سورة البقرة ذكرَ الشيخُ هذه القاعدة بلفظ :" كلّما جاءت « لعلَّ » في كتابِ الله فإنّها للتّعليل"[٦] ، فأطْلَقَ بخلافِ العبارةِ الأولى المقَيَّدة في «حقِّ الله ﷻ » وعندي أنّ الأُولى هيَ الصحيحةُ ، والعبارةُ الثانيةُ حصَلَ فيها تصْحِيفٌ ؛ لأمْرين :

الأول : أنّ معاني « لعلّ » في كتاب الله ليْست محصورةً في التعليل فلها معانٍ

(١) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ١٣٨) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(١٤ / ١٤٧) .

(٣) انظر : مفردات ألْفاظ القرآن صـ(٣٤٢) .

(٤) انظر أمْثلةً لهذه القواعد : مبحث قواعد في تفسير آيات الاعتقاد ، ومبحث قواعد التفسير .

(٥) تفسير سورة غافر(الآية ٣٦) . وانظر : البرهان في علوم القرآن(٣ / ١١٢) .

(٦) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٤٣) .

أخرى متعدّدةٌ ذكرها مع أمْثلتها ابنُ هشامٍ ، والسيوطيُّ .(١)

الثاني : سِياقُ كلامِه في تفسير سورة البقرة يُفْهَمُ منهُ تقْييدُه في حقِّ الله تعالى ، قال الشيخ رحمه الله :" كلما جاءت " لعلَّ " في كتاب الله فإنّها للتّعليل إذْ إنّ التَّرَجِّي لا يكون إلا فيمن احتاج ، ويُؤَمِّلُ كَشْفَ ما نزل به عنْ قُرْب ؛ أمّا الرَّبُّ ﷻ فإنّه يستحيلُ في حَقِّه هذا ".(٢)

وما ذهبَ إليه الشيخُ هو رأيُ ابن القيّم رحمه الله حيثُ قالَ :" التعليلُ بِلَعَلَّ ، وهي في كلامِ الله ﷻ للتعليلِ ؛ مُجـرَّدَةٌ عن معنى الترجّي ، فإنّها إنّما يُقارِنُها معنى الترجِّي إذا

كانت مِن المخلوق وأمّا في حقِّ مَنْ لا يصحُّ عليه الترجّي ، فهيَ للتعليل المَحْض ".(٣)

٢ – كُلَّما جاءت " ما كانَ الله " في القرآن فهيَ المُمْتَنع غايةَ الامتناع ، ومُثْلها " لا ينبغي " ، أو " ما ينبغي " فالمُرادُ أنّه مُمْتَنعٌ مُسْتَحِيل (٤) ، كقوله تعالى : ﴿ لَا ٱلشَّمْسُ يَنۢبَغِى لَهَآ أَن تُدْرِكَ ٱلْقَمَرَ ﴾ (يس: من الآية٤٠) وقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنۢبَغِى لِلرَّحْمَـٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴾ (مريم:٩٢) وقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَـٰنَكُمْ ﴾ (البقرة: من الآية١٤٣) .(٥)

وهذه الكُلّيةُ ذكرها باختصارِ ابنُ القيِّم رحمه الله ؛ فقالَ :" وقوله : لا ينبغي ؛ فإنّها في لغة القرآنِ والرَّسُولِ للمَنْعِ عقلاً أو شرْعًا ".(٦)

---

(١) انظر : مغني اللبيب(١ / ٢٨٨) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٤٩) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٤٣) .

(٣) شفاء العليل(١ / ١٩٦) . وذكر نحواً مِن هذا في : بدائع الفوائد(٢ / ٩٤٢) .

(٤) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ١١٣) ، تفسير سورة يس صـ(١٤٥) ، القول المفيد(١ / ٣٥٥) .

(٥) المرجع السابق .

(٦) بدائع الفوائد(٤ / ٤) .

٣ – كُلَّما جاءت " أوْ " في القرآنِ فهيَ للتَّخْيير ، هكذا جعَلها قاعدةً بعضُ المفسِّرين ،[١]

وما ذكرهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله مَأْثورٌ عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما ؛

قالَ السيوطيُّ :" أخْرجَ ابن أبي حاتم عن ابنِ عباسٍ :كُلُّ شيءٍ في القرآنِ " أوْ " فهو مُخَيَّر ".[٢]

وهذه القاعدةُ الكُلِّية يُعَكِّرُ عليها بعض الأمور هي :

الأمر الأول : ما أخْرجهُ البيهقيّ في سُنَنه عن ابن جُرَيْج[٣] قال :" كُلُّ شيءٍ في القرآن فيه " أوْ " فَلِلتَّخْيير ، إلا قوله : ﴿ أَن يُقَتَّلُوٓاْ أَوۡ يُصَلَّبُوٓاْ ﴾ (المائدة:من الآية٣٣) ليس بمُخَيّر فيهما ".[٤]

قُلْتُ : وهذا على أحدِ الأقوالِ في تفسير الآية ،والقولُ الثاني أنّ " أوْ " فيها للتَّخْيير ، قالَ ابنُ كثير رحمه الله :" ومُسْتند هذا القولِ أنّ ظاهرَ " أوْ " للتَّخْيير كما في نظائرِ ذلكَ مِن القرآنِ "[٥] ، وهو قولُ المالكيّة وطائفةٌ مِن أهل العلْم .[٦]

قُلْتُ : تَبيَّنَ أنَّ اسْتثناء ابن جُرَيْج غيرُ مُتَّفقٍ عليه ؛ ولِذا فلا يصحُّ الاعتراضُ به على هذه الكُلِّية .

الأمْر الثاني : قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تُطِعۡ مِنۡهُمۡ ءَاثِمًا أَوۡ كَفُورٗا ﴾ (الانسان: من الآية٢٤)

ليسَ المقْصودُ بهذه الآية تخْييرُه في طاعةِ أحدِهمَا وإنّما المرادُ لا تُطعْ واحدًا

---

(١) الشرح الممتع(٧ / ١٩٦) .

(٢) الإتقان في علوم القرآن(١ / ٤٩٨) ، وانظر : تفسير القرطبيّ(٦ / ١٠٠) .

(٣) هو : عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي ، فقيهٌ فاضل ، صاحب التصانيف ، وأوّلُ مَن دوَّنَ العلمَ بمكة، توفّيَ سنة(١٥٠ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٦ / ٣٢٥) ، طبقات المفسرين للداوودي (١ / ٣٥٨) .

(٤) أخرجه البيهقيّ في السنن الكبرى كتاب : الحجَ / باب :هلْ لمن أصاب الصيد أنْ يفديه بغير النَّعَم (١٨٥/٥) .

(٥) تفسير ابن كثير(٢ / ٥٥٩) .

(٦) انظر : تفسير ابن كثير(٢ / ٥٥٩) ، تفسير القرطبيّ(٦ / ٩٩) .

منهما، فـ « أوْ » في النَّهي نَقِيضَةُ « أوْ » في الإباحةِ .[١]

الأمْـر الثالـث : مِـنَ المعلـوم أنّ لـ « أوْ » معاني متعدّدة غير التَّخْيير واردٌ بعْضها في القرآن ؛ انْظُرْهَا مع أمْثلتها عندَ ابن هشام ، والسيوطيّ .[٢]

قُلْـتُ : ولـو قُـيِّدتْ هـذه القاعدةُ في بابِ الكفَّارات لَكَانَ لـها وجْه [٣] ؛ إلا أنّه يُمْكنُ تَخْريجُ كلامِ ابن عباس رضي الله عنهما ومَنْ قال بِقَوْله ومِنْهُم الشيخُ ابن عثيمين بما يلي :

أنّ مَقْصُـودهم أنّ التخْـييرَ هـو الأصْـلُ في معنى « أوْ» وأمّا بقيّة المعاني فتُسْتفادُ من سياقِ الكلام ويدلُّ على هذا أنّ ابن هشام[٤] بعْدَ ذِكْره لِمعاني « أوْ » قال :" التحْقيقُ أنّ « أوْ » مَوْضُـوعةٌ لأحَـدِ الشَـيْئَيْن أوْ الأشياء ،**وهـو الذي يقولـه المتَقَدِّمُونَ** ، وقد تَخْرُجُ إلى مَعْنى «بلْ » وإلى مَعْنى « الوَاوِ » ، وأمّا بقيّةُ المعاني فمُسْتَفادةٌ مِنْ غيرِها ".[٥] والله أعْلم .

وقالَ الكَفَوِيُّ [٦] :" الأصْلُ في كلمة « أوْ » أنْ تُسْتَعْمَلَ في أحد الأمْرين ".[٧]

٤ – كُلُّ زِيادةٍ لفظيّة [٨] في القرآن فهي زيادةٌ في المعْنى [٩]

---

(١) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٤٩٨) ، مُغْني اللبيب(١ / ٦٢) .

(٢) انظر : مُغْني اللبيب(١ / ٦١) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٤٩٥) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير(٢ / ٥٥٩) ، تفسير الشنقيطي(٢ / ٧٧) .

(٤) هـو : عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ،أبو محمد جمال الدين ابن هشام ،مِن أئمة العربيّة ،ومِن أهـل مصر مِن تصانيفه : مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ، وأوضح المسالك إلى ألفيّة ابن مالك ، توفّيَ سنة(٧٦١ هـ).

انظر : شذرات الذهب(٦ / ١٩١) ، الأعلام(٤ / ١٤٧) .

(٥) مُغْني اللبيب(١ / ٦٧) .

(٦) هـو : أيوب بن موسى الحسيني الكَفَويُّ ، أبو البقاء ،صاحبُ كتاب : الكُلّيات ، كـانَ مِن قضاة الأحناف ، توفّيَ في استانبول سنة(١٠٩٤ هـ) .

انظر : الأعلام(٢ / ٣٨) .

(٧) الكُلّيات صـ(١٢٥) .

(٨) سيأتي – إن شاء الله – رأيُ الشيخ في إطْلاق لفظُ الزائد في القرآن ، والمراد هنا تقْريرُ هذه الكلّية .

(٩) القول المفيد(١ / ٣٣٩) .

وفائدةُ هذه الكُلّية هي تقْريرُ أنّه غيرُ جائزٍ أنْ يكون في كتاب الله شيءٌ لا معْنى له، إذْ قد بلَغَ من البلاغة غايتها .

وما قرّرهُ الشيخُ ابن عثيمينَ قرّرَه ابنُ تيمية رحمه الله بقوله :" ولا يذْكر فيه – أي القرآنُ – لفظًا زائدًا إلا لمعْنى ، وإنْ كان في ضِمْنِ ذلك التوكيد ، ... إلى أنْ قال : فَزِيادةُ اللفظ لِزيادة المعْنى ، وقوّةُ اللفظ لِقوّةِ المعْنى ".[١]

وقال الزركشيُّ :" إذا زِيدَ في الألفاظ وَجَبَ زِيادةُ المعاني ضرورةً ،...إلى أنْ قال: ويُسمّى هذا قوّةُ اللفظ لِقوّةِ المعْنى ".[٢]

٥ – كلُّ شيءٍ فيهِ « فَمَا اسْتَيْسَرَ » فهو يُؤْكَلُ ، وأمّا مَا فيهِ « فَعَلَيْهِ » فإنّه لا يُؤْكَل .

ذكرَها الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَأَتِمُّوا۟ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۚ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْىِ ﴾ (البقرة:من الآية١٩٦) ؛ حيثُ قالَ :" فإنْ قالَ قائلٌ : هلْ يُؤْكَلُ مِنْ هذا الهدْيِ أمْ لا ؟

فالجوابُ : يُؤْكَل ؛ كُلُّ شيءٍ فيهِ « فَمَا اسْتَيْسَرَ » فهو يُؤْكَلُ ، وأمّا مَا فيهِ « فَعَلَيْهِ » فإنّه لا يُؤْكَل ؛ فَجَزاءُ الصيدِ لا يُؤْكَلُ مِنْه ؛ وفِدْيةُ الأذى لا يُؤْكَلُ مِنها ؛ لأنّ الله جعَلها كفّارةً ؛ أمّا ﴿ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْىِ ﴾ هُنا ، وفي التّمتُّعِ فإنّه يُؤْكَلُ مِنْه ".[٣]

قُلْتُ : ذكرَ الشيخُ أنّ جزاءَ الصيدِ وفديةَ الأذى لا يُؤْكَلُ مِنها بناءً على هذه القاعدة وبالنّظَرِ إلى الآيتين نجد ما يلي : جَزاءُ الصيدِ ليسَ فيهِ كلمة « فَعَلَيْهِ » وإنّما الآيةُ ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَقْتُلُوا۟ ٱلصَّيْدَ وَأَنتُمْ حُرُمٌ ۚ وَمَن قَتَلَهُۥ مِنكُم مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ ﴾ (المائدة: من الآية٩٥) ، وفدْيةُ الأذى كذلكَ ليسَ فيها « فَعَلَيْهِ » وإنّما الآيةُ

---

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٦ / ٥٣٧) .

(٢) البرهان في علوم القرآن(٣ / ٣٨) ، وقد ذكر الأمثلة على هذه القاعدة .
وللاستزادة أيضًا انظر : قواعد التفسير(١ / ٣٥٤) وما بعْدَها .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٠٢) .

﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٦) فلْيُتأمَّل ، نَعَم قولـه تعالى : ﴿ فَفِدْيَةٌ ﴾ المرادُ : فعَلَيْهِ فدْيَةٌ [(١)] ، لكنْ لفْظُ القرآنِ شيءٌ وتَفْسِيرُه شيءٌ آخر ؛ وأمّا كلِمةُ « فَمَا اسْتَيْسَرَ » فقد وردت في القرآنِ في مَوْضِعيْنِ مِن آيةِ (١٩٦) مِن سورة البقرة ، وهي واضحةٌ فيما ذَكَرهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه اللـه ، واللـه أعْلَم .

٦ – كُلَّما جاءت « الشِّقاق » في القرآن فَمآلـها إلى الخلاف [(٢)]

قالَ الشيخُ رحمه اللـه مُوضِّحًا هذه القاعدة :" الشِّقاقُ بِمعْنى الخلاف ؛ وهو في كلِّ مَعانيه يدورُ على هذا – حتّى قولـه تعالى : ﴿ وَإِنَّ ٱلظَّٰلِمِينَ لَفِى شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ (الحج: من الآية٥٣) فبعضهم قـال : « الشِّقاق » هُنَا بِمعْنى الضلال ؛ ولكنّ الصحيحَ أنّ معْناه : الخلاف ؛ فكُلَّما جاءت في القرآن فمآلـها إلى الخلاف ".[(٣)]

ومـا ذكـرَه الشـيخُ هـو رأيُ أئِمَّـة أهْـلِ اللغة والتفسير كالراغب الأصفهاني وابن فارس، وغيرهم .[(٤)]

وأمّا تفسير « الشِّقاق » بِمعْنى الضلال فهو لُغةُ جُرْهُم كما ذكرَ السيوطيُّ .[(٥)]

٧ – كلُّ مَنْ وُصِفَ في القرآنِ بالنُّبوّةِ فهو رسولٌ .[(٦)]

واستدلَّ الشيخُ رحمه اللـه على هذه الكُلِّيَّةِ بآيتين :

الآيةُ الأولى : قولـه تعالى : ﴿ ۞ إِنَّآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ كَمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَىٰ نُوحٍ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ مِنۢ بَعْدِهِۦ ۚ وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِيمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ

---

(١) انظر : تفسير القرطبيّ(٢ / ٢٥٥) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٩٣) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٩٣) .

(٤) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٤٥٩) ، عمدة الحفّاظ(٢/٢٨٠) ، معجم مقاييس اللغة(٣/١٧١) .

(٥) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٤٢١) .

(٦) انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٤٢) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٣١١) .

وَهَٰرُونَ وَسُلَيْمَٰنَ ۚ وَءَاتَيْنَا دَاوُۥدَ زَبُورًا ﴿١٦٣﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَٰهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ۚ وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴿١٦٤﴾ رُّسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى ٱللَّهِ حُجَّةٌۢ بَعْدَ ٱلرُّسُلِ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ (النساء:١٦٣ _ ١٦٥)

قُلْتُ : وَجْهُ الاستشهادِ بها ظاهرٌ على المذْكُورِينَ في الآيةِ فقط ؛ إذْ إنّه لا يُمكن القَوْلُ بأنّ جميعَ الأنبياءِ رُسُل ؛ لأنّ كُلَّ رَسُولٍ نبيٌّ وليسَ كُلّ نبيٍّ رَسُول كما قرّره شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وغيره .[١]

الآيةُ الثانية : قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُم مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾ (غافر: من الآية٧٨)

قُلْتُ : وَجْهُ الاستشهادِ أنّ كُلَّ مَنْ قَصَّ الله خَبَرهُ في القرآنِ فهو رَسُولٌ ، وقد قَصَّ الله خَبَر أربعةٍ وعشرينَ رَسُولاً [٢] والخامسُ والعشرون آدمُ ﷺ ، وقد اختلفَ أهلُ العلم هلْ هو نبيٌّ أو رسولٌ ولكُلٍّ أدلّته ،وجَمَعَ بين الأدلّةِ الشنقيطيُّ رحمه الله بأنّ آدمَ ﷺ أُرْسِلَ لِزَوْجَتِه وذُرِّيَتِه في الجنّةِ ؛ ونوحٌ ﷺ أولُ رسُولٍ إلى الأرضِ ، أوْ أنّ آدمَ ﷺ أُرْسِلَ إلى ذُرِّيَتِه وهم على الفِطْرَة ؛ ونوحٌ أوّلُ مَنْ أُرْسِلَ إلى قومٍ كافرين .[٣]

والشيخُ ابن عثيمين رحمه الله يرى أنّ آدمَ ﷺ نبيٌّ وليسَ بِرَسُول [٤] ، ولَمْ يُوصَفْ آدمُ في القرآنِ بالنُّبوّةِ ؛ ولذا تَصِحُّ هذه القاعدة بناءً على الآية الثانية ؛ والله أعلم .[٥]

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٠ / ٢٩٠) ، تفسير البيضاوي(٢ / ٩٢) ، وسيأتي بيانُ الفرْقِ بين النبيِّ والرسُول في : الفصلِ الأول مِن البابِ الثالث تحت مبحث : تقرير بقية مسائل الاعتقاد . إن شاء الله تعالى .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير(٢ / ٤٥٠) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٦١) .

(٣) انظر : تفسير الشنقيطي(١ / ٢٨٦) .

(٤) ذكر هذا في : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٣١٦) .

(٥) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٣١٤) ،ما بعدها . وقد نقل الشيخُ الإجماعَ على أنّ نُوحًا أولُ الرُّسُل ، والصحيحُ أنّ هناك اختلافًا كما سبقَ فَتَنَبَّه .

الباب الثالث

اهتماماتــه في تفسيــره

الفصل الأول

الجانب العَقَدِي

وفيه ستّة مباحث :

المبحث الأول : قواعد في تفسير آيات الاعتقاد

المبحث الثاني : منهجُه في تقريرِ منهجِ السلف ، والردّ على المخالفين

المبحث الثالث : تقرير توحيد الربوبيّة

المبحث الرابع : تقرير توحيد الألوهيّة

المبحث الخامس : تقرير توحيد الأسماء والصِّفات

المبحث السادس : تقرير بقية مسائل الاعتقاد

المبحث الأول
قَواعِد في تَفسِير آياتِ الاعْتِقَاد

تقْعيد المسائل وتأصيلها ؛ منهجٌ علميٌّ سلَكه المحقّقون مِنْ أهل العلم في جميع العلوم الشرعية ؛ ومِنْ ذلك الجانب العَقَديّ ، ولأهل السنّة رحمهم الله تعالى باعٌ في ذلك، إلا أنّ أكثر ما كُتبَ فيه هو في قواعد الأسماء والصفات ومِنْ ذلك كتاب : التدمرية لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، وكتاب : القواعد المثْلى في صفات الله وأسمائه الحسنى للشيخ ابن عثيمين رحمه الله .[١]

وهذه كما ترى خاصّة في باب الأسماء والصفات في الأعمّ الأغلب ، وعند قراءتي لتفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه الله وجدت حرْصه لتقرير عقيدة السلف، مُوَصِّلاً ذلك بِذكْرِ قواعدَ تُعين المفسِّر وتهديه إلى التفسير الصحيح للآيات المتعلّقة بالعقيدة ،فقمتُ بتتبّعها مِنْ خلال تفسيره فتحصّل لي عددٌ مِنْها ،وظنّي أنّك لا تجدها مجموعة في مكان واحد ؛ وهي :

القاعدة الأولى : كلُّ نَصٍّ يدلُّ على زيادة الإيمان فإنّه مُتضمّنٌ للدلالة على نقْصه .[٢]

وردت نصوص القرآن مُصرِّحة بزيادة الإيمان كقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ فَزَادَتْهُمْ إِيمَـٰنًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ (التوبة :من الآية١٢٤) وقوله تعالى : ﴿ لِيَسْتَيْقِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَـٰبَ وَيَزْدَادَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِيمَـٰنًا ﴾ (المدثر: من الآية٣١) .

ولَمْ يرِدْ في القرآن التصريح بلفظ النقْصِ[٣] وإنّما وردَ ذلك في السنّةِ وهو

---

(١) انظره مطبوعاً ضمن مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٣ / ٢٦٩) .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(٢ / ٢٣٤) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ٥٠٦) ، تفسير سورة الأحزاب(الآية ٢٢) .

حديث: [ما رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلُبِّ الرَّجُلِ الحازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ][١].

قالَ ابن تيمية :" وبهذا استدلَّ غير واحد على أنّه ينقص "[٢] ، وكَوْنُ الإيمانِ يزيدُ وينْقصُ مشْهورٌ مُتظافِرٌ عندَ سلفِ الأمّة من الصحابة والتابعين .[٣]

وبتقرير هذه القاعدة نستدلُّ على نقْصِ الإيمان مِن القرآن أيضًا بدلالة التضمّن إذْ ما مِنْ شيءٍ يزداد إلا ويُعْلم عقلاً أنه ينقص ، قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله :" الزيادة والنقصان من الأمور المتقابلة التي إذا وُجِدَ أحدهما انْتفى الاخر ، ولا يعقل وجود أحدهما إلا بوجود الآخر فَمِثْلُ الزيادةِ لا تُعقل إلا بِنقْصٍ ".[٤]

فيتَقرَّر مذهبُ أهلِ السنّة والجماعة بزيادةِ الإيمان ، ونقصانه خلافًا للمرجئةِ[٥]، والخوارجِ[٦] ، والمعتزلةِ[٧] ، الذين لا يقولونَ بذلكَ ، بأدلةِ القرآنِ ، والسنّةِ ، وأقوالِ الصحابة ، ومَنْ بعدهم .

القاعدة الثانية : إذا أطْلق الله القول بالإيمان ولَمْ يتعقّبْه ، كانَ المرادُ القولَ باللسانِ والعقدَ بالجنانِ .

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : الحيض/باب : ترك الحائض الصوم(١/ ٧٨)، ومسلم في كتاب : الإيمان/ باب : بيان نقص الإيمان بنقص الطاعات ...(٨٦/١) برقم(٧٩) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٥١) .

(٣) انظر أقوالهم في : مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ٢٢٤) ، شرح العقيدة الطحاوية(٢ / ٤٨١) .

(٤) تفسير سورة الأحزاب(الآية ٢٢) . وانظر : شرح العقيدة الواسطية(٢ / ٢٣٤) .

(٥) المرجئة : قومٌ يقولون : لا يَضُرُّ مع الإيمانِ معصيةٌ ، كما لا ينفعُ مع الكفر طاعةٌ .
انظر : التعريفات للجرجاني صـ(٢٠٨) .

(٦) الخوارج : هم الذين يأخذون العُشْر مِن غير إذْن السلطان ، ويُكفِّرُونَ بالكبيرة .
انظر : التعريفات صـ(١٠٢) .

(٧) المعتزلة : هم أصحاب : واصل بن عطاء ، اعتزلَ عن مجلس الحسن البصري ، وأصولهم خمسة .
انظر : التعريفات صـ(٢٢٢) .

ذكَرَ الشيخُ هذه القاعدة عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ إِنَّنَآ ءَامَنَّا ﴾ (آل عمران:من الآية١٦) قال :" دليل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (البقرة : ٨) لّما كان المرادُ بهذا القولِ القولَ باللسانِ فقط قال : ﴿ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (البقرة :من الآية٨) ، أمّا إذا أطْلق الله قولَ الإنسانِ : آمنتُ ، فإنّه يريد به القولَ باللسانِ والعقدَ بالجنان ".[(١)]

وما ذكره الشيخُ هو قولُ السلف رحمهم الله ، وأئمّة اللغة ، قال ابن تيمية :" القولُ المُطْلق والعمل المُطْلق في كلام السلف يتناول قول القلب واللسان ، وعمل القلب والجوارح؛ فقول اللسان بدون اعتقاد القلب هو قول المنافقين ،وهذا لا يسمّى قَوْلاً إلا بالتقييد كقوله تعالى : ﴿ يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِم مَّا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ (الفتح:من الآية١١) ".[(٢)]

وقرّر الراغب الأصفهاني:" أنّ الإيمانَ يُرَادُ به إذْعَانُ النفسِ للحقّ على سبيل التصديق وذلك باجتماع ثلاثة أشياء : تحقيق بالقلب ،وإقرارٌ باللسان ،وعمل بحسب ذلك بالجوارح، وعلى هذا قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦٓ أُولَٰٓئِكَ هُمُ ٱلصِّدِّيقُونَ ﴾ (الحديد:من الآية١٩) ويقال لكلٍّ واحدٍ مِن : الاعتقاد ، والقول الصدْق ، والعمل الصالح: إيمان ".[(٣)]

وهذه القاعدة ردٌّ على المرجئة القائلين بأنّ الإيمانَ قولٌ فقط .

القاعدة الثالثة : كلَّ ما رأيتَ التعليل في كتاب الله ﷻ ؛ فَهُوَ مُثْبِتٌ للحكمةِ في أفعاله ومشروعاتِه .

ذكر الشيخ هذه القاعدة عند فوائد قوله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَٰهُ ٱلشِّعْرَ وَمَا يَنۢبَغِى لَهُۥٓ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُّبِينٌ ۝ لِّيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ ٱلْقَوْلُ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ﴾ (يس: ٦٩ — ٧٠)

---

(١) تفسير سورة آل عمران صـ(٨٩) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ١٧٠) .

(٣) مفردات ألفاظ القرآن صـ(٩١) .

قال :" فائدة خامسة :وهي إثبات العلّة وإنْ شئت فَقُلْ : الحكمة ؛ لقوله ﴿ لِّيُنذِرَ ﴾ اللام ، و كلَّ ما رأيت التعليل في كتاب الله ﷻ ؛ فَهُوَ مُثْبِتٌ للحكمةِ في أفعاله تعالى ومشروعاتِه ".[١]

وقالَ في مِوضع آخر :" كلُّ حُكْمٍ معلّل باللام ؛ فإنّه دليلٌ على ثبوتِ الحكمة ".[٢]

وتقريرُ هذه القاعدة فيه ردٌّ على طوائف مِن أهلِ الكلام ؛ الذين يَنْفُونَ التعليلَ في فِعْلِ الله وأمْرِه ؛ كالأشاعرة[٣] ومَنْ وافقهم .

قال شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :" وأمّا السؤال عن " تعليل أفعال الله " فالذي عليه جمهور المسلمين – مِن السَلَفِ والخَلَفْ – أنّ الله تعالى يَخْلُق لِحكْمَة ، ويأمر لِحكْمَة، وهذا مذهبُ أئمة الفقه والعلم ، ووافقهم على ذلك أكثر أهلِ الكلام من المعتزلة والكرّامية[٤] وغيرهم .

وذهبَ طائفة مِن أهل الكلام ، ونُفَاة القياس ، إلى نَفْي التعليل في خلْقه وأمْره وهو قول الأشعريّ[٥]، ومَنْ وافقه ،وقالوا : ليسَ في القرآنِ لامُ تَعليل في فعل الله وأمره ، ولا يَأمُر الله بشيءٍ لحصول مصلحة ، ولا دفع مفسدة ،بلْ ما يحصل مِنْ مصالحِ العبادِ ومفاسدهم بسببٍ من الأسباب ، فإنّما خَلق ذلك عندها ، لا أنّه هذا لهذا ، ولا هذا

---

(١) تفسير سورة يس ص(٢٥٦) .

(٢) تفسير سورة النساء ص(٣٧٥) .

(٣) الأشاعرة : هم أصحابُ أبي الحسن الأشعري ، يُثبِتونَ الأسماءَ ، وسبْعَ صفاتٍ بالعقل ، ويَنفُونَ الباقي .

(٤) الكرَّامية : هم أتباعُ محمد بن كرَّام ، فرقةٌ مِن فرق المرجئةِ ، يزعمونَ أنّ الإيمانَ هو الإقرار والتصديق باللسان دونَ القلْب .

انظر : مقالات الإسلاميين واختلاف المصلّين لأبي الحسن الأشعري(١ / ٢٢٣) .

(٥) هو : علي بن إسماعيل الأشعري ، أبو الحسن ، إمامُ المتكلّمين ، وإليه يُنسب مذهب الأشاعرة ، برعَ في معرفة الاعتزال ثم كَرِهَهُ وتبرّأ مِنه وفي آخر عمره رجعَ إلى مذهب أهل السنّة والجماعة ، بَقِيَ إلى سنة (٣٣٠ هـ).

انظر : سير أعلام النبلاء(١٥ / ٨٥) ، شذرات الذهب(٢ / ٣٠٣) .

لـهذا ، واعتقَدوا أنّ التعليل يستلزم الحاجة والاستكمال بالغير ،وأنّه يُفْضي إلى التسلسل . والمعتزلة: أثبتت التعليل ، لكن على أصولهم الفاسدة في التعليلِ والتجويز ، وأمّا أهل الفقه والعلم ، وجمهور المسلمين الذين يُثْبتون التعليل فلا يُثْبتونه على قاعدة القدرية[١] ، ولا ينفونه نَفْيَ الجهمية [٢]، وقد بسطتُ الكلامَ على هذه المسألة في مَواضِع [٣]، لكن قولُ الجمهورِ : هو الذي يدلُّ عليه الكتاب والسنّة ، والمعقول الصريح ، وبه يثبت أنّ الله حكيمٌ ، فإنّه مَنْ لَمْ يفعل شيئًا
لحكمة لَمْ يكن حَكِيمًا ".[٤]

القاعدة الرابعة : كلُّ صفةٍ مُرتَّبةٍ على سبب ؛ فهي من الصفات الفعلية ؛ لأنّها توجد بوجود هذا السبب ، وتنْتفي بانتفائه .

ذكر هذه القاعدة عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَـٰلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُۥ وَأَعَدَّ لَهُۥ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ (النساء :٩٣)[٥]، وفي موْضع آخر قال :" كلُّ صفةٍ مِنْ صفات الله تكون لسببٍ فهيَ فعليّة ".[٦]

ومعنى هذا الكلام : أنّ الصفات الفعلية متعلّقة بالمشيئة ويدلّ على هذا قوله في موْضع آخر :" كلُّ صفة مِنْ صفات الله تتعلّق بمشيئته فهي مِن الصفات الفعلية ؛ فإذا قالَ قائلٌ : ما دليلكم على أنّ العجَبَ يتعلّق بالمشيئة ؟ فالجواب : أنّ له سببًا ؛ وكلُّ ما

---

(١) القدريّة : هم الذينَ يزعمونَ أنّ كلّ عبدٍ خالقٌ لفعله ، ولا يرونَ الكفرَ والمعاصي بتقدير الله تعالى . انظر : التعريفات صـ(١٧٤) .

(٢) الجهميّة : هم أصحاب جَهْم بن صفوان ، قالوا : لا قدْرةَ للعبدِ أصْلاً لا مُؤثِّرة ولا كاسبة ، بلْ هو بمنزلة الجمادات ، والجنّة والنارُ تَفْنيانِ بعد دخولِ أهلهما حتّى لا يبقى موجودٌ سوى الله تعالى . انظر : التعريفات صـ(٨٠) .

(٣) انظر أحدَ هذه المواضع المبسوطة في : مجموع فتاوى ابن تيمية(٨ / ٨١) وما بعدها .

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية(٨ / ٣٧٧) .

(٥) تفسير سورة النساء صـ(٥٥٩) .

(٦) تفسير سورة المائدة صـ(١٨) .

لـه سببٌ فإنّه متعلّق بالمشيئة ؛لأنّ وقوع السبَبِ بمشيئة الله فيكون ما يتفرّع عنه كذلك بمشيئةِ اللـه". (١)

إذًا الصفاتُ الفعليّة هي : الصفات التي تتعلّق بمشيئته إنْ شاء فعلـها ، وإنْ شاء لَمْ يفعلـهـا كالاستواء على العرش ، والنزول إلى السماء الدنيا ، والصّفات الفعليّة مِنها ما يكونُ لـه سببٌ ومِنها ما ليسَ لـه سبب ، ومِنها ما يكونُ ذاتيًا فعليًا .(٢)

فكلامُ اللـه تعالى مِنْ حيث أصْلـه صِفَةٌ ذاتيّةٌ ، ومِنْ حيث آحادِه صِفَةٌ فعليّةٌ لِتعلُّقِه بالمشيئةِ ، فَصِفَةُ الكلام صِفَةٌ ذاتيّة وصِفَةٌ فعليّة ، واللـه أعلم .

القـاعدة الخامسـة :كـلُّ شيءٍ علّقـه اللـه على المشيئة فإنّه مُقيّدٌ بالحكْمة (٣) ، وفي موضع آخر قـالَ :"فإنّـه مقْرون بالحكْمـة "(٤)، وفي موضـع آخـر قـال:" فهـي مقْرونة أو مُقيّدة بالحكْمة". (٥)

استدلّ الشيخُ لـهذه القاعدة بقولـه تعالى: ﴿ وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (الانسان:٣٠) وبقولـه تعالى : ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَٰتٍ مَّن نَّشَآءُ ۗ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ (الأنعام :من ٨٣) .

فَختْمُ الآيةِ بصِفتَيْ العِلْمِ والحِكْمَة بعد ذِكْر المشيئة ، فيه دلالة على أنّ مشيئة اللـه مُقيَّدةٌ بالحكْمة ؛ ولِذا فكلُّ آيةٍ (٦) أتَتْ فيها المشيئة مُطْلقةً فَقيّدْها بالحكْمة .

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٧٠) . وانظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٩٦) و(٢ / ١٩٢) ، تفسير سورة آل عمران صـ(١١١) .

(٢) انظر : شرح العقيدة الواسطية (١ / ١١٨) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٣ / ٢٨٧) . وللاستزادة انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٦ / ١٤٥) وما بعدها .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣١٢) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١/ ٢٩٤) ، وانظر : تفسير سورة المائدة صـ(١٤٤) .

(٥) تفسير سورة يس صـ(١٧٤ ، ٢٣٦) .

(٦) آيات المشيئة انظرها في : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن صـ(٤٩٨) وما بعدها .

قالَ شيخُ الإسلام ابن تيمية :" لا يشاءُ – أيْ الله– إلا مشيئةً مُتضمّنة لحكْمة ".[١]

وهذه القاعدة مُقرِّرةٌ لمذهب أهل السنّة والجماعة ، وردٌّ على الجهْمية والجبْريّة[٢]، قال شيخ الإسلام ابن تيمية :" والجهْمية والجبْرية يقولون : ليس للأمْر حكْمةٌ تنْشأ ، لا مِنْ نفْس الأمْر ، ولا مِنْ نفْس المأمور به ، ولا يخلقُ الله شيئًا لِحكْمة ، ولكنّ نفس المشيئة أوْجبت وقوع ما وقع وتخصيص أحد المُتماثلَين بلا مُخصِّص ،" ... إلى أنْ قالَ : "وأمّا الصحابة والتابعون لهم بإحسان وأئمة الإسلام كالفقهاء المشهورين وغيرهم ومَنْ سلك سبيلهم مِنْ أهل الفقه والحديث والمتكلّمين في أصول الدين وأصول الفقه فيُقرُّون بالقَدَر ، ويُقِرُّونَ بالحكْمَةِ لله في خَلْقهِ وأمْرِه – لكن قد يعرف أحدهم الحكْمة وقد لا يعرفها – "... إلى أن قالَ :" وأنّه ما شاء الله كان وما لَمْ يشأ لَمْ يكن ، وأنّ كلَّ ما وقع مِنْ خَلْقه وأمْره فعدْلٌ وحكْمة سواء عرفَ العبدُ وَجْهَ ذلكِ أو لَمْ يَعْرفْه ...".[٣]

القاعدة السادسة : كلُّ مَنْ وصفه الله بأنّه أضَلّه فإنّما هو بسبب مِنْه .[٤]

ذَكر الشيخُ هذه القاعدة عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّآ أَضَآءَتۡ مَا حَوۡلَهُۥ ذَهَبَ ٱللَّهُ بِنُورِهِمۡ ﴾ (البقرة: من الآية١٧) قال :" ومِنْها – أي من فوائدها – أنّ الله تعالى جازاهم على حسب ما في قلوبهم : ﴿ ذَهَبَ ٱللَّهُ بِنُورِهِمۡ ﴾ ، كأنّه أخذَه قهْرًا .

فإنْ قالَ قائلٌ : أليْس في هذا دليلٌ على مذْهب الجبْرية ؟.

فالجواب : لا ؛ لأنّ هذا الذي حصل مِنْ ربِّ العباد ﷻ بسببهم ؛وتذكّر دائمًا قول الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا زَاغُوٓاْ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمۡ ﴾ (الصف:من الآية٥) حتّى يتبيّن لك أنّ كلَّ مِنْ

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٦ / ٢٩٩) .

(٢) الجبْريّة : هم مِن الجبْر ، وهو إسنادُ فعلِ العبدِ إلى الله ، والجبْريّة اثنان : متوسّطة تُثبت للعبْدِ كَسْبًا في الفعلِ ؛ كالأشعريّة ، وخالصةٌ : لا تُثبت كالجهميّة .

انظر : التعريفات صـ(٧٤) .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٧ / ١٩٩) وما بعدها .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٦٥) .

وصفه الله بأنّه أضَلـه فإنّما هو بسبب مِنْه ".[١]

وما ذكَره الشيخ هو مذهب أهل السنّة والجماعة ، قالَ شيخ الإسلام ابن تيمية :
" ومَنْ تدبّر القرآن تبيّن لـه أنّ عامّة ما يذْكر الله في خلْق الكفر والمعاصي يجْعله الله جزاءً لذلك العمل، كقولـه تعالى : ﴿ فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيَهُۥ يَشْرَحْ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَٰمِ ۖ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُۥ يَجْعَلْ صَدْرَهُۥ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴾ (الأنعام:من الآية١٢٥) وقال تعالى: ﴿ فَلَمَّا زَاغُوٓا۟ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ وقال : ﴿ وَأَمَّا مَنۢ بَخِلَ وَٱسْتَغْنَىٰ ۝ وَكَذَّبَ بِٱلْحُسْنَىٰ ۝ فَسَنُيَسِّرُهُۥ لِلْعُسْرَىٰ ﴾ (الليل: ٨–١٠) وهذا وأمثالـه يذكر فيه أعمالاً عاقبهم بها على فعْلِ محظورٍ وترْك مأمور، ولا بدَّ لـهم من حركةٍ وإرادة ؛ فلمّا لَمْ يتحركوا بالحسنات حُرّكوا بالسيئات عدلاً من اللـه ، كما قيل : نفْسك إنْ لَمْ تشغلـها بالحق شغلَتك بالباطل .

وهـذا الوجـه إذا حُقّـقَ يقْطـعُ مادّة كـلام طـائفتي القدرية المكذّبة والمجبرة .الذين يقولـون خَلقهـا لذلـك ، والتعذيـب لـهم ظُلْم ، يقالُ لـهم : إنّما أوْقعهم فيها وطبع على قلوبهم عقوبةً لـهم ، فما ظلَمهم ولكن ظلموا أنفسهم ".[٢]

وقالَ السعديُّ رحمه الله عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ فَلَمَّا زَاغُوٓا۟ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾:
" وهذه الآية الكريمة تُفيد أنّ إضْلال اللـه لعباده ، ليس ظُلْمًا مِنْه ، ولا حجّة لـهم عليه ، وإنّما ذلك بسببٍ مِنْهم ، فإنّهم الذين أغلقوا على أنفسهم باب الـهدى بعد ما عرفوه ، فيُجازيهم بعد ذلك بالإضْلال والزيْغ الذي لا حيلة لـهم في دفْعه وتقليب القلوب عقوبة لـهم عدلاً مِنْه بهم كما قـال تعالى : ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْـِٔدَتَهُمْ وَأَبْصَٰرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا۟ بِهِۦٓ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِى طُغْيَٰنِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (الأنعام: ١١٠) ".[٣]

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٦٥) . وانظر : تفسير سورة يس صـ(٣٢) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(٨ / ٢٢٢) وما بعدها ، وانظر أيضًا :(١٤ / ٣٣٦) .

(٣) تفسير السعدي صـ(٨٥٩) ، وانظر : القواعد الحسان صـ(٤٨) .

القاعدة السابعة : " عَسَى " مِن الله في القرآنِ وَاجِبة .[١]

وذلك في مثل قوله تعالى : ﴿ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَكُفَّ بَأْسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ﴾ (النساء: من الآية ٨٤) وفي مثل قوله تعالى : ﴿ فَأُو۟لَٰٓئِكَ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَعْفُوَ عَنْهُمْ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴾ (النساء:٩٩) .

قال الشيخُ ابن عثيمين :" " عَسَى " بمعنى الرجاء إذا وقعتْ مِن المخلوق ؛ فإنْ كانت مِن الخالقِ فَهِيَ للوقوعِ ".[٢]

وذكر أنّ معنى واجبة أي واقعة حَتْمًا [٣]. وعلّل ذلك بأنّ الرجاء في حقِّ الله تعالى غير وارد ؛ إذْ إنّه المتصرّف المدبّر ، والرجاء إنّما يكون ممّن لا يملك الشيء فيرجوه مِنْ غيره .[٤]

وذكر رحمه الله أنّ سبب مجيئها على صيغة التَّرَجِّي : حتى لا يأمَنَ الإنسانُ مَكْرَ الله ﷻ .[٥]

وقال الزركشيُّ :"والعرب قد تُخرج الكلام المتيقّن في صورة المشكوك ؛ لأغراض".[٦]

وقد نسبَ الشيخُ هذه القاعدة إلى ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما .[٧]

---

(١) انظر : تفسير سورة النساء صـ(١٤١ ، ٥١٦ ، ٥٨٣) ، تفسير سورة الكهف صـ(٤٨) ، القول المفيد(٢ / ١٧١) .

(٢) تفسير سورة الكهف صـ(٤٨) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(٥١٦)

(٤) انظر : تفسير سورة النساء صـ(١٤١) ، البرهان في علوم القرآن(٤/١٨١) ، الكليات صـ(٦٥٣) .

(٥) تفسير سورة النساء صـ(٥١٦) ، وانظر : القول المفيد(٢ / ١٧١) .

(٦) البرهان في علوم القرآن(٤ / ١٨٢) .

(٧) انظر : القول المفيد(٢ / ١٧١) . والأثر أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره(٦ / ١٧٦٦) ، والبيهقيّ في سننه الكبرى في كتاب : السير / باب : ما جاء في عذر المستضعفين(٩ / ١٣) برقم(١٧٥٣١) .
قلتُ : وقال به أيضًا : الضَّحَّاكُ ، والحسنُ ، وأبو مالكٍ ، والسُّدِّيُّ ، وأبو عبيدة ، والشافعي ، وهو قول أكثر المفسِّرينَ . انظر : تفسير ابن أبي حاتم(٦ / ١٨٧٤) ، مجاز القرآن لأبي عبيدة(١ / ١٣٤)، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٢٢) .

وقد استثنى بعضُ المفسّرين[١] مِنْ هذه القاعدة آيتين هما : قوله تعالى: ﴿ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ ﴾ (الإسراء:من الآية٨) يعني :بني النضير فما رحمهم الله ،بلْ قاتَلهم رَسُول الله ﷺ ، وأوْقع عليهم العقوبة .

والثانية : قوله تعالى : ﴿ عَسَىٰ رَبُّهُۥٓ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبْدِلَهُۥٓ أَزْوَٰجًا خَيْرًا مِّنكُنَّ ﴾ (التحريم:من الآية٥) فلَمْ يقع التبديل .

قالَ السيوطيّ :" وأبطل بعضهم الاستثناء ، وعمّم القاعدة ؛ لأنّ الرحمة كانت مشْروطة بألاّ يعودوا ، كما قالَ: ﴿ وَإِنْ عُدتُّمْ عُدْنَا ﴾ (الإسراء:من الآية٨)وقد عادوا ، فوجبَ عليهم العذاب ، والتبديلُ مشْروطٌ بأنْ يُطلّقَ ولَمْ يُطلّقْ ، فلا يجب ".[٢]

ولِذا فهذه القاعدة كلّيةٌ لَمْ يُستْثن منها شيءٌ على الصحيح [٣] والله أعلم .

القاعدة الثامنة : كلُّ فعْلٍ بصيغة الأمر موجَّه إلى الله يُسمّى فعل دعاء ،ولا يُسمّى فعل أمْر لأنّ العبدَ لا يأْمُرُ الله .[٤]

ذكره الشيخُ عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ﴾ (آل عمران:من الآية ١٦) ذلكَ أنّ الأمْرَ مراتب : فإنْ كان من الأعلى إلى الأدنى فهو أمر وإنْ كان من مساوي فهو التماس وإنْ كان من الأدنى إلى الأعلى فهو دعاء [٥]. وقد نصَّ السيوطيّ وغيره على أنّ الأمر من السافل للعالي دعاءٌ .[٦]

القاعدة التاسعة : مَنْ زعمَ أنّ آيات الصفات مِن المتشابه على الإطْلاق فقد أخطأ

---

(١) انظر : تفسير ابن أبي حاتم(٢/٣٨٣) ، تفسير أبي حيان(٢/١٥٣) ، الإتقان في علوم القرآن(١/ ٥٢٢) .

(٢) الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٢٢) ، وانظر : البرهان في علوم القرآن(٤ / ١٨٣) .

(٣) انظر : بدائع الفوائد(٣ / ١٧٨) .

(٤) تفسير سورة آل عمران صـ(٩١) .

(٥) انظر : الكليات صـ(١٧٨) .

(٦) انظر : الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٨٩٢) ، الكليات صـ(١٧٩) .

والواجبُ التفصيل .(١)

القاعدة العاشرة : بابُ الصفاتِ مِنْ باب الخبر المحْض الذي ليس للعقول مدخل في تفصيله فيجب تلقيه مِنْ كتاب الله وصحيح سنّة رسوله ﷺ .(٢)

القاعدة الحادية عشرة : إذا لَمْ يُضِف الله الشيءَ إلى نفسهِ حَرُمَ أنْ نُضيفَهُ إليه .(٣)

هاتانِ القاعدتان معناهما أنّ الأمْر فيهما توْقيفيّ ، وأنّ الأسماء والصفات تؤخذ مِن الكتاب والسنّة فلا يجوز لأحد أنْ يُثْبت اسمًا لله أو صفةً مِنْ غير هذين الطريقين .

قالَ ابنُ أبي العزّ الحنفي(٤) : " ليسَ لنا أنْ نَصِفَ الله تعالى بما لَمْ يَصِفْ به نَفْسهُ ولا وصفه به رسوله نفياً ولا إثباتاً ، وإنّما نحن متّبعون لا مبْتدعون .

فالواجب أنْ يُنْظر في هذا الباب ،أعني باب الصفات ، فما أثبته الله ورسوله أثبتناه ، وما نفاه الله ورسوله نفيناه ، والألفاظ التي ورد بها النصُّ يُعتَصمُ بها في الإثبات والنفي ، فنُثْبت ما أثبته الله ورسوله من الألفاظ والمعاني ، وننْفي ما نفته نصوصهما مِن الألفاظ والمعاني ".(٥)

القاعدة الثانية عشرة : كلُّ ما نَفَى الله عنْ نَفْسِهِ فإنّه لا يُراد به مُجَرَّد النفْيِ وإنّما المرادُ به إثْبات كمالِ الضدّ .(٦)

---

(١) تفسير سورة آل عمران صـ(٣٢) ، وسيأتي الحديث عن ذلك مفصلاً إن شاء الله في الباب الرابع في مبحث المحْكم والمتشابه .

(٢) أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٣٨) .

(٣) تفسير سورة يس صـ(٢٦٥) .

(٤) هو : علي بن محمد بن أبي العزّ ، صدر الدين الحنفي ، وَلِيَ قضاءَ دمشق ، مِن مؤلّفاتهِ : شرح العقيدة الطحاوية وهو مِن تلاميذ ابن كثير رحمهما الله ، توفّيَ سنة(٧٩٢ هـ) .

انظر : شذرات الذهب(٦ /٣٢٦) ، وسمَّاهُ : محمد ، وهو خطأ ، وانظر ترجمته مطوّلة في مقدّمة كتابه: شرح العقيدة الطحاوية بتحقيق : د عبد الله التركي و شعيب الأرناؤوط(١ / ٦٣) وما بعدها.

(٥) شرح العقيدة الطحاوية(١ / ٢٦٠) . وانظر : شرح العقيدة الواسطية(١ / ٨٠) .

(٦) تفسير سورة النساء صـ(٢٩٤) .

وقال في موضع آخر :" النفْي الواقع في صفاته – أي صفات اللـه – لبيان كمال ضدّ ذلك المنْفِي ؛ ففي قولـه تبارك وتعالى : ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ (الكهف: من الآية ٤٩) إثْبات كمال العدل مع نفْي الظلم عنه ، وفي قولـه تعالى ﴿ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ﴾ (قّ :من الآية ٣٨) إثْبات كمال القوّة معْ نفْي اللغوب عنه ، وعلى هذا فَقِسْ ؛ فالضابط في الصفات التي نفاها اللـه تعالى عن نفْسه أنّها تدلُّ على نفْي تلك الصفة ، وعلى ثبوت كمال ضدّها ".(١)

وما ذكَرَهُ الشيخُ هو ما قرَّرهُ أهل السنّة والجماعة في صفات اللـه تعالى .

قال ابن أبي العزّ الحنفي :" كلُّ نفْيٍ يأتي في صفات اللـه تعالى في الكتاب والسنّة إنّما هو ثبوت كمال ضدّه " (٢) ، ثمّ ذكر أمثلة لذلك .

القاعدة الثالثة عشرة : كلُّ آية فيها إثْباتُ الوعيد فإنّها تدلّ على الغضب .(٣)

ذكر هذا عند فوائد قولـه تعالى : ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَـٰهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا۟ ٱلْعَذَابَ ﴾ (النساء: من الآية٥٦) .

فقـالَ :" إثْـبات غضـبِ اللـه ﷻ لقولـه تعـالى ﴿ لِيَذُوقُوا۟ ٱلْعَذَابَ ﴾ لأنّـه تعالى لَمْ يُعذبهـم عـنْ رِضًـا ؛ بـلْ عـنْ غَضَـبٍ ؛ والاسـتدلالُ بهـذه الآيـة عـلى الغضـب مِن بابِ الاستدلالِ باللازمِ لا باللفظِ ؛ لأنّه لا يُمكنُ أنْ يعذّبَ مَنْ يَرْضَى عنهم ، إذًا كلُّ آية فيها إثْباتُ الوعيد فإنّها تدلّ على الغضب ".(٤)

القاعدة الرابعة عشرة : كلُّ فعْلٍ أسْنده اللـه إلى نفْسه فهو لـه نفْسُه لا لغيره .(٥)

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٧٩) ، وانظر : تفسير سورة الصافات(الآية ١٥٩) .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية(١ / ٦٨) ، وانظر : تقريب التدمرية في مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٤ /١٤٨) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(٣٧٦) .

(٤) تفسير سورة النساء صـ(٣٧٦) .

(٥) تفسير جزء عمّ صـ(١٩٩) .

وفي موْضع آخر قالَ :" كلُّ فعْل أضافه اللـه إليه فهو لـه نفْسه ولا يُعْدَلُ عن هذا الظاهر إلاّ بدليل مِنْ عند اللـه ".[١]

قُلْتُ : وهذه القاعدة رَدٌّ على المؤَوِّلَةِ مِن المفسِّرينَ وغيرهم الذينَ يقولونَ عند مثلِ قولـه تعالى : ﴿ وَجَآءَ رَبُّكَ ﴾ (الفجر:من الآية٢٢) جاءَ أمْرُهُ فالأصْلُ أنْ يكونَ الفعل لـه سبحانه كما هو ظاهر النصوص ولا يُعْدَلُ عن هذا الظاهر إلاّ بدليلٍ صحيحٍ ، واللـه أعلم .

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٢) .

المبحث الثاني
مَنْهَجُه في تَقْرِيرِ مَنْهَجِ السَّلَفِ ، والرَّدُّ على المُخَالِفين

يُطْلَقُ السلفُ ويُرادُ بهم مَنْ همْ على هدى الرسول ﷺ وأصحابه عِلْمًا ، واعتقادًا، وقولاً ، وعملاً ، ومنهجهم أَسْلَمُ ، وأحْكَم مِنْ منهج مُخالفيهم ، فَتقْرِيرُ منهجهم ، والردّ على مُخالفيهم مِنْ أفضل القربات ؛ إذْ به يتبيّن صحّة المعتقد وسلامته ، ويوجد عند المفسّرين رحمهم الله مَنْ خالفَ منْهج السلف خاصّة فيما يتعلّق بأسماء الله وصفاته فوقعوا في تأويلها ،وهناك مِن المفسّرين مِمّن التزموا بمنهج السلف رحمهم الله عند تفسيرهم لكتابِ الله وهمْ كُثُر ولله الحمد قديمًا وحديثًا ؛ ومِنْ أشْهر هؤلاء في هذا العصر الشيخ ابن عثيمين رحمه الله ، ولاهتمامه ببيان عقيدة السلف وحرصه على تصحيح عقائد الناس بَرَز ذلك في تفسيره جليًّا واضحًا ، وأهمّ ملامح منهجه في تقرير منهج السلف والردّ على المخالفين ما يلي :

أولاً : عرْض العقيدةِ بأسلوبٍ سهْل ، وعبارةٍ واضحة ، وتقريرها عند أدْنى مناسبة

فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِٱلسُّوٓءِ وَٱلْفَحْشَآءِ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة:١٦٩) قال :" وقوله تعالى: ﴿ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يشمل القول على الله في ذاته ،كالقائلين أنّه سبحانه وتعالى ليسَ بداخلِ العالَم ، ولا خارجه، ولا متّصلٌ، ولا مُنفصِل ، ولا فوقَ العالَم ، ولا تحت ، هؤلاء قالوا على الله بغير علْم ، بلْ بما يُعْلم أنّ الأمر بخلافه .[1]

ويشمل القول على الله في أسمائه ، مثل أنْ يقول : إنّ أسماء الله ﷻ أعلام مجرّدة لا تحمل معاني ، ولا صفات : فهو سميع بلا سمْع ، وبصير بلا بصر ، وعليم بلا عِلْم[2] ،فهو عليم بذاته — لا يعلم هو وصْفه .

(١) القائلونَ بذلكَ هم الجهميّة ، وهم الذين يَعبدُونَ عَدَمًا .

(٢) القائلون بهذا هم المعتزلة .

ويشمل أيضًا مَنْ قال في صفاتِ الله ما لا يعلم ، مثل أنْ يُثبتوا بعض الصفات دون بعض [١] ، فيقولون فيما نَفَوه : أرادَ به كذا و لم يُردْ به كذا ، فقالوا على الله بلا عِلْمٍ مِنْ وَجْهَيْن :

الوجه الأول : أنّهم نَفَوا ما أرادَ الله بلا عِلْم .

الوجه الثاني : أثبتوا ما لَمْ يعلموا أنّ الله أرادَهُ ، فقالوا مثلاً :

﴿ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾ (الأعراف: من الآية٥٤) بمعنى استولى عليه ، قالوا على الله بلا عِلْم من وجهين ، الوجه الأول : نفْيهم حقيقة الاستواء بلا عِلْم ، والثاني : إثباتهم أنّها بمعنى الاستيلاء بلا عِلْم .

كذلك يشمل القول على الله بلا عِلْم في أفعاله ، مثل أنْ يُثبتوا أسبابًا لَمْ يجعلها الله أسبابًا ،كمثل المنجّمين ، والخرّاصين ، وشبهِهم ، هؤلاء قالوا على الله بلا عِلْم في أفعاله ، ومخلوقاته ، فيقولون : سبب وجود هذا وهذا كذا وهو لا يُعْلم أنّه سببٌ له كونًا ، ولا شرْعًا .

ويشمل أيضًا القول على الله بلا عِلْم في أحكامه " ... إلى أن قال :" فالقولُ على الله بلا عِلْم في ذاتِه ، أو أسمائِه ، أو صفاتِه ، أو أفعاله ، أو أحكامِه ، كلُّ ذلكَ مِنْ أوامر الشيطان ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ ﴾ (البقرة: من الآية١٤٠) .

قال في فوائدها :" الردّ على أهل التحريف في أسماء الله وصفاته الذين يقولون:" إنّ هذا جائز عقلاً على الله ؛ فنقرُّ به " كالمعتزلة ، والأشاعرة ، ونحوهم ؛ نقول لهم كلهم في الجواب : ﴿ ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ ﴾ أنتم أعْلم بما يجوز على الله ، ويمتنع عليه ، ويجب له ، أمْ الله أعلم بما يمتنع عليه ، ويجب له ويجوز له ؟! وهذه في الحقيقة حُجَّة

---

(١) القائلون بهذا هم الأشاعرة الذين أثبتوا سَبْعَ صفات ونَفَوا الباقي .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٣٩) . وانظر : تفسير السعدي صـ(٨١) .

مُلزمةٌ مُفْحمةٌ مُفْحمةٌ هؤلاءِ الذين يتحكّمون في صفات الله تعالى بعقولهم ، فيقولون : " يجب لله كذا ، يمتنع عليه كذا " ؛ نقول : ﴿ ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ ﴾ ".(١)

ثانيًا : تعظيم شأن التوحيد وبيان فضله

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَأُوْلُواْ ٱلْعِلْمِ قَآئِمَۢا بِٱلْقِسْطِ ﴾ (آل عمران: من الآية١٨) .

قالَ في فوائدها:" بيان فضيلة التوحيد ، حيث أخبر الله به عباده بلفظ الشهادة".(٢)

وقال أيضًا :" عِلْم التوحيد أشرف العلوم ، وأجلها قدْرًا ، وأوْجبها مُطْلقًا ؛ لأنّه العلم بالله تعالى ، وأسمائه ، وصفاته ، وحقوقه على عباده ، ولأنّه مفتاح الطريق إلى الله تعالى ، وأساس شرائعه .

ولِذا أجْمعت الرسل على الدعوة إليه ، قال تعالى: ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِىٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدُونِ ﴾ (الانبياء:٢٥) .

وشهد لِنفسه تعالى بالوحدانية ، وشهد بها له ملائكته ، وأهل العلم قال الله تعالى: ﴿ شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَأُوْلُواْ ٱلْعِلْمِ قَآئِمَۢا بِٱلْقِسْطِ ۚ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ (آل عمران:١٨) ولَمّا كان هذا شأن التوحيد ، كان لِزامًا على كلِّ مسلم أنْ يعتني به تعلُّمًا ، وتعليمًا ، وتدبّرًا ، واعتقادًا ، ليبْني دينه على أساس سليم ،واطْمئنان ، وتسليم يسعد بثمراته ونتائجه ".(٣)

ثالثًا : ذِكْرُ القواعدِ العامّة الجامعة لبيانِ عقيدة السلف

اهتمّ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بالجانب التقعيديّ لتقرير عقيدة السلف رحمهم

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٠٣) .

(٢) تفسير سورة آل عمران صـ(١١٥) .

(٣) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٥ / ٩٩) .

الله ولا أدلّ على ذلك مِنْ كتابه : القواعد المثْلى في صفات الله وأسمائه الحسْنى .[١]

وذِكْرُ القواعدِ العامّة الجامعة لبيان عقيدة السلف مبثوثةٌ في تفسيره رحمه الله ، وقد قدَّمْتُ في المبحث الأول ما ذكره الشيخ مِنْ قواعد عامّة تُعين على فهم آيات الاعتقاد على مَنْهج السلف رحمهم الله تعالى مِمّا يُغْني عنْ إعادته هنا .

رابعًا : جَمْعُ أدلّة القرآن في إثبات قضيّة عقديّة أو الإشارة إليها

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَـٰكُم مِّنۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (البقرة:٥٦) .

قال :" هذه إحدى الآيات الخمس التي في سورة البقرة التي فيها إحياءُ الله تعالى الموتى ؛ والثانية : في قصّة صاحب البقرة[٢]؛ والثالثة : في الذين خرجوا مِنْ ديارهم وهمْ ألوف حذر الموت فقال لهم الله : ﴿ مُوتُوا۟ ثُمَّ أَحْيَـٰهُمْ ﴾ (البقرة: من الآية٢٤٣) ، والرابعة: في قصّة الذي مرَّ على قرية وهي خاوية على عروشها فقال : ﴿ أَنَّىٰ يُحْىِۦ هَـٰذِهِ ٱللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۖ فَأَمَاتَهُ ٱللَّهُ مِا۟ئَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُۥ ﴾ (البقرة:من الآية٢٥٩)، والخامسة : في قصّة إبراهيم ﷺ: ﴿ رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰ ۖ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن ۖ قَالَ بَلَىٰ وَلَـٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِى ﴾ (البقرة: من الآية٢٦٠) ".[٣]

وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَٰتًا فَأَحْيَـٰكُمْ ۖ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (البقرة:٢٨) .

ذكَر أنّ مِنْ فوائدها :" إثبات البعث ، لقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ، والبعث أنكره مَنْ أنكره مِن الناس ، واستبعده وقالَ: ﴿ مَن يُحْىِ ٱلْعِظَـٰمَ وَهِىَ رَمِيمٌ ﴾ (يس: من الآية٧٨) فأقام الله تبارك وتعالى على إمْكانِ ذلكَ ثمانية أدلّة في

---

(١) طُبع مفردًا ، وطُبِعَ ضمن مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٣ / ٢٦٣) وما بعدها .

(٢) يعني آية : ﴿ فَقُلْنَا ٱضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ۚ كَذَٰلِكَ يُحْىِ ٱللَّهُ ٱلْمَوْتَىٰ ﴾(البقرة: من الآية٧٣) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ١٩٣) . وانظر : تفسير ابن كثير(١ / ١٩٦) .

آخر سورة يس " ثمَّ ذكَرها مُبيِّنًا وجه دلالتها على البعث .(١)

ومِنْ الأمثلة ما ذكَره في مسْألة بقاء النار وفناءها ؛ إذْ ذكَر أنّ الصواب بقاؤها أبَدَ الآبدين ، والدليل على هذا من كتاب الله ﷻ ثلاثُ آياتٍ مِنْ القرآن : في سورة النساء ، وسورة الأحزاب ، وسورة الجنّ ؛ فأمّا الآية التي في سورة النساء فهي قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَظَلَمُواْ لَمْ يَكُنِ ٱللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴾ (النساء: ١٦٨-١٦٩) ، والتي في سورة الأحزاب قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَعَنَ ٱلْكَٰفِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٤﴾ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴾ (الأحزاب: ٦٤ - ٦٥) ، والتي في سورة الجنّ قوله تعالى : ﴿ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَإِنَّ لَهُۥ نَارَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴾ (الجن: من الآية٢٣) .(٢)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ نَزَّلَ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ ﴾ (البقرة:من الآية١٧٦) .

قالَ :" مِنْ فوائد الآية : إثبات العلل ، والأسباب ، لقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ﴾، والباء للسَّببيّة ، وقد ذكَر بعض أهل العلم أنّ في القرآن أكثر مِن مائة موْضع كلها تُفيد إثْبات العلّة ، خلافًا للجبْرية الذين يقولون : إنّ فعل الله ﷻ ليس لِحكْمة ، بلْ لِمجرّد المشيئة ".(٣)

---

(١) تفسير سورة البقرة(١/ ١٠٦ – ١٠٨) . وانظرها بتفصيل أكثر في : تفسير سورة يس صـ(٢٧٧) وما بعدها ، وانظر كذلك : تفسير سورة الكهف صـ(١٤٤) وما بعدها .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٨٦) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٧٢) . وانظر : تفسير سورة المائدة صـ(١٩٠) . وقد قرّرَ هذا ابنُ القيِّم رحمه الله وقالَ :" والقرآنُ وسنّة رسول الله ﷺ مَمْلُوآنِ مِن تعليل الأحكام بالحِكَمِ والمصالح وتعليل الخلق بهما "... إلى أنْ قالَ :" ولو كانَ هذا في القرآن والسنّة في نحْو مائة مَوضع أو مائتين لَسُقْنَاها ، ولكنّه يزيدُ على ألْفِ مَوضع بطرقٍ متنوّعة ، فتارةً يذكر لامَ التعليل الصريحة ، وتارةً ... " إلخ كلامه (مفتاح دار السعادة ٢/٢٢) .

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ ٱلْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ﴾ (يس:٥١)

قال :" ذكر الله تعالى النّفخ في الصُّور في هذه الآيةِ ، وفي سورة الزمر[١]، وفي سورة النمل [٢]، وفي سورة الأنعام [٣] وغيرها .

خامسًا : الإيجازُ في تقريرِ مَذهبِ السَّلفِ ، والرَّدّ على مُخالفيهم في الأعَمِّ الأغلب ، وإحالةُ التفصيلِ إلى كتبِ العقائد

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية٦١)

قال :" ومِنْ فوائد الآية : إثبات صفة الغضب لله تعالى ، وغضبُ الله ﷻ صفة مِنْ صفاته ؛ لكنّها لا تُماثل صفات المخلوقين ، فنحن عندما نغضب تنتفخ الأوداج مِنّا ، ويحمرُّ الوجه ، ويقف الشعر ، ويفقد الإنسان صوابه ، وهذه العوارض لا تكون في غضب الله ؛ لأنه ليس كمثله شيء بلْ هو غضب يليق بالله ﷻ دالّ على كمال عظَمته، وسلطانه ؛ وإذا قلنا بهذا ، وسلَّمْنا أنّ الغضب صفة حقيقية برِئَتْ بذلك ذمّتنا ، وصِرْنا حسب ما أمر الله به ورسوله .

وفسّر أهلُ التحريفِ " غضب الله " بانتقامهِ ، ولا يثبتونهُ صفة لله ﷻ ؛ وفسّره آخرون بأنّه إرادة الانتقام ؛ فمعنى ﴿ غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم ﴾ عندهم : أراد أنْ ينتقم مِنهم ؛ وتفصيل ذلك مذكور في كتب العقائد ".[٤]

---

(١) يعني قوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ۖ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ ﴾ (الزمر:٦٨) .

(٢) يعني قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ۚ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَٰخِرِينَ ﴾ (النمل:٨٧).

(٣) يعني قوله تعالى : ﴿ وَلَهُ ٱلْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ ﴾ (الأنعام: من الآية٧٣) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٢٠) . وانظر أيضًا : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٥١) .

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢)

قال :" تحريم اتخاذ الأنداد لله ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادًا ﴾ ؛ وهل الأندادُ شِرْكٌ أكبر، أو شِرْكٌ أصغر؛ وهل هي شِرْكٌ جلي، أو شِرْكٌ خفي ؛ هذا له تفصيل في عِلْمِ التوحيد ؛ **خلاصته** : إنْ اتَّخذَ الأندادَ في العبادةِ ، أو جَعَلها شريكةً لله في الخلْقِ، والملْكِ ، والتدبير فهو شِرْكٌ أكبر ؛ وإن كان دون ذلك فهو شِرْكٌ أصغر ، كقولِ الرجل لصاحبه : "ما شاءَ الله وَشِئْتَ " .(١)

وهذا هو الحقُّ إذْ إنّ التفصيلَ والبسْطَ والمناقشة له محله المناسب ، ولا يعني هذا عدم التفصيلِ مطْلقًا ؛ بلْ إنّه أحيانًا يُطيل ويُفصِّل في تقرير مسْألة معيّنة حتّى يَشْعُر القارئ أنّه أمامَ مؤلَّفٍ في العقيدةِ وليسَ في التفسيرِ .(٢)

سادسًا : الإعادة والتكرار لمسائل كثيرة مِنْ مسائل العقيدة

وسبب ذلك أمْران :

الأول : ما صرّح به بقوله :" وليعلم أنّ مثل هذا الدليل في الردّ على الجبْرية كثير في القرآن، وإنّما نذكره عند كلّ آية لينتفع بذلك مَنْ يريد إحصاء الأدلّة على هؤلاء، وإلاّ فالدليل الواحد كافٍ لِمَنْ أراد الحقّ ".(٣)

الثاني : أنّ تفسير الشيخ إملاءٌ أملاه في سنواتٍ كثيرة كما بيّنتُ ذلك سابقًا ؛ فيصعب الرّبط بين مواضيعه ؛ولذا فهو يذْكر عند كلّ آية دلائلها العقدية ويردُّ على المخالفين فيها.

سابعًا : الإجابة على آيات العقيدة المُشْكِلَةِ والجمع بين ما ظاهره التعارض مِنْها

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٧٩) .

(٢) انظر مثالاً لذلك : تفسير سورة البقرة(١ / ٥٥) ومابعدها .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٤٢) .

وقد تقدّم التمثيل لذلك في مبحث سابق .[١]

ثامنًا : إيراد شُبَهِ المخالفين والردّ عليها

ومِنْ أمثلته :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ ﴾ (البقرة: من الآية١٦٣)

ذكَر أنّ مِنْ فوائدها :" اختصاصُ الألوهيّة بالله ﷻ ؛ لقوله تعالى: ﴿ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ﴾ (البقرة: من الآية١٦٣).

فإنْ قال قائل : إنّ هؤلاء المشركين قد يُفْتنون بهذه الآلهة فيَدْعونها ، ثمّ يأتيهم ما دَعوا به ؛ فما هو الجواب عنها ؟

فالجواب عَنْ هذا : أنّ الأصنام لَمْ تُوجِدْ ما دَعوا به قطْعًا ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُۥٓ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ وَهُمْ عَن دُعَآئِهِمْ غَٰفِلُونَ ۝ وَإِذَا حُشِرَ ٱلنَّاسُ كَانُواْ لَهُمْ أَعْدَآءً وَكَانُواْ بِعِبَادَتِهِمْ كَٰفِرِينَ ﴾ (الاحقاف:٥- ٦) .

ولقوله تعالى: ﴿ إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُواْ دُعَآءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُواْ مَا ٱسْتَجَابُواْ لَكُمْ ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۚ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ (فاطر:١٤).

فيكون حصول ما دعوا به مِنْ باب الفتنة التي يضلُّ بها كثير مِن الناس ؛ والذي أوْجدها هو الله ﷻ ، لكن قد يُمْتَحن الإنسان بتيسير أسباب المعصية ابتلاءً مِن الله ﷻ فيكون هذا الشيء حصل عند دعاء هذه الأصنام لا بِهِ ".[٢]

تاسعًا : رَبْطُ التوحيدِ بالعملِ ، وبيانُ آثارِهِ على العبْد

العقيدة في نظر الشيخ ليست مادّة نظريّة بحيث تبقى معرفة ذهنيّة لا أثر لها في حياة الفرد والأمّة ؛ كلاّ بلْ هو يراها مادّة علمية تظهر آثارها على مَنْ استقام عليها ، ولذا فهو يرى أنّ للعقيدةِ أهدافًا ولها أثرًا على الفرد والأمّة ، وممّا ذكَره على سبيلِ

---

(١) انظر : الباب الثاني ، الفصل الثاني ، المبحث الثاني ؛ من هذا البحث .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٠٨).

الاختصار :

١- إخلاص النيّة والعبادة للـه تعالى وحده .

٢- تحرير العقل والفكْر مِن التخبّط الفوضوي الناشئ عنْ خلوّ القلب مِن هذه العقيدة .

٣- الراحة النفسية والفكرية .

٤- سلامة القصْد والعمل مِن الانحراف في عبادة اللـه تعالى أو معاملة المخلوقين.

٥- الحزْم والجدّ في الأمور .

٦- تكوين أمّة قويّة تبذل كلّ غالٍ ورخيص في تثبيت دينها .

٧- الوصول إلى سعادة الدنيا والآخرة بإصلاح الأفراد والجماعات ونيل الثواب والمكرمات .[١]

وفي شرحه للعقيدة الواسطية تجلّى هذا الأمر حيث يذكر بعد كلّ صِفَة الفوائدَ المسْلكيّة للإيمان بها .

ولقد ظهر هذا الأمر في تفسيره ، ومِنْ أمثلة ذلك :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٦)

ذكَر أنّ مِنْ فوائدها :" أنّ العلم بشدّة عقوبة الله مِنْ أهمّ العلوم ، ولهذا أمر اللـه ﷻ به بخصوصه ، لأنّه يُورث الخوفَ مِن اللـه ، والهربَ مِن مَعصيته ".[٢]

وعند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ لَّا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِيٓ أَيْمَٰنِكُمْ وَلَٰكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (البقرة:٢٢٥)

ذكر أنّ مِن فوائدها :" أنْ لا نَيْأس مِن رحمة اللـه ، لأنّه غفورٌ ؛ وأنْ لا نأمن مِن

---

(١) انظر : نبذة في العقيدة مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٥ / ١٤٤) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤١١) .

مكْر الله ؛ لأنّه حليم ؛ فيكون العبد سائرًا إلى الله بين الرجاء والخوف ".[١]

وكثيرًا ما يذكر في فوائد الآية التي تُختم بأسماء الله بقوله :" إثبات هذين الاسمين الكريمين ، وما تضمّناه مِن وصْفٍ وحُكْم ".[٢]

عاشرًا : الاستدلالُ بالعقلِ معَ النقلِ ، واستعمال الأقيسةِ الصحيحة ما أمْكنْ

قال شيخ الإسلام ابن تيمية :" كلّ ما يدلّ عليه الكتاب والسنّة فإنّه موافق لصريح المعقول وإنّ العقل الصريح لا يعارض النقل الصحيح ، ولكنّ كثيرًا مِن الناس يغلطون إمّا في هذا وإمّا في هذا ؛ فمَنْ عرف قول الرسول ﷺ ومرادَه كان عارفًا بالأدلّة الشرعية وليس في المعقول ما يُخالف المنقول ، وكذلك العقليّات الصريحة إذا كانت مقدّماتها وترتيبها صحيحًا لَمْ تكنْ إلاّ حقًّا لا تُناقض شيئًا ممّا قاله الرسول ﷺ ".[٣]

وقال أيضًا :" العقْلُ يدلُّ على صِحّة السمْع ، والسمْعُ يُبيّن صِحّة العقْل ، ومَنْ سلَكَ أحدهما أفْضَى بِهِ إلى الآخر ".[٤]

ومِن أمثلة ما ذكره الشيخ ابن عثيمين رحمه الله :

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُواْ وَءَاثَٰرَهُمْ ﴾ (يس:من الآية١٢).

قال :" مِن فوائد الآية الكريمة : بيان قدرة الله ﷻ بإحياء الموْتى وقد برْهَن الله ﷻ على قدْرته على إحياء الموتى ، بأدلّة عقليّة وأدلّة حسّيّة .

فمِن الأدلّة العقليّة : مثل قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَبْدَؤُاْ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ (الروم: من الآية٢٧) فإنّ هذا دليل عقليّ على إمْكان إحياء الموتى ، وجْهه : أنّ الإعادة أهْون مِن الابتداء "... إلى أنْ قالَ :" فالقادر على الابتداء قادرٌ على

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٩٤) .

(٢) انظر مثلاً : تفسير سورة البقرة(٣ / ٩٤) و(٢ / ١٩٨) ، تفسير سورة يس ص(١٤٠) .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٢ / ٨٠ – ٨١) .

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية(٦ / ٢٤٥) بتصرف يسير .

الإعادة مِن باب أوْلى "...إلى أنْ قالَ :" فالإنسان العقْلانيّ – كما يقولون – نستدلُّ عليه بالعقْل ، والإنسانُ السطحيّ الذي لا يستدلُّ إلا بما يُشاهد نستدلُّ عليه بالأدلّة الحسّية ".(١)

وعند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ﴾ (البقرة:من الآية١٧٧) .

قـال :" الإيمـان باللـه يتضمّن أربعة أمور : الإيمان بوجوده ؛ والإيمان بربوبيّته ؛ والإيمان بألوهيّته ؛ والإيمان بأسمائه وصفاته .

أمّا الإيمان بوجوده : فإنّه دلَّ عليه الشرْع ، والحسّ ، والعقل ، والفطرة"... فذكَر دلالة الشرْع والحسّ ثمّ قال :" دلالة العقل :إنّ ما مِنْ حادثٍ إلاّ ولـه مُحْدث ، كما قال ﷻ ﴿ أَمْ خُلِقُوا۟ مِنْ غَيْرِ شَىْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَٰلِقُونَ ﴾ (الطور:٣٥) ؛ هذا الكوْن العظيم بِما فيه مِن النظام، والتغيّرات ، والأحداث لا بدَّ أنْ يكون لـه مُحْدِث يُحْدِثُ هذه الأشياء وهو اللـه ﷻ ؛ إذْ لا يُمكن أنْ تَحْدُثَ بِنفْسها ؛ لأنّها قبل الوجود عدم ؛ والعدم – كَاسْمِهِ – لا وجود لـه ؛ ولا يُمكن أنْ يُحْدِثَها مخْلوق لما فيها مِن العِظَمِ والعِبَر ".(٢)

وفي تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ إِلَّآ أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ ﴾ (البقرة:من الآية ٢١٠).

ذكـر مِـن فوائدهـا :" إثبـات الأفعـال الاختـيارية للـه تعالى ؛ أيْ أنّه يُحْدِثُ مِنْ أفعالــه مـا شـاء ؛ لقولــه تعالى : ﴿ إِلَّآ أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ ﴾ وهذا مذهب السلف الصالح خلافًا لأهـل التحريف والتعطيل الذين يُنكرون هذا النوع ، ويحرفونه إلى معانٍ قديمة لمنعهم قيام الأفعـال الاختـيارية باللـه ﷻ ، ومذهبهم باطلٌ بالسمْع ، والعقل ، فالنصوص المُثبتة لذلك

---

(١) تفسير سورة يس ص(٥٠) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٨٢) .

لا تكاد تُحْصى ، والعقل يقتضي كمال مَنْ يفعل ما يشاء متى شاء وكيف شاء ".[١]

وقد استدلّ الشيخ ابن عثيمين بالعقلِ في العديد مِن المسائل العقدية ، كإثبات وجود الله ، وإبطال الشرك ، وإثبات البعث ،والردّ على مَنْ احتجّ بالقَدَر على ترْك الطاعات وفعْلِ المحرّمات ، وإثبات اتّصاف الله بصفات الكمال مِن حيث الجملة ، وسائر الصّفات سوى الخبَريّة المحْضة كالعِلْم والقدرة والإرادة والعلوّ ونحوها تبعًا للنقْل لا استقلالاً .[٢]

أمّا ما ليس للعقل فيه مَدْخل فإنّ الشيخ رحمه الله لا يُدْخل العقل فيه إذْ إنّ الطريق إليها فقط الوحي كالغيبيات وكيفية الصِّفات وغير ذلك ، وقد تقدّم في المبحث السابق قوله :" أسماء الله توقيفية ، لا مجالَ للعقلِ فيها ".

الحادي عشر : إيراد التقسيمات في القضايا العقديّة تقريبًا لمعناها

ومِن أمثلة ذلك قوله :"

- إضافةُ السبب لها صور .[٣]
- أقسامُ الناس في مسألة أعمال العباد .[٤]
- الرحمةُ تنقسمُ إلى عامّة وخاصّة .[٥]
- الربوبيّة عامّة وخاصّة .[٦]

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٧) .

(٢) انظر : مقال في مجلة البيان العدد الستون بعد المائة صـ(٤١) لـ د. احمد القاضي .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٢١٧) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٥٢) .

(٥) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٠٧) .

(٦) تفسير سورة يس صـ(٩٢) ، وانظر أيضًا : صـ(١٦٥ ، ٢٠٩) .

الثاني عشر : تأثير المعتقَد في اختياراته التفسيريّة

بحيث يختارُ أحد الأقوال في الآية ويردُّ الآخر بناءً على مسألة عقديّة متقرّرة ؛ فيكونُ المعتقَد هو قاعدة الترجيحِ ، وسأذكر مثالين يتّضح بهما هذا الأمر :

المثال الأول : عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَسَوَّىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَـٰوَٰتٍۢ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (البقرة: من الآية٢٩) .

قالَ :" ﴿ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ ﴾ أيْ عَلاَ إلى السماء ؛ هذا ما فسّرها به ابن جرير[١] رحمه الله ، وقيل : أيْ قَصَدَ إليها ؛ وهذا ما اختاره ابن كثير[٢] رحمه الله ، فللعلماء في تفسير ﴿ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ﴾ قولانِ :

الأول : أنّ الاستواء هنا بمعنى القَصْد ، وإذا كان القصد تامًّا قيل : استوى ، لأنّ الاستواء كله يدلُّ على الكمال ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُۥ وَٱسْتَوَىٰٓ ﴾ (القصص:من الآية١٤) أيْ كَمُلَ ، فمن نظر إلى أنّ هذا الفعل عُدِّيَ بـ﴿ إِلَى ﴾ قال : إنّ ﴿ ٱسْتَوَىٰٓ ﴾ هنا ضُمِّنَ معنى قَصَدَ ؛ ومَنْ نظر إلى أنّ الاستواء لا يكون إلاّ في علوّ جعل ﴿ إِلَى ﴾ بمعنى : على ، لكن هذا ضعيف ؛ لأنّ الله تعالى لَمْ يسْتوِ على السماء أبدًا وإنّما استوى على العرش فالصواب ما ذهب إليه ابنُ كثير رحمه الله وهو أنّ الاستواء هنا بمعنى القَصْد التامّ ، والإرادة الجازمة ".[٣]

ففي هذا المثال رجّح قول ابن كثير رحمه الله بناءً على أنّ الاستواء إنّما كان على العرش لا على السماء ولَمْ يُشرْ إلى أنّه رَجَّحَ معنى (قَصَدَ) بقاعدة التضْمين رغم

---

(١) تفسير ابن جرير(١ / ١٩٢) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ١١٧) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ١٠٩) .

قوله بها[١] وإنّما أشار إلى ما هو أهمّ عنده وهو الجانب العَقَدِيُّ .

المثال الثاني : عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ﴾ (البقرة: من الآية ٢١٠)

قال :" قوله تعالى : ﴿ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ ﴾ ؛ ﴿ فِى ﴾ معناها " مع "[٢] ؛ يعني يأتي مُصاحبًا لهذه الظلل ؛ وإنّما أخرجناها عن الأصل الذي هو الظرفية ؛ لأنّا لو أخذناها على أنّها للظرفية صارت هذه الظلل مُحيطةً بالله ﷻ ؛ والله أعظم ، وأجلُّ مِنْ أنْ يحيط به شيء مِنْ مخلوقاته [٣] "... إلى أنْ قال :" وقيل : إنّ ﴿ فِى ﴾ بمعنى الباء[٤]؛ فتكون كقوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَن يُصِيبَكُمُ ٱللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِندِهِۦٓ أَوْ بِأَيْدِينَا ﴾ (التوبة:من الآية٥٢) وهذا قولٌ باطلٌ [٥] لمخالفته ظاهر الآية ".[٦]

فيلاحظ أنّه قالَ هنا بمذهبِ الكوفيّين وهو القول بتعاقب الحروف رغم ترجيحه لمذهب البصريّين القائلين بالتضمين [٧] ، وذلك مِنْ أجل ما ذُكَر مِن الملْحَظِ العقديّ .

ورغمَ استعماله رحمه الله لتفسير القرآنِ بالقرآن في تفسيره كما تقدّم تقريره فإنّه ردَّ وفنَّدَ قولَ القائلينَ بأنّ المرادَ بالإتيانِ إتيانُ أمْرِه مُستشهدينَ بقوله تعالى: ﴿ أَوْ يَأْتِىَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ (النحل:من الآية٣٣) وجَعْله مِن بيانِ مُجْمَلِ القرآن كما ذكَر ذلك بعضُ

---

(١) سيأتي الحديث عنها في الفصل الرابع إن شاء الله عند مبحث : قواعد التفسير .

(٢) انظر : تفسير الرازي(٥ / ١٨٣) .

(٣) انظر : التحرير والتنوير(٢ / ٢٨٦) .

(٤) انظر : تفسير ابن الجوزي (١ /١٩٣) ، تفسير القرطبي(٣ / ١٩) ، تفسير الخازن(١ / ١٤٠) ، تفسير الشوكاني(١ / ٢١١) .

(٥) سببُ بُطْلانه لأنّ القائل بهذا يُريد أنّ الإتيانَ متعلّقٌ بالظُّلَل بحيث تكونُ هذه الآية ليستْ دالّة على صِفة الإتيان لله تبارك وتعالى، وهو قولُ الأشاعرة وغيرهم الذين أنكروا الصّفات الفعليّة الاختيارية لله تعالى.

(٦) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٢) .

(٧) سيأتي في الباب الرابع – إن شاء الله – ذكر رأيه في هذه المسألة ؛ وبحثها .

المفسِّرين[١] ؛ إذْ قالَ :" ولا يُعارِضُ ذلكَ أنّ اللـه قد يُضِيفُ الإتيانَ إلى أمْرِه مثلَ قولـه تعالى: ﴿ أَتَىٰٓ أَمْرُ ٱللَّهِ ﴾ (النحل: من الآية١) ، ومثلَ قولـه تعالى : ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ (النحل:من الآية٣٣) ؛ لأنَّنا نقولُ: إنّ هذا مِن أمُورِ الغيب ؛ والصفاتُ توقيفية ؛ فنتوقّفُ فيها على ما وَرَد ؛ فالإتيانُ الذي أضافهُ اللـه إلى نفْسِه يكونُ المرادُ به إتيانُه بنفْسِه ؛ والإتيانُ الذي أضافه اللـه إلى أمْرِه يكونُ المرادُ به إتيانُ أُمرِه ؛ لأنّه ليس لنا أنْ نقولَ على اللـه ما لا نعْلَم ؛ بلْ علينا أنْ نتوقّفَ فِيما وَرَدَ على حَسَبِ ما وَرَد ".[٢]

الثالث عشر : الاستدراك على المفسِّرين الذينَ وقَعُوا في التأويل:

ومِن أمثلةِ ذلك ما يفعله الشيخُ رحمه اللـه في تعليقه على تفسير الجلالين ؛ فقد نبَّهَ على ما وقَعَ المؤلّفُ فيه مِن أخطاء عقديَّةٍ خاصّة فيما يتعلّقُ بتأويلِ الأسماءِ والصّفات ، وقد تقدّم في البابِ الأول ذِكْرُ أمثلةٍ لذلك .[٣]

الرابع عشر : الإشارة إلى أدلّة المخالفين والردّ عليها :

وسيأتي التمثيل لذلك عند الحديث عنْ تقرير أنواع التوحيد الثلاثة في المباحث التالية.

---

(١) انظر : تفسير الرازي(٥ / ١٨٢) ، تفسير الخازن(١ / ١٤٠) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٦) .

(٣) انظر : صـ(٧٢) مِن هذا البحث .

المبحث الثالث

تقرير توحيد الربوبيّة

قسَّم العلماء التوحيد إلى ثلاثة أقسام :

١- توحيد الربوبيّة

٢- توحيد الألوهيّة

٣- توحيد الأسماء والصفات

ومِن العلماء مِنْ قسّم التوحيد إلى قسمين :

١- توحيد المعرفة والإثبات

٢- توحيد القصْد والإرادة

ولا مُنافاة بين التقْسيمين ؛ فإنّ القسم الأول يُراد به توحيد الربوبيّة وتوحيد الأسماء والصفات ، والقسم الثاني يُراد به توحيد الألوهيّة .(١)

وعلى ضوء ما سبق عرّف الشيخ ابن عثيمين رحمه الله التوحيد بقوله :" هو إفراد الله سبحانه بما يختصُّ به مِن الربوبيّة والألوهيّة والأسماء والصفات ".(٢)

وعرَّفَ معنى توحيد الربوبيّة بقوله :"هو إفراد الله ﷻ بالخَلْق ، والمُلْك، والتدْبير".(٣)

وقال في موضع آخر :" وأمّا الإيمان بربوبيّته فهو الإيمان بأنّه وحده الخالق لهذا الكَوْنِ المالكُ له المدبّر له ".(٤)

(١) انظر : اجتماع الجيوش الإسلامية صـ(٩٣) ، شرح العقيدة الطحاوية(١ / ٢٤) ، تيسير العزيز الحميد صـ(٣٣) ، القول المفيد(١ / ٥) وما بعدها .

(٢) القول المفيد(١ / ٥) .

(٣) القول المفيد(١/٥) ، وانظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٠/٣٣١) ، وشرح العقيدة الطحاوية(١/٢٤).

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٨٣) .

وهذا النوع مِن التوحيد لَمْ يذهب إلى نَقيضهِ طائفةٌ معروفة مِن بني آدم .[١]

قالَ الشيخ ابن عثيمين :" وهذا القسم مِن التوحيد لَمْ يُعارض فيه المشركون الذين بُعث فيهم الرسول ﷺ ، بلْ كانوا مُقرّين به قال تعالى : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ ٱلْعَزِيزُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ (الزخرف:٩) ، ولَمْ يُنكره أحدٌ معلوم مِن بني آدم ، فلمْ يقلْ أحدٌ مِن المخلوقين : إنّ للعالَم خالقَيْن مُتساويين .

فلمْ يجْحد أحدٌ توحيد الربوبيّة لا على سبيل التعطيل ، ولا على سبيل التشْريك ، إلا ما حصل مِن فرعون فإنّه أنْكره على سبيل التعطيل مُكابرةً ، فإنّه عطّلَ الله مِنْ ربوبيّته وأنْكر وجوده ، قال تعالى حكايةً عنْه : ﴿ فَقَالَ أَنَا۠ رَبُّكُمُ ٱلْأَعْلَىٰ ﴾ (النازعات:٢٤) ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِى ﴾ (القصص: من الآية٣٨) ، وهذه مُكابرة مِنه لأنّه يعلم أنّ الربّ غيره كما قال تعالى: ﴿ وَجَحَدُواْ بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتْهَآ أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ (النمل:من الآية١٤) وقال تعالى حِكَايةً عنْ مُوسَى ومُناظِره : ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَآ أَنزَلَ هَٰٓؤُلَآءِ إِلَّا رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ (الإسراء : من الآية١٠٢) فهو نَفْسُهُ مُقرٌّ بأنّ الربَّ هو الله ﷻ ، وأنْكر توحيد الربوبيّة على سبيل التشْريك المجوسُ حيث قالوا : إنّ للعالَم خالقَيْن هما الظلْمة ، والنور ، ومع ذلك لَمْ يجعلوا هذين الخالقين متساويين فهم يقولون : إنّ النور خيرٌ مِن الظلْمة ، لأنّه يخلق الخير ، والظلْمة تخلق الشرّ ، والذي يخلق الخيرَ خيرٌ مِن الذي يخلق الشرّ .

وأيضًا : فإنّ الظلْمة عدمٌ لا يضيء ، والنور وجود يضيء ، فهو أكْمل في ذاته ، ويقولون أيضًا بفرْق ثالث وهو : أنّ النور قديم على اصطلاح الفلاسفة واختلفوا في الظلْمة هل هي قديمة أو مُحْدَثَة[٢] ؟ على قولين ".[٣]

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ٩٦) و(٧ / ٧٥) ، شرح العقيدة الطحاوية(١ / ٢٥) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ٩٧) و(٧ / ٧٥) ، شرح العقيدة الطحاوية(١ / ٢٦) .

(٣) القول المفيد(١ / ٨) وما بعدها .

ولهذا لَمْ يتّجه الشيخُ إلى العناية به وتقريره كغيره مِنْ أنواع التوحيد الأخرى ؛ لِوضوحه ولِنُدْرَةِ المُخالف فيه ؛ إلاّ أنّه أشارَ إلى بعضِ مسائلـه : فمثلاً عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَآءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰٓ أَعْيُنِهِمْ ﴾ (يس: من الآية٦٦) ردًّ على النصارى القائلين بالتّثليث فقال :" ﴿ نَشَآءُ ﴾ : الضمير : ضميرُ جَمْع يعني : لو نشاء نحن ، وهذا مِن المشتبه؛ لأنّ النصراني ادّعَى تعدُّدَ الآلـهة بِمثْل هذا الضمير ، قال : اللـه ﷻ يُعَبِّرُ عنْ نفسه بـ نحن ونشاء ونريد وما أشْبَه ذلك ؛ إذًا فهو متعدِّدٌ ، ولكنّنا نردُّ عليه بأنّ الجمْع هنا للتعظيم وليس للتّعدّد ، لأنّك عَمِيَتْ عينُك وعَمِيَتْ بصيرتُك عنْ الآيات الصريحة المحْكمة الدالّة على أنّ اللـه إلـه واحد ﴿ إِنَّمَا ٱللَّهُ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ ﴾ (النساء: من الآية١٧١) ".[١]

وكثيراً ما كان الشيخُ رحمه اللـه يُشير إلى أقسام الربوبيّة ،فعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ ﴾ (البقرة: من الآية٢٦) ، قال : "ومِنْ فوائدها : إثْبات الربوبيّة الخاصّة ؛ لقولـه تعالى ﴿ مِن رَّبِّهِمْ ﴾ ؛ واعلم أنّ ربوبيّة اللـه تنقسم إلى قسمين : عامّة ؛ وخاصّة ؛ فالعامّة هي الشاملة لجميع الخلْق ، وتقتضي التصرّف المطْلق في العباد ؛ والخاصّة هي التي تختصُّ بِمنْ أضيفت لـه وتقتضي عناية خاصّة؛ وقد اجتمعتا في قولـه تعالى: ﴿ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ ﴾ (الأعراف:١٢١-١٢٢) فالأولى ربوبيّة عامّة ؛ والثانية خاصّة بموسى ، وهارون ".[٢]

ومِمّا قرّره أيضًا أنّ هناك تلازمًا بين توحيد الربوبيّة وتوحيد الألوهية .

فعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ إِنَّ إِلَٰهَكُمْ لَوَٰحِدٌ ۝ رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ ٱلْمَشَٰرِقِ ﴾ (الصافات:٤ - ٥)

ذكَر مِنْ فوائدها :" التلازم بين توحيد الألوهيّة وتوحيد الربوبيّة فإنّ قولـه :

---

(١) تفسير سورة يس صـ(٢٣٥) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٩٩) ، وانظر ايضًا : أحكام من القرآن الكريم صـ(١٥٤) ، تفسيرسورة يس صـ(٩٢ ، ١٦٥ ، ٢٠٩) ، تفسير سورة الأحزاب(الآية ٢) .

﴿ رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا بَيۡنَهُمَا وَرَبُّ ٱلۡمَشَٰرِقِ ﴾ بعد قوله ﴿ إِنَّ إِلَٰهَكُمۡ لَوَٰحِدٌ ﴾. كالدليل على توحيده بالألوهيّة وذلك أنّه إذا كان متوحدًا بالربوبيّة لزِمَ أنْ يكون متوحدًا في الألوهيّة كما قال الله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمۡ وَٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِكُمۡ ﴾ (البقرة:من الآية٢١) فكيف تعبدون غيره مِمّن لَمْ يخلقكم ولا خلَق أحدًا . ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَٱسۡتَمِعُواْ لَهُۥٓۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدۡعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَن يَخۡلُقُواْ ذُبَابٗا وَلَوِ ٱجۡتَمَعُواْ لَهُۥ ﴾ (الحج:من الآية٧٣)ولهذا قالَ أهلُ العلم : مَنْ أقرَّ بتوحيد الربوبيّة لزِمَهُ أنْ يُقرَّ بتوحيد الألوهيّة وإلاّ كان متناقضًا ؛ لأنّه يقال له كيف تُقرُّ بأنّ الله وحده هو الربُّ الخالق ثمّ تعبد معه مَنْ لا يَخْلُق . وهل هذا إلاّ تناقض ".[١]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ۝٢ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴾ (الفاتحة:٢-٣)

قالَ :" ومِن فوائدها : أنّ ربوبيّة الله ﷻ مبْنيّةٌ على الرحمة الواسعة للخلْق الواصلة؛ لأنّه تعالى لَمّا قال : ﴿ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ﴾ كأنّ سائلاً يسْألُ : ما نوع هذه الربوبيّة؟ هلْ هيَ ربوبيّة أخْذٍ ، وانتقام ؛ أو ربوبيّة رحْمةٍ ، وإنْعام ؟ قال تعالى : ﴿ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴾ ".[٢]

ودلّلَ الشيخُ على ربوبيّته ﷻ بأربعة أدلّةٍ : الشرع ، والحسّ ، والعقل ، والفطرة[٣]، وجعلَ أدلّةَ وجودِ الله تعالى هيَ أدلّةُ ربوبيّتهِ فإنّه لَمّا ذكَر هذه الأدلّة على وجود الله تعالى ذكرَ الإيمان بربوبيّته ثمّ قال :" وقد دلَّ عليه ما سبق مِن الأدلّة على وجوده ".

ونظرًا لِما تقدَّم مِنْ وضوح هذا القسم مِن التوحيد ، ووضوح أدلّته ، لَمْ يُكْثِر

---

(١) تفسير سورة الصافات(الآيتين ٤ – ٥) ، وانظر تفسير سورة البقرة(١ / ٧٣ ، ٧٦) .

(٢) تفسير سورة البقرة صـ(١ / ١١) .

(٣) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٨٢) .

الشيخُ مِن الحديث عنه بل عابَ على المتأخّرين تركيزهم عليه فقال :" مِن العجب أنّ أكثرَ المصنّفين في علْم التوحيد مِن المتأخّرين يُركّزون على توحيد الربوبيّة ، وكأنّما يُخاطبون أقوامًا يُنكرون وجود الربِّ – وإنْ كان يُوجد مَنْ يُنكر الربَّ – لكن ما أكْثَرَ المسلمين الواقعين في شِرْكِ العبادة ؛ ولهذا ينبغي أنْ يُركّز على هذا النوع مِن التوحيد حتّى نُخْرج هؤلاء المسلمين الذين يقولون : بأنّهم مسلمون وهُمْ مُشْركون ، ولا يعلمون".(١)

وتوحيد الألوهيّة هو محور الحديث في المبحث التالي .

---

(١) القول المفيد(١ / ١١) .

المبحث الرابع
تَقْرِيـــرُ تَوْحِيـــدُ الأُلُوهِيَّـــة

قالَ الشيخُ رحمه الله :" توحيد الألوهيَّةِ ويُقالُ له توحيد العبادة باعتبارين ، فباعتبارِ إضافته إلى الله يُسمَّى : توحيد الألوهيّة ، وباعتبار إضافته إلى الخلْق يُسمّى توحيد العبادة . وهو : إفرادُ الله ﷻ بالعبادة ، فالمستحقّ للعبادة هو الله تعالى، قال تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْبَٰطِلُ ﴾ (لقمان: من الآية ٣٠) .

والعبادة تُطْلق على شيئين :

الأول : التعبّد فهي بمعنى التذلّل لله ﷻ بفعل أوامره ،واجتناب نواهيه محبّة وتعظيمًا.

الثاني : المُتَعبَّد به كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : " اسمٌ جامعٌ لكلِّ ما يُحبّه الله ويرضاه مِن الأقوال ، والأعمال الظاهرة ، والباطنة "[١] .

مثال ذلك : الصلاة : فَفِعْلها عبادةٌ ، وهو التعبُّد . ونَفْسُ الصلاةِ عبادةٌ وهو المُتَعبَّد به .

فإفْراد الله بهذا التوحيد : أنْ تكونَ عبْدًا لله وحدهُ تُفْردُه بالتذلّلِ محبّةً وتعظيمًا ".[٢]

ومِنْ أقوالِ الشيخ رحمه الله في بيانِ أهمّية هذا النّوع مِن التوحيد :

" مِن العجب أنّ أكثر المصنِّفين في علْم التوحيد مِن المتأخّرين يُركّزون على توحيد الربوبيّة ، وكأنّما يُخاطبون أقوامًا يُنكرون وجود الربِّ–وإنْ كان يُوجد مَنْ يُنكر الربَّ– لكنْ ما أكْثَرَ المسلمين الواقعين في شِرْكِ العبادة ؛ ولهذا ينبغي أنْ يُركز على هذا النوع مِن التوحيد حتّى نُخْرج هؤلاء المسلمين الذين يقولون : بأنّهم مسلمون وهُمْ

---

(١) العبوديّة لشيخ الإسلام ابن تيمية صـ(٤) .

(٢) القول المفيد(١ / ٩) وما بعدها . وانظر : تفسير سورة البقرة(١ / ١٣ ، ٧٤) ، تفسير سورة يس صـ (٧٥) .

مُشْركون ، ولا يعلمون ".[١]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُواْ رَبَّكُمُ ﴾ (البقرة: من الآية٢١)

قالَ :" تعْميم النداء لجميع الناس مِمّا يدلّ على أنّ العبادة أهمُّ شيء ؛ بل إنّ الناس ما خُلِقُوا إلاّ للعبادة ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (الذاريات :٥٦)".[٢]

وقالَ أيضًا :"وأمّا الإيمان بألوهيّته : فهو الإيمان بأنّه لا إله في الوجود حقٌّ إلاّ الله ﷻ وكلُّ ما سواه مِن الآلهة باطلة ".[٣]

ومِن المسائل التي ذكَرها في هذا الباب ما يلي :

أوّلاً : التفسير الصحيح لمعنى لا إله إلاّ الله

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ ۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ (البقرة : ١٦٣)

قالَ :" وقوله تعالى: ﴿ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ﴾: أيْ لا معبود بحقٍّ إلاّ هو[٤]، وعلى هذا تكون ﴿ لَآ ﴾ نافيةً للجنْس ؛ وخبرها محذوف ؛ والتقدير : لا إله حقّ إلا هو ؛ وإنّما قدّرنا " حَقّ " لقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ ﴾ (الحج:من الآية٦٢)"... إلى أنْ قال :" وقد زعم بعضهم أنّ تقدير الخَبَر " موجود " وهذا غلطٌ واضح ؛ لأنّه يختلُّ به المعنى اختلالاً كبيرًا مِنْ وجْهين :

الوجه الأول : أنّ هناك آلهة موجودة سوى الله ، لكنّها باطلةٌ كما قال تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ ﴾ ، وكما قال تعالى :

---

(١) القول المفيد(١ / ١١) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٧٣) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٨٣) .

(٤) انظر : تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد صـ(٧٣) .

﴿ فَمَآ أَغْنَتْ عَنْهُمْ ءَالِهَتُهُمُ ٱلَّتِى يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مِن شَىْءٍ لَّمَّا جَآءَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ (هود:من الآية١٠١) ، وكما قالَ تعالى ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهًا ءَاخَرَ ﴾ (الشعراء: من الآية٢١٣) .

الوجه الثاني : أنّه يقتضي أنّ الآلهة المعبودة مِنْ دون الله هيَ الله ولا يخفى فسادُ هذا ؛ وعليه فيتعيّن أنْ يكون التقدير " لا إله حقٌّ " كما فسَّرْنا ".(١)

وقد رَدَّ رحمه الله على المتكلّمين القائلين بأنّ معنى " لا إله إلاّ الله " أيْ لا قادر على الخلْق والاختراع إلاّ الله وجعْلهم هذا النوع مِن التوحيد هو توحيد الألوهيّة.(٢)

ثانيًا : أركان التوحيد

التوحيد مبْنِيٌّ على رُكْنين أساسيين هما : النفْيُ والإثبات ، فلا يتمُّ توحيدُ امْرِئٍ إلا بهما ؛ وقد اشْتملتْ كلمةُ التوحيد " لا إله إلاّ الله " عليْهِمَا .

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ۞ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَـٰبَنِىٓ ءَادَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا۟ ٱلشَّيْطَـٰنَ ۖ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَأَنِ ٱعْبُدُونِى ۚ هَـٰذَا صِرَٰطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴾:" التوحيدُ مَبْنِيٌّ على نفْيٍ وإثبات لأنّ النفْيَ المجرّد تعْطيلٌ مَحْضٌ وعدَم ، والإثباتُ المجرّد لا يمنع المشاركة "... إلى أنْ قال :" إذًا التوحيد لا بدَّ فيه مِنْ هذين الأمرين : النفْيُ والإثبات ، ولكنْ بماذا يبدأ ؟ يبْدأُ أولاً بالنَّفْي لِيَرِدَ الإثْبات على مكانٍ خالٍ مِن الشوائب خالص صالح لاستقرار الإثْباتِ فيه .ولهذا يُبْدأُ بالنَّفْي ثمّ الإثبات وهذا في القرآن كثير ، اسْتمعْ إلى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِۦٓ إِنَّنِى بَرَآءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا ٱلَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُۥ سَيَهْدِينِ ﴾ (الزخرف:٢٦ - ٢٧) فتبرَّأَ أولاً مِنْ كلِّ معْبود ثمّ أثبتَ العبادة لله وَحْدَه الذي فطره : ﴿ إِلَّا ٱلَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُۥ سَيَهْدِينِ ﴾ ".(٣)

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٠٦) .

(٢) انظر : تفسير سورة الزمر(الآية ٣٨) .

(٣) تفسير سورة يس ص(٢١٨) .

ثالثًا : التلازُمُ بين توحيد الربوبيّة وتوحيد الألوهيّة

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمۡ وَٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِكُمۡ ﴾ (البقرة: من الآية٢١)

ذكَرَ أنّ مِنْ فوائدها :" أنّ الإقرار بتوحيد الربوبيّة مُسْتَلْزِمٌ للإقرار بتوحيد الألوهيّة لقوله تعالى : ﴿ ٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمُ ﴾ ".[١]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجۡعَلُواْ لِلَّهِ أَندَادٗا وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢)

قال :" وقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجۡعَلُواْ ﴾ أيْ لا تُصيِّروا ﴿ لِلَّهِ أَندَادٗا ﴾ أيْ نُظَراءَ ، ومشابهين في العبادة ﴿ وَأَنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ﴾ أنّه لا نِدَّ له في الخَلْق ، والرزْق ، وإنْزال المطر ، وما أشبه ذلك مِنْ معاني الربوبيّة ومُقْتضياتها ؛لأنّ المشركين يُقِرُّون بأنّ الخالق هو الله ، والرازق هو الله، والمدَبِّرُ للأمر هو الله إقْرارًا تامًّا ، ويعلمون أنّه لا إله مع الله في هذا، لكنْ في العبادة يُنكرون التوحيد : يُشْركون ؛ يجْعلون مع الله إلهاً آخر ؛ ويُنكرون على مَنْ وحّدَ الله حتى قالوا في الرسول ﷺ ﴿ أَجَعَلَ ٱلۡأٓلِهَةَ إِلَٰهٗا وَٰحِدًاۖ إِنَّ هَٰذَا لَشَيۡءٌ عُجَابٞ ﴾ (ص:٥)وإقرارهم بالخلْق والرزْق أنّ الله مُتفرّدٌ به يستَلْزِمُ أنْ يجعلوا العبادة لله وحْده ؛ فإنْ لَمْ يفعلوا فهم مُتناقضون ".[٢]

رابعًا : سِرُّ تقديمِ وصْف الله بالألوهيّةِ على وصْفِه بالربوبيّة في قوله تعالى : ﴿ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ﴾ (الفاتحة:٢)

عند تفسيره لهذه الآية ذكَر أنّ مِنْ فوائدها :" تقديم وصْفِ الله بالألوهيّة على وصْفِه بالربوبيّة " ثمّ قالَ :" وهذا إمّا لأنّ الله هو الاسم العَلَم الخاصّ به، والذي تتْبَعُه جميع الأسماء؛ وإمّا لأنّ الذين جاءتهم الرسل يُنْكرون الألوهيّة فقط ".[٣]

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٧٣) .

(٢) المرجع السابق(١ / ٧٦) . وانظر : تفسير سورة الصافّات(الآيتين ٤ — ٥) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ١٠) . وانظر : تفسير جزء عمّ صـ(١٥) .

خامسًا : أقْسَامُ العبوديّة والفرْقُ بينهما

ذكَر الشيخُ أنّ العبوديةَ تَنقسِم إلى قِسْمين وبيَّنَ الفرْق بينهما فقال :"

العبوديّة تنقسم إلى عبوديّةٍ عامّة ، كما في قوله تبارك تعالى: ﴿ إِن كُلُّ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّآ ءَاتِي ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا ﴾ (مريم:٩٣) .

وخاصّةٍ كما في قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِي نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِۦ ﴾ (الفرقان:من الآية١) والفرْقُ بينهما : أنّ العامّة هيَ الخضوع للأمْر الكوْنِيٍّ ، والخاصّة هيَ الخضوع للأمْر الشرْعيِّ، وعلى هذا فالكافر عبْدُ الله بالعبوديّةِ العامّة ؛ والمؤْمن عبْدُ الله بالعبوديّةِ العامّةِ ، والخاصّة ".[1][2]

سادسًا : أنواع الشرْك [3]

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة:من الآية٢٢)

بيَّنَ متى يكون اتّخاذُ الأندادِ شِرْكًا أكْبر ومتى يكون شِرْكًا أصْغر فقال :" إنْ اتَّخذَ الأنداد في العبادة، أو جعَلها شريكةً لله في الخلْقِ والمُلْكِ والتدْبير ، فهو شِرْكٌ أكْبر، وإنْ كان دون ذلك فهو شِرْكٌ أصْغر كقول الرجل لصاحبه : ما شاء الله وشِئْتَ ".[4]

سابعًا : تقْرير بعض أنواع العبادة

تعرّض الشيخُ رحمه الله لِبعض أنواع العبادة وقرّرها ومِنْ ذلك :

النوع الأول : التوكُّل : وذكَر مِنْ مسائله ما يلي :

١ - تعريفُ التوكّل :

عرَّفَ التوكُّلَ بقوله :" الاعتماد على الله في جَلْبِ المطلوب ، وزوالِ المكْروه

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١٠٠) . وانظر : تفسير سورة الأحزاب(الآية ٢) .

(٢) مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين(١ / ١١٨) .

(٣) انظر : المرجع السابق(١ / ٣٦٨) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٧٩) .

معْ فعْلِ الأسباب المأذون فيها ".[١]

٢- التوكّلُ عبادةٌ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوٓاْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ (المائدة: من الآية٢٣) ذكَر مِنْ فوائدها :" وجوب إفْراد الله تعالى بالتوكُّلِ توكُّلَ العبادة ".[٢]

وقال في موْضعٍ آخر :" ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ جاءت هذه في القرآن الكريم في عدّة مواضع ومِنْها قوله تعالى: ﴿ فَٱعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾ (هود:من الآية١٢٣) ﴿ وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوٓاْ ﴾ (المائدة: من الآية٢٣) وعلى هذا فيكون التوكُّلُ مِن العبادة لأنّ الله أمر به وما أمرَ الله به شرْعًا فهو مِن العبادة ".[٣]

٣ – أقسام التوكّل :

ذكَر أنّ التوكُّلَ ينقسم إلى أقسامٍ هي :

الأول : ما يختصُّ بالله ؛ وهو التوكُّلُ المُطْلق الذي فيه تفويض المتوكّل أمْرَهُ إلى الله وهذا لا يجوز إلاّ لله، والمتوكّل بهذا المعنى يَشْعر بأنّه بحاجةٍ وافتقارٍ إلى الله ﷻ.

الثاني : ما ليس بعبادة ، وهو تفويض رجلٍ إلى آخر بعقْدٍ أو إعانةٍ في شيء مخْصوص مِمّا تدْخله النيابة كالتوكيل في بيعٍ وشراءٍ ، وإقامةِ حدٍّ ونحوه ، وهذا لا يَشْعر فيه الموَكِّلُ أنّه مُفوّضٌ أمْرَهُ إلى هذا تفْويضًا مُطْلَقًا على وجْه الافتقار وإنّما هو على وجْه الإنابة أنْ يقوم مقامه فيما فوّضه فيه فهذا لا بأْسَ به .[٤]

الثالث : أنْ يعتمدَ على مَنْ لا يصحُّ الاعتماد عليه على قوّة سِرِّيّةٍ نعلم أنّه لا أثر لها في هذا الاعتماد وهذا شِرْكٌ قد يكون أكْبر وقد يكون أصْغر مثل اعتماد أولئك الذين يتوسّلون بالأموات ويعتقدون أنّ في الاعتماد عليهم خيرًا ،هؤلاء قد يَصِلُ

---

(١) القول المفيد(٢ / ١٨٥) . وانظر : تفسير سورة الأحزاب(الآية ٢) .

(٢) تفسير سورة المائدة صـ(١٦٧) .

(٣) تفسير سورة الأحزاب(الآية ٢) .

(٤) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(١٦٧) .

بهم الأمْر إلى الشرك الأكْبر وإلاّ فمجرّدُ اعتمادهم عليهم شِرْكٌ ولا يَحِلّ .

الرابع : أنْ يعتمد على قوّة ظاهرة مؤثّرة لكن يعتمدُ عليها لا باعتبار أنّها نائبةٌ عنه ؛ بلْ باعتبار أنّها مُجْدِيةٌ له وأنّها مَصْدرُ سعادته وفلاحه ورزْقِه وما أشبه ذلك فهذا مكْروه وقد يصِلُ إلى درجة التحريم كاعتماد الإنسان على الراتب .(١)

فتبيَّنَ أنّ فعْلَ الأسباب لا يُنافي التوكُّلَ على اللـه تعالى ؛ إذْ إنّ التوكُّلَ وفعْلَ السببِ مُتلازمان (٢) إلاّ أنّه ينبغي في الأسباب مُراعاة ما يلي :

أ - لا بُدَّ أنْ يكون السببُ سببًا حقيقيًا وهو الذي ثَبتَ أنّه سببٌ شرْعًا أو حِسًّا.(٣)

ب - أنّ الأسبابَ مهْما عظُمتْ لا تأثير لها إلاّ بإذن الله ﷻ .(٤)

فالنارُ مُحْرِقة وسُلِبتْ هذه الخاصّيةُ في إبراهيمَ ﷺ حينما قال الله تعالى : ﴿ قُلْنَا يَٰنَارُ كُونِى بَرْدًا وَسَلَٰمًا عَلَىٰٓ إِبْرَٰهِيمَ ﴾ (الأنبياء:٦٩) .

والبحْرُ مُغْرِقٌ وسُلِبتْ مِنْه هذه الخاصّية في موسى ﷺ حينما قال الله تعالى : ﴿ فَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنِ ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْبَحْرَ ۖ فَٱنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَٱلطَّوْدِ ٱلْعَظِيمِ ﴾ (الشعراء:٦٣).

٤ – صُوَر إضافة الشيء إلى سببِهِ وحُكْمُ ذلك :

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :"

الحادثُ بسببٍ معلوم له صُوَر :

الصورة الأولى : أنْ يُضيفه إلى الله وحْده .

الصورة الثانية : أنْ يُضيفه إلى الله تعالى مَقْرونًا بسببه المعلوم مثل أنْ يقول : لولا أنّ الله أنْجاني بِفلانٍ لغرِقْتُ .

---

(١) انظر: تفسير سورة الأحزاب(الآية ٣) عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ﴾(الأحزاب:٣) .
وانظر : القول المفيد(٢ / ١٩٠) .

(٢) انظر : مدارج السالكين(٢ / ١٢٣) .

(٣) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢١٦) .

(٤) انظر : المرجع السابق(١ / ٣٣٣) .

الصورة الثالثة : أنْ يُضيفه إلى السبب المعلوم وحْده معَ اعتقاد أنّ الله هو المُسَبِّب ،ومِنْه قَوْلُ النبيِّ ﷺ في عمِّهِ أبي طالب لمَّا ذكَر عذابه :[**لَوْلا أنَا لَكَانَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِن النَّار**][١].

الصورة الرابعة : أنْ يُضيفه إلى الله مقْرونًا بالسبب المعلوم بـ " ثُمَّ " كقوله : لولا الله ثُمَّ فلان . **وهذه الأربع كلها جائزةٌ** .

الصورة الخامسة : أنْ يُضيفه إلى الله ، وإلى السبب المعلوم مقْرونًا بالوَاوِ ؛ **فهذا شِرْكٌ** ، كقوله : لولا الله وفلان .

الصورة السادسة : أنْ يُضيفه إلى الله ، وإلى السبب المعلوم مقْرونًا بالفاء ، مثل: لولا الله ففلان ؛ **فهذا محلُّ نظر** : يحتملُ الجوازَ ، ويحتملُ المنْعَ .

الصورة السابعة : أنْ يُضيفه إلى سبب مَوْهُوم ليس بثابتٍ شرْعًا ولا حِسًّا **فهذا شِرْك** .[٢]

النوع الثاني : التوسّل :

عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ رَبَّنَآ أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ ٱلظَّالِمِ أَهْلُهَا ﴾ (النساء:من الآية٧٥) قال :" اعلم أنّ التوسّل إلى الله ﷻ يكون بأمور :

الأمر الأول : التوسّل إلى الله بأسمائه لقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ﴾ (الأعراف:من الآية١٨٠) فيقول : يا غفور اغْفِر لي ،يا رحيم ارْحَمْنِي . وهنا ينبغي أدبًا وعقْلاً وفطْرةً أنْ لا يتوسّل لمطْلوبٍ إلاّ بِاسْمٍ يُناسب له ، فإذا كان يريد أنْ يسأل الله المغفرة فيتوسّل بالغفور ، الرزْق بالرزّاق ، البطْش بشديد العقاب ، وما أشبه ذلك .

الأمر الثاني : أنْ يتوسّل إلى الله بصفاته ، ومِنْه ما جاء في الحديث المأثور

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : مناقب الأنصار / باب : قصّة أبي طالب(٤ / ٢٤٧) ، وأخرجه مسلم في كتاب : الإيمان / باب : شفاعة النبي ﷺ لأبي طالب والتخفيف عنه لسببه(١/١٩٥) برقم (٢٠٩) مِن حديث العبّاس بن عبد المطّلب ﷺ .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٢١٧) .

[**اللـهمَّ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ**](١) ، فهـذا توسّـل إلى اللـه بصـفةٍ مِن صفاته ، ومِنه أيضًا [**اللـهمَّ بِعِلْمِكَ الغَيْبَ وَقُدْرَتِكَ على الخَلْقِ أَحْيِنِي إذا كَانَت الحياةُ خَيْرًا لِي**](٢)،ومِنه أيضًا [**اللـهمَّ إني أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِك**] (٣) .

الأمر الثالث : التوسّل إلى الله تعالى بأفعالـه والأفعال وإنْ كانت مِن الصفات ، ولكنّها نوع آخر ، كقولك : اللـهم صلِّ على محمدٍ وعلى آل محمد ، كما صلّيتَ على إبراهيمَ وعلى آلِ إبراهيمَ ، فإنّ الصحيحَ أنّ الكافَ هُنَا للتعليل (٤) أيْ لأنّكَ صلّيتَ على إبراهيم، ولا غرابةَ أنْ تأتيَ الكافُ للتعليلِ فقدْ جاءتْ في قولـه تعالى : ﴿ وَٱذْكُرُوهُ كَمَا هَدَىٰكُمْ ﴾ (البقرة:من الآية١٩٨) أيْ لـهدايته إيّاكم على أحد الوجهين(٥)، وإذا قلنا : إنّ الكاف في قولنا: كما صلّيت على إبراهيم للتعليل زال عنّا الإشكالُ الذي يَعْرِضُه كثيرٌ مِن العلماء وهو : أنّه كيف يُشبِّه الصلاةَ على محمد ﷺ بالصلاةِ على إبراهيم وعلى آل إبراهيم مع أنّ محمدًا وآلـه أفضل مِن إبراهيم وآلـه (٦) ؟! وإذا جعلناها للتشبيه – وهو لا يصحّ ولكنْ تنـزّلاً – فإنّ ذلك على قول بعض العلماء : مِن باب ذكْر الصلاة على النبي

---

(١) الحديـث أخـرجه الترمـذي في كـتاب : الدعـوات / بـاب : مِنْهُ(٥ / ٥٩٣) برقم(٣٥٢٤) مِن حديث أنس بن مالك ﷺ . وحسّنَ إسناده الألباني انظر : السلسلة الصحيحة برقم(٢٢٧) .

(٢) الحديـث أخرجه النسائي في كتاب : السهْو / باب : نَوْعٌ آخر (٣ / ٥٥) برقم(١٣٠٣) ، ورواه أحمد في مسنده(٥ / ٣٢٧) بـرقم(١٧٨٦١) مِـن حديـث عمّـار بـن ياسـر رضـي اللـه عـنهما ، والحديث صحيح صحّحه الألباني في صحيح سنن النسائي برقم(١٢٣٧) وصحيح الجامع برقم(١٣٠١) .

(٣) الحديـث أخرجه البخاري في كتاب : التوحيد / باب : قول اللـه تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ ٱلْقَادِرُ ﴾ (٨ / ١٦٨) مِن حديث جابر ﷺ .

(٤) انظر : فتح الباري(١٢ / ٤٥١) ، تحفة الأحوذي(٢ / ٤٩٣) .

(٥) انظـر : اللـباب في علـوم الكـتاب لابـن عـادل(٣ / ٤٢٥) ، تفسـير الألوسي(٢/٦٦١) ، تفسير سورة البقرة (٢ / ٤٢٣) .

(٦) انظر هـذه المسألة مبسوطة في : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٢ / ٤٦٥) ، فتح الباري(٧ / ٤٩١) حيث ذكَر عشرة أجوبة في إزالة الإشكال .

ﷺ ، مرّتين مرّة مطلوبة ومرّة أخرى مخبر عنها (١)، مطلوبة : اللهم صلِّ على محمدٍ وعلى آل محمد ، ومخبر عنها : كما صلّيت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ، فإنّ محمدًا لا شكّ أنه مِنْ آل إبراهيم نسبًا ومِنْ آله اتّباعًا ، كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّ أَوْلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَٰهِيمَ لَلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا ٱلنَّبِيُّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ (آل عمران: من الآية٦٨) فهو مِنْ آله ﷺ نسبًا واتّباعًا ، لكن ما ذكرناه أولاً مِن باب التوسّل إلى الله بأفعاله أَوْلَى .

الأمر الرابع : التوسّل إلى الله تعالى بحالِ الداعي يعني بأنْ يذْكر الإنسان حاله إلى الله ﷻ ويعرضها ، فإنّ ذِكْرَ الحال التي تقتضي الحُنُوَّ والعطْفَ توسّلٌ بها ، ومِنها قول موسى : ﴿ رَبِّ إِنِّي لِمَآ أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ (القصص: من الآية٢٤) .

الأمر الخامس : التوسّل إلى الله ﷻ بالإيمان بالله ﷻ ، وبرسوله ،ومِنه قوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ إِنَّنَآ ءَامَنَّا فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ ﴾ (آل عمران: ١٦) .

الأمر السادس : التوسّل إلى الله ﷻ بدعاء الصالحين : أنْ يتوسّل الإنسان بدعاء رجل صالح مثل قول عكاشة بن مِحْصن ﷺ : ادْع الله أنْ يجعلني مِنهم فقال [**أَنْتَ مِنْهُم**](٢) ، ومثل قول الرجل الأعرابيّ الذي قال : يا رسول الله ، هلكت الأموال وانقطعت السبُل، فادْع الله أنْ يُغيثنا (٣).

الأمر السابع : التوسّل إلى الله تعالى بالعمل الصالح ، كتوسّل الثلاثة الذين

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٢ / ٤٦٦) .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الرقاق / باب : يدخل الجنة سبعون ألفًا بغير حساب(٧ / ٩٩) ، وأخرجه مسلم في كتاب : الإيمان / باب : الدليل على دخول طوائف مِن المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب (١ /١٩٩) برقم(٢٢٠) ، كلاهما مِن حديث ابن عبّاس رضي الله عنهما .

(٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الاستسقاء / باب : الاستسقاء في المسجد الجامع(٢ / ١٦) ، وأخرجه مسلم في كتاب : صلاة الاستسقاء / باب : الدعاء في الاستسقاء(١ /٦١٢) برقم(٨٩٧) ، كلاهما مِن حديث أنس ﷺ .

انطبق عليهم الغار[١] : فإنّ ثلاثةً آوَوْا إلى غارٍ فدخلوا فيه ثـمّ انطبقت عليهم صخرة عجزوا عنها فتوسّلوا إلى الله تعالى بعملهم الصالح أحدُهم بالبِرِّ ،والثاني بالعفّةِ ،والثالثُ بالوفاء فانفرجت الصخرةُ فخرجوا يمشون .

فهذه أقسام التوسّل الجائزة ، وأمّا التوسّل المذموم فضابطه : أنْ يتوسّل إلى الله بما ليس بوسيلة لأنّ هذا نوع مِن الاستهزاء بالله ﷻ ، وسخْريةٌ به ، إذْ إنّ الوسيلة ما يُتوسّل به إلى المطلوب ، فإذا قدّمتها بين يدَيْ دعائك وهيَ ليست بوسيلة صار هذا كالاستهزاء بالله ﷻ ، مثل أنْ يتوسّل الإنسان بنفس الشخص الصالح : اللهم إنّي أسألك بفلان ، ومِن ذلك على القول الراجح : الجاه : اللهم إنّي أسألك بجاه فلان ، فإنّ هذا التوسّل حرام لأنّه وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَتُبۡ عَلَيۡنَآۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ (البقرة:من الآية١٢٨)

ذكَر مِن فوائدها :" التوسُّل إلى الله تعالى بأسمائه عند الدعاء ، لقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَا ﴾ (الأعراف: من الآية١٨٠) وهنا قال : ﴿ وَتُبۡ عَلَيۡنَآۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ ، وينبغي أنْ يكونَ التوسُّل بالاسم المناسب لما دعَوْتَ به ، فإذا دعَوْتَ للتوبةِ فتوسَّل إلى الله باسْمِه" التوّاب "، وإذا دعَوْتَ للمغفرةِ فتوسَّل باسْمِه " الغفور"، وإذا دعَوْتَ لطلب الرزْق فتوسَّل باسْمِه " الرزّاق " وما أشْبَه ذلك ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلۡ مِنَّآۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ﴾ (البقرة: من الآية١٢٧)

ذكَر مِن فوائدها :" التوسُّل إلى الله ﷻ بأسمائِه وصفاتِه المناسبةِ لما يدعو به لقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلۡ مِنَّآۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ﴾ ".[٣]

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب :أحاديث الأنبياء / باب : حديث الغار(٤/١٤٧) ، وأخرجه مسلم في كتاب : الذكْر والدعاء والتوبة والاستغفار / باب : قصّة أصحاب الغار الثلاثة والتوسّل بصالح الأعمال(٣ /٢٠٩٩) برقم(٢٧٤٣) ، كلاهما مِن حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما .

(٢) أحكام من القرآن الكريم ص(٤٧٠) . وانظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٦٣ ، ٦٥) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٦٢) .

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ فَتَابَ عَلَيۡهِۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ (البقرة:٣٧)

قال : " وفي قولِ الإنسان : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمۡنَآ أَنفُسَنَا وَإِن لَّمۡ تَغۡفِرۡ لَنَا وَتَرۡحَمۡنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلۡخَٰسِرِينَ ﴾ أربعةُ أنواعٍ مِن التوسُّل ؛ الأول : التوسُّل بالربوبيّة ؛ الثاني : التوسُّل بحالِ العبد: ﴿ ظَلَمۡنَآ أَنفُسَنَا ﴾ ؛ الثالث:تفويضُ الأمْرِ إلى الله ؛لقوله: ﴿ وَإِن لَّمۡ تَغۡفِرۡ لَنَا ... ﴾ إلخ ؛ الرابع :ذِكْرُ حالِ العبد إذا لم تحصُل له مَغفرةُ الله ورحمته؛لقوله تعالى: ﴿ وَتَرۡحَمۡنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلۡخَٰسِرِينَ ﴾ ، وهي تشبه التوسُّلَ بحالِ العبد ؛ بلْ هي توسُّلٌ بحالِ العبد ؛ وعليه فيكونُ توسُّلُ العبدِ بحاله توسُّلاً بحاله قبلَ الدعاء ، وبحاله بعدَ الدعاء إذا لم يحصُل مقصُوده".[(١)]

النوع الثالث : الاستعانة :

فعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعۡبُدُ وَإِيَّاكَ نَسۡتَعِينُ ﴾ (الفاتحة:٥)

ذكَر أنّ مِنْ فوائدها :" إخلاص الاستعانة بالله ﷻ لقوله تعالى: ﴿ وَإِيَّاكَ نَسۡتَعِينُ ﴾ حيثُ قدّمَ المفعول .

فإنْ قال قائل:كيف يُقال:إخلاص الاستعانة لله وقد جاء في قوله تعالى: ﴿ وَتَعَاوَنُواْ عَلَى ٱلۡبِرِّ وَٱلتَّقۡوَىٰ ﴾ (المائدة:من الآية٢) إثباتُ المعُونةِ مِن غير الله ﷻ ، وقال النبي ﷺ : [**تُعِينُ الرَّجُلَ على دَابَّتِهِ فَتحْمِلُه عليها أو تَرْفَعُ له عليها مَتَاعَهُ صَدَقَة**][(٢)]؟

فالجواب : أنّ الاستعانةَ نوعانِ : استعانةُ تفويض ، بمعنى أنّك تعتمد على الله ﷻ

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١٣٥) . وانظر : المرجع السابق(٣ / ٣٠٢) ، تفسير سورة آل عمران صـ (٤٩) .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الجهاد / باب : فضل مَن حمل متاع صاحبه في السفر(٣/ ٢٢٤)، وأخرجه مسلم في كتاب :الزكاة / باب : أنّ اسم الصدقة يقع على كلِّ نوع مِن المعروف(١ /٦٩٩) برقم (١٠٠٩) ، مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

، وتبرّأ مِنْ حوْلِكَ ، وقوَّتِكَ ، وهذا خاصٌّ باللـه ﷻ ، واستعانةٌ بمعنى المشاركة فيما تريد أنْ تقوم به : فهذه جائزة إذا كان المُسْتعانُ به حيًّا قادرًا على الإعانة ، لأنّه ليس عبادة ، ولهذا قال اللـه تعالى : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ ﴾.

فإنْ قال قائل : وهل الاستعانةُ بالمخلوق جائزة في جميع الأحوال ؟

فالجواب : لا ، الاستعانة بالمخلوق إنّما تجوز حيث كان المُسْتعانُ به قادرًا عليها، وأمّا إذا لَمْ يكنْ قادرًا فإنّه لا يجوز أنْ تسْتعينَ به:كما لو استعانَ بصاحب قبْرٍ فهذا حرام، بلْ شِرْكٌ أكْبر ، لأنّ صاحب القبر لا يُغني عنْ نفْسه شيئًا ، فكيف يُعِينُه !!! وكما لو استعان بغائبٍ في أمْرٍ لا يقدر عليه ، مثل أنْ يعتقد في الوليِّ الذي في شرْقِ الدنيا يُعِينه على مُهِمَّتِه في بلده : فهذا أيضًا شِرْكٌ أكْبر ، لأنّه لا يَقْدر أنْ يُعِينه وهو هناك .

فإنْ قال قائل : هل يجوز أنْ يسْتعينَ المخلوقَ فيما تجوز استعانته به ؟

فالجواب : الأوْلَى أنّ لا يسْتعينَ بأحدٍ إلاّ عند الحاجة ، أوْ إذا عَلِمَ أنّ صاحبه يُسَرُّ، فيسْتعينُ به مِنْ أجْلِ إدْخال السرور عليه ، وينبغي لِمَنْ طُلِبَتْ مِنْهُ الإعانةُ على غير الإثم والعدوان أنْ يستجيب لذلك ".[1]

هذا مُجْمَلُ ما قرَّرهُ الشيخ في توحيد الألوهيّة .

---

(١) تفسير سورة الفاتحة(١ / ١٤) ، تفسير جزء عمّ صـ(١٨) .

المبحث الخامس

تقْريرُ توحيدِ الأسماءِ والصّفات

لقد اعتنى الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بتقرير هذا النوع مِن التوحيد في كُتُبِه عمومًا وفي تفسيره خصوصًا ؛ فإنّ الناظر في تفسيره يرى ذلك ظاهرًا جليًّا ، وَسَبَبُ عنايته في ذلك أمْرَانِ فيما أرى :

الأمر الأول : كثْرة التأويل في أسماء الله وصفاته عند المفسِّرين فأراد أنْ يجعل مِن تفسيره مُقرِّرًا لمذهب أهل السنّة والجماعة في هذا النوع مِن التوحيد مع بيان المخالفين والردِّ عليهم .

الأمر الثاني : ما صرَّح به في قولـه :" وهذا القسم مِن التوحيد هو الذي ضلَّتْ فيه بعض الأمّة الإسلامية وانقسموا فيه إلى فِرَقٍ كثيرة ".[(١)]

وقال في موْضع آخر بعد كلامه عن توحيد الربوبيّة وتوحيد الألوهيّة :" لكن الذي كثُرَ فيه النزاع بين أهل القِبْلة هو القسم الثالث وهو توحيد الأسماء والصّفات : هذا هو الذي كثُرَ فيه الخوْض فانقسم الناس فيه إلى ثلاثة أقسام ، وهُمْ : مُمَثِّلٌ ، ومُعَطِّلٌ ، ومُعْتَدِل ، والمعَطِّلُ : إمّا مُكَذِّبٌ ، أوْ مُحَرِّف ".[(٢)]

وقد قرَّر الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله توحيد الأسماء والصّفات على منهج السلف رحمهم الله ؛ فإذا مرَّ على آيات تدلُّ على ذلك أشار إليها وبيَّنَ وجْه دلالتها على صحّة هذا المنهج في أسماء الله وصفاته ، وتطبيقات ذلك كثيرة ظاهرة في تفسيره ، وحسْبي هنا أنْ أُشيرَ إلى أصول المسائل التي ذكرها في هذا الباب :

أولاً : معنى توحيد الأسماء والصّفات

عرَّفَ الشيخ ابن عثيمين رحمه الله توحيد الأسماءِ والصّفات بِقَوْلـه : " هو

---

(١) القول المفيد(١ / ١٢) .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢٩) .

إفْراد الله ﷻ بِمَا له مِن الأسماء والصّفات .

وهذا يتضمّن شيئين :

الأول : الإثبات ، وذلك بأنْ يُثْبتَ لله ﷻ جميع أسمائه وصفاته .

الثاني : نَفْيُ المماثلة ،وذلك بأنْ لا نجعل لله مثيلاً في أسمائه وصفاته كما قال تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ (الشورى: من الآية١١) ".[١]

وبيَّنَ حقيقة الإيمان بأسماء الله وصفاته فقال :" وأما الإيمان بأسمائه ، وصفاته : فهو الإيمان بما أثبته الله سبحانه وتعالى لنفسه ، أو أثبتته له رسله من الأسماء والصّفات إثباتاً بلا تمثيل ، وتنـزيهاً بلا تعطيل على حد قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ (الشورى:من الآية١١) ؛ ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ﴾ (الأعراف:١٨٠) ؛ وقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ (النحل :٦٠) ووجه الدلالة : تقديمُ الخَبَر في الآيتين ؛ لأنّ تقديمَ ما حقُّه التأخير يفيدُ الحصْرَ ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ﴾ (الاخلاص:٤)

قال :" أيْ لَمْ يكن له أحدٌ مُساويًا في جميع صفاته ".[٣]

ثانيًا : طريقُ إجْماعِ السلف في إثباتِ صفات الله على الحقيقة

الله ﷻ له الأسماء الحسنى والصّفات العُلَى التي نُثْبتُها على حقيقتها مِن غير تحْريفٍ، ولا تعْطيلٍ ، ولا تكْييفٍ ، ولا تمْثيل ، دلَّ على هذا القرآن والسنّة وإجْماعُ سلف الأمّة ؛ فلَمْ يؤَوِّلوها بَلْ أثبتُوها حقيقةً مِن غير تحْريفٍ ، ولا تعْطيلٍ ، ولا تكْييفٍ ،

---

(١) القول المفيد(١/١٢) . وانظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ٣ ، ٧٤) ، شرح العقيدة الطحاوية (١/ ٥٧) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٨٣) . وانظر : شرح العقيدة الطحاوية(١ / ١٢٠) .

(٣) تفسير جزء عمّ صـ(٣٥٠) . وانظر : تفسير السعدي صـ(٩٣٧) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٣٩) .

ولا تمثيل ، فهو جلَّ وعلا يرْضى ، ويغْضَب ، ومستوٍ على عرْشه ، وله سمْعٌ وبَصَر إلى سائر ما ثَبتَ بالقرآن والسنّة؛ لكن كلُّ هذا على ما يليق بجلاله وعظَمَتِه ،لكن ربّما يُورِدُ مُورِد فيقول : أين أقوال السلف المأثورة عنهم كلهم الدّالّةِ على إجْماعهم في إثْبات صفات الله على الحقيقة ؟ ورَدًّا على هذا القول قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند إثباته لصفةِ الرِّضَا :" أثْبتَ الله لنفْسه الرِّضَا في القرآن وأثْبتَهُ النبي ﷺ في السنّة : [**إنّ الله يَرْضَى لَكُمْ ثلاثًا**][(١)] والنصوصُ في هذا كثيرة ، وأجْمعَ عليه سلف الأمّة ، وطريق إجْماعهم : أنّه لَمْ يَرِدْ عنهم ما يُخالف ذلك وهم يقرؤن الكتاب والسنّة ولَمْ يَرِدْ عن واحد مِنهم أنّه فسَّرَ الرّضا بالثواب ، وهذا طريقٌ ينبغي أنْ يتفطّن له الإنسان ؛ لأنّه قد يقول القائل : ما الدليل على أنّ السلف أجْمعوا على أنّ الرّضا على معناه الحقيقي ؟ نقول: الدليل هو أنّهم يتْلون كتاب الله وسنّة رسوله ﷺ بهذا اللفظ ولَمْ يَرِدْ عنهم لفْظٌ واحد أنّه غيرُ مُرَاد ".[(٢)]

ثالثًا : طريق إثْباتِ صفاتِ الله

قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله :" هناك عدّة طرق لإثْبات الصّفة :

الطريق الأول : دلالة الأسماء عليها ، لأنّ كلَّ اسم ، فهو متضمِّنٌ لصفة ، ولهذا قلنا فيما سبق : إنّ كلَّ اسم مِن أسماء الله دالٌّ على ذاته وعلى الصّفة التي اشْتُقَّ مِنها .

الطريق الثاني : أنْ ينصَّ على الصّفة ؛ مثل : الوجه ، واليدين والعينين ، وما أشبه ذلك ، فهذه بنصٍّ من الله ﷻ ، ومثل الانتقام ، فقال عنه تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ ذُو ٱنتِقَامٍ ﴾ (ابراهيم: من الآية٤٧) ، وليس مِن أسماء الله المنتقِم ، خلافاً لما يوجد في بعض الكتب التي فيها عدُّ أسماء الله ، لأن الانتقام ما جاء إلا على سبيل الوصْف ، أو اسم

---

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : الأقضية / باب : النهْي عن كثرة المسائل مِن غير حاجة ... (٢ /١٣٤٠) برقم(١٧١٥) مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

(٢) تفسير سورة المائدة صـ(١٧) .

الفاعل مقيَّداً ، كقوله : ﴿ إِنَّا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴾ (السجدة:من الآية٢٢) .

الطريق الثالث : أن تؤخذ من الفعل ، مثل : المتكلّم ، فنأخذها من ﴿ وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴾ (النساء: من الآية١٦٤) .

هـذه هي الطرق التي تَثْبُتُ بها الصّفة وبناء على ذلك نقول : الصّفاتُ أعَمُّ مِن الأسماء ، لأن كلَّ اسم متضمن لصفة ، وليس كل صفة متضمنة لاسم ".[١]

وبناءً على ما سبق فإنّ الشيخَ عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا۟ أَنَّا خَلَقْنَا لَهُم مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَآ أَنْعَـٰمًا ﴾ (يس: الآية٧١)

ذكَر مِن فوائدها :"صحّة نسْبة العمل إلى الله لقوله : ﴿ مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَآ أَنْعَـٰمًا ﴾ لكنْ لا يُسمَّى الله بالعامل ؟ ، كما لا يُسمَّى بالصانع أخْذًا مِن قوله : ﴿ صُنْعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِىٓ أَتْقَنَ كُلَّ شَىْءٍ ﴾ (النمل:من الآية٨٨) ؛ وذلكَ لأنّ بَابَ الخَبَرِ أوْسعُ مِن بَابِ الإنشاء والتسمية [٢]، فَيجُوز أنْ نشتقَّ مِن كُلِّ اسْمٍ صفةً، ولا يجوز أنْ نشتقَّ مِن كُلِّ صفةٍ اسْمًا.

ولهذا نقول (الصّفاتُ أوْسع مِن الأسماء) أيْ بابُ صفات الله أوْسع مِن بابِ الأسماء ؛ لأنّ كلَّ اسمٍ متضمِّنٌ لصفةٍ وليسَ كلُّ صفة تتضمّنُ اسْمًا ".[٣]

وقد رجَّحَ الشيخ ابن عثيمين أنّ لفْظَ الجلالةِ : ﴿ ٱللَّهِ ﴾ مشتقٌّ وليسَ بجامد [٤]، وعلّل ذلك بقوله :" لو جعلناه جامدًا لكان غير دالٍّ على الوصْف بلْ كان علَمًا محْضًا وحينئذٍ لا يكون دالاًّ على الحُسْنِ فضْلاً على الأحْسَنْ ".[٥]

رابعًا : الاسم المتعدّي لا يتمُّ الإيمان به إلاّ بإثباته اسْمًا مِن أسماء الله ، وإثْباتِ ما

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٤٤) . وقد ذكر نحوه في : تفسير سورة الزمر(الآية ٤٢) .

(٢) انظر : بدائع الفوائد(١ / ١٤٦) .

(٣) تفسير سورة يس صـ(٢٦١) .

(٤) انظر الخلاف في ذلك : تفسير ابن عطية(١/٥٧) ، بدائع الفوائد(١/٢٢) ، تفسير ابن كثير(١/٣٦) .

(٥) تفسير سورة الزمر(الآية ١) .

تضمّنه مِن صفة ، وإثبات الأثر – أيْ الحكم المترتّب عليه – [١] .

وبناءً على هذه القاعدة يرى الشيخُ رحمه الله تعالى أنّ المحاربين لله ورسوله السّاعِينَ في الأرضِ فسادًا أنّهم إذا تابوا قبلَ القُدْرَةِ عليهم قُبِلَتْ توبتهم وسقطَ عنهم حَدُّ الحرابة ؛ لأنّ الله تعالى خَتَمَ الآية بقوله : ﴿ فَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (المائدة:من الآية٣٤) .[٢]

وكثيرًا ما كان الشيخ رحمه الله يذْكُر في تفسيره عند خَتْمِ الآيات بأسماء الله تعالى قوله :" إثْباتُ الاسم والصّفة والأثر ".[٣]

فعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ وَلَحْمَ ٱلْخِنزِيرِ وَمَآ أُهِلَّ بِهِۦ لِغَيْرِ ٱللَّهِ ۖ فَمَنِ ٱضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (البقرة: ١٧٣)

ذكر مِن فوائدها :"

– إثبات اسمين من أسماء الله ؛وهما " الغفور " و " الرحيم " ، وما تضمّناه من صفة .

– ومنها : إثبات ما ذكره أهل السنّة والجماعة مِن أنّ أسماء الله ﷻ المتعدّية يُسْتفادُ مِنها ثبوتُ تلك الأحكام المأخوذة مِنها ؛ فالأسماء المتعدّية تتضمّن الاسم ، والصّفة ، والأثر – الذي هو الحكم المترتب عليه – ؛ والعلماء يأخذون مِن مثل هذه الآية ثبوتَ الأثر – وهو الحكم –؛ لأنّه لكونهِ غفوراً رحيماً غَفَرَ لِمن تناولَ هذه الميْتة لضرورته، ورَحِمَهُ بِحلها ؛ فيكون في هذا دليل واضح على أنّ أسماءَ الله ﷻ تدلُّ على " الذاتِ " الذي هو المسمّى ؛

---

(١) تفسير سورة المائدة صـ(٣١) ، تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٥٩) .

(٢) انظر تفسير سورة المائدة صـ(٢٠٢) .

(٣) فمثلاً في تفسير سورة البقرة انظر :(١٢١/١ ، ١٣٦ ، ١٩٠) و(٢/ ١٥ ، ٥٩ ، ٦٤ ، ١٢١ ، ١٩٨، ٢٠٩ ، ٣١١، ٣١٥، ٣٨٢، ٤٣١) و(١١/٣، ٩٢، ١٦٥، ١٨٨، ٢١٧، ٢٧١، ٣٠٧، ٣١٨ ، ٣٤٦، ٣٥٠) وهذه الأمثلة في سورة البقرة وَحْدَها تبيِّنُ لك كثْرَةَ إعْمالِ الشيخِ لهذه القاعدة وتطبيقها في تفسيره .

و" الصِّفةِ " ؛ و" الحكمِ " ، كما قالَ بذلك أهل العلم[١] - رحمهم الله - ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱلشَّمْسُ تَجْرِى لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ﴾ (يٓس:٣٨)

ذكر مِن فوائدها :" إثباتُ اسمين مِن أسماء الله وهما : ﴿ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ﴾ ويؤخذ مِنهما: إثباتُ صفتين تتضمَّنُهما وهما : العزّة والعِلْم ، ويؤخذ مِنها أيضًا : إثباتُ الأثرِ أو الحكْمِ وهو أنّه غالبٌ لكلِّ أحَدٍ ، وعليمٌ بكلِّ شيء ".[٣]

خامسًا : أقسام الإلحاد في أسماء الله تعالى

قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا۟ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ ﴾ (الأعراف: من الآية١٨٠) :

" فالإلحادُ في الأسماء هو الميل فيها عما يجب[٤] ، وهو أنواع :

النوع الأول : أن يسمى الله بما لَمْ يُسَمِّ به نفْسه ، كما سَمَّاهُ الفلاسفة علّة فاعلة ، وسَمَّاهُ النصارى : أباً ، وعيسى : الابن ، فهذا إلحادٌ في أسماء الله ، وكذلك لو سَمّى الله بأيِّ اسْمٍ لَمْ يُسَمِّ به نفْسه ، فهو مُلْحد في أسماء الله.

ووجه ذلك أن أسماء الله ﷻ توقيفية ، فلا يمكن أن نُثبِتَ له إلا ما ثبت بالنص ، فإذا سَمَّيْتَ الله بما لَمْ يُسَمِّ به نفْسه ، فقد أَلْحَدتَ ومِلْتَ عن الواجب .

وتسمية الله بما لَمْ يُسَمِّ به نفْسه سُوء أدبٍ مع الله وظلم وعدوان في حقه ، لأنّه لو أن أحداً دعاك بغير اسمك أو سَمَّاكَ بغير اسمك ، لاعتبرتَه قد اعتدى عليكَ وظلمكَ ، هذا في المخلوق ؛ فيكف بالخالق ؟!

إذاً ؛ ليس لك حقٌّ أن تُسمِّي الله بما لَمْ يُسَمِّ به نفْسه ، فإنْ فَعَلْتَ ، فأنتَ

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٣٣٤) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٥٩) .

(٣) تفسير سورة يس صـ(١٤٠) .

(٤) انظر : بدائع الفوائد(١ / ١٥٣) ، تفسير ابن كثير(٣ / ٢٥٨) .

مُلْحِدٌ في أسماء اللـه .

النوع الثاني : أنْ يُنكِرَ شيئاً مِن أسمائه ، عَكْس الأول ، فالأولُ سَمَّى اللـه بما لَمْ يُسَمِّ به نفسه ، وهذا جرَّدَ اللـه مما سَمَّى به نفسه ، فيُنْكِرُ الاسم ، سواء أنكر كل الأسماء أو بعضها التي تثبت لله ، فإذا أنكرها ، فقد ألحدَ فيها .

ووجه الإلحاد فيها : أنه لما أثبتها اللـه لنفسه ،وجب علينا أن نثبتها لـه ،فإذا نفيناها، كان إلحاداً وميلاً بها عما يجب فيها .

وهناكَ مِن الناس مَن أنكر الأسماء ، كغُلاةِ الجهْمِيّة ، فقالوا: ليس للـه اسْمٌ أبداً! قالوا : لأنك لو أثبت لـه اسماً ؛ شبَّهْتَهُ بالموجودات ، وهذا معروف أنه باطل مردود .

النوع الثالث : أن ينكر ما دلت عليه من الصفات ، فهو يثبت الاسم ، لكن ينكر الصفة التي يتضمنها هذا الاسم ، مثل أن يقول : إن اللـه سميع بلا سَمْع ، وعليم بلا عِلْم ، وخالق بلا خَلْق ، وقادر بلا قُدْرة ... وهذا معروف عن المعتزلة ، وهو غير معقول !

ثم هؤلاء يجعلون الأسماء أعلاماً محضة متغايرة ، فيقولوا : السميع غير العليم ، لكن كلـها ليس لـها معنى ! السميع لا يدلُّ على السمع ! والعليم لا يدلُّ على العلم ! لكن مجرَّد أعلام !!

ومنهم آخرون يقولون : هذه الأسماء شيء واحد ؛ فهي عليم وسميع وبصير كلـها واحد ، لا تختلف إلا بتركيب الحروف فقط ، فيجعل الأسماء شيئاً واحداً !!

وكل هذا غير معقول ، ولذلك نحن نقول : إنه لا يمكن الإيمان بالأسماء حتى تثبت ما تضمنته من الصفات .

ولعلنا من هنا نتكلّم على دلالة الاسْم ، فالاسْمُ لـه أنواعٌ ثلاثة [1] في الدلالة : دلالةُ مُطَابقةٍ ، ودلالةُ تَضَمُّن ، ودلالةُ التزام :

---

(١) قُلْتُ : انظر هذه الدلالات وتطبيقاتها في : تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٠٧) و(٣ / ١٦٥ ، ١٨٩) .

١- فدلالةُ المطابقةِ : دلالة اللفظِ على جميع مَدْلُولـه ، وعلى هذا ؛ فكلُّ اسْمٍ دالّ على المسمّى به ، وهو اللـه ، وعلى الصفة المشتق منها هذا الاسم .

٢- ودلالةُ التَّضَمُّن : دلالة اللفظِ على بعض مَدْلُولـه ، وعلى هذا ؛ فدلالةُ الاسْمِ على الذات وحْدَها أو على الصفة وحْدَها مِن دلالةِ التضمّن .

٣- ودلالةُ الالتزامِ : دلالته على شيءٍ يُفهم لا مِن لفظِ الاسْم لكنْ مِن لازمه ولـهذا سميناه : دلالة الالتزام .[١]

مثل كلمة الخالق : اسْمٌ يدلُّ على ذاتِ اللـه ، ويدلُّ على صفة الخلْق .

إذاً ؛ فباعتبار دلالته على الأمرين يسمى دلالة مطابقة ، لأن اللفظ دلَّ على جميع مدلولـه، ولا شك أنك إذا قلت : الخالق ، فإنك تفهم خَالِقاً وخَلْقاً.

وباعتبار دلالته على الخالق وحْده أو على الخلق وحْده يُسمّى دلالة تضمّن ، لأنه دلَّ على بعضِ معناه .

وباعتبار دلالته على العلم والقدرة يُسمّى دلالة التزام ، إذ لا يُمْكِن خلْقٌ إلا بعلم وقدرة ، فدلالته على القدرة والعلم دلالة التزام .

وحينئذ ؛يتبين أن الإنسان إذا أنكر واحداً من هذه الدلالة ؛فهو ملحد في الأسماء.

ولو قال : أنا أؤمن بدلالة الخالق على الذات ، ولا أؤمن بدلالته على الصفة ، فهو مُلْحِد في الاسم .

لو قال : أنا أؤمن بأن « الخالق » تدلُّ على ذات اللـه وعلى صفة الخلق ، لكن لا تدلُّ على صفة العلم والقدرة . قلنا : هذا إلحاد أيضاً ، فلازمٌ علينا أن نُثْبِتَ كلَّ ما دلَّ عليه هذا الاسم ، فإنكارُ شيءٍ مما دلَّ عليه الاسْمُ مِن الصفة إلحادٌ في الاسْم ، سواء كانت دلالته على هذه الصفة دلالة مطابقة أو تضمّن أو التزام "... إلى أنْ قال :"

النوع الرابع من أنواع الإلحاد في الأسماء : أن يُثبت الأسماء للـه والصفات ، لكن يجعلـها

---

(١) انظر : بدائع الفوائد(١ / ١٤٧) .

دالّة على التمْثيل ، أي دالّة على بَصَرٍ كَبَصَرِنَا وعِلْمٍ كَعِلْمِنَا ، ومغفرةٍ كمغفرتنا ... وما أشبه ذلك ، فهذا إلحاد ، لأنه ميل بها عما يجب فيها ؛ إذ الواجب إثباتها بلا تمثيل .

النوع الخامس : أن ينقلها إلى المعبودات ، أو يشتق أسماء منها للمعبودات ، مثل أن يسمي شيئاً معبوداً بالإله ، فهذا إلحاد ، أو يشتق منها أسماء للمعبودات مثل : اللات من الإله ، والعُزَّى مِن العزيز ، ومَنَاة من المنّان ، فنقول : هذا أيضاً إلحاد في أسماء الله ؛ لأنّ الواجب عليك أن تجعل أسماء الله خاصة به ، ولا تتعدى وتتجاوز فتشتق للمعبودات منها أسماء .

هذه أنواع الإلحادِ في أسماء الله .

فأهل السنة والجماعة لا يُلْحدون في أسماء الله أبداً بل يُجْرونها على ما أراد الله بها ﷻ ويثبتون لها جميعَ أنواعِ الدلالات ، لأنّهم يَرَوْنَ أنّ ما خالف ذلك ؛ فهو إلحاد ".[1]

وما قرَّره الشيخُ رحمه الله في أنواعِ الإلحادِ ذكَرَهُ ابنُ القيم والسعديُّ وغيرهما .[2]

سادسًا : أسماءُ الله لها ثلاث دلالات

أسماءُ الله لها ثلاثُ دلالاتٍ هي : دلالةُ مطابقة ، ودلالةُ تضمّن ، ودلالةُ التزام، وقد تقدّمت الإشارة إليها في : خامسًا ، النوع الثالث .

سابعًا : تنزيهُ الله ثلاثة أنواع

قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ (البقرة: من الآية٣٠) :" قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ ﴾ أيْ نُنَزِّهُ ، والذي يُنَزَّه الله عنه شيئان ؛ أولاً : النقص ؛ والثاني : النقصُ في كَمَاله ؛ وزِدْ ثالثاً إنْ شئت :

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١١٩/١) وما بعدها . وانظر أيضًا : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٢٦٤/٤) .

(٢) انظر : بدائع الفوائد(١ / ١٥٣) ، تفسير السعديّ ص(٣١٠) .

مماثلة المخلوقين ؛ كلُّ هذا يُنَزَّه الله عنه .

النقْصُ : مُطْلقاً ؛ يعني أن كلّ صفةِ نقْصٍ لا يمكن أنْ يوصف الله بها أبداً . لا وصْفاً دائماً ، ولا خبراً .

والنقُصُ في كَمَاله : فلا يُمْكِن أنْ يكونَ في كَمَاله نقْصٌ .

قُدْرَته : لا يُمْكِن أن يعتريها عجز .

قُوَّته : لا يُمْكِن أن يعتريها ضعف .

عِلْمُه : لا يمكن أن يعتريه نسيان ... وهَلُمَّ جرًّا ؛ ولهذا قال ﷻ : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ﴾ (قٓ:٣٨) أيْ تعب ،وإعياء ؛ فهو ﷻ كامل الصفات لا يمكن أن يعتري كماله نقص .

ومماثلة المخلوقين : هذه إن شئنا أفردناها بالذِّكْرِ ؛ لأن الله تعالى أفردها بالذِّكْرِ ، فقال: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ﴾ (الشورى :من الآية١١) وقال تعالى: ﴿ وَلَهُ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ ﴾ (الروم:من الآية٢٧) ، وقال تعالى : ﴿ فَلَا تَضْرِبُوا۟ لِلَّهِ ٱلْأَمْثَالَ ﴾ (النحل:من الآية٧٤) ؛ وإن شئنا جعلناها داخلة في القسم الأول . النقص . لأن تمثيل الخالقِ بالمخلوق يعني النَّقْص ؛ بل المفاضلةُ بين الكاملِ والناقص تجعلُ الكاملَ ناقصًا ،"... إلى أن قال :" على كل حال ؛ التسبيحُ ينبغي لنا – عندما نقول : « سُبحان الله » ، أو : « أسبِّح الله » ، أو ما أشبه ذلك – أنْ نَستحضِرَ هذه المعاني ".[1]

ثامنًا : لا يَلْزَمُ مِن اتِّفَاقِ الاسْمَيْنِ أنْ يَتمَاثَل المسَمَّيَانِ ، ولا مِن اتِّفَاقِ الصِّفَتَيْنِ أنْ يَتمَاثَل الموْصُوفَان [2]

ذَكَر هذه القاعدة عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِۦ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (المنافقون:٨) حيثُ أثْبتَ الله تعالى العزّةَ له كما أثْبتها لرسوله وللمؤمنين ؛ ولذا قال

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١١٣) .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٣٤٧) .

الشيخُ معلِّقًا :" ولكن يجب أنْ نعلمَ أن العزّةَ التي أثبتها الله لرسوله وللمؤمنين ليستْ كَعِزَّةِ الله ، فإن عِزّةَ الرسولِ عليه الصلاة والسلام والمؤمنين قد يَشُوبُهَا ذلّة ؛لقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنتُمْ أَذِلَّةٌ ﴾ (آل عمران:من الآية١٢٣) (١) ، وقد يُغلبون أحياناً لحكمة يريدُها الله ﷻ ، ففي أُحُدٍ لم يحصل لهم تمامُ العزّة ، لأنهم غُلبوا في النهاية لِحِكَمٍ عظيمة ، وكذلك في حُنَيْن ولّوْا مُدْبِرين ، ولم يَبْقَ مع النبي ﷺ ، من اثني عشر ألفاً إلا نحو مِئَةِ رجلٍ (٢). هذا أيضاً فَقْدٌ للعزّة ، لكنّه مؤقّت . أما عزّة الله ﷻ ، فلا يمكن أبداً أن تُفْقَد .

وبهذا عرفنا أن العزّة التي أثبتها الله لرسوله وللمؤمنين ليست كالعزّة التي أثبتها لنفْسِه.
وهذا أيضاً يمكن أن يُؤخذ من القاعدة العامة ، وهي أنّه : لا يَلْزَمُ مِن اتِّفَاقِ الاسْمَيْنِ أنْ يَتَمَاثَل المسَمَّيَانِ ، ولا مِن اتِّفَاقِ الصِّفَتَيْنِ أنْ يَتَماثَل المَوْصُوفَان ".(٣)

تاسعًا : جوازُ استعمالِ صِيغَةِ التفْضِيلِ في صِفَاتِ الله

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ ٱلْمُحْصَنَٰتِ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُم مِّن فَتَيَٰتِكُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ ۚ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَٰنِكُم ﴾ (النساء: من الآية٢٥)
ذكر مِن فوائدها :" جواز استعمال صيغة التفضيل في صفات الله ﷻ ، فيقال : الله أعلم، الله أكبر ، الله أعظم ، وما أشبه ذلك ؛ خلافًا لِمَنْ قال : إنّ هذا لا يجوز وأنّه يجب أنْ يُفسَّر اسم التفضيل باسم الفاعل ، فيقول هذا القائل في قوله : ﴿ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَٰنِكُم ﴾أيْ عَالِمٌ بِإِيمَانِكُمْ (٤) ، وما عَلِمَ هذا القائل أنّ قوله " والله عَالِمٌ بِإِيمَانِكُمْ " أدْنَى مِن قوله : ﴿ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَٰنِكُم ﴾؛ لأنّ " عَالِم " اسم فاعل لا تمنع المشاركة في

---

(١) المرادُ بالذِّلّة بالآية هي القِلّة كما ذكره المفسِّرون مِن السلف وغيرهم . انظر : تفسير ابن جرير(٤/ ٧٥)، تفسير ابن كثير(٢ / ١٠٥) .
(٢) انظر : فتح الباري(٨ / ٣٤٦) .
(٣) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٣٤٦) .
(٤) انظر : إعراب القرآن للنحاس(٤ / ٤١١) ، تفسير الرازي(٢٩ / ٤) وما بعدها .

الوصْف ولا في الرُتْبة ولكن " أعْلَم " اسم تفضيل تمنع المشاركة في الرُتْبة ، وهذا مِن الأفْهَامِ الخاطئة أنْ نجعل اسم التفضيل بالنسبة لصفات الله بمعنى اسم الفاعل ؛ لأنّ هذا لا شكّ أنّ فيه نقْصًا عمّا أراد الله ﷻ ".(١)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ (النساء: من الآية١٢٢) ذكر مِن فوائدها :" أنّه يصحُّ أنْ نضع اسم التفضيل بَيْنَ صفات الله تعالى وصِفاتِ الخلْقِ فنقول : كلامُ الله أصْدق الكلام ، عِلْمُ الله أوْسع العلوم ، والله تعالى أعلْمُ مِن غيره ؛ وقد ظنَّ بعض الناس أنّك إذا قارنْتَ الوصْف باسم التفضيل فإنّك قد مثّلْتَ الله ، حتّى ذهبوا يُفسِّرون قول الله تعالى: ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ (الأنعام:من الآية١٢٤) وقوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (الاسراء: الآية٥٥) يُفسِّرونها بأنّه عالِمْ ".(٢)

عاشرًا : أقسامُ الصّفات باعتبار الكمال وعَدَمِه

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (البقرة:١٥) ذكر مِن فوائدها :" أنّ الله يستهزئ بِمن يستهزئ به ، أو بِرُسُله ، أوبِشَرْعِهِ جزاءً وفاقا ، واعْلَم أنّ ها هُنا أربعة أقسام :

قِسْمٌ هو صفةُ كمالٍ لكن قد ينتج عنه نَقْصٌ : هذا لا يُسمَّى الله تعالى به ؛ ولكن يُوصَفُ الله به ، مثل " المتكلم " ،و " المريد " ؛ فـ " المتكلم " ، و " المريد " ليسا مِن أسماء الله ؛ لكن يصحُّ أن يُوصَفَ الله بأنه مُتكلّم ، ومُريد على سبيل الإطلاق ؛ ولَمْ تكن من أسمائه ؛ لأن الكلام قد يكون بخير ، وقد يكون بِشَرّ ؛ وقد يكون بصدْق ، وقد يكون بكَذِب ؛ وقد يكون بعدْل ، وقد يكونُ بظُلْم ؛ وكذلك الإرادة .

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٢٠٤) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٦٨٩) وما بعدها .

وللاستزادة انظر : شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٣٢) .

القسم الثاني : ما هو كمال على الإطلاق ، ولا ينقسم : فهذا يسمى الله به، مثل : الرحمن ، الرحيم ، الغفور ، السميع ، البصير ... وما أشبه ذلك ؛ وهو متضمِّن للصفة ؛ وليس معنى قولنا : " يسمى الله به " أن نُحْدِث لـه اسماً بذلك ؛ لأن الأسماء توقيفية ؛ لكنْ معناه أنّ الله ﷻ تَسَمَّى به .

القسم الثالث : ما لا يكون كمالاً عند الإطلاق ؛ ولكن هو كمال عند التقييد ؛ فهذا لا يجوز أن يوصف به إلا مقيداً ، مثل : الخداع ، والمكر ، والاستهزاء ، والكيْد . فلا يصح أن تقول : إن الله مَاكِر ، على سبيل الإطلاق ، ولكن قُلْ : إن الله مَاكِرٌ بمن يمكر به ، وبرُسُله ، ونحو ذلك "... إلى أنْ قال :"

القسم الرابع : ما يتضمن النقْصَ على سبيل الإطلاق : فهذا لا يوصف الله ﷻ به أبداً ، ولا يُسمّى به ، مثل : العاجز ؛ الضعيف ؛ الأعور ... وما أشبه ذلك ؛ فلا يجوز أنْ يُوصف الله ﷻ بصِفَةِ عيْبٍ مطلقاً .

والاستهزاءُ هنا في الآية على حقيقته ؛ لأن استهزاء الله بهؤلاء المستهزئين دالٌّ على كماله ، وقوّته ، وعدم عجْزه عن مقابلتهم ؛ فهو صفة كمال هنا في مقابل المستهزئين مثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴾ (الطارق:١٥ - ١٦) ، أي أعظمَ منه كيداً ؛ فالاستهزاء مِن الله تعالى حقٌّ على حقيقته ، ولا يجوز أن يفسَّر بغير ظاهره ؛ فتفسيره بغير ظاهره محرَّم ؛ وكل من فسَّر شيئاً من القرآن على غير ظاهره بلا دليل صحيح فقد قال على الله ما لم يعلم ؛ والقولُ على الله بلا علمٍ حرامٌ ، كما قال تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ ٱلْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبَغْيَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُواْ بِٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (الأعراف:٣٣) ؛ فكلُّ قولٍ على الله بلا عِلْم في شرْعه ، أو في فعْله ، أو في وصْفه غير جائز ؛ بل نحنُ نُؤمِن بأنّ الله جلَّ وعَلا يستهزئُ بالمنافقين استهزاءً حقيقياً ؛ لكن ليسَ كاستهزائِنا ؛ بلْ أعظمُ من استهزائِنا ، وأكْبَر ، وليس كمِثْله شيء .

وهذه القاعدة يجب أن يُسار عليها في كلِّ ما وصف الله به نفسه ؛ فكما أنّك

لا تتجاوز حُكْمَ الله فلا تقول لما حرم : " إنّه حلال " ، فكذلك لا تقولُ لما وَصَف به نفْسَه أنّ هذا ليسَ المراد ؛ فكلُّ ما وَصَف الله به نفْسَه يجبُ عليك أن تُبْقِيَه على ظاهره ، لكن تعلم أنّ ظاهره ليس كالذي ينسب لك ؛ فاستهزاءُ الله ليس كاستهزائِنا ؛وقُرْبُ الله ليس كقُرْبِنا ؛ واستواءُ الله على عرْشه ليس كاستوائِنا على السرير ؛ وهكذا بقيَّة الصفات نُجْريها على ظاهرها ، ولا نقول على الله ما لا نعلم ؛ ولكن ننزه ربّنا عما نزَّه نفسه عنه من مماثلة المخلوقين ؛ لأن الله تعالى يقول ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَيْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ (الشورى:من الآية١١).

أمّا الخيانة فلا يوصف بها الله مطلقاً ؛ لأنَّ الخيانة صفة نقْصٍ مطلق ؛ و"الخيانة" معناها : الخديعة في موضع الائتمان [1]. وهذا نقْص ؛ ولهذا قال الله ﷻ : ﴿ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ ﴾ (الأنفال:من الآية ٧١) ، ولَمْ يقُلْ: فخانهم ؛ لكن لما قال تعالى : ﴿ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ ﴾ (النساء:من الآية١٤٢) قال: ﴿ وَهُوَ خَٰدِعُهُمْ ﴾ (النساء:من الآية١٤٢) ؛ لأنّ الخديعةَ صفةُ مدْحٍ مقيَّدة ؛ ولهذا قالَ الرسول ﷺ : [**الحرْبُ خَدْعَةٌ**] [2] ، وقالَ ﷺ : [**لا تَخُنْ مَنْ خَانَك**] [3] ؛ لأنّ الخيانة تكون في موْضعِ الائتمان ؛ أما الخداع فيكون في مَوْضعٍ ليس فيه ائتمان ؛ والخيانة صفة نقْصٍ مُطْلَق ". [4]

---

(١) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٣٠٥) ، عمدة الحفاظ(/ ٥٤٣) ، لسان العرب(١٣ / ١٤٤) .

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب : الجهاد والسِيَر / باب : الحرب خَدْعَة(٤ /٢٤) ، ورواه مسلم في كتاب : الجهاد والسِيَر / باب : جواز الخداع في الحرب(٢ /١٣٦١) برقم(١٧٣٩) كلاهما مِن حديث جابر بن عبد الله وأبي هريرة رضي ﷺ .

(٣) الحديث أخرجه الترمذيّ في سُنَنِه كتاب : البيوع / باب : ما جاء في النهي للمسلم أن يدفع إلى الذميّ الخمر (٣ / ٥٦٤) برقم(١٢٦٤) ، ورواه أبو داودفي سُنَنِه كتاب : البيوع/ باب : في الرجل يأخذ حقّه من تحت يده(٣ /٨٠٥) برقم(٣٥٣٥) ، ورواه الدارميّ في سُنَنِه كتاب : البيوع / باب : في أداء الأمانة واجتناب الخيانة(٢ / ٥٧٦) برقم(٢٦٠٠) كلهم مِن حديث أبي هريرة رضي ﷺ .
والحديث **صحيحٌ لِغيْره** قاله الألبانيُّ ، انظر السلسلة الصحيحة برقم(٤٢٣) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٥٥) وما بعدها .
وللاستزادة انظر : شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٤٢) وما بعدها .

الحادي عشر : أقْسامُ الصّفاتِ باعتبارِ الإثباتِ وعَدَمِه

الله ﷻ مَوْصوفٌ بالإثباتِ ، ومَوْصوفٌ بالنَّفْيِ ، وقد بيَّنَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله ذلكَ في تفسيره مُقرِّرًا ما قرَّرهُ أهل السنّة والجماعة مِن أنّ صفاتِ الله تعالى تنقسم إلى قسمين :

١ – صفات مُثْبَتَة : وتسمّى الصّفات الثبوتيّة : وهي كلُّ ما أثبتَه الله لنفسِه ، وكلها صفاتُ كمال ، ليس فيها نقْصٌ بوجْهٍ مِن الوجوه .(١)

٢ – صفات مَنْفيَّة : وتسمّى الصفات المَنْفيَّة أو السلبيَّة : وهي كلُّ صفة صُدِّرَتْ بما يدلُّ على النفْي بأيِّ أداةٍ كانت .(٢)

وذكرَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَا ٱللَّهُ بِغَـٰفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ (البقرة:من الآية١٤٤) أنّ مِن فوائدها :" صِحَّةُ تقْسيم الصّفاتِ إلى ثُبوتيَّة ، ومَنْفِيَّة ؛ لأنّ التي في الآية هنا مَنْفِيَّة ".(٣)

وفي موْضعٍ آخر قال :" إثباتُ الصّفاتِ المَنْفِيَّةِ عن الله ﷻ ، يعني الإيمان بأنّ الله موْصوفٌ بالإثباتِ وبالنفْي ".(٤)

وقد نبَّهَ الشيخُ إلى جُمْلَة مِن الأمور تتعلّقُ بما سبق أُلـخِّصُها فيما يلي :

أ – أكْثَرُ الواردِ في الصّفاتِ الصّفاتُ المُثْبَتَة كالحياة والعلْم والقدْرة ، وأمّا ذِكْرُ الصّفات المَنفِيَّةِ فقليلٌ بالنسبة للصّفات المُثْبَتَة .(٥)

ولذا فإنّ طريقة القرآنِ والسنّة هي الإجْمال في النفْي والتفصيل في الإثبات غالبًا؛ لأنّ الإجْمال في النفْي أكْمَلُ وأعمُّ في التنـزيه مِن التفصيل ، والتفصيلُ في الإثباتِ أبْلَغُ

---

(١) انظر : شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٤٢) .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ١٣١) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٣ / ٢٨٤) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٣١) .

(٤) أحكام من القرآن الكريم صـ(١٩٨) .

(٥) انظر : تفسير سورة الكهف صـ(٨٥) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(١٩٨) .

وأكثَرُ مِن المدْح في الإجْمال ".[١]

وقد خالف في ذلك أهلُ البِدَع إذْ لا يصفون الله تعالى إلاّ بصفاتِ النفْي وما ذكروه مِن صفات الإثباتِ قاموا بتأويله تأويلاً بعيدًا عن الصواب .[٢]

ب – لا يتمُّ الإيمانُ بالصفات المنْفِيَّةِ إلاّ بأمْرَيْن :

الأول : نفْيُ الصفَةِ المنْفِيَّةِ .

الثاني : إثْبَاتُ كمالِ ضدِّها .

فالنَّفْيُ الذي لَمْ يتضمّن كمالاً لا يمكنُ أنْ يكون في صفاتِ الله . بلْ لا بُدَّ في كلِّ نَفْيٍ نفاه الله عنْ نفْسِه أنْ يكونَ مُتضمِّناً لإثباتِ كمالِ الضِّد ، والنفي إنْ لم يتضمّن كمالاً فقد يكونُ لعدمِ قابليّته ، أي قابليةِ الموْصوفِ له ، وإذا لم يتضمّن كمالاً فقد يكون لعَجْز الموْصوف ، وإذا كان نفياً محضاً فهو عدمٌ لا كمالَ فيه ، والله تعالى له الصفات الكاملة كما قال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ ﴾ (النحل: من الآية٦٠) أيْ الوصْف الأكْمَل .[٣]

ولذا فإنّ ما جاء مِن صفاتِ النفْي في حقِّ الله ﷻ ليس بِنَفْيٍ مَحْض ، بلْ هو نفْيٌ متضمّنٌ للإثْباتِ ، وهذا الإثْباتُ هو كمالُ ضدِّ المنْفي .

فمثلاً : يُقال في قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ﴾ المقصود بهذا النفْي إثْباتُ كمال قوَّته ﷻ ، وأنّه لكمالِ قوَّته لَمْ يمسَّهُ تعبٌ ولا إعْياء ، ومثل قوله تعالى: ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴾ يرادُ بنفْي الظلم هنا عن الله إثْباتُ كمالِ عَدْله ، وأنّه لِكمالِ عَدْله لا يقعُ في إثْباته ظُلْمٌ إطْلاقًا ، وعلى هذا فَقِسْ .[٤]

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٤ / ٢٦٤) . ومجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ٤) .

(٢) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٩٩) .

(٣) انظر : تفسير سورة الكهف صـ(٨٥) ، تفسيرسورة البقرة(١ / ٢٤٩) و(٣ / ٢٥٨) .

(٤) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٩٩) . وقد تقدّم تقريرُ ذلكَ في المبحث الأول مِن هذا الفصْل فراجعه إنْ شِئْتَ .

وقال في تفسيره لسورة الإخلاص :" في هذه السورة : صِفاتٌ ثُبوتيّة ، وصِفاتٌ سَلْبِيَّة :

الصّفاتُ الثُبوتيّة: " الله " التي تتضمّن الألوهيّة ، " أَحَد " تتضمّن الأَحَدِيَّة ، " الصّمد " تتضمّن الصَّمَدِيَّة .

والصّفاتُ السلْبيَّةُ : "لَمْ يلد ، ولَمْ يولد ، ولَمْ يَكُنْ له كُفْوًا أحَد " .

ثلاث إثْبات ، وثلاث نفْي ، وهذا النفْيُ يتضمّن مِن الإثباتِ كَمالَ الأَحَدِيَّةِ ، والصَّمَدِيَّة ".[(١)]

جـ - لَمْ يذكُرِ الله تعالى أوْصافَ النفْيِ إلاّ لأسبابٍ تقتضيها مثل :

توهّمِ النقْصِ في صفاته ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ﴾ (ق:٣٨) .

- أوْ لِدفْعِ ما افتراهُ الكاذبون في حقِّ الله ﷻ ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُۥ مِنْ إِلَٰهٍ ﴾ (المؤمنون:من الآية٩١) .

- أوْ تُذْكَرُ للتهديد ؛ كما في قوله تعالى: ﴿ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (البقرة:من الآية١٤٩) فإنّ المراد بهذهِ الجمْلَة تهديدَ المخاطَب ببيانِ أنّ الله تعالى لنْ يغْفَلَ عمّا عَمِلَ مِن خيْرٍ أوْ شرٍّ قليلٌ أوْ كثير .[(٢)]

هذا ما قرَّرهُ الشيخُ رحمه الله تعالى في تقْسيم صفات الله تعالى إلى ثُبوتيّة وسلْبيّة.[(٣)]

الثاني عشر : أقسامُ الصّفات مُطْلَقًا

تنقسم صفاتُ الله ﷻ إلى ثلاثة أقسام ذكرها الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٦٣) .

(٢) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٩٨) .

(٣) انظر تطبيقات لـهذه القواعد في: تفسير سورة البقرة(١/٢٤٩ ، ٢٧٩) و(٢/١٠٣، ١٣١) و(٣/٢٥٨، ٢٦٢) ، تفسيرسورة الكهف صـ(٨٥) .

١- صفاتٌ لازمةٌ : وهي التي لَمْ يزَلْ ولا يزالُ مُتَّصِفًا بها ؛ كالعلْم ، والقدْرة ؛ وتسمّى الصّفات الذاتيّة .

٢- صفاتٌ غير لازمة : وهي التي تتعلّقُ بالمشيئة ؛ إنْ شاءَ فعلَها ؛ وإنْ شاءَ لَمْ يفْعَلها ؛ كنُزوله إلى السماء الدنيا ؛ وتسمّى الصفات الفعْليَّة .

٣- صفاتٌ ما نظِيرُه أجْزاءٌ وأبْعاضٌ لنا ؛ كالوجْه ، واليدين ، والقَدَم ، والعَيْن.[١]

وقد نبّه الشيخُ رحمه الله إلى جُمْلَةٍ مِن الأمور تتعلّقُ بهذا التقسيم أُلَخّصُها بما يلي:

أ – أنّ هناك مِن الصّفاتِ ما تكونُ صفةً ذاتيّة وفِعْليَّة كصِفَة الكلام ؛ فإنّها باعتبار أصْل الصِّفَة صِفَةٌ ذاتيّة ، وباعتبار آحادِ الكلام صِفَة فِعليَّة .[٢]

ب – الفرْقُ بين الصّفاتِ الذاتيّة والفِعْليَّةِ أنّ الصّفاتِ الذاتيّة لازِمَةٌ لِذات الله أزلاً ، وأبدًا. ومعنى " أزلاً " أي فيما مضى ؛و" أبدًا " أي فيما يستقبل . مثل الحياة ، والعلْم ، والقدْرة ، والقوّة ، والعزّة ، والسمْع ، والبَصَر ؛ إلى غير ذلك ، والصفات الفعلية هي التي تتعلق بمشيئته ، فتحْدُث إذا شاء ، كالاستواء على العرْش ، والنُّزول إلى سماء الدنيا ، والمجيء يوم القيامة للفصْلِ بين العباد ، والفرَح، والرِّضَا ، والغَضَب ... عند وجود أسْبابِها .[٣]

جـ – أنّ مِن الصّفاتِ الفِعْليَّة ما يكون حُدوثها حُدُوثَ نَوْع ، وليس حُدُوثَ جِنْس ، كصِفَة الخلْق ؛ لأنّ الله لَمْ يزَلْ ولا يزالُ خالِقًا . ومِنها ما يكون حادِثًا كالاستواء على العرْش ؛ لأنه قَبْلَ العرْش لَيْسَ مُسْتوٍ عليه .[٤]

---

(١) انظر : تفسير سورة يس صـ(٢٦٢) .
وللاستزادة انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٤ / ٢٦٣) ، تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٦٥) .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٥١) . وانظر مجموع فتاوى ابن تيمية(١٢ / ١١٧) .

(٣) المرجع السابق .

(٤) انظر : تفسير سورة يس صـ(٢٦٢) .

د – سِرُّ التعبير بقولنا في القسم الثالث : ما نظيره أجزاء وأبْعاضٌ لنا ، ولَمْ نَقُلْ : إنّه جُزْءٌ مِن الله ، أو بعضٌ مِن الله ؛ لأنّ الله ﷻ لا يتجزّأ ولا يتبعّض إذْ إنّ الجزْء ما جازَ وجودُ أصْله بِعَدَمِه ، فبالنسبة إلى الله لا يمكن أنْ يكون هكذا ؛ يعني لا يمكن أنْ تنفصل اليد مثلاً – وحاشا لله ﷻ – أو الوجه ، أو ما أشْبَه ذلك ، أمّا بالنسبة للمخْلُوق فإنّه يمكن أنْ تنفصل .(١)

هذا ما قرَّرهُ الشيخُ رحمه الله في أقسامِ صفاتِ الله تعالى .(٢)

الثالث عشر : أقسام المضاف إلى الله

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية ١١٤)

ذكرَ مِن فوائدها :" شَرَفُ المساجِد ؛ لإضافتها إلى الله ؛ لقوله تعالى : ﴿ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ ﴾ ؛ والمضافُ إلى الله ينْقسم إلى ثلاثة أقسام : إمّا أنْ يكون أوْصَافاً ؛ أو أعياناً ؛ أو ما يتعلق بأعيانٍ مَخْلُوقة ؛ فإذا كانَ المضافُ إلى الله وَصْفاً فهو من صفاته غيرُ مَخْلُوق ، مثلَ كلام الله ، وعِلْم الله ؛ وإذا كان المضافُ إلى الله عَيْناً قائمةً بِنَفْسها فهو مَخْلُوق وليس من صفاته ، مثل مساجدُ الله ، وناقةُ الله ، وبيتُ الله ؛ فهذه أعيانٌ قائمةٌ بِنَفْسها ؛ إضافتها إلى الله من بابِ إضافةِ المخْلُوقِ لخالقه على وجه التّشْريف ؛ ولا شيء من المخلوقات يضاف إلى الله ﷻ إلا لسبب خاصّ به ؛ ولولا هذا السبب ما خُصَّ بالإضافة ؛ وإذا كان المضاف إلى الله ما يتعلّق بأعيانٍ مخلوقة فهو أيضاً مخلوق ؛ وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى فَقَعُوا۟ لَهُۥ سَٰجِدِينَ ﴾ (الحجر: من الآية٢٩) ؛ فإنّ الرُّوحَ هنا مخلوقة ؛ لأنها تتعلّق بِعَيْنٍ مخْلوقه ".(٣)

---

(١) انظر : المرجع السابق صـ(٢٦٢) .

(٢) انظر تطبيقات هذا التقسيم في : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٥١) و(٢ / ١٩١) و(٣ / ٨٥ ، ٣٦٠ ، ٣٦٥) ، تفسيرسورة يس صـ(٢٦٢) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٩) .

الرابع عشر : الجواب عنْ جُمْلة مِن الآيات المُشْكِلَة في توحيد الأسماء والصفات

ذكر الشيخ رحمه الله الآيات المُشْكِلَة والتي يوهِمُ ظاهرُها التعارُضَ مع آياتٍ أخرى ، أو مع أحاديثَ صحيحة واردة عن النبي ﷺ وأجاب عنها ، وذكَر نُصوصًا ظنَّ بعض الناسِ أنّ السلفَ تأوّلوها فبيَّنَ مُرادَهم وقام بتوجيه كلامهم ، وقد تقدّم أمثلة ذلك في أكثر مِن موْضع .(١)

الخامس عشر : آياتُ الصّفات هل هي مِن المتشابه أو المحْكَم

وسيأتي الكلام عليه إنْ شاء الله في الباب الرابع .

السادس عشر : التعبيرُ بنفْي التمثيل أوْلَى مِن التعبير بنفْي التشْبيه

سُئِلَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله : أيُّهما أوْلَى التعبير بالتمثيل أم التعبير بالتشْبيه؟

فأجابَ قائلاً :" التعبير بالتمْثيل خيْرٌ مِن التعبير بالتشبيه ؛ لوجوه ثلاثة :

الوجه الأول : أنّ نفْيَ التمْثيل هو الذي ورَدَ في القرآن الكريم ، ولَمْ يَرِدْ في القرآن نَفْيُ التشبيه ، واللفظ الذي هو التعبير القرآنيُّ خيْرٌ مِن الذي هو التعبير الإنسانيّ ، قال تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ﴾ (الشورى: من الآية١١) .

الوجه الثاني : أنّ التشبيهَ لا يصحُّ نَفْيُه على الإطْلاق لأنّه ما مِنْ شبيهَيْنِ إلاّ وبينهما قَدْرٌ مُشْترك اتّفقا فيه وإنْ اختلفا في الحقيقة، فلله وجود وللإنسانِ وجود ، ولله حياة وللإنسانِ حياة ، وهذا الاشتراك في أصْلِ المعنى – الحياة – نوْعٌ مِن التشابه ، لكنّ الحقيقة أنّ صفات الخالِق ليْسَت كصفات المخلوق ، فحياة الخالق ليست كحياة المخلوق، فحياة المخلوق ناقصة مسْبوقة بِعَدَم وملْحوقة بِفناء ، وهي أيضًا ناقصة في حدِّ ذاتها يومٌ يكون طيِّبا ، ويوم يكون مريضًا ، ويوم يكون مُتكدِّرًا ، ويوم يكون مَسْرورًا ، وهي أيضًا حياةٌ ناقصة في جميع الصّفات ، البَصَرُ ناقص ، السَّمْعُ ناقص ، العلْم ناقص ، القوَّة

---

(١) راجهعا إنْ شِئْتَ في مطْلب :حمل المتشابه على المحكم في تفسير القرآن بالقرآن في مبحث تفسير القرآن بالقرآن، وكذا في مطْلب : دفع ما ظاهره التعارض بين القرآن والسنة في مبحث : تفسير القرآن بالسنة ،وكذا في مبحث عنايته بمشْكل القرآن ودفع ما ظاهره التعارض .

ناقصة ، بخلاف حياة الخالِق فإنّها كاملة مِن كلّ وجْه .

الوجه الثالث : أنّ بعض أهل التعطيل يُسمُّون المثْبِتين للصفاتِ مُشبِّهَة فإذا قلتَ : مِن غيْر تشبيه فَهِمَ هؤلاءِ أنّ المراد مِن غير إثْبات صِفَة ، ولذا نقول : إنّ التعبير بقولنا : مِن غير تمْثيل أوْلى مِن التعبير بالتشْبيه ".[١]

السابع عشر : إثْباتُ الأفعال الاختياريّة لله ، والردّ على المنكرين

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ (البقرة: من الآية ٣٠)

ذكَر مِن فوائدها :" إثْباتُ الأفعال لله ﷻ أيْ أنّه تعالى يفْعل ما يشاءُ متى شاءَ كيف شاءَ؛ ومِنْ أهل البدعِ مَن يُنْكِر ذلكَ زَعْماً مِنه أنّ الأفعالَ حوادث ؛ والحوادثُ لا تقوم إلا بحادث فلا يجيء ، ولا يستوي على العرش ، ولايَنْزِلُ ، ولا يَتَكّلمُ ، ولا يَضْحَك ، ولا يفْرَح ، ولا يَعْجَب ؛ وهذه دعوى فاسدة من وجوه :

الأول : أنها في مقابلة نَصّ ؛ وما كانَ في مقابلة نَصٍّ فهو مَرْدُود على صاحبه .

الثاني : أنها دعوى غير مسلّمة ؛ فإنّ الحوادثَ قد تقوم بالأوّل الذي ليس قبله شيء .

الثالث : أنّ كَوْنَه تعالى فعالاً لما يريد مِن كماله ، وتمام صفاته ؛ لأنّ مَنْ لا يفعل إمّا أنْ يكون غير عالم ،ولا مُريد ؛وإمّا أن يكون عاجزاً ؛وكِلاهما وَصْفَانِ مُمْتَنعان عن الله ﷻ.

فتَعَجَّبْ كيفَ أُتِيَ هؤلاء مِن حيثُ ظَنُّوا أنّه تَنْزِيه لله عن النقْص ؛ وهو في الحقيقة غايةُ النقْص !!! فَاحْمَد ربّك على العافية ، واسأله أن يعافيَ هؤلاء مّما ابتلاهم به من سَفَهٍ في العقول ، وتحريفٍ للمنْقول ".[٢]

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ١٧٩) . وقد ذكَر نحو هذا عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَسُبْحَـٰنَ ٱلَّذِى بِيَدِهِۦ مَلَكُوتُ كُلِّ شَىْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ في تفسير سورة يس صـ(٣١١) وما بعدها .

وللاستزادة انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ١٦٠) ، شرح العقيدة الطحاوية(١ / ٥٧) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ١١٦) .

وللاستزادة انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(١٩١) ، تفسير سورة النساء صـ(٥٠٤ ، ٦٥٩ ، ٧٠٢)، تفسير سورة المائدة صـ(١٧٤) .

وقد نهَجَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في إثْباتِ أسماء الله وصفاته مَنْهجَ السلف الصالح في فَهْمِ النصوص على مُرادِ الله ومُرادِ رسوله ﷺ ، وهذا واضحٌ جليٌّ في تفسيره ؛ بلْ قد اعتنى به عناية فائقة ؛ تقْريرًا ، وإيضاحًا .

فيُطيلُ أحيانًا ويختصرُ أحيانًا وهو الأكثر ، فمِنْ أمثلةِ ما أطالَ الشيخُ فيهِ ما قرَّرهُ عندَ تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ (البقرة: من الآية١٢٧)

تكلَّمَ عن السميع والعليم اسْمانِ وَصِفَتانِ فقال في فوائدها :" إثْباتُ اسمين مِن أسماء الله ؛ وهما « السميع » ، و « العليم » ؛ وكلُّ اسمٍ من أسماء الله يدل على صفة من صفاته ؛ بل على صفتين أحياناً ، أو أكثر – ما يلزم من إثبات الصفة التي يدل عليها الاسم – ؛ مثال ذلك: « الخالق » دلَّ على صفة الخلْق ؛ وصفةُ الخلْقِ تستلزمُ ثبوتَ صفة العلْم ، والقدرة ؛ وقد يدلُّ الاسم على الأثر إذا كان ذلكَ الاسمُ متعدياً ؛ مثاله : "السميع" يدلُّ على صفة السمْع ، ويدلُّ على أن الله يسمَعُ كلَّ صوْت يحدث .

ومن فوائد الآية : إثبات السمع لله ﷻ ؛ وينقسم السمع إلى قسمين : سمْعٌ بمعنى سماعِ الأصوات ؛ وسمْعٌ بمعنى الإجابة ؛ فمثال الأول قوله تبارك وتعالى : ﴿ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَىٰهُم ۚ بَلَىٰ ﴾ (الزخرف:من الآية٨٠) ، وقوله تعالى : ﴿ قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِى تُجَـٰدِلُكَ فِى زَوْجِهَا ﴾ (المجادلة:من الآية١) ؛ ومثال الثاني قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَبِّى لَسَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ ﴾ (ابراهيم:من الآية٣٩) أي مستجيب الدعاء ؛ وكذلك قول المصلّي : « سمع الله لمن حَمِدَه » يعني استجاب لمن حَمِدَه ؛ والسمْعُ الذي هو بمعنى سماعِ الأصوات مِن صفاته الذاتية ؛ والسمْعُ بمعنى الاستجابة مِن صفاته الفعلية ؛ لأن الاستجابة تتعلق بمشيئته : إن شاءَ استجاب لمن حَمِدَه ؛ وإن شاءَ لم يستجب ؛ وأما سماعُ الأصواتِ فإنّه ملازمٌ لذاته لَمْ يزل ، ولا يزال سميعاً ؛ إذْ إنّ خلافَ السمْعِ الصَمَمْ ؛ والصَمَمُ نقْص؛ والله ﷻ مُنَزَّه عنْ كلِّ نقْص ؛ وكلا المعنيين يناسبُ الدعاء : فهو ﷻ يسمَعُ صوتَ الداعي، ويستجيبُ دعاءه .

والسمع أعني سماعَ الأصواتِ تارةً يفيدُ تهديداً ؛ وتارةً يفيدُ إقراراً ، وإحاطةً ؛ وتارةً يفيدُ تأييداً .

يفيدُ تهديداً ، كما في قولـه تعالى : ﴿ لَّقَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَآءُ ۘ سَنَكْتُبُ مَا قَالُواْ ﴾ (آل عمران:من الآية١٨١) ، وقولـه تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَىٰهُم ۚ بَلَىٰ ﴾ (الزخرف:من الآية٨٠) ، ويفيد إقراراً ، وإحاطة ، كما في قولـه تعالى : ﴿ قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِى تُجَـٰدِلُكَ فِى زَوْجِهَا ﴾ (المجادلة:من الآية١) ؛ ويفيد تأييداً ، كما في قولـه تعالى لموسى وهارون : ﴿ إِنَّنِى مَعَكُمَآ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ﴾ (طـه: من الآية٤٦) .

ومن فوائد الآية : إثباتُ العلم للـه تبارك وتعالى جملةً ، وتفصيلاً ؛ موجوداً ، أو معدوماً ؛ ممكناً ، أو واجباً ، أو مستحيلاً ؛ مثال عِلْمِه بالجملة : قولـه تعالى : ﴿ لِتَعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَىْءٍ عِلْمًۢا ﴾ (الطلاق:من الآية١٢) وقولـه تعالى : ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَسِعَ كُلَّ شَىْءٍ عِلْمًا ﴾ (طـه: من الآية٩٨) ، ومثال عِلْمِه بالتفصيل : قولـه تعالى : ﴿ ۞ وَعِندَهُۥ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَآ إِلَّا هُوَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ ۚ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِى ظُلُمَـٰتِ ٱلْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِى كِتَـٰبٍ مُّبِينٍ ﴾ (الأنعام:٥٩) ؛ ومثال عِلْمِه بالموجود : ما أخبر اللـه به عن عِلْمِه بما كان ، مثل قول اللـه تعالى: ﴿ عَلِمَ ٱللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ ﴾ (البقرة: من الآية١٨٧) ؛ ومثال عِلْمِه بالمعدوم الذي قد وُجِد : ما عَلِمَهُ اللـه مِن أحوال الماضين ؛ ومثال عِلْمِه بالمعدوم الذي لم يُوجَد بَعْد : ما عَلِمَهُ اللـه ﷻ مِن أحوال القيامة ، ومآلِ الخلْق ؛ ومثال عِلْمِه بالممكن : ما عَلِمَه اللـه ﷻ مِن الحوادث الواقعة مِن الإنسان ؛ ومثال عِلْمِه بالواجب: ما عَلِمَه اللـه ﷻ مِن كمال صفاته ؛ ومثال عِلْمِه بالمستحيل : قولـه تعالى: ﴿ مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُۥ مِنْ إِلَـٰهٍ ۚ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَـٰهٍۭ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ

بَعْضٍ ﴾ (المؤمنون:من الآية٩١) ، وقوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (الانبياء: من الآية٢٢) .

واعْلَم أنّ مَن أنكَر عِلْمَ الله فهو كافرٌ سواء أنكره فيما يتعلّق بفِعْله ، أو فيما يتعلّق بخَلْقِه ؛ فلو قال : إنّ الله تعالى لا يعلمُ ما يفْعَله العبد فهو كافر ، كما لو قال : إنّ الله لا يعلم ما يفْعَله بنفسه ؛ ولهذا كَفَّر أهلُ السنة والجماعة غلاةَ القدَرِيَّة الذين قالوا :إنّ الله ﷻ لا يعلمُ أفعالَ العباد [١] ؛ فالذي يُنْكِر عِلْمَ الله بأفعال العباد لا شكّ أنّه كافر ؛ لأنّ الله تعالى يقول: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِۦ نَفْسُهُۥ ۖ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾ (ق:١٦) ويقول سبحانه وتعالى : ﴿ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَىٰهُم ۚ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ (الزخرف:٨٠) ؛ فالذي يقول : إنّ الله لا يعلمُ أفعالَ العباد فإنه كافرٌ بهذه الآيات ؛ ولهذا قال الشافعيُّ في القَدَرِيَّة:" ناظروهم بالعِلْم فإنْ أقرُّوا به خُصِموا ؛ وإنْ أنكرُوه كفَرُوا " [٢]؛ وإيمانُك بهذا يُوجب لكَ مراقبتَه، والخوفَ مِنه ، وامتثالَ أمْرِه ، واجتنابَ نَهْيِه ؛لأنّك متى علمتَ أنّه عالمٌ بكَ فإنكَ تخشاه؛ تستحيي منه عند المخالفة ؛ وترغبُ فيما عنده عند الموافقة .

ومن فوائد الآية : التوسّل إلى الله ﷻ بأسمائه وصفاته المناسبة لما يدعو به ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ (البقرة:من الآية١٢٧) ".[٣]

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٨ / ٤٤٥) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٣٤٩/٢٣) . وقد صرَّح بذلكَ غير واحدٍ مِن السلف رحمهم الله في الردِّ على القَدَرِيَّة كمالك وأحمد وسلام المزنيّ وأبو المنذر وغيرهم . انظر : كتاب السنّة لعبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل(٢ / ٣٨٥) و مجموع فتاوى ابن تيمية المرجع السابق .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٥٩) .

وللاستزادة انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٦٤) ، تفسير سورة غافر(الآية ٥٦) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ٣٢٤) .

فيلاحظ في المثال السابق أنّ الشيخَ تكلَّمَ عن قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ وقرَّر مَذْهب أهل السنّة والجماعة فيما يتعلَّقُ بهذين الاسمين ، فذكر عِدَّةَ مسائل في موْضعٍ واحد هي :

١- إثباتهما اسْمَيْن لله تعالى .
٢- إثباتهما صِفَتَيْنِ لله تعالى .
٣- إثباتُ الأثر المترتّب عليهما .
٤- أقسام السمع لله ﷻ مع التمْثيل لهما .
٥- بيَّنَ وجْه كوْن صفة السمع صفةً ذاتيَّة وصفةً فِعْليّة .
٦- بيَّنَ أنّ السمع يُفيد تارةً تهديدًا ، وتارةً إقْرارًا وإحاطةً ، وتارةً تأْييدًا ، ومثَّلَ لكلٍّ ذلكَ مِن القرآن .
٧- إثباتُ العلْم لله جُمْلَةً وتفْصيلاً ، موْجودًا ، أو معْدومًا ، مُمْكِنًا ، أو واجبًا، أو مُسْتحيلاً ، ومثَّلَ لكلٍّ ذلك .
٨- بيَّنَ حُكم مِنْ أنْكر عِلْمَ الله سواء المتعلّقُ بفعْله أو المتعلّقُ بخَلْقِه .
٩- جعل ذلك مِن أدلّة جواز التوسّل إلى الله بأسمائه وصفاته .
١٠- في تفسيره لهذه الآية في موْضعٍ آخر ذكر الفوائد المسْلكيَّة مِن الإيمان بهذين الاسمين الكريمين .(١)

وقد قرَّر في موْضعٍ آخر : أنّ صفةَ العِلْم أوْسعُ الصفات وبيَّنَ وجْه ذلك .(٢)

بلْ إنّ الشيخَ رحمه الله أثبتَ السمْعَ لله تعالى في مثْلِ قوله تعالى: ﴿ فَلَنِعْمَ ٱلْمُجِيبُونَ ﴾ (الصافات:من الآية٧٥) فذكر عند تفسيره لهذه الآية أنّ مِن فوائدها :

---

(١) أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٦٦) .
وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ١٢١) و(٢ / ٦١) ، تفسير سورة النساء صـ(٧٢) ، تفسير سورة النور(الآية ٢٩) .
(٢) تفسير سورة النساء صـ(٦١٤) .

"إثباتُ سَمْعِ الله لقوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ نَادَىٰنَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ ٱلْمُجِيبُونَ ﴾ (الصافات:٧٥) ولا إجابة إلاّ بعد السمْع ".(١)

ونَجِدُهُ في مَواضعَ أُخَر ربّما فرّق مسائل وتناولـها في مواضع متفرّقة بمجْمُوعها يتبيَّنُ ما قرَّره أهلُ السنّة والجماعة في هذه الصفة ، ومِن امثلة ذلك : صفةُ الكلام ، وبيانُ ذلك ما يلي :

١- عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَإِن كُنتُمْ فِى رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ (البقرة:من الآية٢٣) ذكر ما يلي :

أ – القرآنُ كلام الله .

ب – بُطْلان مَن زعَمَ أنّ القرآنَ مَخْلوق .(٢)

٢- وعند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّى جَاعِلٌ فِى ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ (البقرة: من الآية٣٠) ذكر ما يلي :

أ – إثبات القَوْلِ لله ﷻ وأنّه بِحَرْفٍ وصوْت ، وبيانُ وجْه ذلك .(٣)

٣- وعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ يَسْمَعُونَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُۥ ﴾ (البقرة: من الآية٧٥) ذكر ما يلي :

أ – إثبات أنّ الله يتكلّم وأنّ كلامه بِصَوْتٍ مسْموع .

ب – كـلامُ اللـه تـبارك وتعـالى صِفة حقيقية تتضمّن اللفظ والمعنى ، وذكر أنّ تفصيل ذلك والردَّ على المخالفين مذْكور في كُتبِ العقائد .

جـ – أنّ كـلام اللـه مِـن صِـفاته الفعْليّة باعتبار آحـادِه ، ومِـن صِفاته الذاتيّة باعتبار أصْلِ الصّفة .

---

(١) تفسير سورة الصافات(الآية ٧٥) .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٨٣) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة النساء صـ(٥٠٩) .

(٣) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ١١٦) . وانظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(١٥٣) .

د – الإشارة إلى الأشاعرة المخالِفين لأهل السنّة والجماعة ، والردُّ عليهم مُجْملاً وإحالةُ الردِّ المفصَّلِ إلى كُتُبِ العقائد .[١]

٤- وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ ٱللَّهِ قِيلاً ﴾ (النساء:من الآية١٢٢) ذكر ما يلي :

أ – الله يقول قولاً حقيقيًا مَسْمُوعًا بصوتٍ وحرْف .

ب – ذكر أنّ كلامَ الله مَوْصوفٌ بالصِّدْق ،ورَدَّ شُبْهة مَنْ مَنَعَ وصْفَهُ بذلك .

جـ – أشار إلى أنّ المذاهب في كلامِ الله تعالى بَلَغتْ ثمانية ؛ وذكر أنّ المشهور منها قولُ الأشاعرة وقول المعتزلة.[٢]وفي موْضع آخر ذكَرَ هذين القولين والفرْق بينهما فقال عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ سَلَٰمٌ قَوْلاً مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ ﴾ (يٓس:٥٨) :" إثْباتُ أنّ الله يقولُ ويتكلّم وهذا حقٌّ ، وقد اختَلف أهل القِبْلَة في كلام الله ﷻ :

فمِنْهم مَن قال : يتكلّمُ بحرْفٍ وصوْتٍ على وجْه يليق به ولا يُشْبه صوْته أصوات المخْلوقين .

ومِنْهم مَن قال : إنّه يتكلّم ، ولكن يَخْلُقُ كلامًا يَنْسُبه إليه تَشْريفًا وتكريمًا .

ومِنْهم مَن قال : إنّه يتكلّم ، لكنَّ كلامه ما يُقَدِّرُه في نفسِه ، وأمّا ما يُسْمَع فهو مَخْلوق .

فالأول مَذْهبُ أهل السنّة والجماعة ، والثاني مَذْهبُ المعتزلة ومَنْ وافقهم ، والثالث مَذْهبُ الأشاعرة ، وحقيقةُ الأمْر أنّ مَذْهبَ الأشاعرة هو مَذْهبُ المعتزلة ؛ لأنّ الكلَّ مُتّفقون على أنّ ما بينَ أيْدينا مِن المصحف مخْلوق ، لكن الجهميّة والمعتزلة قالوا : هو كلامُ الله ، وأولئكَ قالوا : عبارةٌ عنْ كلامِ الله ، فَهُمْ أسْوأ مِنهم في هذه الناحية ؛

---

(١) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٥١) . وانظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٣٠٢) .

(٢) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٦٨٩) .

لأنّ المعتزلةَ والجهميّةَ يقولونَ : إنّ القرآنَ كلامُ الله ، كما قال الله عنه كلام الله : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَـٰمَ ٱللَّهِ ﴾ (التوبة:من الآية٦) لكنْ هُمْ يقولون : ﴿ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَـٰمَ ٱللَّهِ ﴾ أيْ الكلام الذي هو عبارةٌ عنْ كلامِ الله .

والجهميّة والمعتزلة أقْربُ إلى الحقيقةِ مِن الأشاعرةِ ، ولكنْ كلٌّ مِنهم في ضلالٍ مُبين.

والصوابُ أنّه كلامُ الله تكلّمَ بِه بِنفْسِه ، وسمعهُ مِنْهُ جبريلُ ﷺ وألْقاهُ إلى مُحمّدٍ ﷺ ".(١)

ومِن الصفات التي تكلّم عليها الشيخُ وقرَّرها في تفسيره على سبيل التمْثيل لا على سبيل الحصْر ما يلي :

١- صفةُ الوجه لله تعالى .(٢)

٢- صفةُ العيْن ، والجمْعُ بينَ النصوص الواردة بالإفراد والجمْع .(٣)

٣- صفةُ اليديْن لله تعالى ، والردّ على المخالفين ، والجمْعُ بينَ النصوص الشرعية الواردة فيها مِن الإفراد والتثْنية والجمْع بِكلامٍ مُطوَّل ، والردّ على الإيرادات والشبهات .(٤)

٤- صفةُ الساق ، وذكر اختلاف السلف فيها .(٥)

٥- صفةُ العِنْدِّيةِ ، وأنواعها .(٦)

---

(١) تفسيرسورة يس صـ(٢٠٧) .
وللاستزادة انظر : تفسيرسورة الصافات(الآيتين ٣١ ، ١٠٤) ، تفسيرسورة الزمر(الآية ١) .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ١٣) و(٣ / ٣٦٥) .

(٣) انظر : تفسيرسورة يس صـ(٢٦٩) .

(٤) انظر : المرجع السابق صـ(٢٦٣) وما بعدها .

(٥) انظر : المرجع السابق صـ(٢٦٥) .

(٦) انظر : تفسيرسورة غافر(الآية ٣٥) .

٦- صفةُ العَجَب .[١]

٧- صفةُ الاستهزاء[٢]، واسْترسلَ بِذكْر ما يلي :

أ – هل المنْتقم مِن جِنْسِ الماكر والمستهزئ ؟ وهل يُسمَّى الله بـ "المُنْتَقِم" .[٣]

ب – الخيانةُ لا يوصَفُ الله بها مُطْلقًا .[٤]

٨- صفةُ العلوّ ، وأقسامه .[٥]

٩- صفةُ الحكْمَةِ ، وأنواعها والفرْق بينها .[٦]

١٠- صفةُ الرِّضا ، وبيَّنَ أنّه لا تلازُمَ بين الرِّضا والإرادةِ .[٧]

١١- صفةُ الغضَب .[٨]

١٢- صفةُ المعِيَّةِ .[٩]

١٣- صفةُ العزَّةِ ، وأنواعها .[١٠]

---

(١) انظر : تفسيرسورة البقرة(٢ / ٢٦٦) ، انظر : تفسيرسورة الصافات(الآية ١٢) .

(٢) انظر : تفسيرسورة البقرة(١ / ٥٧) .

(٣) انظر : المرجع السابق(١ / ٥٦) .

(٤) انظر : المرجع السابق(١ / ٥٨) .

(٥) انظر : المرجع السابق(١٨٣/١) و(٢٦٢/٣) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(١١٦) ، تفسيرسورة الزمر(الآيتين ١ ، ٢) ، تفسيرسورة غافر(الآية ٣٦) ، الشرح الممتع(٤٥/٤) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ١٤٢) .

(٦) انظر : تفسيرسورة البقرة(١ /١٢١) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٢٨) ، تفسيرسورة النساء صـ (٧٢) وما بعدها ، تفسيرسورة المائدة صـ(١٩٠ ، ٢٢٩) .

(٧) انظر : تفسيرسورة النساء صـ(٦٥٩) ، تفسيرسورة المائدة صـ(١٧ ، ١٢٥) ، تفسير سورة الزمر (الآية ٧) .

(٨) انظر : تفسيرسورة البقرة(١ / ٢٢٠) .

(٩) انظر : تفسيرسورة البقرة(٢ / ٣٨٧) و(٣ / ٢٨) ، تفسيرسورة المائدة صـ(١٠٢) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ١١٨ ، ٢٤٧) و(٣ / ٣١٥) .

(١٠) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٤٧) ، تفسيرسورة يس صـ(١٧) .

١٤- صفةُ البَصَر .[١]

١٥- صفةُ المحبَّةِ .[٢]

١٦- صفةُ الإتْيَان .[٣]

١٧- صفةُ المجيء .[٤]

١٨- صفةُ المشِيئةِ .[٥]

١٩- صفةُ المكْر .[٦]

٢٠- صفةُ الرَّحْمَةِ .[٧]

٢١- صفةُ المَقْت ، والردّ على المنْكرين .[٨]

٢٢- صفةُ الحِكْمَة .[٩]

٢٣- صفةُ المَغْفِرة .[١٠]

٢٤- صفةُ التَّواب .[١١]

٢٥- صفةُ الإرادَةِ .[١٢]

---

(١) انظر : تفسيرسورة غافر صـ(١١٤) .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٩١) ، تفسيرسورة النساء صـ(٦٣١) .

(٣) انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ١٥) .

(٤) انظر : تفسير جزء عمّ صـ(١٩٩) .

(٥) انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٧٥) .

(٦) انظر : القول المفيد(٢ / ٢٠٢) .

(٧) انظر : تفسيرسورة النساء صـ(٦٣٩ ، ٧٢٤) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٧١) ، تفسيرسورة يس صـ(٦ ، ١٦٢ ، ٢٠٦) .

(٨) انظر : تفسيرسورة غافر(الآية ٣٥) .

(٩) انظر : تفسيرسورة النساء صـ(٧٢٤) .

(١٠) انظر : تفسيرسورة النساء صـ(٧٢٤) .

(١١) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٧١) ، تفسيرسورة النور(الآية ١٠) .

(١٢) انظر : تفسيرسورة الزمر(الآية ٤) .

٢٦- الجِهَة .[١]

٢٧- الاستواء .[٢]

وفي خِتام هذا المبْحَث أُنَبِّهُ على أمْرين :

الأمر الأول : ذكَر الشيخُ رحمه الله في تفسيره لآيةِ الكرسيِّ أنّها تضمّنت خمْسَةَ أسماء ، وستًا وعشرين صفة .[٣] وتكلّم عنها أثناء تفسيره لـها .[٤]

الأمر الثاني : ذكَر شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في العقيدة الواسطية آياتِ الصّفات وأحاديثها ، وقام الشيخُ رحمه الله بتفسير جميع الآيات التي أوْرَدها شيخ الإسلام ، وشرَحَ الأحاديث كذلك ممّا يُعتبرُ بحقٍّ تفسير وشرح لآيات وأحاديث الصّفات ، وقد قرَّر الشيخُ هناك الصّفاتِ التي أوْرَدها ابن تيمية ؛ ولذا فَعَرَضْنَا مِمَّا تقدّم التمْثيلَ فَحَسْب .[٥]

---

(١) انظر : تفسيرسورة الزمر(الآية ٥٦) .

(٢) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٣٠٣) .

(٣) انظر : شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٧٣) ، تفسير آية الكرسيّ صـ(٢٨) وما بعدها ، تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٥٦) .

(٤) انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٥٠) وما بعدها .

(٥) انظر : شرح العقيدة الواسطية(١ / ٨٣) وما بعدها .

المبحث السادس

تقريرُ بَقِيَّة مَسَائِل الاعْتِقَاد

تقدَّم في المباحث السابقة تقْريرُ التوحيدِ بأنواعِه الثلاثة ، وهناك مسائلُ يُفرِدُها المصنِّفون لأهميِّتها تَعرَّضَ الشيخُ رحمه الله لشيءٍ مِنها في تفسيره وقرَّرها على مَنْهج السلف رحمهم الله ، وسأتناولها مُرتَّبةً كما جاء ترْتُبها في حديثِ جبريلَ ﷺ المشهور الذي رواه عمر بن الخطاب ﷺ حينما سَأَلَ جبريلُ ﷺ الرسولَ ﷺ عن الإيمانِ فقال:[**أنْ تُؤمِنَ بالله ومَلائِكَتِهِ وكُتُبِهِ ورُسُلِه واليَوْمِ الآخِرِ وتُؤْمِنَ بالقَدَرِ خَيْرِه وشَرِّه**][1]،فأقول وبالله التوفيق:

المسألة الأولى : الإيمان وما يتعلّق به

أولاً : تعريفُ الإيمان :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱرْزُقْ أَهْلَهُۥ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُم بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ﴾ (البقرة: من الآية١٢٦)

قالَ :" الإيمانُ في اللغة : التصْديق[2] . وفي الشرع : التصْديقُ المستَلْزِمُ للقَبولِ والإذعان ".[3]

وقال في مَوْضعٍ آخر :" الإيمانُ في اللغةِ بمعْنى التصديق ؛ لكنَّهُ إذا قُرِنَ بالباء صَارَ تَصْدِيقًا مُتضمِّنًا للطُمأنينةِ ، والثباتِ ، والقرارِ [4]، فليسَ مُجرّد تصْديقٍ ، ولو كانَ تصْديقًا مُطْلقًا لكان يُقالُ : آمَنَهُ –أيْ صَدَّقَهُ –، لكن " آمَنَ بِه " مُضَمَّنَةٌ معنى الطُمأنينةِ

---

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب: الإيمان/باب: بيان الإيمان والإسلام والإحسان...(٣٦/١) برقم(٨) ، وقد جاء مِن حديث أبي هريرة ﷺ انظره في الموضع السابق برقم(٩) .

(٢) انظر : معجم مقاييس اللغة(١ / ١٣٥) لسان العرب(١٣ / ٢٣) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٥٢) . وانظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٩١) ، عمدة الحفاظ(١٢٤/١) .

(٤) انظر : عمدة الحفاظ(١ / ١٢٤) .

،والاستقرارِ لـهذا الشيء ؛ وإلاّ عُدِّيَت باللاّم مثل : ﴿ فَـَٔامَنَ لَهُۥ لُوطٌ ﴾ (العنكبوت:من الآية٢٦) فمعناهُ أنّها تضمَّنتْ معنى الاستسلامِ والانقياد ".(١)

وفي موْضـع آخـرقال :"الإيمـان في اللغـة التصْـديق عـند كـثير مِـن المفسِّرين الذين يُفسِّرون الإيمان ، وقيل : إنّ معناه الإقرار والاعتراف ، فهو أخَصُّ مِن التصْديق ".(٢)

واختلاف عبارات الشيخِ رحمه الله في تعريف الإيمان ليس بِمُخْتلِفٍ حقيقةً .

ويدلُّ عليه قولـه :" وقد فسَّرَ كثير مِن الناس الإيمانَ في اللغةِ بـ " التصْديق " وهذا التفسير ليس بدقيقٍ ؛ لكنه تفسيٌر بما يقارب ؛ كتفسِيرهـم " الرَّيبَ " بالشكّ ؛ وتفسيرهـم " الرَّهْنَ " بالحبْسِ وتفسير قولـه تعالى : ﴿ أَن تُبْسَلَ نَفْسٌۢ ﴾ (الأنعام: من الآية٧٠) أيْ تُحبَس ؛ وما أشبه ذلك مما يفسِّرونَه بالمعنى المقارِب الذي يَقرُب للفَهْم ؛ وإلا فإنّ بين الإيمانِ ، والتصديقِ فَرْقاً ؛ وقد سبق بيان ذلك ".(٣)

ولذا فإنّ سبب اختلاف عباراته هو الردُّ على الجهْميّةِ القائلين بأنَّ الإيمان في اللغةِ والشريعةِ التصديقُ فلا فرْقَ عندهم بين الإيمانِ اللغويِّ والإيمان الشرْعيّ (٤) ؛ ولذا نَجِدُ الشيخَ ابن عثيمين رحمه الله عندما يتعرَّضُ للإيمان في تفسيره يقول : ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أيْ صَدَّقوا بما يجبُ الإيمان به مع القبولِ ، والإذعانِ فلا يكون الإيمان مجرّدَ تصْديق ، بلْ لا بُدَّ مِن قبولٍ للشيء ، واعترافٍ به ، ثمَّ إذْعان وتسْليم لما يقتضيه ذلكَ الإيمان .(٥)

وقـد ردَّ شيخُ الإسـلام ابـن تيمية عـلى الجهْميّة القائلين بأنّ الإيمانَ هـو التصديقُ لغةً وشرْعًا مِنْ سبْعةِ أوْجه ؛ مِنها :"

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٧٥) .

(٢) تفسير سورة يس ص(٩٠) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٠٠) .

(٤) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ١٢١) .

(٥) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٦٣ ، ٢٩٧) و(٢ / ٥٢ ، ٨٦) و(٣ / ٦٢) .

- قولُ مَن يقول : وإنْ كان في اللغةِ هو التصديق ؛ فالتصديق يكون بالقلب واللسان وسائر الجوارح كما قال النبي ﷺ [**والفرجُ يُصدِّقُ ذلكَ أو يُكذِّبه**][1].
- أنْ يُقال : ليس هو مُطْلق التصديق ؛ بلْ هو تصْدِيقٌ خاصٌ مُقَيدٌ بقيود اتَّصل اللفظُ بها ، وليس هذا نقْلاً للفظِ ولا تغْييرًا ،لـه فإنّ الله لَمْ يأمُرْنا بإيمانٍ مُطْلق ؛ بلْ بإيمانٍ خاصٍ وصَفَهُ وبيَّنَهُ .
- أنْ يُقال : وإنْ كان هو التصديق ؛ فالتصديقُ التامُّ القائم بالقلب مُسْتلزِمٌ لِما وجَبَ مِن أعمال القلبِ والجوارحِ فإنَّ هذه لوازِمُ الإيمانِ التامِّ ، وانتفاءُ اللاّزم دليلٌ على انتفاءِ الملْزُوم ، ونقول : إنّ هذه اللّوازم تدخلُ في مُسمَّى اللفظِ تارةً وتخرجُ عنْهُ أخرى .
- قولُ مَن يقول : إنّ اللفظَ باقٍ على معناه في اللغة ولكنَّ الشارعَ زادَ فيه أحكامًا[2] " ... إلخ كلامه .[3]

وأختم هذه المسألة بكلامٍ نفيس لابن كثير رحمه الله ؛ إذْ قالَ :" أمّا الإيمانُ في اللغة فيُطلَقُ على التصديقِ المحْض ، وقد يُستعمل في القرآنِ والمرادُ به كذلكَ كما قالَ تعالى : ﴿ يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (التوبة:من الآية٦١) وكما قالَ إخوة يوسف لأبيهم ﴿ وَمَآ أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَٰدِقِينَ ﴾ (يوسف:من الآية١٧) ، وكذلكَ إذا

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الاستئذان / باب : زنا الجوارح دون الفرْج(٧/ ١٣٠) ، ورواه مسلم في كتاب : القَدَر / باب : قُدِّر على ابن آدم حظّه مِن الزنا وغيره(٣ / ٢٠٤٦) برقم(٢٦٥٧) كِلاهما مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

(٢) قلتُ : مثل الصلاة فمعناها اللغويّ الدعاءُ ، وزادَ الشارع فيه أحكامًا أخرى في معنى الصلاة . انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ٤٤٠) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ١٢٢) وما بعدها ، وقد أطال شيخ الإسلام في الردِّ عليهم .
وللاستزادة انظر أيضًا :(٧ / ٢٨٨ ، ٤٣٩) ، وراجع المبحث الأول مِن هذا الفصل ففيه زيادة بيان في القاعدة الثانية .

استعملَ مَقرونًا مع الأعمال كقوله تعالى ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ ﴾ (العصر:من الآية٣) فأمّا إذا استعملَ مُطْلَقًا فالإيمانُ الشرعيُّ المطلوب لا يكون إلاّ اعتقادًا وقولاً وعملاً ، هكذا ذهبَ إليه أكثر الأئمةِ ، بلْ قد حكاه الشافعيُّ وأحمد بن حنبل وأبو عبيدة [(١)] وغير واحدٍ إجماعًا : أنّ الإيمانَ قولٌ وعملٌ يَزيدُ ويَنقص ".[(٢)]

ثانيًا : الإيمانُ بالله يتضمَّنُ الإيمانَ بوجوده ، والإيمانَ بربوبيّته ، والإيمانَ بألوهيّته ، والإيمانَ بأسمائه وصفاته ، فمَنْ أنكر الله فليس بمؤمن ،ومَنْ لَمْ يُوحِّدْه بربوبيّته فليس بمؤمن ،ومَنْ لم يُوحِّدْه بألوهيَّته فليس بمؤمن ، ومَنْ لم يُوحِّدْه بأسمائه وصفاته فيثبتُها على ما جاءت في كتاب الله وسنّة رسولهﷺ مِنْ غير تحْريفٍ ولا تعْطيلٍ ولا تكْييفٍ ولا تمْثيلٍ فليس بمؤمن.[(٣)]

وقد تقدّم في المباحث السابقة تقْريرُ أنواع التوحيد الثلاثة .

ثالثًا : زيادةُ الإيمانِ ونُقْصانه :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَكُفْرٌۢ بِهِۦ وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِۦ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ ٱللَّهِ ۚ وَٱلْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ ٱلْقَتْلِ ﴾ (البقرة:من الآية٢١٧) .

ذكرَ مِن فوائدها :" تفاوتُ الذنوب ، لقوله تعالى: ﴿ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَكُفْرٌۢ بِهِۦ وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِۦ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ ؛وبتفاوتِ الذنوب

---

(١) هو : معمر بن المثنى التيمي مولاهم البصري ، النحوي ، صاحب التصانيف مِنها : مجاز القرآن ، وغريب الحديث ، توفِّيَ سنة(٢٠٩ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٩ / ٤٤٥) ، طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ٣٢٦) .

(٢) تفسير ابن كثير(١ / ٧٢) .

(٣) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٥٤) ، تفسير سورة النساء صـ(٧٤٨) ، تفسير سورة يس صـ(٩٠) ، تفسير جزء عمّ صـ(٣٠٩) .

يتفاوتُ الإيمان ؛ لأنه كُلّما كان الذنبُ أعظم كان نقص الإيمانِ به أكبر ،كما قال النبي ﷺ :[لا يَزْني الزَّاني حِينَ يَزْني وهُوَ مُؤْمِن][(١)] ؛ فيكون في ذلك ردٌّ على مَن أنكروا زيادة الإيمان ، ونُقصانه ؛ وللناس في ذلك ثلاثة أقوال ؛ مِنهم مَن قال : إنّ الإيمان يَزيدُ ، ويَنْقُص ؛ ومِنهم مَن قال : إنّ الإيمان لا يَزِيدُ ، ولا يَنْقُص ؛ ومِنهم مَن قال : إنّ الإيمان يَزِيدُ ، ولا يَنْقُص ؛ وبَحْثُ ذلك على وجه التفصيلِ والتَّرجيحِ في كُتُب العقائد [(٢)] ، والرَّاجحُ أنّ الإيمانَ يزيدُ وينْقُص ".[(٣)]

وقال في مَوضع آخر :" إثباتُ زيادة الإيمان في القلْب لقوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِى ﴾ (البقرة:من الآية٢٦٠)؛ فَفِيه ردٌّ على مَن قال : إنّ الإيمانَ لا يَزِيدُ ، ولا يَنْقُص؛ ولا رَيْبَ أنّ هذا القولَ ضعيفٌ ؛ لأنّ الواقعَ يُكَذِّبُه ؛ والنصوص تكذبه أيضاً : في القرآن قال الله تعالى : ﴿ لِيَزْدَادُوٓاْ إِيمَٰنًا مَّعَ إِيمَٰنِهِمْ ﴾ (الفتح:من الآية٤) ، وقال تعالى: ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَزَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ (التوبة:من الآية١٢٤) ؛ وفي السنّة : [ما رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلٍ وَدِين أَذْهَبَ لِلُبِّ الرَّجُلِ الحازِمِ مِنْ إحْدَاكُنَّ][(٤)] ؛ فالإيمانُ يَزِيدُ كمِّيَّةً ، وكَيْفِيَّةً ؛ فمثالُ زيادة الكمِّيَّةِ : أنّ الذي يُسبِّحُ عَشْراً أزْيَدُ إيماناً مِن الذي يُسبِّحُ خمساً ؛ والذي يُصلّي عشر ركعات أزْيَدُ إيماناً مِن الذي يُصلّي سِتًّا ؛ وأمّا زيادةُ الكَيْفِيَّةِ فَمِثالها : رَجُلٌ صلّى ركعتين بطمأنينةٍ ،وخشوعٍ ، وتأمُّل فإيمانه أزْيَدُ مِمَّنْ صلاهما بسرعة ؛ كذلك يزدادُ الإيمانُ بَحسبِ إقرار القلب : كُلّما كَثُرَتْ الآياتُ لدى

---

(١) الحديث الحديث أخرجه البخاري في كتاب : المظالم والغصْب / باب : النُّهْبَى بغير إذن صاحبه (٣/١٠٧) ، ورواه مسلم في كتاب : الإيمان / باب : بيان نقْص الإيمان بالمعاصي ونفْيه عن المتلبِّس بالمعصية(١ / ٧٦) برقم(٥٧)كِلاهما مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

(٢) تقدّم في المبحث الأول مِن هذا الفصل تقْرير هذا .
وللاستزادة انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ٢٢٤) ، شرح العقيدة الطحاوية(٢ / ٤٨١) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٥٨) .

(٤) تقدّم تخريجه .

الإنسانِ فلا شكَّ أنّ إيمانهُ يزدادُ قوّةً ، ورسوخاً ؛ اقرأ قولـه تعالى : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَعْبُدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ ﴾ (الحج:من الآية١١) أيْ على طَرَف ﴿ فَإِنْ أَصَابَهُۥ خَيْرٌ ٱطْمَأَنَّ بِهِۦ ۖ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ ٱنقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِۦ خَسِرَ ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةَ ﴾ (الحج: من الآية١١) هذا إيمانه ضعيف مهزوز : إنْ لَمْ تَأْتِهِ فِتنة فهو مُستَقِرٌّ ؛ وإنْ أَتَتْهُ فِتنةٌ – شبهةٌ ، أو شهوةٌ – انقلبَ على وَجْهِهِ ".(١)

رابعًا : العملُ داخلٌ في مُسمَّى الإيمان :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَمَن يَكْفُرْ بِٱلْإِيمَٰنِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُۥ ﴾ (المائدة: من الآية٥)

ذكرَ مِن فوائدها :" الأعمالُ داخلةٌ في مُسمّى الإيمان لقولـه : ﴿ وَمَن يَكْفُرْ بِٱلْإِيمَٰنِ ﴾ والمذكور في هذه الآية هي الأعمال فدلَّ على أنّ الأعمالَ داخلة في الإيمان ، وهذا هو ما اتّفقَ عليه أهل السنّة والجماعة أنّ الأعمال مِن الإيمان ، ولـه دليلٌ مِن الكتاب والسنّة ، مِن القرآن قال اللـه تعالى حينَ ذكَر توجيه الناس إلى المسجد الحرام بعد أنْ كانوا يتّجِهونَ إلى المسجد الأقصى : ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ ﴾ (البقرة: من الآية١٤٣) قال المفسِّرون : أيْ صلاتَكُم إلى بيتِ المَقْدس (٢)، وأمّا مِن السنّة فقال النبي ﷺ : [**الإيمانُ بِضْعٌ وسَبْعُونَ شُعْبَة أعْلاهَا قَوْلُ لا إلـه إلاّ اللـه**] وهذا قَوْلٌ ، [**وأدْنَاهَا إمَاطَةُ الأذَى عَن الطَّرِيق**] وهذا فِعْلٌ ، [**والحياءُ شُعْبَة مِن الإيمان**](٣) وهذا انفعالٌ نَفْسيٌّ مِن أثرِ القلْب وهو مِن أعمالِ القلوب ، فدلَّ هذا على أنّ الأعمالَ داخلةٌ في مُسمّى الإيمان لكنْ إذا قُرِنتْ الأعمالُ بالإيمانِ صارت الأعمالُ علانيةً والإيمانُ في القلْب مثل : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٠٥) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٣٥) و(٢ / ٦) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(٢ / ١٧) ، تفسير ابن كثير(١ / ٣٣٧) .

(٣) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإيمان / باب : بيان عدد شعب الإيمان(١ / ٦٣) برقم(٣٥) مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ ﴾ ".(١)

قُلْتُ : يريدُ الشيخُ رحمه الله بهذا أنْ يُقرِّرَ مَنْهجَ السلف ويَرُدَّعلى مخالفيهم ، وهم المرْجِئة الذين يَرَوْنَ أنّ الإيمان هو التصديق وأنّ الأعمالَ غير داخلةٍ في مُسمّى الإيمان.

وقد ردَّ عليهم شيخُ الإسلامِ ابن تيمية رحمه الله وبيَّنَ فسادَ قولهم وذكَرَ أدلّةَ أهلِ السنّةِ والجماعةِ على أنّ العملَ داخلٌ في مُسمّى الإيمان ، فراجِعْهُ إنْ شِئْت .(٢)

خامسًا : حُكْم مُرْتكب الكبيرة :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَذَرُوا۟ مَا بَقِىَ مِنَ ٱلرِّبَوٰٓا۟ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ (البقرة:٢٧٨)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنَّ مُمارسة الرِّبا تُنافي الإيمان لقوله تعالى : ﴿ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾؛ ولكنْ هل يُخرج الإنسانَ مِن الإيمانِ إلى الكفر ؟ مذهبُ الخوارجِ أنّه يُخرجه مِن الإيمانِ إلى الكفر ؛ فهو عندَ الخوارجِ كافرٌ ، كَفِرْعَونَ ، وهامانَ ، وقارونَ ؛ لأنّه فَعَلَ كبيرةً مِن كبائِر الذنوب ؛ ومذهبُ أهلِ السنة والجماعة أنّه مُؤْمِنٌ ناقصُ الإيمان ؛ لكنّه يُخشى عليه مِن الكفر لا سِيَّمَا آكلُ الرِّبا ؛ لأنه غُذِّيَ بالحرام ". (٣)

وما قرَّرهُ الشيخُ رحمه الله هو مذْهبُ أهل السنّة والجماعة في مُرْتكب الكبيرة فإنّهم يقولون : هو مُؤْمِنٌ بإيمانه فاسقٌ بكَبِيرَتِه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية :" الناس في الفاسقِ مِن أهل المِلّةِ ،مثلُ الزاني ، والسارق، والشارب ونحوهم ثلاثةُ أقسام : طَرَفانِ ووسَطٌ :

---

(١) تفسير سورة المائدة صـ(٤٩) . وانظر أيضًا : تفسير سورة البقرة(٢ /١٢١) عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ ﴾.

(٢) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٠٩/٧ ، ٣١٧ ، ٣٦٩ ، ٤٤٠ ، ٥٥١ ، ٥٦٣ ، ٥٨٢) و(٤٣٩/١٠).

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٨٥) .

أحَدُ الطرَفَيْن : أنّه ليس بِمؤْمِن بوَجْهٍ مِن الوجوه ولا يَدْخلُ في عموم الأحكام المتعلّقة باسم الإيمان ، ثمَّ مِن هؤلاء مَن يقولُ : هو كافِرٌ : كاليهوديِّ والنصرانيِّ . وهو قوْلُ الخوارج ، ومِنهم مَن يقول : نُنَزِّله مَنْزِلَة بينَ المَنْزِلَتيْن ، وهي مَنْزِلَةُ الفاسِق ، وليس هو بِمؤْمِنٍ ولا كافِر ، وهم المعْتزِلة ، وهؤلاء يقولون : إنّ أهلَ الكبائر يُخلّدون في النار وإنّ أحدًا مِنْهم لا يَخْرجُ مِنها ؛ وهذا مِن مقالات أهل البدع التي دلَّ الكتابُ والسنّة وإجْماعُ الصحابةِ والتابعينَ لهم بإحسان عَلَى خِلافِهَا " ... إلى أنْ قال :"

الطرف الثاني : قوْلُ مَن يقول : إيمانُهم باقٍ كما كانَ لَمْ ينْقُص بناءً على أنّ الإيمانَ هو مُجرَّدُ التصديق والاعتقاد الجازم ، وهو لَمْ يتغيَّر ، وإنّما نَقَصتْ شرائِعُ الإسلام وهذا قوْلُ المرْجِئة والجهْميّة ومَنْ سلَكَ سبيلَهم ، وهو أيضًا قوْلٌ مُخالفٌ للكتابِ والسنّة وإجْماعِ السابقين والتابعين لهم بإحسان " ... إلى أنْ قال :"

فالقوْلُ الوسَط الذي هو قوْلُ أهلِ السنّة والجماعة أنهم لا يسْلُبون الاسمَ على الإطْلاق، ولا يُعطونه على الإطْلاق . فنقول : هو مُؤْمنٌ ناقِصُ الإيمان ، أوْ مُؤْمنٌ عَاصٍ ، أوْ مُؤْمنٌ بإيمانه فاسقٌ بِكَبِيرَتِه ويُقال : ليس بِمُؤْمِنٍ حقًّا أو ليس بِصادقِ الإيمان ".(١)

المسْألةُ الثانية : الملائكة

الإيمانُ بالملائكةِ هو الركن الثاني مِن أركان الإيمان ، وقد قرَّرهُ الشيخُ رحمه الله في تفسيره .

فعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَـٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُواْ لِأَدَمَ فَسَجَدُوٓاْ ﴾ (الكهف:من الآية٥٠)

قالَ " وقوله ﴿ لِلْمَلَـٰٓئِكَةِ ﴾: هم عالَمٌ غَيْبِيٌّ خلقهم الله مِن نور كما أعْلَمنا

---

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ٦٧٠) وما بعدها .

وللاستزادة انظر : شرح العقيدة الطحاوية(٢ / ٤٣٢ وما بعدها ، ٥٢٤) .

النبي ﷺ أنّ اللـه خلقهـم مِن نور [(١)]. وأعْلَمنا الله تعالى في القرآن أنّه خَلَقَ الجنَّ مِن نار، وأنّه خَلَقَ البَشَرَ مِن طين [(٢)] ، إذاً المخلوقاتُ التي نَعْلَمُها هي : الملائكةُ مِن نور ، والجنُّ مِن نار ، والإنسانُ مِن طين ، فالملائكةُ إذاً عالَم غَيْبِيٌّ والإيمانُ بهم أحدُ أركانِ الإيمان ، والملائكةُ على خلافِ الشياطين كما يتبيَّنُ مِن الآية ، وهُمْ أَقْدَرُ مِن الشياطين وأَطْهَر مِن الشياطين، ولهم مِن النفوذِ ما ليس للشياطين ، فالشياطينُ لا يُمكن أنْ يَلِجُوا إلى السماء، بل مَن حاولَ أُتْبِعَ بالشهابِ المحرق ، والملائكةُ يصعدون فيها ، فهم يصعدونَ بأرواحِ بني آدم إلى أن تصل إلى الله ، وهم أيضاً قد مَلؤُوا السمواتِ ، فيجبُ علينا أنْ نُؤْمِنَ بالملائكةِ إيماناً لا شكَّ فيه ، وأنهم عالَم غَيْبِيٌّ ، لكنْ قد يكونون من العالَم المحسوس بِقُدرة الله ، كما كانَ جبريل ، فقد رآه النبي ﷺ مرَّتَيْن له ستمائة جناح قدْ سدَّ الأفق[(٣)]وهو واحدٌ وهذا يدلُّ على عَظَمَةِ خِلقته وعَظَمَةُ خِلْقَةِ جبريلَ تدلُّ على عَظَمَةِ الخالق جلَّ وعلا ، أحياناً يأتي جبريلُ الذي هذا وصْفُه وهذا خَلْقُه على صورةِ إنسان [(٤)]، ولكن ليس تَقلُّبه هكذا بُقُدْرته هو ، ولكن بِقُدرة خالقه جلَّ وعلا ، والله أعطاهُ القُدْرَة على التقلُّبِ والتكيُّفِ بِقدْرَة الله جلَّ وعلا ".[(٥)]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ

---

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : الزهد والرقائق / باب : في أحاديث متفرقة(٣/٢٢٩٤) برقم(٢٩٩٦) مِن حديث عائشة رضي الله عنها .

(٢) قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ مِن صَلْصَٰلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ وَٱلْجَآنَّ خَلَقْنَٰهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ ٱلسَّمُومِ ﴾ (الحجر:٢٦ – ٢٧) .

(٣) الحديث بهذا اللفظ أخرجه الترمذيُّ في كتاب : التفسير/ باب : ومِن سورة النجم(٥/٣٩٤) برقم (٣٢٧٨) مِن حديث عائشة رضي الله عنها . وقد ورَدَ مِن حديث ابن مسعود ﷺ بدون لفظ "مرتين" أخرجه البخاري في كتاب : تفسير القرآن / باب: ﴿ فَأَوْحَىٰٓ إِلَىٰ عَبْدِهِۦ مَآ أَوْحَىٰ ﴾ (٦/٥) ، ورواه مسلم في كتاب : الإيمان / باب : ذِكْر سدْرَة المنتهى(١ / ١٥٨) برقم(١٧٤) .

(٤) كما ورَدَ في حديث جبريلَ ﷺ المشهور في الإيمانِ والإسلامِ والإحسانِ ، وقد تقدَّم تخريجه .

(٥) تفسير سورة الكهف صـ(٨٧) وما بعدها .

وَٱلْكِتَٰبِ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ ﴾ (البقرة: من الآية١٧٧)

ذكَر مِن فوائدها :" أنّ الإيمان بالملائكة مِن البرِّ ويشمل الإيمانَ بذواتِهم، وصفاتهم، وأعمالـهم إجمالاً فيما عَلِمْناه إجمالاً ، وتفصيلاً فيما عَلِمْناه تفصيلاً ؛ واعْلَمْ أنّ الملائـكة - عليهم الصلاة السلام - مِنهم مَن عُيِّنَ لنا ، وعَرفْناه بِاسْمِه ؛ ومِنهم مَن لَمْ يُعَيَّنْ ؛ فَمنْ عُيِّنَ لنا وَجَبَ علينا أنْ نُؤْمِنَ بِاسْمِه كما عُيِّن ، مثل " جبريل " عليه السلام ؛ وإسرافيل ؛ ومالك - خازن النار- ؛ ومُنْكَرٌ ونَكير إنْ صحَّ الحديث بهذا اللفظ — ففيه نظر -[1] ؛ وميكائيل ؛ ومَلَكُ الموت - ولكننا لا نعرف اسْمَهُ ؛ بعض الناس يقولون : عزرائيل ؛ ولكن لَمْ يَصِحَّ هذا ؛ وهاروت ،وماروت ؛ ثم كذلك أعمالـهم مِنهم مَن عَلِمْنا أعمالـه ؛ ومِنهم مَن لَمْ نعلم؛ لكن علينا أنْ نُؤمن على سبيلِ الإطْلاق بأنهم عبادٌ مُكرَمُون ، وممتثلون لأمر اللـه ﷻ ، لـهم نصيب من تدبير الخلق بإذن اللـه؛ منهم الموَكَّلُ بالقَطْرِ ، والنَّباتِ ؛والموَكَّلُ بالنفخ في الصُّور ؛ وفيهم ملائكةٌ موكَّلةٌ بالأجِنَّة ؛ وملائكةٌ موكَّلةٌ بكتابةِ أعمالِ بني آدم ؛ وملائكةٌ موكَّلةٌ بحفظِ بني آدم ؛ كما قـال تعالى : ﴿ لَهُۥ مُعَقِّبَٰتٌ مِّنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِۦ يَحْفَظُونَهُۥ مِنْ أَمْرِ ٱللَّهِ ﴾ (الرعد: من الآية١١) ؛ لكن كلُّ هذا بأمر اللـه ﷻ وبإذنه ؛ وليس لـهم مُنازعةٌ للـه ﷻ ، ولا مُعاونةٌ في أيِّ شيءٍ مِن الكَوْن؛ قال اللـه تعالى : ﴿ قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۖ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ ﴾ (سبأ:الآية٢٢ - ٢٣) فَنَفى جميعَ ما يتعلّقُ به المشركون : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ انفرادًا ؛ ﴿ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ ﴾ مشاركةً ؛

---

(١) الحديث أخرجه الترمذيُّ في كتاب : الجنائز / باب : ما جاء في عذاب القبر(٣/٣٨٣) برقم(١٠٧١) ، ورواه ابن أبي عاصم في كتاب السنّة(٢ / ٤١٦) برقم(٨٦٤) كلاهما مِن حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
والحديثُ حسَّنه الألباني في تخريج كتاب السنّة لابن أبي عاصم وقال في السلسة الصحيحة :" **إسناده جيّد** ، رجالـه كلـهم ثقات رجال مسلم ، وفي ابن اسحاق وهو العامري القرشي مولاهم كلامٌ لايضر " السلسة الصحيحة رقم(١٣٩١) .

﴿ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴾ معاونةً ؛ ﴿ وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ ﴾ فنَفى الشفاعة ، والوساطة إلا بإذنه ، ثم قال تعالى: ﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ ﴾ (سبأ: من الآية٢٣) : وهم الملائكةُ إذا سَمِعُوا الوَحْيَ صعقوا ؛ فليس لهم أيُّ شيءٍ في التصرُّف في الكَوْنِ ؛ لكنَّهُم يمتثلون أمر الله ﷻ ".[1]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ (البقرة من الآية٣٠)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ الملائكة ذوُو عقول ؛وَجْهُهُ أنّ الله تعالى وجَّهَ إليهم الخطاب، وأجابوا ؛ ولا يُمْكِن أنْ يَوجّه الخطابُ إلاّ إلى مَن يَعْقِله ؛ ولا يُمْكِن أنْ يُجِيبَهُ إلاّ مَن يعقِلُ الكلامَ ، والجوابَ عليه ؛ وإنما نبَّهْنا على ذلك ؛ لأنّ بعْضَ أهلِ الزيغ قالوا : إنّ الملائكة ليسوا عُقلاء ".[2]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلصَّٰٓفَّٰتِ صَفًّا ﴾ (الصافات:١)

قال :" المرادُ بالصَّافات الملائكة وأُنِّثَ باعتبارها جماعات [3]، وقد أخذ الزائغونَ بهذا الاشتباه أيْ تأنيث الملائكة وقالوا إنّ الملائكة بَناتُ الله ولهذا تُذْكَر بصيغة التأنيث، ولكن لا شكّ أنّ هذا مِن باب التلْبِيس والتشْبيه فإنّ الله تعالى ذكر الملائكة بصيغة المذكَّر فقال : ﴿ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ (الشورى:من الآية٥) ولَمْ يقُلْ : يسبّحن بحمد ربهنَّ.

على كلِّ حال أُنِّثت الملائكة باعتبارها جماعات ؛لأنّ الملائكة عليهم السلام جماعاتٌ مختلفة كلُّ جماعة لها وظيفة معيَّنة ، فمِنْهم مَنْ وظيفتهم العبادةُ الخاصّة لله مِن التسبيح والركوع والسجود وغير ذلك ، ومِنهم ملائكةٌ موكّلونَ بحفْظ بني آدم ،

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٨٤) . وانظر : تفسير جزء عمَّ صـ(٣٠٩) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ١١٦) .

(٣) انظر : شرح العقيدة الطحاوية(٢ / ٤٠٧) .

وملائكةٌ موكّلونَ بِحفْظِ أعمالهم وكتابتها ، وملائكةٌ موكّلونَ بأشياء أخرى مِنها ما نعْلَمُ ومِنها ما لا نعْلَم .

فإذا قال قائل : مَنْ الملائكةُ ؟ فالجواب : أنّهم عالَمٌ غَيْبِيٌّ خُلِقوا مِن نور واستعبدهم الله ﷻ في طاعته فقاموا بها على أتمّ وجْه لا يعْصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .

فإنْ قال قائل : هذا التعريف يَرِدُ عليه أنّ الملائكةَ قدْ تُرَى فإنّ النبي ﷺ رأى جبريلَ ﷺ على صُورَتِه التي خُلِقَ عليها وله ستمائة جناح قدْ سدَّ الأفق [(١)] ، وأحيانًا يأتي جبريلُ بصورة بَشَر [(٢)] ؟ فالجوابُ أنّ هذا على سبيلِ النُدْرَة ".[(٣)]

هذا مُجْمَلُ ما قرَّره الشيخُ رحمه الله في الإيمان بالملائكة على مَذْهب أهل السنّة والجماعة .[(٤)]

المسألة الثالثة : الإيمانُ بالكُتُبِ المُنَزَّلَةِ

الإيمان بالكُتُبِ المنزَّلة مِن عند الله تعالى هو الركن الثالث مِن أركان الإيمان ، وقد قرَّره الشيخُ رحمه الله في تفسيره .

فعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلْكِتَٰبِ وَٱلنَّبِيِّۦنَ ﴾ (البقرة: من الآية١٧٧)

قالَ :" قوله تعالى: ﴿ وَٱلْكِتَٰبِ ﴾ المرادُ به الجِنْس ؛ فيشملُ كلَّ كتاب أنزله الله ﷻ على كلِّ رسول ".[(٥)]

---

(١) الحديث تقدّم تخريجه .

(٢) هو حديث جبريلَ المشهور وقد تقدّم تخريجه .

(٣) تفسير سورة الصافات(الآية ١) . وانظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٧٥) و(٣ / ٤٤٤) .

(٤) انظر : شرح العقيدة الطحاوية(٢ / ٤٠٥) ومابعدها .

(٥) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٧٥) .

وذَكَر مِن فوائد الآيةِ ما نصُّه :" أنّ الإيمان بالكتاب مِن البرِّ ؛ وكيفيته أنْ نُؤمِن بأنّ كلَّ كتابٍ أنْزلـه الله على أحدٍ مِن رُسُلـه فهو حقّ : صِدْقٌ في الأخبار ،وعَدْلٌ في الأحكام؛ ولكننا لا نُكَلَّفُ بالعمل بما فيها فيما جاءت شريعتنا بخلافه ؛ واعْلَمْ أنّه مَا مِن رَسُولٍ إلاّ مَعهُ كتاب؛ودليلُ ذلك قولـه تعالى: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِٱلْبَيِّنَـٰتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ ٱلْكِتَـٰبَ وَٱلْمِيزَانَ ﴾ (الحديد:من الآية٢٥) أيْ مع هؤلاءِ الرُّسُل ، وقولـه تعالى : ﴿ كَانَ ٱلنَّاسُ أُمَّةً وَٰحِدَةً فَبَعَثَ ٱللَّهُ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ ٱلْكِتَـٰبَ بِٱلْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ فِيمَا ٱخْتَلَفُواْ فِيهِ ﴾ (البقرة:من الآية٢١٣) ؛ فما مِن رسُولٍ إلا مَعهُ كتاب ؛ والكُتُب المعروفة لدينا هي التوراةُ ، والإنجيلُ ، والزَّبُورُ ، وصُحُفُ إبراهيم ، وصُحُفُ موسى ، والقرآنُ الكريم ؛ وصُحُفُ موسى اختلف العلماء أَهِيَ التوراةُ أو غيرها ، فمِنهم مَن قال : إنها غيرها ؛ ومِنهم مَن قال : إنها هي ؛ وأمّا ما لَمْ نعلم به فنؤمن به إجمالاً ؛ فتقول بقَلْبِك ، ولسانك : آمنت بكلِّ كتابٍ أنزلـه الله على كلِّ رسُول ؛ ثُمَّ إنّ المرادَ أنْ نُؤمِن بأنّ الله أنزلَ على موسى كتاباً يُسمّى التوراة ؛ وعلى عيسى كتاباً يُسمّى الإنجيل ؛ وعلى داودَ كتاباً يُسمّى الزَّبور؛ أمّا أنْ تُؤمِن بالموجودِ مِنها الآن فليس بواجبٍ عليك ؛ لأنّه مُحَرَّفٌ، ومُغَيَّر ، ومُبَدَّل ؛ لكنْ تُؤمِن بأنّ لـه أصلاً نزل على هؤلاءِ الرُّسُل ".(١)

وعند تفسيره لقولـه تعالى ﴿ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَـٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٥)

قال :" قولـه تعالى : ﴿ وَكُتُبِهِۦ ﴾ وفي قراءة " وكتابه "(٢)؛ ولا مُنافاة ؛ لأنّ المفْردَ المضاف يَعُمّ ؛ والكُتُب المنَزَّلة على الأنبياء الذي يظهر من نصوص الكتاب والسنة أنها بِعَدَدِ الأنبياء ،كما قال تعالى: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِٱلْبَيِّنَـٰتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ ٱلْكِتَـٰبَ

(١) المرجع السابق(٢ / ٢٨٦) .

(٢) قراءةٌ سبْعِيَّةٌ قرأ بها حمزةُ والكسائي . انظر : التيسير في القراءات السبْع صـ(٧٢) ، المبسوط في القراءات العشْر صـ(١٣٨) .

وَٱلْمِيزَانَ ﴾ (الحديد:من الآية٢٥) ، وقـال تعالى : ﴿ كَانَ ٱلنَّاسُ أُمَّةً وَٰحِدَةً فَبَعَثَ ٱللَّهُ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ فِيمَا ٱخْتَلَفُواْ فِيهِ ﴾ (البقرة: من الآية٢١٣) ؛ ولكن مع ذلك فنحنُ لا نعرفُ على التعيين إلاّ عدداً قليلاً منها: القرآنُ ، التوراةُ ، والإنجيلُ ، والزَّبورُ، وصُحُفُ إبراهيم ، وصُحُفُ موسى - إنْ كانت غير التوراةِ ؛ وإنْ كانت هي التوراة فالأمر ظاهر ؛ نعرف هذه الكُتُب ، ونُؤمِن بها على أعيانها ؛ والباقي نُؤمِن بها على سبيلِ الإجمال ؛ ولكنْ كيفَ الإيمانُ بهذه الكتب ؟ نقول: الإيمانُ بالقرآنِ هو الإيمانُ بأنّه كلامُ الله مُنَزَّلٌ على محمّد ﷺ بلسانٍ عربي مُبين ؛ ونصدِّق بكلِّ أخباره ؛ ونلتزمُ بكلِّ أحكامه ؛ وأمّا الإيمانُ بالكُتُب السّابقة فهو أن نُؤمِن بأنّ الله أَنْزَلَ التوراة على موسى ، والإنجيلَ على عيسى ، وآتى داودَ الزّبور ، وأنزلَ صُحُفاً على إبراهيم ، وموسى ؛ وأنّ كلَّ ما جاء فيها مِن خبر فهو حقٌّ صِدْق ؛ وأمّا الأحكام فما جاءت شريعتنا بخلافه فالعملُ على ما جاءتْ به شريعتنا ؛ لأنّه مَنْسُوخ ؛ وأمّا مـا لا يُخالف شريعتنا فاختلفَ العلماءُ في العمل به ؛ والصَّحيح أنّه يُعمل به [١] ؛ وبَسْطُ ذلك في أصول الفقه [٢] ؛ ولْيُعْلَمْ أنّ التوراة التي بأيدي اليهودِ اليوم ، والإنجيلَ الذي بأيدي النصارى لا يُوثق بهما ؛ لأنهم حرَّفوا ، وبدَّلوا ، وكتموا الحقّ ".[٣]

وفيما يتعلّقُ بالقرآنِ الكريم فقال عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلذِّكْرَ ﴾ (يس: من الآية١١) :

الذِّكْرُ المرادُ به القرآن ويُرادُ باتِّباعه شيئان :

الشيء الأول : تصْديق الخبَر ، واعتقادُ مُقْتضاه .

والثاني : امْتثالُ الأمر واجْتناب النهي .

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١ / ٢٥٨) وقد بيَّنَ أنّه شرْعٌ لنا فيما ثَبتَ أنّه شرْعُ مَنْ قبْلَنا مِن نقْلٍ ثابتٍ عن النبيّ ﷺ أو بما تواتر عنهم .

(٢) انظر : شرح مُختصر الروضة(٣ / ١٦٩) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٤٥) .

ثم ذكر خمسةَ أسباب لتسمية القرآنِ ذِكْرًا مِنها :

أولاً : لِما فيه مِن التذكير والموعظة ﴿ وَلَقَد تَّرَكْنَٰهَآ ءَايَةً فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ﴾.

ثانيًا : لِما فيه مِن ذِكْرِ الأخبار الماضية ، وقَصَصِ الأنبياء الغابرة المفيدة للقلْب كما قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِى قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُو۟لِى ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (يوسف: من الآية١١١) ... الخ .[1]

وقد سُئِلَ الشيخُ رحمه الله : عن عقيدة السلف في القرآن الكريم ؟

فأجاب قائلاً :" عقيدةُ السلفِ في القرآن الكريم كعَقِيدتِهم في سائر أسْماء الله وصفاته ، وهي عقيدةٌ مَبْنيَّةٌ على ما دلَّ عليه كتابُ الله وسُنَّةُ رسوله ﷺ ، وكلُّنا يعلم أنَّ الله ﷻ وصَفَ القرآن الكريم بأنّه كلامُه ، وأنّه مُنزَّلٌ مِن عنده قال تعالى : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُۥ ﴾ (التوبة: من الآية٦) . والمرادُ بلا ريْبٍ بكلامِ الله هنا القرآنُ الكريم ، وقال تعالى ﴿ قُلْ نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ ﴾ (النحل: من الآية١٠٢) وقال ﷻ : ﴿ إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ أَكْثَرَ ٱلَّذِى هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ (النمل:٧٦) فالقرآن كلامُ الله تعالى لفظًا ومعْنى، تكلَّم الله به حقيقةً وألقاهُ إلى جبريلَ الأمين، ثمّ نزَلَ به جبريلُ على قلْب النبيِّ ﷺ لِيكونَ مِن المنذرين بلسانٍ عربيٍّ مُبين .

ويعتقدُ السلف أنّ القرآنَ مُنَزَّلٌ نزَّله الله ﷻ على محمّدٍ ﷺ مُنجَّمًا – أيْ مُفرَّقًا – في ثلاث وعشرين سنة حسَبَ ما تقتضيه حِكْمةُ الله ﷻ ، ثمّ إنّ النزول يكونُ ابتدائيًّا ، ويكونُ سَبَبِيًّا بمعنى أنّ بعضه ينْزِلُ لسببٍ معيّن اقتضى نزوله ، وبعضه ينْزِلُ بغير سبب ، وبعضه ينْزِلُ في حكايةِ حالٍ مَضَتْ للنبيِّ ﷺ وأصحابه ، وبعضه ينْزِلُ في أحكامٍ شرْعيّة ابتدائيّة على حسَبِ ما ذكره أهلُ العلم في هذا الباب .

ثمّ إنّ السلف يقولون إنّ القرآن مِن عند الله ابتداءً وإليه يعود في آخر الزمانِ

---

(١) انظر : تفسيرسورة يس صـ(٣٣) .

هذا قولُ السلف في القرآن الكريم .

ولا يخفى علينا أنّ الله تعالى وصَفَ القرآنَ الكريم بأوْصافٍ عظيمة وصَفَهُ بأنّه حكيمٌ وبأنّه كريمٌ ، وبأنّه مَجيدٌ ، وهذه الأوْصافُ التي وصَفَ الله بها كلامَه تكونُ لمنْ تمسّكَ بهذا الكتاب وعمِلَ به ظاهرًا وباطنًا فإنّ الله تعالى يجْعَل له مِن المجْدِ ، والعظَمَةِ ، والحِكْمَة ، والعزَّةِ ، والسلطانِ ، ما لا يكونُ لمنْ لَمْ يتمسّكْ بكتاب الله ﷻ ، ولهذا أدعوا مِن هذا المنبر جميعَ المسلمين حُكّامًا ومَحْكُومين ، علماء وعامّة إلى التمسُّكِ بكتاب الله ﷻ ظاهرًا وباطنًا حتّى تكونَ لنا العزّةُ ، والسعادةُ ، والمجْدُ ، والظهورُ في مَشارق الأرضِ ومَغاربها ، وأسألُ الله تعالى أنْ يُعيننا على تحقيقِ ذلك ". [١]

هذا مُجْمَلُ ما قرَّره الشيخُ رحمه الله في مسألةِ الإيمانِ بالكُتُب المنزَّلة .[٢]

المسألة الرابعة : الإيمان بالرُّسُل

الإيمان بالرُّسُل هو الركن الرابع مِن اركان الإيمان ، وقد قرَّره الشيخُ رحمه الله في تفسيره ، وذكَرَ مسائل متعلّقة بهذا الرُّكن وهي :

أولاً : الفرْقُ بينَ الرسول والنبيّ :

قال رحمه الله :" الرسولُ – كما قال العلماء – هو مَنْ أُوحِيَ إليه بشرْعٍ وأُمِرَ بتبليغه ، هذا الذي عليه أكثر أهل العلم ؛ والنبيُّ : هو الذي لَمْ يُؤمر بتبليغه [٣] ما لَمْ يدلّ

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٣٠٥) .

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية(٢ / ٤٢٤) ومابعدها .

(٣) بيَّنَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله كيف يُوحَى إلى النبيِّ بشرْعٍ ولا يُؤمرُ بتبليغه بقوله :" أوْحَى الله إلى النبيِّ بالشرْع مِنْ أجْلِ إحياء الشرْع ؛ بمعنى أنّ مَن رآه اقْتدى به واتَّبعه دونَ أنْ يُلْزَم بإبْلاغه ".مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٣١٤) .

قُلتُ : القُدْوَةُ هي أحد أنواع البلاغ وهو ما يُسمّى عند أهل العلم بـ الفِعْل ؛ إذ الأصْلُ في أفعال الأنبياء التشْريع إلاّ ما دلّ الدليلُ على خصوصيَّته . لكنْ جَعْلُ مُهمَّةِ النبيِّ هي القُدْوَة فقط فيه قُصورٌ وسيأتي ذِكْرُ الفرْقِ بينَ النبيِّ والرسُول والذي هو الأقْربُ إلى الصوابِ فيما أرى والله أعلم .

الدليل على أنّ المرادَ به الرسول ؛ ففي القرآن الكريم كلُّ مَن وُصِفَ بالنُّبوَّة فهو رسول ؛ لقوله تعالى: ﴿ ۞ إِنَّآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ كَمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَىٰ نُوحٍ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ مِنۢ بَعْدِهِۦ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ رُّسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى ٱللَّهِ حُجَّةٌۢ بَعْدَ ٱلرُّسُلِ ﴾ (النساء: الآية ١٦٣-١٦٥) ولقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُم مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ۗ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَن يَأْتِيَ بِـَٔايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ (غافر: من الآية٧٨) ".[1]

قُلْتُ : تعدَّدتِ الآراءُ في تعريف النبيِّ والرسول على أقوالٍ كثيرة[2]،وما ذكَرَهُ الشيخُ رحمه الله مِنها في الفرْقِ بينهما لا يسْلَمُ مِن الاعتراض لقول الله تعالى: ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ (الحج: من الآية٥٢) فالآيةُ دليل على أنّ كلاًّ مِنهما مُرْسَل .

وأقْرَبَ الأقوالِ في الفرْقِ بينَ النبيّ والرسول هو ما قرَّرهُ شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه اللـه حيثُ قال :" فالنبيُّ هو الذي يُنبِّئه الله ، وهو يُنَبِّئُ بما نَبَّأَهُ الله فإنْ أُرسل مع ذلك إلى مَن خالف أمْرَ الله ليبلِّغه رسالةً مِن الله إليه فهو رسول وأمّا إذا كان إنّما يعمل بالشريعة قبله ، ولَمْ يُرْسل هو إلى أحدٍ يبلِّغه عن الله رسالة ، فهو نبيٌّ وليس برَسُول "... إلى أنْ قالَ :" فقوله : ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ دليلٌ على أنّ النبيَّ مُرْسَل ، ولا يُسمّى رسولاً عند الإطْلاق لأنّه لَمْ يُرْسَل إلى قَوْمٍ بما لا يعرفونه بلْ كان يأمر المؤمنين بما يعرفونه أنّه حقٌّ كَالْعَالِم ".[3]

وقال الشنقيطيُّ رحمه الله :" وآيةُ الحجّ هذه [4] تُبيِّنُ أنّ ما اشْتهر على ألْسِنة أهل العلم مِن أنّ النبيَّ هو مَن أُوحِيَ إليه وَحْيٌ ، ولَمْ يُؤمر بتبليغه ، وأنّ الرسولَ هو النبيُّ

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٤٢) . وانظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٣١٣) .

(٢) انظر : تفسير القرطبيّ(١٢/ ٥٤) ، مجموع فتاوى ابن تيمية(١٠/٢٩٠) ، تفسير البيضاوي(٢/٩٢) .

(٣) النبوّات صـ(١٨٤ ، ١٨٥) .

(٤) يعني قوله تعالى : ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾(الحج: من الآية٥٢) .

الذي أُوحِيَ إليه ، وأُمِرَ بتبليغِ ما أُوحِيَ إليه غيرُ صحيحٍ لأنّ قوله تعالى ﴿ وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن قَبۡلِكَ مِن رَّسُولٖ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ يدلُّ على أنّ كلاً منهما مُرْسَل ، وأنّهما مع ذلك بينهما تغايُر ، واستظهر بعضهم أنّ النبيَّ الذي هو رسول أُنزل إليه كتاب وشرْعٌ مستقلّ مع المعجزة التي ثبتت بها نبوّته ، وأنّ النبيَّ المرْسَل الذي هو غير الرسول ، هو مَن لَمْ يُنزَّل عليه كتاب وإنّما أُوحِيَ إليه أنْ يدعو الناسَ إلى شريعة رسولٍ قبله كأنبياء بني إسرائيل الذين كانوا يُرْسَلون ويُؤمَرون بالعمل بما في التوراة ".(١)

وخُلاصة ما تقدّم أنّ شيخَ الإسلام ابن تيمية رحمه الله والشنقيطيّ يَرَيَانِ الفرْقَ بينهما ليْسَ في البلاغِ وعَدَمِه ؛ لأنّه ما مِن إنسان إلاّ وهو مأمورٌ بإبلاغ الناس أمرَ دينهم كلٌّ بِحَسَبِه وإنّما الفرْقُ هو بالرسالة فمنْ كان تابعًا لِمَنْ قبله فهو نبيٌّ ومن أتى بشريعة مستقلّة فهو رسول ، وهذا هو رأيُ البيضاويِّ أيضًا في تفسيره حيث قال :" الرسول مَن بعثه الله بشريعة مجدّدة يدعو الناس إليها والنبيُّ يَعُمُّه ، ومَن بعثه لتقرير شرْعٍ سابق ، كأنبياء بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم السلام ".(٢)

ثانيًا : وجوب الإيمانِ بجميع الأنبياء والرُّسُل :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ ﴾ (البقرة:من الآية١٣٦)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّه يجبُ الإيمان بجميع الأنبياء والرُّسُل على حدٍّ سواء في أصْل الإيمان ؛ وأمّا الشَّرائِع فلكلٍّ مِنهم جَعَلَ الله شِرْعَة ومِنْهاجاً، كما قال تعالى : ﴿ لِكُلّٖ جَعَلۡنَا مِنكُمۡ شِرۡعَةٗ وَمِنۡهَاجٗا ﴾ (المائدة:من الآية٤٨) ؛ فنحنُ مَأْمُورونَ باتّباعِ شَرِيعَة محمّد ﷺ التي نَسَخَتْ جميعَ الأديان ؛ أمّا في الإيمانِ بأنهم رُسُلٌ مِن عند الله ، وأنهم

(١) تفسير الشنقيطي(٥ / ٧٣٥) .

(٢) تفسير البيضاوي(٢ / ٩٢) .

وللاستزادة راجع السلسلة الصحيحة للألباني المجلد السادس القسم الأول صـ(٣٦٤) .

صادقون بما جاءوا به فإنا لا نُفرِّقُ بين أحد منهم ؛ لقوله تعالى : ﴿ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ ﴾ (آل عمران:من الآية٨٤) وقوله تعالى : ﴿ ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ۚ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَـٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِۦ ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٥) ".[١]

ثالثًا : عِدَّةُ الأنبياء والرُّسُل :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَـٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْـَٔاخِرِ وَٱلْمَلَـٰٓئِكَةِ وَٱلْكِتَـٰبِ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ ﴾ (البقرة: من الآية١٧٧)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ الإيمانَ بالنبيين مِن البرّ ، فنؤمن بكُلِّ نبيٍّ أُوحِيَ إليه ؛ فَمَنْ عَلِمْنا مِنهم نُؤمِن به بعينه ؛ والباقي إجمالاً ؛ وقد وَرَدَ في حديث صحَّحه ابن حبّان أنّ عدة الرسل ثلاثمائة وبضعة عشَر رسُولاً ؛ وأن عِدَّةَ الأنبياءِ مائة وأربعة وعشرون ألفًا[٢] ؛ فإنْ صَحَّ الحديثُ فهو خَبَرٌ معصوم يجبُ علينا الإيمانُ به ؛ وإنْ لَمْ يصحَّ فإنّ الله تعالى يقول : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُم مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾ (غافر:من الآية٧٨) ؛ ونحن لا نكلّف الإيمان إلا بما بَلَغنا ؛ فالذين عَلِمْناهم مِن

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٩٠) .

(٢) الحديث أخرجه ابن حبّان في صحيحه(٢ / ٧٧) برقم(٣٦٢) وفيه أنّ عِدَّتهُم مائة وعشرون ألفًا ، وذكره ابن حبّان في كتاب الثقات(٢ / ١١٩) وذكر أنّ عددهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألف ، وأخرجه الحاكم في مستدركه(٢ / ٦٥٣) برقم(٤١٦٦) ، والبيهقي في السنن الكبرى(٩ / ٤) برقم (١٧٤٨٩) وفي شعب الإيمان(١ / ١٤٩) برقم(١٣١) كُلهم مِن حديث أبي ذرٍّ ﷺ وفي سنده إبراهيم بن هشام بن يحي الغسّاني **مُتكَلَّمٌ فيه** . انظر : لسان الميزان(١/٢٢٢) ، وانظر مجمع الزوائد للهيثمي(٨ /٢١٠) ، وقد ذكره بطرقه ورواياته ابن كثير في تفسيره(٢ / ٤٥٠) وما بعدها ، كما ذكَر الألبانيُّ رحمه الله الأحاديث والطُرق والروايات التي نصّتْ على عدَدَ الأنبياء والرُّسُل في السلسلة الصحيحة برقم(٢٦٦٨) وقال في نهايتها :"وجُمْلة القول : إنّ عددَ الرُّسُل المذكورين في حديث الترجمة **صحيحٌ لذاته** ، وأنّ عددَ الأنبياء المذكورين في أحد طُرُقِه وفي حديث أبي ذرٍّ مِن ثلاث طُرُق ، فهو **صحيحٌ لغيره** ".

الرُّسُل يجبُ علينا أنْ نُؤمِن بهم بأعيانهم ؛ والذين لَمْ نَعلمْهُم نُؤمِن بهم إجمالاً ، كما قال تعالى: ﴿ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٥) ؛ وقد ذُكِرَ في القرآن أربعة وعشرون رسولاً [1] ؛ قال تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُۥٓ ﴾ أيْ إبراهيم : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ ۚ كُلًّا هَدَيْنَا ۚ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ ۖ وَمِن ذُرِّيَّتِهِۦ دَاوُۥدَ وَسُلَيْمَٰنَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَٰرُونَ ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ ۖ كُلٌّ مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَٰعِيلَ وَٱلْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا ۚ وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾ (الأنعام:٨٤ -٨٦) ؛ فهؤلاء ثمانية عشر ؛ ويبقى شُعيبٌ ، وصَالِحٌ ، وهُودٌ ، وإدْريسٌ ، وذُو الكِفْل ، ومحمّدٌ ﷺ ".[2]

رابعًا : تفاضُل الأنبياء :

عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ ۞ تِلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ (البقرة:من الآية٢٥٣)

قـال رحمـه اللـه :" ﴿ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ يعـني جعلـنا بعضـهم أفضل مِن بعض في الوحْي ، وفي الأتْباع ، وفي الدرجات ، والمراتب عند الله تعالى ".[3]

وذكَر مِن فوائدها :" أنّ الرُّسُلَ عليهم السلام يتفاضلون ".[4]

وبيَّنَ الشيخُ رحمه الله أنّ الرُّسُلَ أفْضلُ مِن الأنبياء ، وأُولوا العزْمِ مِن الرُّسُلِ أفْضل مِمّنْ سواهم ، وبيَّنَ أنّه لا تَعارُض بين قولـه تعالى : ﴿ ۞ تِلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ وبين قولـه تعالى : ﴿ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِۦ ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٥)

---

(١) هـذا عـلى رأي ابـن عثـيمين بـأنّ آدم ﷺ نبيٌّ وليسَ برَسُول . انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٣١٦) . والمسألةُ خلافيّةٌ وقد تقدّم بيانُ ذلك .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٨٦) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٣٦) .

(٤) المرجع السابق .

بقولـه :" أنّ المرادَ لا نُفرِّقُ في هذا الأمر – أي في صِدْقِ رسالتهم والإيمان بهم – .[١]

وجَمَعَ الشيخُ رحمه الله بين قوله تعالى : ﴿ ۞ تِلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ وبينَ الأحاديثِ التي نَهَتْ عن المفاضلةِ بين الأنبياء [٢] بِقَوْلِه :" النهْيُ فيما كان على سبيل الافتخار والتعلّي ، وأمّا إذا كان على سبيل الخَبَر فلا بأس به ".[٣]

خامسًا : إثباتُ رسالة محمّدٍ ﷺ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ﴾ (النساء: من الآية٨٠)

قالَ " إثْباتُ رسالة النبيِّ ﷺ مِن وَجْهَيْن :

أولاً : وَصْفُه بالرَّسول ، وثانيًا : جَعْلُ طاعتِه كَطاعَةِ الله ﷻ ".[٤]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ (يس:٣)

ذكَر مِن فوائدها :"

- ☐ العنايةُ بإثباتِ رسالة النبيِّ ﷺ لأنّ الله أقْسَمَ عليها [٥]وأكّدها زيادةً على القَسَم بأنْ واللاّم .
- ☐ ثبوت رسالة النبيِّ ﷺ فمَنْ أنْكَرها فهو كافر ؛ لأنّه مُكَذِّبٌ لله ، ورسوله وإجْماعِ المسلمين ".[٦]

سادسًا : عمومُ رسالةِ النبيِّ ﷺ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَٰكَ لِلنَّاسِ رَسُولاً ﴾ (النساء: من الآية٧٩)

قالَ :" عمومُ رسالةِ النبيِّ ﷺ لجميع البَشَر لقوله : ﴿ وَأَرْسَلْنَٰكَ لِلنَّاسِ ﴾ ويتفرَّعُ على ذلك:

---

(١) انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٤٦) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٣٣٠) .

(٢) تقدّم تخريجه . انظر : صـ(٢٢٠) مِن هذا البحث .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٣٩) .

(٤) تفسير سورة النساء صـ(٥٠٠) . وانظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٤٧) .

(٥) انظر : التبيان في أقسام القرآن صـ(٢٠) .

(٦) تفسير سورة يس صـ(١٦) . وانظر : نواقض الإيمان القولية والعملية صـ(١٩٤) .

الردُّ على النصارى الذينَ زعموا أنّ محمّدًا ﷺ رسولٌ إلى العرَب خاصّةً ؛ لأنّنا نقول لـهم : أنـتم الآن تؤمـنونَ بأنّـه رسـولٌ وأنّـه مِـن عـند اللـه ، وقـد قـال الله عنه : ﴿ وَأَرْسَلْنَٰكَ لِلنَّاسِ ﴾ فـيلزَمُكم عـلى إقْـرارِكُم بأنّـه رسـولٌ أنْ تُقِـرُّوا بـأنّ رسـالتَه عامّـة ، وإلاّ فقـدْ كذّبْـتُموه ، فمـتى أقْـرَرْتُم أنّه رسولٌ ولوْ إلى العرَب لَزِمَكُم أنْ تُقِرُّوا بأنّه رسولٌ إلى كافّة الناس ".[١]

هذا مُجْمل ما قرَّره الشيخُ رحمه الله في الإيمان بالرُّسُل .[٢]

المسألة الخامسة : الإيمانُ باليومِ الآخر

الإيمـانُ بالـيوم الآخـر هـو الـركن الخـامس مِن أركان الإيمان ، وقد تناولـه الشيخُ رحمه اللـه في تفسيره ، مِن خلال ما يلي :

أولاً : أهمّية الإيمان باليومِ الآخر :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱلْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَمِمَّا رَزَقْنَٰهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِٱلْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ (البقرة:٣ – ٤)

قال :" نَصَّ على الإيمانِ بالآخرة مع دخولـه في الإيمان بالغيب لأهمّيته لأنّ الإيمان بها يحْملُ على فِعْل المأمور وترْك المحْظور ".[٣]

وقـال في فوائـد الآيتين :" أهمّيةُ الإيمان بالآخرة ، لأنّ الإيمانَ بها هو الذي يَبْعثُ على العمل ؛ ولـهذا يَقْرِنُ اللـه تعالى دائماً الإيمانَ به ﷻ ، وباليوم الآخر ؛ أمّا مَن لَمْ يُؤمِن بالآخـرة فلـيس لديـه باعـثٌ عـلى العمـل ؛ إنمـا يَعْملُ لِدُنْياهُ فقط : يعتدي ما دام يرى أنّ ذلـك مصـلحة في دنياه : يسْرق مثلاً ؛ يتمتّع بشهْوَته ؛ يكْذِب ؛ يغشّ ... ؛ لأنّه لا يُؤمِن

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٤٩٧) .

(٢) للاستزادة انظر: مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٥ / ١٢٤) وما بعدها و(٥ / ٢٩٣) وما بعدها .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٣١) .

بالآخرة ؛ فالإيمانُ بالآخرةِ حقيقةً هو الباعثُ على العمل ".(١)

وبيَّنَ الشيخُ رحمه الله أنّ اليومَ الآخر هو يومُ القيامة وسُمّيَ آخرًا لأنّه لا يومَ بعده.(٢)

وقال أيضًا :" الإيمانُ بيومِ القيامة أحد أركان الإيمان الستّة ، ولأهمّيته يَقْرِنُه الله ﷻ كثيرًا بالإيمانِ به ﷻ ".(٣)

ثانيًا : المرادُ باليومِ الآخر ، ومعنى الإيمانِ به :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾ (البقرة:من الآية١٧٧).

ذكرَ مِن فوائدها :" أنَّ الإيمانَ باليومِ الآخر مِن البِرّ ؛ ويشْملُ كلَّ ما أخْبَرَ به النبيُّ ﷺ مما يكونُ بعد الموت ، كفتنةِ القبْر ، ونَعيمِه ، وعذابِه ، وقيامِ الساعةِ ، والبعْثِ ، والحساب، والصِّراط ، والميزان ، والكُتُبِ باليمين ، أو الشِّمال ، والجنّة ، وما ذُكر مِن نعيمها ، والنار، وما ذُكِرَ مِن عذابها ، وغير ذلك مما جاء في الكتاب ، والسنّة عن هذهِ الأمور مفصَّلاً أحياناً ، ومُجْملاً أحياناً .

والإيمانُ باليوم الآخر يستلزمُ الاستعدادَ له بالعمل الصالح ، ولهذا يَقْرِنُ الله سبحانه وتعالى الإيمانَ باليومِ الآخر بالإيمانِ به تعالى كثيرًا ؛ لأنّ نتيجةَ هذا الإيمانِ أنْ يقومَ العبدُ بطاعته سبحانه وتعالى ؛ فالذي يقول : إنّه مُؤمِن باليوم الآخر ، ولكنْ لا يستعدُّ له فدعواه ناقصة ؛ ومقدارُ نَقْصِها بمقدارِ ما خَالَف في الاستعداد ".(٤)

ثالثًا : إشْكالٌ وجوابُه :

عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ۚ كُلٌّ

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٤) .

(٢) المرجع السابق(١ / ٥٢) . وانظر : تفسير جزء عمَّ صـ(٢٩) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٧٥) . وانظر : تفسير سورة آل عمران صـ(٥١) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٨٣) .

ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَـٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ ﴾ (البقرة: من الآية٢٨٥)

أَوْرَدَ الشيخُ رحمه الله إشْكالاً وهو : عَدَمُ ذِكْرِ الإيمان باليومِ الآخر والإيمانِ بالقَدَرِ في الآية ! وأجاب عنه مِن وجْهَيْن :"

الوجه الأول : أنْ يُقال : إنّ هذا داخلٌ في عموم قوله تعالى ﴿ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِۦ ﴾.

الوجه الثاني : أنْ يُقال : إنّ الإيمان بالكُتُب والرُّسُل متضمّنٌ للإيمان باليومِ الآخر والقَدَر".(١)

رابعًا : نعيمُ القبْرِ وعذابُه :

١ – نعيمُ القبْرِ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قِيلَ ٱدْخُلِ ٱلْجَنَّةَ ۖ قَالَ يَـٰلَيْتَ قَوْمِى يَعْلَمُونَ ﴾ (يّس: ٢٦)

قالَ :" يُستفاد مِن هذه الآية الكريمة إثباتُ نعيمِ القبْرِ لقوله تعالى : ﴿ ٱدْخُلِ ٱلْجَنَّةَ ﴾ مع أنّ الساعةَ لَمْ تقُمْ بَعْدُ ، ولَمْ يدخل الناسُ الجنة، ويدلُّ على ذلك آياتٌ مِن القرآنِ كقوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ تَتَوَفَّىٰهُمُ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ طَيِّبِينَ ۙ يَقُولُونَ سَلَـٰمٌ عَلَيْكُمُ ٱدْخُلُوا۟ ٱلْجَنَّةَ ﴾ (النحل: من الآية٣٢) توفّاهم الملائكةُ ﴿ طَيِّبِينَ ﴾ حالٌ مِن الهاء و ﴿ يَقُولُونَ ﴾ حالٌ مِن الملائكةِ ، يعني حالَ كَوْنِ الملائكةِ يقولون حينَ توفّاهم ادخلوا الجنة ، فيُسْتفادُ مِن هذه الآية إثْباتُ نعيمِ القبْرِ ".(٢)

٢ – عذابُ القبْرِ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ (غافر:من الآية٤٦)

ذكرَ مِن فوائدها :" إثْباتُ عذابِ القبْرِ لقوله تعالى : ﴿ ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ وعذابُ القبْرِ ثابتٌ بالقرآن والسنّة والإجْماع أمّا القرآن ففي مثل هذه الآية

---

(١) انظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٤٨) .

(٢) تفسير سورة يس صـ(٩٥) .

﴿ ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ ثمّ قالَ ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُوٓا ﴾ لأنّ قَوْلَه ﴿يَوْمَ﴾ ظرْفُ زمانٍ لِما بعْدَه والمتعلّق بالفِعْل ﴿ أَدْخِلُوٓا ﴾ وهذا لا يكونُ إلاّ بعد يومِ القيامة ، وعَرْضُهُم على النارِ غُدُوًّا وعشيًا يكونُ قبلَ يومِ القيامةِ [(١)] فَفيه إثْباتُ عذاب القبْر .

وأمّا السنّة فهيَ مُتواترةٌ [(٢)] في ذلك كثيرًا على وجوهٍ متنوّعة عامّة وخاصّة ، ومِن الخاصّ قولـه ﷺ حينَ مرَّ بقَبْرَيْن يُعذّبان : [**إنّهما لَيُعذّبانِ وما يُعذّبانِ في كبير**][(٣)] .

أمّا الإجماعُ فكلُّ المسلمين يقولون في صلواتهم : أعوذ بالله مِن عذاب جهنّم ومِن عذابِ القبْر . وهذا أمْرٌ لا إشْكالَ فيه ، وهو مِن عقيدتنا ".[(٤)]

وقد أوْرَدَ الشيخُ كلامَ أهل الإلحاد في عذاب القبْر وردَّ عليهم فقال :"

قال أهلُ الإلحادِ : إنّكم تقولون : إنّ الميّتَ يُقْعَدُ في قبْره ويُعذّب ونحنُ نحفرُ القبْر ونَجِدُ الميِّتَ باقٍ على ما هو عليه ؟

فنردُّ عليهم : بأنّ هذا النائم يرى أنّه يُعذّب وأنّه يُنعّم وأنّه ذَهَبَ وهو على فراشه

---

(١) كونُ هذه الآيةِ دليلٌ على عذاب القبْر من القرآن مشْهورٌ عند اهل العلم ولذا قال البخاري في صحيحه في كتاب الجنائز(٢ / ١٠١) :" باب ما جاء في عذاب القبْر" واستشهد بهذه الآية . قال ابن حجر : " هذا العرْضُ يكونُ في الدنيا قبل يوم القيامة ،قال القرطبيّ : الجمهور على أنّ هذا العرْضَ يكون في البرْزَخ وهو حُجّةٌ في تثبيت عذاب القبْر ".فتح الباري(٣ / ٦٠١) وللاستزادة انظر : تفسير القرطبيّ (١٥ / ٢٠٨) .

(٢) قال ابن أبي العزّ الحنفي :" وقد تواترتْ الأخبار عن رسول الله ﷺ في ثُبوتِ عذاب القبْر ونعيمه لِمنْ كان ذلك أهلاً ، وسؤال الملَكَيْن ، فيجبُ اعتقاد ثُبوتِ ذلك والإيمان به ، ولا نتكلّمُ في كيْفِيّته ".شرح العقيدة الطحاوية (٢ / ٥٧٨) .

(٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الجنائز / باب : الجريد على القبْر(٩٩/٢) ، وأخرجه مسلم في كتاب : الطهارة / باب : الدليل على نجاسة البوْل ووجوب الاستبراء(١ / ٢٤٠) برقم(٢٩٢) كلاهما مِن حديث ابن عبّاس رضي الله عنهما .

(٤) تفسير سورة غافر(الآية ٤٦) .

لَمْ يتغيّر حتّى اللّحافُ ما سقطَ عن ظهْره فنقول : قِسِ الغائبَ بالحاضر ثمّ لو كانَ عذابُ القبْر يُدْرَكُ بالاطّلاع عليه لَمْ يكُنْ إيمانًا بالغيْب ، ولَكَانَ إيمانًا بالشهادة ، والإيمانُ بالشهادةِ لا ينفع ، ترى الكافرينَ يؤمنون عند حضور الأجل ولكن هل ينفعهم ذلك ؟ لا ".(١)

قُلْتُ : إنّ المتأمّلَ في سيْر الإنسان منذ خَلْقِه إلى ما بعد بعْثِهِ يرى أنّه يمرُّ بأربعة عوالِم يختلف كلُّ عالَمٍ عن الآخر ؛ وهيَ عالَم الأجنّة ، وعالَم الدنيا ،وعالَم القبْر ، وعالَم الآخرة؛ ولذا فلا يمكن لِمن كان في عالَم الأجنّة أنْ يَتصوّر ما عليه عالَم الدنيا ، وكذا مَن في عالَم الدنيا يقْصُر عقْلُه عن تَصوّر ما في القبْر ، وهكذا فالواجب على الإنسان أنْ يؤمنَ بما أخبرَ الله به ، وأنْ يعلم أنّ لِعَقْله وفِكْرِه حدًّا لا يُمكن أنْ يتجاوزه . أسأل الله تبارك وتعالى أنْ يوفقنا للإيمان بما يجب الإيمانُ به ويوفقنا للعمل الصالح .

خامسًا : إثْباتُ البعْث :

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند قوله تعالى:﴿ وَبِٱلْءَاخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ (البقرة:٤) :" الإيقانُ بالآخرةِ المرادُ بذلكَ البعْث بعد الموت ، وما يتبعه ممّا يكون يوم القيامة مِن الثوابِ والعقابِ وغيرهما ".(٢)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا۟ وَءَاثَٰرَهُمْ ﴾ (يّس: من الآية١٢)

ذكَر مِن فوائدها :" بيانُ قُدْرة الله ﷻ في إحْياء الموْتى ، وقد بَرْهَنَ الله ﷻ على قُدْرته على إحْياء الموْتى بأدلّةٍ عقْليّة ، وأدلّةٍ حسّيّة .

فمِن الأدلّة العقْليّة مثل قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَبْدَؤُا۟ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ

---

(١) تفسير سورة غافر(الآية ٤٦) .
وللاستزادة انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٢ / ٢٥) وما بعدها .
(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٣١) .

أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ (الروم: من الآية٢٧) فهذا دليل عقْلي على إمْكان إحياء الموْتى ، وجْهُه : أنّ الإعادة أهْون مِن الابتداء فالقادرُ على الابتداء قادرٌ على الإعادة مِن باب أوْلى ، وكما في قوله تعالى : ﴿ كَمَا بَدَأْنَآ أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُۥ ۚ وَعْدًا عَلَيْنَآ ۚ إِنَّا كُنَّا فَٰعِلِينَ ﴾ (الانبياء: من الآية١٠٤) هذا مثْله أيضًا استدلَّ الله تعالى بالابتداء على الإعادة .

أمّا الأدلّة الحسّية فما أكثر ما يَضْربُ الله الأمثالَ بإحْياء الأرض بعد موْتها على قُدْرته على إحْياء الموْتى ، مثل قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦٓ أَنَّكَ تَرَى ٱلْأَرْضَ خَٰشِعَةً فَإِذَآ أَنزَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ ٱهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ۚ إِنَّ ٱلَّذِىٓ أَحْيَاهَا لَمُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰٓ ۚ إِنَّهُۥ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (فصلت:٣٩) وقال تعالى : ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً مُّبَٰرَكًا فَأَنۢبَتْنَا بِهِۦ جَنَّٰتٍ وَحَبَّ ٱلْحَصِيدِ ۝٩ وَٱلنَّخْلَ بَاسِقَٰتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ ۝١٠ رِّزْقًا لِّلْعِبَادِ ۖ وَأَحْيَيْنَا بِهِۦ بَلْدَةً مَّيْتًا ۚ كَذَٰلِكَ ٱلْخُرُوجُ ﴾ (قّ:٩ - ١١) والآياتُ في ذلك كثيرةٌ ، فقد بَرْهَنَ الله ﷻ على قُدْرته على إحْياء الموْتى بالأدلّة العقْليّة والحسّية لِتكونَ لِذوي العقول دليلاً ، ولِذوي الأبصار والأدلّة الظاهرة دليلاً أيضًا ، فالإنسانُ العقْلانيّ كما يقولون نسْتدلُّ عليهِ أوْ له بالعقْلِ ، والإنسانُ السطْحيّ الذي لا يسْتدلُّ إلاّ بما يُشاهد فَنسْتدِلُّ عليهِ بالأدلّة الحسّية ".[1]

وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَٰتًا فَأَحْيَٰكُمْ ۖ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (البقرة:٢٨)

ذكر مِن فوائدها :" إثْباتُ البعْث لقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ والبعْثُ أنْكَره مَن أنْكَره مِن الناس ، واستبعده ، وقال : ﴿ مَن يُحْىِ ٱلْعِظَٰمَ وَهِىَ رَمِيمٌ ﴾ (يّس: من الآية٧٨) ؛ فأقام الله - تبارك وتعالى - على إمْكَان ذلك ثمانيةَ أدلّة في آخر سورةِ (يس) :

الدليل الأول : قوله تعالى: ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا ٱلَّذِىٓ أَنشَأَهَآ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ (يّس:٧٩) : هذا

---

(١) تفسير سورة يس ص(٥٠) وما بعدها .

دليل على أنّه يمكن أنْ يحيي العظام وهي رميم ؛ وقوله تعالى ﴿ أَنشَأَهَآ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ دليلٌ قاطع ، وبرهانٌ جليّ على إمْكان إعادته كما قال الله تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَبْدَؤُا۟ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ (الروم: من الآية٢٧) .

الدليل الثاني : قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾ (يس:٧٩) يعني: كيف يعجز عن إعادتها وهو ﷻ بكل خَلْقٍ عليم : يعلم كيف يخلقُ الأشياءَ ، وكيف يكوِّنها ؛ فلا يعجز عن إعادة الخلق.

الدليل الثالث : قوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُم مِّنَ ٱلشَّجَرِ ٱلْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَآ أَنتُم مِّنْهُ تُوقِدُونَ ﴾ (يس:٨٠): الشجر الأخضر فيه البرودة ، وفيه الرطوبة ؛ والنارُ فيها الحرارة ، واليُبوسة ؛ هذه النار الحارة اليابسة تَخرُج من شجرٍ باردٍ رطبٍ ؛ وكان الناس فيما سبق يضْرِبون أغصاناً مِنْ أشجار معيّنة بالزنْد ؛ فإذا ضربوها انقَدَحت النار ، ويكون عندهم شيء قابلٌ للاشتعال بسرعة ؛ ولهذا قال تعالى : ﴿ فَإِذَآ أَنتُم مِّنْهُ تُوقِدُونَ ﴾ تحقيقاً لذلك .

ووجه الدلالة : أنّ القادرَ على إخراجِ النار الحارة اليابسة مِن الشجر الأخضر مع ما بينهما مِن تضادٌ قادرٌ على إحياءِ العظام وهي رميم .

الدليل الرابع :قوله تعالى: ﴿ أَوَلَيْسَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُم ۚ بَلَىٰ ﴾ (يس: من الآية٨١)

ووجه الدلالة : أنّ خَلْقَ السمواتِ والأرض أكبرُ مِن خَلْقِ الناس ؛ والقادرُ على الأكبر قادِرٌ على ما دونه .

الدليل الخامس :قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلْخَلَّٰقُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ (يس:من الآية٨١) ؛ فـ ﴿ ٱلْخَلَّٰقُ ﴾ صِفتُه ، ووَصْفُه الدائم ؛ وإذا كان خلاّقاً ، ووَصْفُه الدائم هو الخَلْق فلنْ يَعجزَ عن إحياءِ العظام وهي رميم .

الدليل السادس : قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَآ أَمۡرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيۡـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴾ (يس:٨٢) :

إذا أراد شيئاً مَهْمَا كان ؛ و﴿ شَيۡـًٔا ﴾: نَكِرَةٌ في سِياق الشَرْط ، فتكونُ للعموم ؛ ﴿ أَمۡرُهُۥٓ ﴾ أي شَأْنُه في ذلكَ أن يقولَ لـه كُنْ فيكون؛ أو ﴿ أَمۡرُهُۥٓ ﴾ الذي هو وَاحِدُ "أَوَامِر" ؛ ويكون المعنى : إنما أمره أن يقول : " كُنْ " ، فيعيده مرة أخرى .

ووجه الدلالة : أن اللـه سبحانه وتعالى لا يستعصي عليه شيء أراده .

الدليل السابع : قوله تعالى: ﴿ فَسُبۡحَٰنَ ٱلَّذِي بِيَدِهِۦ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيۡءٖ ﴾ (يس: من الآية٨٣) : كلُّ شيء فهو مملوك لله ﷻ : الموجود يُعْدِمُه ؛ والمعدومُ يُوجِدُه ؛ لأنه ربُّ كلِّ شيء .

ووجه الدلالة : أنّ اللـه ﷻ نَزَّهَ نفْسَه ؛ وهذا يَشْمَلُ تَنْزِيهَهُ عن العجْز عن إحياءِ العظام وهي رميم .

الدليل الثامن : قوله تعالى: ﴿ وَإِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ ﴾ (يس: من الآية٨٣)

ووجه الدلالة : أنّه ليس مِن الحكمة أن يَخْلُقَ اللـه هذه الخليقة، ويأمُرَها، وينهاها، ويُرْسِلَ إليها الرُّسُلَ ، ويحصُلَ ما يَحْصُلَ مِن القتالِ بين المؤمِن ، والكافر ، ثمّ يكون الأمر هكذا يذهب سدًى ؛ بل لا بُدَّ من الرجوع ؛ وهذا دليل عقلي .

فهـذه ثمانـيةُ أدلّـة عـلى قُـدْرَةِ اللـه على إحياءِ العظام وهي رميم جَمَعَها اللـه ﷻ في مَوْضع واحد ؛ وهناكَ أدلّة أخرى في مواضع كثيرة في القرآن ، وكذلك في السنّة ".(١)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثۡنَٰكُم مِّنۢ بَعۡدِ مَوۡتِكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَشۡكُرُونَ ﴾ (البقرة:٥٦)

قالَ :"هذه إحدى الآياتِ الخَمْس التي في سورة البقرة التي فيها إحياءُ اللـه تعالى

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١٠٦) . وقد فسَّر الشيخُ رحمه الله هذه الآيات في سورة يس وفصَّلَ فيها أكثر .

انظر : تفسير سورة يس صـ(٢٩٤) وما بعدها ، وانظر : تفسيرسورة الكهف صـ(١٤٤) .

الموتى والثانية : في قصّة صاحب البقرة ؛ والثالثة : في الذين خرجوا مِن دِيارهم وهُم أُلوفٌ حَذَر الموت ، فقال الله لـهم : ﴿ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَٰهُمْ ﴾ (البقرة: من الآية٢٤٣) ؛ والرابعة : في قصّة الذي مَرَّ على قرية وهي خاوية على عروشها ، فقال : ﴿ أَنَّىٰ يُحْيِۦ هَٰذِهِ ٱللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۖ فَأَمَاتَهُ ٱللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُۥ ﴾ (البقرة: من الآية٢٥٩) ؛ والخامسة في قصّة إبراهيم : ﴿ أَرِنِى كَيْفَ تُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰ ۖ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن ۖ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِى ﴾ (البقرة: من الآية٢٦٠) ؛ والله تعالى على كل شيء قدير ، ولا يُنافي هذا ما ذَكَر الله في قولـه تعالى: ﴿ ثُمَّ إِنَّكُم بَعْدَ ذَٰلِكَ لَمَيِّتُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ (المؤمنون:١٥-١٦) ؛لأن هذه القَصَصَ الخمس ، وغيرها كإخْراج عيسى الموتى مِن قبورهم . تُعتبر أمراً عارِضاً يؤتَى به لآيةٍ مِن آياتِ الله ﷻ ؛ أمّا البعثُ العامّ فإنّه لا يكونُ إلا يوم القيامة ؛ ولـهذا نقول في شُبْهَةِ الذين أنكروا البعث مِن المشركين ، ويقولون: ﴿ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴾ (الانبياء:٣٨)، ويقولون : ﴿ فَأْتُوا۟ بِـَٔابَآئِنَآ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴾ (الدخان: ٣٦) نقول : إن هؤلاء مُمَوِّهُون ؛ فالرُّسُل لَمْ تَقُلْ لـهم : إنّكم تُبعثون الآن ؛ بلْ يومَ القيامة؛ ولْيَنْتَظِروا ، فَسيكونُ هذا بلا رَيْب ".[1]

وقد بيَّنَ الشيخ رحمه الله خطأَ عبارة " انتقلَ إلى مثْواه الأخير " فقال في تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ حَتَّىٰ زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ ﴾ (التكاثر:٢) :" وبهذا نعْرِفُ أنّ ما يذكره بعض الناس الآن في الجرائد وغيرها يقول عن الرجل إذا مات : " إنّه انتقلَ إلى مثْواه الأخير " ، إنّ هذا الكلامَ باطلٌ وكَذِبٌ ؛ لأنّ القبورَ ليس هي المثْوى الأخير ، بلْ لو أنّ الإنسانَ اعتقد مَدْلول هذا اللفظِ لَصَارَ كافِرًا بالبعْثِ ، والكُفْرُ بالبعْثِ رِدَّةٌ عن الإسلام ، لكنّ كثيرًا مِن الناس يأخذونَ هذه الكلمات ولا يدْرُونَ ما معناها ،ولعلَّ هذه مَوْرُوثَةٌ مِن الملْحِدينَ الذين لا يُقِرُّونَ بالبعْثِ بعد الموت ، لذا يجبُ تجنُّبُ هذه العبارة ، فلا يُقالُ عن القبْر إنّه المثْوى

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١٩٣) . وانظر : تفسير سورة يس ص(١٧٥) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٢ / ٢٢) وما بعدها ، والمواضع الخَمْسة ذكرها ابن كثير في تفسيره(١ / ١٩٦) .

الأخير ؛ لأنّ المثْوى الأخير إمّا الجنةُ أو النارُ يومَ القيامة ".(١)

سادسًا : النفْخُ بالصُّور :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ ٱلْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ﴾ (يس:٥١)

قال : " الصُّور قَـرْنٌ عظيمٌ واسع ، ورَدَ في الحديث أنّ **سِعَتَهُ كما بينَ السماء والأرض** (٢). يُنْفَخُ فيه للبعْثِ فتخرجُ الأرواحُ مِنه ، وتأْوي كلُّ رُوحٍ إلى جَسدِها الذي تَعْمُره في الدنيا لا تُخطِئوه على كثْرة الأرواح الخارجة مِن هذا الصُّور ، حتّى لو قُدِّرَ أنّ عشَرات الناس دُفنوا في مكان واحد فإنّ رُوحَ كلّ واحد لا تأوي إلاّ إلى جَسدِه تقدير العزيز العليم ﷻ .(٣)

وذكـر مِـن فوائدهـا :" إثْـباتُ النّفخِ في الصُّور ، وهو مِن الأمور الغَيْبيَّة التي يجب علينا أنْ نُؤمِن بها دونَ التعرُّضِ لكيْفيتِها ، فلو قال قائل : كيف يكون النّفخ في الصُّور ؟ قُلنا : هذا أمْرٌ لا نعْلَمه ، [أمْرُهُ](٤) إلى اللـه ﷻ ، لأنّه أمْرٌ غيْبيٌّ ولَمْ يُخبِرْ بكيفيّته ".(٥)

---

(١) تفسير جزء عمّ صـ(٣٠٣) .

(٢) الحديـث أخـرجه الطـبريُّ في تفسيره(٢٠ / ١٩) مِن حديث أبي هريرة ﷺ بلَفْظ : قُلت يارسُول الله : ومـا الصور ؟ قال :[قَرْنٌ] قُلت : فكيفَ هو ؟ قال :[**عظيمٌ ، والذي نفسي بيده إنّ عِظَمَ دائِرَةٍ فِيه ، لَكَعَرْضِ السموات والأرض**].

قـال ابـن حجـر :" ومـداره عـلى إسماعـيل بـن رافـع ، **واضْطرَبَ** في سنده مع ضعْفِه فرواه عن محمد بن كعـب القـرظي بـلا واسـطة وتـارةً بواسطةِ رَجُلٍ مُبْهم ، ومحمد عنْ أبي هريرة ﷺ تارةً بلا واسطة وتارةً بواسطةِ رَجُلٍ مِن الأنصار مُبْهم أيضًا ".فتح الباري(١٣ / ١٧٦) .

(٣) تفسير سورة يس صـ(١٨١) .

(٤) ما بين المعقوفتين زيادة منّي ليستقيم الكلام .

(٥) تفسير سورة يس صـ(١٨٣) .

وقال أيضًا :" النّفخ في الصُّور يَذْكُره الله دائمًا بالبناءِ للمجهول [١] " نُفِخَ " ؛ لأنّ الإبْهامَ أبْلَغُ في التهويل والتعظيم ممّا إذا ذكَرَ الفاعل"...إلى أنْ قال :" وقد ثبتَ عن النبيّ ﷺ أنّ الذي وُكّلَ بالنّفخ في الصُّور هو إسْرافيل عليه السلام أحدُ حَمَلَةِ العرْش [٢]، وقد ذَكر الله تعالى النّفخ في الصُّور في هذه الآيةِ ، وفي سورة الزمر[٣]، وفي سورة النمل[٤]، وفي سورة الأنعام[٥] وغيرها .

وقد اختلف العلماء رحمهم الله في النفخات هل هنّ ثلاث أو هما اثنتان ؟ فمنهم مَن قال : إنّهنّ ثلاث .

النفخة الأولى : فَزَعٌ ، والنفخة الثانية : صَعْقٌ ومَوْت ، والنفخة الثالثة : بَعْث .

وفي سورة الزمر قال تعالى: ﴿ وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ۖ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ ﴾ (الزمر:٦٨) فذكر اثنتين، وفي سورة النمل ﴿ وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ۚ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَٰخِرِينَ ﴾ (النمل:٨٧) ثمّ ذكَر يوم القيامة وطوى ذِكْر الثانية ، فيكون هذا

---

(١) قولُ الشيخ " دائمًا " لا يُسلَّم ، وإنما هو في اكثر القراءات كذلك ،وإلاّ فقدْ قرأ أبو عمْرٍو وحْدَهُ في قوله تعالى ﴿ يَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ ۚ وَنَحْشُرُ ٱلْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴾(طه:١٠٢) قرأها بالنونِ مفتوحةً "نَنْفُخ" وذلكَ بالبناءِ للمعلوم ، وبقيّةُ القرّاءِ بالبناءِ للمجهول . انظر : التيسير في القراءات السبْع صـ(١٢٤) ، المبسوط في القراءات العشر صـ(٢٥٠) .

(٢) ذكرَ ابنُ حجر أنّ الحليمي نقلَ الإجماع على ذلكَ . انظر : فتح الباري(١٣ / ١٧٦) وقد ذكر جملةً مِن الأحاديث الدالة على ذلك .

(٣) قوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ۖ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ ﴾(الزمر:٦٨) .

(٤) قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ۚ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَٰخِرِينَ ﴾(النمل:٨٧).

(٥) قوله تعالى : ﴿ وَلَهُ ٱلْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ ﴾(الأنعام: من الآية٧٣) .

الفَزَعُ قبل الموْت، ثمّ الموْتُ بعد البعْث .

ومِنهم مَن قال : إنّهما اثنتان . والظاهر أنّهما اثنتان فقط [١]، لكن الأُولى مِنهما فيها فَزَعٌ وصَعْقٌ ، والثانية فيها بعْثٌ [٢]، وهذا ظاهرُ ما ذهب إليه المؤلّف [٣]، حيثُ قال : النفخة الثانية للبعْثِ ".[٤]

سابعًا : إثباتُ الميزان :

وقد تناوله الشيخُ مِن خلال ما يلي :

١- ما الذي يُوزن :

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ ۝ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ ﴾ (الزلزلة:٧ - ٨)

قال :" وهذه المسألة اختلفَ فيها أهلِ العلم :

فَمِن العلماءِ مَن قال : إنّ الذي يُوزن العَمَل .

ومِنهم مَن قال : إنّ الذي يُوزن صحائفُ الأعمالِ .

ومِنهم مَن قال : إنّ الذي يُوزن هو العامِلُ نفْسُه .

ولكلٍّ دليل ، أمّا مَن قال : إنّ الذي يُوزن هو العمل فاستدلّ بهذه الاية ﴿ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ لأنّ تقدير الايةِ فَمَن يعملْ عملاً مثقال ذرةٍ . واستدلُّوا أيضاً بقول النبي ﷺ : [كلمتانِ حبيبتانِ إلى الرحمنِ ، خفيفتانِ على اللسانِ ، ثقيلتانِ في الميزانِ

---

(١) ساقَ ابنُ حجر الخلافَ وأدلّة كلِّ قولٍ ثمّ رجّحَ أنّهما اثنتانِ وأشار إلى أنّ هذا هو رأيُ القرطبيِّ . انظر: فتح الباري(١٣ / ١٧٧) .

(٢) انظر : فتح الباري(١٣ / ١٧٧) .

(٣) يُريدُ : جلال الدين محمد بن أحمد المحلّي رحمه الله .

(٤) تفسير سورة يس صـ(١٨١) . وانظر : تفسير سورة الزمر(الآية ٦٨) .

سُبحانَ اللـه وبحمده ، سُبحانَ اللـه العظيم][(١)] .

لكـنْ يُشْكل عـلى هـذا أنّ العملَ ليس جِسْماً يُمْكن أنْ يُوضَع في الميزان بل العملُ عملٌ انتهى وانقضى .

ويُجاب عن هذا بأنْ يُقال :

أولاً : عـلى المـرءِ أنْ يُصدِّق بما أخبر اللـه تعالى به ورسولـه ﷺ مِن أمورِ الغيب ، وإنْ كانَ عَقْلـه قـد يَحَـارُ فيه ، ويتعجّـب ويقـول كيف يكونُ هذا ؟ فعليه التصْدِيق لأنّ قُـدْرة اللـه تعـالى فـوق ما نتصور ، فالواجبُ على المسلم أن يُسَلِّمَ ويَسْتسلِم ولا يقول كيف ؟ لأنّ أمورَ الغيبِ فوقَ ما يتصوَّر .

ثانياً : أنّ اللـه تعـالى يجعـل هذهِ الأعمال أجساماً تُوضع في الميزان وتَثْقُل وتَخِفُّ ، واللـه تعـالى قـادرٌ عـلى أنْ يجعـلَ الأمـور المعنوية أجساماً ، كما صحَّ عن النبي ﷺ في أنّ الموتَ يُؤتَـى بـه عـلى صورةِ كَبْشٍ ويُوقف بينَ الجنة والنار فيُقال : يـا أهلَ الجنةِ فَيشـرئبُّونَ ويطَّلِعـونَ ، ويقـال : يـا أهل النار فَيشرئبُّونَ ويطَّلِعونَ ، فيقال لـهم : هـل تعـرفونَ هـذا ؟ فـيقولون : نعـم ، هذا الموت [(٢)]، معْ أنّه في صورةِ كَبْشٍ ، والمـوت " معنـى " لـيسَ جِسْـماً ولكـنّ اللـه تعـالى يجعلـه جِسْـماً يـومَ القيامة ، فـيقولون : هـذا المـوتُ فيُذبح أمامَهم ويقال : يا أهلَ الجنةِ خلودٌ ولا مَوْت ، ويا أهلَ النارِ خلودٌ ولا مَوْت ، وبهذا يزول الإشكالُ الوارد على هذا القول .

أمّـا مَـن قـال : إنّ الـذي يُـوزن هو صحائفُ الأعمالِ فاستدلُّوا بحديثِ صـاحبِ

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : الدعوات / باب : فضل التسبيح(٧ / ١٦٨) . ورواه مسلم في كتاب: الذكْر والدعاء والتوبة والاستغفار / باب : فضل التهليل والتسبيح والدعاء(٣ / ٢٠٧٢) برقم (٢٦٩٤) كلاهما مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : تفسير القرآن / باب ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ (٥ /٢٣٦) ، وأخرجه مسلم في كتاب : الجنة وصفة نعيمها وأهلها / باب : النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء (٣ / ٢١٨٨) برقم(٢٨٤٩) كلاهما مِن حديث أبي سعيد ﷺ .

البطاقة الذي يُؤتَى يوم القيامة به ،ويقال : انظر إلى عملِك فتُمدُّ له سجلاتٌ مكتوبٌ فيها العملُ السيِّىء ، سجلاتٌ عظيمة ، فإذا رأى أنّه قدْ هَلَك أُتِيَ ببطاقَة صغيرةٍ فيها لا إله إلا الله فيقولُ : يا ربِّ ما هذه البطاقةُ مع هذه السِّجلات ؟ فيقال له : إنّك لا تظلم شيئاً ، ثمّ تُوزن البطاقة في كِفّة ، والسِّجلاتُ في كِفّة ، فتَرْجُح بهنَّ البطاقة وهي لا إله إلا الله(١)، قالوا فهذا دليلٌ على أنّ الذي يُوزن هو صحائفُ الأعمال .

وأمّا الذين قالوا : إنّ الذي يُوزن هو العامِلُ نفسه فاستدلُّوا بحديثِ عبدالله بن مسعود ﷺ أنّه كان ذاتَ يومٍ مع النبي ﷺ فهبَّتْ ريحٌ شديدة ، فقام عبدالله بن مسعود ﷺ فجعلت الريحُ تكْفَئُه ؛لأنّه نحيفُ القدمين والساقين ،فجعلَ الناس يَضحكُون ، فقال النبي ﷺ [**مِمَّا تَضْحَكُونَ ؟ أو مِمَّا تَعْجَبُونَ ؟ والذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إنَّ سَاقَيْهِ فِي المِيزَانِ أَثْقَلُ مِنْ أُحُد**](٢) وهذا يدلُّ على أنّ الذي يُوزن هو العامِل .

فيقال : نأخذ بالقول الأول : أنّ الذي يوزن العمل ، ولكن ربما يكونُ بعض

---

(١) الحديث رواه احمد في مسنده(٢ / ٤٣٠) برقم(٦٩٥٥) ، ورواه الترمذي في سننه في كتا ب: الإيمان / باب : ما جاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله (٥ / ٢٤) برقم(٢٦٣٩) ، ورواه ابن ماجة في سننه في كتاب : الزهد / باب : ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة(٢ / ١٤٣٧) برقم(٤٣٠٠) ، ورواه ابن حبّان في صحيحه(١/٤٦١) برقم(٢٢٥) ، ورواه الحاكم في مستدركه(١/٧١٠) برقم (١٩٣٧) كلهم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما .

والحديث **صحّحهُ** الألباني في السلسلة الصحيحة برقم(١٣٥) ، وفي صحيح الجامع برقم(٨٠٩٥) .

(٢) الحديث أخرجه أحمد في مسنده(١/١١٤) برقم(٩٢٢) ، وأبو يعلى في مسنده(١/٢٧٥) برقم(٥٣٥)، والبخاري في الأدب المفرد برقم(٢٣٧) ، والبسوي في المعرفة والتاريخ(٢/٥٤٦) كلهم من حديث علي بن أبي طالب ﷺ .

والحديثُ **صحيحٌ لغيره** . قال الهيثمي بعد عَزْوِهِ :" **رجاله رجالُ الصحيح** غير أمّ موسى وهي **ثِقَةٌ** " مجمع الزوائد(٩ / ٢٨٨) . وقال الألباني :" **صحيحٌ لغيره** "انظر : صحيح الأدب المفرد ص(١٠٦) برقم (١٧٦) ، وهو في السلسة الصحيحة برقم(٣١٩٢) .

الناس تُوزن صحائف أعماله ، وبعض الناس يُوزن هو بنفسِه .(١)

فإن قال قائل : على هذا القول أنّ الذي يُوزن هو العامِل هل يَنْبَنِي هذا على أجسامِ الناس في الدنيا وأنّ صاحبَ الجسمِ الكبير العظيم يَثْقُل مِيزانه يومَ القيامة ؟

فالجواب: لا يَنْبَنِي على أجسامِ الدنيا ، فعَنْ أبي هريرة ﷺ عن رسول الله ﷺ قالَ: [**إنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلُ العَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ القِيامَةِ لا يَزِنُ عِنْدَ اللهِ جَنَاحَ بَعُوضَة** ، وقَالَ : **اقْرَؤُا** ﴿ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ وَزْنًا ﴾ (الكهف: من الآية١٠٥)](٢). وهذا عبدالله بن مسعود يقولُ النبيُّ عليه الصلاة والسلام : [**إنّ ساقَيْهِ في الميزان أثقلُ مِن أُحُد**](٣)، فالعِبْرَةُ بِثِقَلِ الجسم أو عدمه ، ثقله يومَ القيامة بما كانَ معهُ مِن أعمالٍ صالحة يقول ﷻ ﴿ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ ۞ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ ﴾ ".(٤)

٢- هل الميزانُ واحدٌ أو متعدِّد :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُۥ ۞ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ﴾ (القارعة:٦- ٧)

قالَ :" فيها – أيْ الآية – دليلٌ على أنّ يوم القيامة فيه مَوازين ، وقد جاءت في بعض النصوص أنّه ميزان، فهل هو واحدٌ أو متعدِّد ؟

قال بعضُ أهلِ العلم : إنّه واحدٌ وإنّما جُمِعَ باعتبارِ الموْزُون ،لأنّه يُوزن فيه

---

(١) قالَ ابنُ كثير بعد ذكره للخلاف السابق وأدلّتهم :" وقد يُمكن الجمع بين هذه الآثار بأنْ يكونَ ذلكَ كُله صحيحًا ؛ فتارةً تُوزن الأعمالُ ، وتارةً تُوزن مَحَالها ، وتارةً يُوزن فاعلها ، والله أعلم ". انظر : تفسيره(٣ / ١٤٧) .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : تفسير القرآن / باب ﴿ أُولَـٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِـَٔايَـٰتِ رَبِّهِمْ وَلِقَآئِهِۦ ﴾ (٥/٢٣٦) . وأخرجه مسلم في كتاب : صفة القيامة والجنة والنار / باب : مِنْهُ(٣ / ٢١٤٧) برقم (٢٧٨٥) كلاهما مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

(٣) تقدّم تخريجه .

(٤) تفسير جزء عمَّ صـ(٢٨٧) وما بعدها .

الحسناتُ والسيئات ، وتُوزن فيه حسناتُ فلانٍ وفلان ، وتُوزن فيه حسناتُ هذه الأمّة والأمّة الأخرى ، فهو مجموعٌ باعتبارِ الموْزُون لا باعتبارِ الميزان ، وإلاّ فالميزانُ واحد .

وقال بعضُ أهلِ العلم : إنها مَوازِينٌ متعدِّدة ، لكلِّ أمّة مِيزان ، ولكلِّ عَمَلٍ مِّيزان فلهذا جُمِعَتْ .

والأظهر – والله أعلم أنّه مِيزانٌ واحد– لكنّه جُمِعَ باعتبارِ الموْزُون على حَسبِ الأعمال ، أو على حَسبِ الأمم ، أو على حَسبِ الأفراد ".[(١)]

ثامنًا : الشّفاعة :

وتناولها الشيخُ مِن خلال ما يلي :

١- تعْريف الشّفاعة :

قالَ "هي التوسُّط للغيْر بِجلْب مَنفعة أو دفْع مضرّة . سُمِّيت بذلك لأنّ الشافعَ إذا انضمَّ إلى المشفوعِ له صارَ شِفْعًا بعد أنْ كان وِتْرًا ".[(٢)]

٢- أنواع الشّفاعة :

النوع الأول : شفاعةٌ ثابتة صحيحة ، وهي التي أثبتها الله تعالى في كتابه أوأثبتها رسوله ﷺ ، ولا تكونُ إلاّ لأهلِ التوحيد .

النوع الثاني : الشّفاعة الباطلة التي لا تنْفع أصحابها ، وهي ما يدَّعيه المشركون مِن شفاعةِ آلهتهم لهم عند الله ﷻ فإنّ هذه الشّفاعة لا تنْفعهم كما قال تعالى : ﴿ فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ ﴾ (المدثر:٤٨) .

٣- شروط الشّفاعة :

شروط الشّفاعة ثلاثة هي :

الشرط الأول : رضى الله عن الشّافِع .

---

(١) المرجع السابق صـ(٢٩٩) . وانظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٢ / ٤٣) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٨) . وانظر أيضًا :(١ / ١٧٣) ، تفسير سورة يس صـ(٨٢) .

الشرط الثاني : رضى الله عن المشْفوعِ لـه .

الشرط الثالث : إذْنُ اللـه تعالى للشّافِع أنْ يشْفَع .

وهذه الشروط مُجْمَلةٌ في قولـه تعالى: ﴿ ۞ وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغْنِي شَفَٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَىٰٓ ﴾ (النجم:٢٦) ، ومُفَصَّلةٌ في قولـه: ﴿ مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ ﴾ (البقرة:من الآية٢٥٥) وقولـه : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَّا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ وَرَضِىَ لَهُۥ قَوْلًا ﴾ (طه:١٠٩) وقولـه : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ ﴾ (الانبياء:من الآية٢٨) .

٤- أقسام الشّفاعة :

تنقسم الشّفاعة إلى قِسْمين :

القسم الأول : الشّفاعة العامّة : ومعنى العموم أنّ اللـه يأْذَنُ لِمَن شاء مِن عبـاده الصالحين أنْ يشْفَعوا لِمَن أذِنَ اللـه لـهم بالشّفاعة مِنهم ، وهي ثابتة للنبيِّ ﷺ ولغيْره .

القسم الثاني : الشّفاعة الخاصّة : التي تَخْتصُّ بالنبيِّ ﷺ وأعظمُها الشّفاعة العُظْمَى التي تكونُ يوم القيامة وهو المقامُ المحْمود الذي وَعَده اللـه إيّاه في قولـه : ﴿ وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِۦ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰٓ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴾ (الاسراء:٧٩) .

ومِـن الشّـفاعة الخاصّـة أنّـه يشـفع في أهـلِ الكـبائر أنْ لا يدْخلوا النار [١] وفيمَنْ دخلـها أنْ يَخرُج مِنها .

هذا مُجْمل ما قرَّره الشيخُ رحمه اللـه فيما يتعلّقُ بالشّفاعة .[٢]

تاسعًا : الجنّةُ والنار :

١- الجنّة :

(١) سبق التعليق على ذلك ودليلُ هذه الشّفاعة في حاشية(١) صـ(٢١٦) من هذا البحث .

(٢) انظر : تفسيرسورة البقرة(١/ ١٧٣ ، ١٧٤) و(٢/ ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠) و(٣/ ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٢ ، ٢٦٠) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٢ / ٤٥) وما بعدها .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِيَ ٱلْمَأْوَىٰ ﴾ (النازعات:٤١)

قال :" الجنّة هي دار النعيم التي أعدَّها الله ﷻ لأوليائه ؛ فيها ما لا عينٌ رأتْ ولا أُذنٌ سمِعَتْ ولا خطرَ على قلْبِ بَشَر ".(١)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴾ (البقرة:٨٢)

ذكَرَ مِن فوائدها :" إثْباتُ الجنّة ، وأنّ أصحابَ الجنّة مُخلَّدُونَ فيها ، وتأبِيدُ الخلودِ في الجنّة صرَّح الله ﷻ به في آياتٍ عدِيدَة (٢) ".(٣)

٢ - النار :

عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُواْ وَلَن تَفْعَلُواْ فَٱتَّقُواْ ٱلنَّارَ ٱلَّتِي وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُۖ أُعِدَّتْ لِلْكَٰفِرِينَ ﴾ (البقرة: من الآية٢٤)

قال :" النارُ موْجُودة الآن(٤) لقوله ﴿ أُعِدَّتْ ﴾ ؛ ومعلومٌ أنّ الفعل هنا فعلٌ مَاضٍ؛ والماضي يدلُّ على وجود الشيء ؛ وهذا أمر دلّت عليه السنّة أيضاً ؛ فإنّ النبي ﷺ عُرضت عليه الجنة ، والنار ، ورأى أهلها يُعذبون فيها : رأى عمْرَو بن لُحَيّ الخزاعي يجرّ قَصَبَه - أيْ أمعاءه - في النار ؛ ورأى المرأةَ التي حَبَسَت الهرّة حتى ماتت جُوعاً : فلم تكن أطعمَتها، ولا أرسلتها تأكل مِن خشاش الأرض ؛ ورأى فيها صاحِبَ المحجن - الذي كان يَسْرق الحُجَّاج بمحْجَنه - يُعذب : وهو رجلٌ معه مِحْجَن - أي عصا محنيَّةُ الرأس - كان يَسْرِقُ الحُجَّاج بهذا المِحْجَن ؛ إذا مَرَّ به الحجّاج جَذَب متاعهم ؛ فإن

---

(١) تفسير جزء عمَّ صـ(٥٤) . وانظر أيضًا صـ(١٣٥) وما بعدها ، تفسيرسورة البقرة(١ / ٢٦٣) ، تفسير سورة يس صـ(٩٠) .

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية(٢ / ٦٢٣) .

(٣) تفسيرسورة البقرة(١ / ٢٦٦) ، تفسير سورة يس صـ(٩٦) .

(٤) قال ابن أبي العزّ الحنفي :" اتّفقَ أهل السنّة والجماعة على أنّ الجنة والنار مَخْلُوقتان مَوْجُدتان الآن ولَمْ يَزَلْ على ذلكَ أهلُ السنّة ". شرح العقيدة الطحاوية(٢ / ٦١٤) .

تفطّن صاحبُ الرحْلِ لذلك ادّعى أنّ الذي جَذَبه المِحْجَن ؛وإنْ لم يتفطّن أخذه ؛فكان يُعذب - والعياذ بالله - بِمِحْجَنِهِ في نارِ جهنّم .(١)

مسألة :

هل النارُ باقيةٌ أو تفْنَى ؟

ذكَر بعض العلماء إجماع السلف على أنها تبقى ، ولا تفنى ؛ وذكَر بعضُهم خِلافاً عن بعض السلف أنها تَفْنى (٢) ؛ والصوابُ أنها تبقى أبد الآبدين ؛ والدليلُ على هذا مِن كتاب الله ﷻ في ثلاثِ آياتٍ مِن القرآن : في سورة النساء ، وسورة الأحزاب ، وسورة الجنّ ؛ فأما الآية التي في النساء فهي قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَظَلَمُواْ لَمْ يَكُنِ ٱللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ۝ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴾ (النساء: ١٦٨- ١٦٩) ؛ والتي في سورة الأحزاب قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَعَنَ ٱلْكَٰفِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ۝ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴾ (الأحزاب:٦٤-٦٥) ؛ والتي في سورة الجن قوله تعالى: ﴿ إِلَّا بَلَٰغًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِسَٰلَٰتِهِۦ ۚ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَإِنَّ لَهُۥ نَارَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴾ (الجن:٢٣)؛ وليس بعد كلام الله كلام "... إلى أنْ قال :"

وأمّا قوله تعالى في أصحاب النار : ﴿ خَٰلِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلْأَرْضُ إِلَّا مَا شَآءَ رَبُّكَ ﴾ (هود:١٠٧) فهي كَقَوْله تعالى في أصحاب الجنة : ﴿ خَٰلِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلْأَرْضُ إِلَّا مَا شَآءَ رَبُّكَ ﴾ (هود:من الآية١٠٨) لكن لما كان أهلُ الجنّة نعيمهم ، وثوابهم فضلاً ومِنّة ، بيّن أنّ هذا الفضْلَ غير مُنقطع ، فقال تعالى : ﴿ عَطَآءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ ﴾ (هود:من الآية١٠٨) ؛ ولما كانَ عذابُ أهلِ النار مِن بابِ العدْل ، والسلطانِ المطْلَقِ للربِّ ﷻ قال تعالى في آخر الآية : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾ (هود:من الآية١٠٧)؛

---

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : الكسوف / باب : ما عُرِضَ على النبي ﷺ مِن أمْر الجنّة والنار (٦٢٣/١) برقم(٩٠٤) مِن حديث جابر ﷺ .

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية(٢ / ٦٢٥) .

وليسَ المعنى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾ أنّه سوفَ يُخرِجه مِن النار ، أو سوفَ يُفنِي النار .

ومِن فوائد الآية : أنّ النارَ دارٌ للكافرين ؛ لقولـه تعالى : ﴿ أُعِدَّتْ لِلْكَٰفِرِينَ ﴾ (البقرة: من الآية٢٤) ؛ وأمّا مَن دَخَلـها مِن عُصاة المؤمنين فإنهم لا يُخَلَّدُونَ فيها ؛ فَهُم فِيها كالزُّوَّار ؛ لا بُدَّ أنْ يَخرجوا منها ؛ فلا تُسمّى النارُ داراً لـهم ؛ بـلْ هِي دارٌ للكافرِ فقط ؛ أمّا المؤْمِن العاصي - إذا لم يَعْفُ الله عنه - فإنّه يُعذَّبُ فيها ما شاء الله ، ثم يخْرج مِنها إمّا بِشفاعةٍ ؛ أو بِمِنَّةٍ مِن الله وفضْل ؛ أو بانْتِهاء العقوبة ".[1]

عاشرًا : رُؤية الله ﷻ في الآخرة :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ كَلَّآ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴾ (المطففين:١٥)

قال :" وبهذه الآيةِ استدلَّ أهلُ السنّة والجماعة على ثُبوتِ رُؤية الله ﷻ [2] ، ووجهُ الدلالة ظاهرٌ فإنّه ما حَجَبَ هؤلاءِ في حالِ السّخط إلا وقدْ مَكَّنَ للأبرارِ مِن رُؤيته تعالى في حالِ الرِّضا ، فإذا كانَ هؤلاء محجوبُون فإنّ الأبرارَ غير محجوبين، ولو كانَ الحجْبُ لكلٍّ مِنهم لَمْ يَكُن لتخصيصه بالفُجّارِ فائدةٌ إطلاقاً . ورؤيةُ الله ﷻ ثابتةٌ بالكتابِ ، ومتواترِ السنّة ، وإجماعِ الصحابة والأئمة ، لا إشكالَ في هذا أنّه تعالى يُرى حقًّا بالعَيْنِ كما قال تعالى: ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ (القيامة:٢٢-٢٣) وقالَ تعالى: ﴿ ۞ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ (يونس: من الآية٢٦) ، وقد فسَّر النبي ﷺ

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٨٥) وما بعدها .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١/٢٦٥) و(٣/٢٧٦) ، تفسير سورة يس صـ(٩٧) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٨) ، تفسير سورة غافر(الآية ٤٦) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٢/١٧٤) وما بعدها.

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية(١ / ٢١٢) .

الزيادةَ بأنّها النَّظَرُ إلى وَجْهِ الله تعالى [١] ، وكما في قولـه تعالى: ﴿ لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ (قٓ:٣٥) ، والمزيدُ هُنا هو بمعنى الزِّيادة في قولـه ﴿ ۞ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُواْ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ وكما قال تعالى: ﴿ لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَٰرَ ﴾ (الأنعام:من الآية ١٠٣)؛ فإنّ نَفْيَ الإدْراك يدلُّ على ثُبوتِ أصْلِ الرؤية ، ولـهذا كانت هذه الاية مما استدلَّ به السلف على رؤية اللـه ، واستدلَّ به الخلف على عدمِ رؤية اللـه ، ولا شكَّ أن الاية دليل عليهم ، لأنّ الله لَمْ يَنْفِ بها الرؤيةَ وإنما نَفى الإدْراك ، ونَفْيُ الإدْراك يدلّ على ثُبوتِ أصْلِ الرؤية . فالحاصلُ أنّ القرآنَ دلَّ على ثُبوت رؤيةِ الله ﷻ حقًّا بالعَيْنِ ، وكذلكَ جاءت السنّة الصحيحةُ بذلكَ حيثُ قال النبي عليه الصلاة والسلام [**إنّكُم سَتَرَوْنَ ربّكُم عياناً كَما تَرَوْنَ الشمسَ صَحْواً ليسَ دُونها سَحَاب**][٢]، وقال عليه الصلاة والسلام : [**إنّكُم سَتَرَوْنَ ربّكُم كَما تَرَوْنَ القمرَ ليلة البَدْرِ لا تُضامُّونَ في رُؤيَته**] [٣]، وقد آمنَ بذلكَ الصحابةُ ﷺ والتابعونَ لـهم بإحسانٍ مِن سلف هذه الأمّة وأئمّتها ، وأنكَر ذلكَ مَن حُجِبَتْ عُقولـهم وقلوبهم عن الحقّ فقالوا : إنّ اللـه لا يُمْكن أنْ يُرى بالعين ، وإنما المرادُ بالرؤيةِ في الاياتِ هي رؤيةُ القلْب أيْ اليقين ، ولا شكّ أنّ هذا قولٌ باطلٌ مخالفٌ للقرآنِ والسنّة وإجماعِ السلف ، ثمّ إنّ اليقَين ثابتٌ لِغيرهم أيضاً حتى الفُجّارُ يومَ القيامةِ سوفَ يَرَوْنَ ما وُعدوا به حقًّا ويقينًا ، وليسَ هذا مَوضع الإطالةِ في إثباتِ رُؤية

---

(١) الحديث تقدّم تخريجه .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : التوحيـد / باب : قولـه تعالى ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ (٨ / ١٨١) ، ومسلم في كتاب : الإيمان / باب : معرفة طريق الرؤية(١ / ١٦٧) برقم (١٨٣) مِن حديث أبي سعيد الخدريّ ﷺ .

(٣) الحديـث أخرجه البخاري في كتاب : التوحيـد / باب : قولـه تعالى ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ (٨ / ١٧٩) مِـن حديـث جرير بـن عبـد اللـه البجَلِيّ رضي اللـه عنهما ، وبنحوه في صحيح مسلم في كتاب : الإيمـان / بـاب : معـرفة طريق الـرؤية(١ / ١٦٧) بـرقم(١٨٣) مِـن حديث أبي سعيد وأبي هريرة رضي اللـه عنهما .

الله ﷻ والمناقشة في أدلّة الفريقين ؛ لأنّ الأمْرَ ولله الحمد مِن الوضوحِ أوْضَحُ مِن أنْ يُطال الكلامِ فيه ".(١)

المسألة السادسة : الإيمانُ بالقَدَرِ خيْرِه وشرِّه

الإيمانُ بالقَدَرِ هو الركن السادس مِن أركان الإيمانِ ، وقد تعرَّضَ له الشيخُ رحمه الله في تفسيره ، وقرَّره على مَذْهب أهلِ السنّة والجماعة ، وتناوله على النحو التالي :

أولاً : تعْريف القضَاء والقَدَر :

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" القَدَرُ في اللغة ؛ بمعنى التقْدير(٢) قال تعالى : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ (القمر:٤٩) وقال تعالى : ﴿ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ﴾ (المرسلات:٢٣) .

وأمّا القضاء ؛ فهو في اللغة : الحُكْم .(٣)

ولهذا نقول : أنّ القضاء والقَدَر مُتباينان إنْ اجتمعا ، ومُترادفان إنْ افترقا ؛ على حدِّ قَوْل العلماء : هما كلمتان : إن اجتمعتا افترقتا ، وإن افترقتا اجتمعتا .

فإذا قيل : هذا قَدَرُ الله ؛ فهو شامل للقضاء ،أمّا إذا ذُكِرا جميعًا ؛ فلكلٍّ واحد منهما معنى .

فالتقدير : هو ما قدّره الله تعالى في الأزَل أنْ يكون في خلْقِه .

وأمّا القضاء ؛ فهو ما قَضَى به الله ﷻ في خلْقِه مِن إيجادٍ أو إعْدامٍ أو تغْيير ، وعلى هذا يكون التقْديرُ سابقًا .

فإنْ قال قائل : متى قُلْنا : إنّ القضاء هو ما يقضيه الله ﷻ في خلْقِه مِن إيجادٍ أو

---

(١) تفسير جزء عمَّ صـ(١٠٠) وما بعدها .

وللاستزادة انظر :شرح العقيدة الطحاوية(١/٢٠٧)وما بعدها ،شرح العقيدة الواسطية(٢/١٠١)وما بعدها.

(٢) انظر : معجم مقاييس اللغة(٥ / ٦٢) .

(٣) انظر : معجم مقاييس اللغة(٥ / ٩٩) .

إعْدامٍ أو تغْيير ، وإنّ القَدَر سابقٌ عليه إذا اجتمعا ؛ فإنّ هذا يُعارِض قولـه تعالى : ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُۥ تَقْدِيرًا ﴾ (الفرقان:من الآية٢) ؛ فإنّ هذه الآية ظاهرها أنّ التقديرَ بعدَ الخلْقِ ؟

فالجواب على ذلك مِن أحد وجهين :

- إمّـا أنْ نقـول : إنّ هـذا مِـن بـاب الترتيب الذِكْرِيِّ لا المعْنوِيِّ ، وإنّما قدّم الخلْق على التقْديرِ لتتناسَبَ رؤوسُ الآياتِ .

أَلَمْ ترَ إلى أنّ موسى أفضلُ مِن هارون ، لكنْ قُدِّمَ هارونُ عليه في سورة طه في قولـه تعالى: ﴿ فَأُلْقِيَ ٱلسَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ هَٰرُونَ وَمُوسَىٰ ﴾ (طه:٧٠) ؛ لتتناسبَ رؤوسُ الآيات .

وهذا لا يدلُّ على أنّ المتأخِّرَ في اللّفْظِ متأخرٌ في الرُّتْبَةِ .

- أو نقول :إنّ التقْدير هُنا بمعنى التسوية ؛ أيْ :خلقَهُ على قَدْرٍ مُعيّن ؛ كقولـه تعالى ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَ فَسَوَّىٰ ﴾ (الأعلى:٢) فيكونُ التقْديرُ بمعنى التسْوية .

وهـذا المعنى أقْـرَبُ مِـن الأول ؛ لأنّـه يُطـابق تمامًـا لقولـه تعـالى : ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَ فَسَوَّىٰ ﴾ فَلا إشْكال ".[١]

ثانيًا : مَراتِبُ القضَاء والقَدَر :

مَراتِـبُ القضَـاءِ والقَـدَرِ عـند أهلِ السنّة والجماعة أربعةٌ هي : العِلْمُ ، والكتابـة ، والمشيئة ، والخَلْقُ .

وقد بسَطَ القوْلَ فيها الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في شرْحِهِ للعقيدة الواسطية[٢]، وفي مجموع الفتاوى والرسائل [٣] ، وأشار إليها في تفسيره ؛ فعند تفسيره

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(٢/١٨٧) وما بعدها . وانظر أيضًا : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٢/٧٩) وما بعدها .

(٢) انظر :(٢ / ١٩٣) وما بعدها .

(٣) انظر :(٢ / ٨٠) وما بعدها .

لقوله تعالى: ﴿ فَمَنْ بَدَّلَهُۥ بَعْدَمَا سَمِعَهُۥ فَإِنَّمَآ إِثْمُهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُۥٓ ﴾ (البقرة: من الآية ١٨١) قالَ :" في الآيةِ ردٌّ على القَدَريَّةِ والجبْريّةِ وكلٌّ مِنهم غلا في جانبٍ مِن جوانبِ القَدَر ؛فالجبْريّة غَلَوْ في إثباتِ القَدَر ، وفرَّطُوا في أفعالِ العباد ؛ والقَدَريّة غَلَوْ في إثباتِ فعلِ العبد ، وفرَّطُوا في عِلْمِ اللـه ، وإرادَتِه ؛ والوَسَطُ هو الخير ؛ فأهلُ السنّة والجماعة يُثبِتون للـه **العلمَ** ، **والكتابةَ** ، **والمشيئةَ** ، **والخلقَ** ؛ كما يُثبِتون للإنسانِ إرادةً ، وقدرةً لكنّ ذلكَ تابعٌ لإرادةِ اللـه ؛ وخَلْقِه ؛ وتفاصيـلُ ذلك مبسوطٌ في كُتُب العقائد ".[١]

ثالثًا : المخالفونَ في مسْألة القضَاء والقَدَر والردِّ عليهم :

المخـالفونَ لأهـلِ السـنّة والجماعة في القَدَر هُم القَدَريَّةُ والجبْريّةُ وهما على طَرَفَيْ نَقِيضٍ وكـثيرًا مـا يُشيرُ الشيخُ رحمه اللـه إلى الردِّ عليهم في تفسيره ؛ ولذا قالَ في أحد المواضـع :" ولْـيُعْلَم أنّ مـثلَ هذا الدليل في الردِّ على الجبْريّةِ كثيرٌ في القرآن ، وإنّما نذْكُره عند كلِّ آيةٍ لِينتفـعَ بذلك مَن يُريد إحصاء الأدلّة على هؤلاء ، وإلاّ فالدليلُ الواحـد كافٍ لِمَن أراد الحقّ ".[٢]

وكان في ردِّه عليهم يُطيلُ أحيانًا ويَختصرُ أحيانًا ؛ ومِن أمثلته :

عند تفسيره لقولـه تعـالى : ﴿ فَمَنْ بَدَّلَهُۥ بَعْدَمَا سَمِعَهُۥ فَإِنَّمَآ إِثْمُهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُۥٓ ﴾ (البقرة:من الآية١٨١)

ذكَـر مِـن فوائدهـا :" الـردُّ عـلى الجـبْريَّةِ وعـلى القَدَريَّـةِ ،فالجبْريَّةُ يقولون : إنّ الإنسـانَ مُجبَرٌ على عملـه ، ولا قدرةَ لـه ، ولا اختيار ؛ فأنْكَروا حِكْمة اللـه تعالى ؛ لأنّه إذا قِيلَ بهذا القولِ الباطلِ انتفتْ حِكْمَةُ الأمرِ ، والنهيِ ، والثوابِ ، والعقابِ ؛ وصارَ مَن فَعَـلَ ما أُمِرَ به ، أو تَرَكَ ما نُهيَ عنه ليس أهلاً للمدْحِ ؛ لأنّه كالآلةِ ليس عنده قُدْرَة ، ولا اختيار ؛ وكذلـكَ أبْطَلوا حِكْمَةَ اللـه في الجزاء ؛ لأنّه على أصْلِـهم يجزي المحسنَ وهو غيرُ محسنٍ ؛ ويعاقبُ العاصيَ وهو غير عاصٍ ؛ والردّ عليهم في قولـه تعالى : ﴿ فَمَنْ بَدَّلَهُۥ ﴾ ؛

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣١٢) . وانظر : تفسير سورة النساء صـ(٧٥٧) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٤٢) .

فأضافَ التبديلَ إلى الإنسانِ .

وأما القَدَرِيّةُ فيقولون : " إنّ الإنسانَ مستقلٌّ بعمله ، ولا تتعلّق به إرادةُ الله ، ولا قُدرته ، ولا خلْقه " ؛ وغُلاتهم يُنكرون العِلْمَ والكتابةَ ، يقولون : " إنّ أفعالَ العبادِ غير مَعلومةٍ لله ، ولا مكتوبةٍ عنده " ؛ وقالوا : " إنّ الأمرَ أُنُفٌ أيْ مُستأنَف لَمْ يَكُن الله يعْلَمُ شيئاً مما نفعله ؛إلاّ إذا وقعَ عَلِمَهُ بعد رُؤيته ،أو سَمعه " ؛ وجه الرد عليهم إثباتُ العِلْمِ لله .

قال الشافعيُّ ، وغيره مِن السلف:" ناظِرُوا القَدَرِيّة بالعِلْم ؛ فإنْ أقرُّوا به خُصِموا؛ وإنْ أنكرُوه كَفَرُوا "[١] ؛ فأمّا إذا قالوا : إنّ الله لا يَعْلم ؛فكُفْرُهم واضحٌ لتكذِيبهم القرآن ؛ وأمّا إذا قالوا : إنّه يَعْلَمُ لكنْ لا يُقدِّرُها، ولا يَخْلُقها ، قِيل لهم : هلْ وقعَت على وِفْقِ مَعْلُومِه ، أو على خِلاف مَعْلُومِه ؟ سيقولون : "على وِفق مَعْلُومِه " ؛ وإذا كان على وِفق مَعْلُومِه لَزِمَ أنْ تكونَ مرادةً له ؛ وإلاّ لما وقعَت .

فالحاصلُ أنّ في الآيةِ ردًّا على القَدَرِيَّةِ والجبْرِيّةِ ، وكلٌّ مِنهم غلا في جانبٍ مِن جوانبِ القَدَر ؛ فالجبْريّة غَلَوْ في إثباتِ القَدَر ، وفرَّطُوا في أفعالِ العباد ؛ والقَدَرِيّة غَلَوْ في إثباتِ فعلِ العبد ، وفرَّطُوا في عِلْمِ الله ، وإرادَتِه ؛ والوَسَطُ هو الخير ؛ فأهلُ السنّة والجماعة يُثبِتون لله العلمَ ، والكتابةَ ، والمشيئةَ ، والخلقَ ؛ كما يُثبِتون للإنسانِ إرادةً ، وقدرةً لكنّ ذلكَ تابعٌ لإرادةِ الله ؛وخَلْقِه ؛ وتفاصيل ذلك مَبسوط في عِلْم العقائد ".[٢]

رابعًا : أقسامُ الناسِ في أعمالِ العباد :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ

---

(١) تقدّم تخريجه .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣١١) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٤٩) و(٣ / ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٨) ، تفسير سورة النساء صـ(٧٥٦) ، تفسير سورة المائدة صـ(١١٩) ، تفسير سورة الصافات(الآية ٣١) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٦٢) .

وَإِنَّهُۥ لَلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (البقرة:١٤٩)

ذكَر مِن فوائدها :" إضافةُ العملِ إلى الإنسان ، فيكون فيه ردٌّ على الجبْريَّةِ ؛ لقوله تعالى : ﴿ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ؛ ولا شكّ أنّ الإنسانَ يُضافُ إليه عَملُه ؛ وعَملُه : كَسْبُه - إنْ كانَ في الخير - واكتسابه - إنْ كانَ في الشرِّ - كما قال تعالى: ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا ٱكْتَسَبَتْ ﴾ (البقرة: من الآية٢٨٦) .

والناسُ في هذهِ المسْألة أعني مسألةَ أعمالِ العباد ينقسمون إلى ثلاثةِ أقسام :

القسم الأول : مَن يرونَ أنّ الإنسانَ مُجْبر على العمل ؛ لا يفعلُ شيئاً باختيارٍ أبداً ؛ وما فِعْله الاختياري إلا كَفِعْله الاضطراري : فمَن نزلَ مِن السطْحِ على الدَرَج درجةً درجةً هو كَمَنْ سقطَ بدون عِلْمه مِن أعلى السطْحِ ؛ وهذا مَذْهبُ الجبْريَّةِ مِن الجهميّة ؛ وهو مَذْهبٌ باطلٌ تردُّه الأدلّة السمعية ، والعقلية .

القسم الثاني: مَن يرونَ أنّ الإنسانَ مستقلٌّ بعمله ، وأنّ الله ﷻ لا يُصرِّفُ العبدَ إطلاقاً ؛ فالعبدُ له الحريةُ الكاملة في عمله ، ولا تَعلُّقَ لمشيئة الله به ، ولا تَعلُّقَ لتقديرِ الله ، وخَلْقِه بعملِ الإنسان ، وهذا مَذْهبُ المعتزلةِ القَدَرِيّة ؛وهو مَذْهبٌ باطلٌ للأدلّة السمعية ، والعقلية.

وكِلا القِسْمَين مَع بُطْلانهما يلزم عليهما لوازم باطِلة .

القسم الثالث : يرونَ أنّ فِعْلَ العبدِ باختياره ؛ وله تَعلُّقٌ بمشيئة الله ؛ فمتى فَعَلَ العبدُ الفِعْلَ عَلِمْنا أنّ الله تعالى قد شاءَه ، وقدَّره ؛ وأنّه لا يمكنُ أن يقعَ في مُلْكِ الله ما لا يُريد ؛ بلْ كلّ ما وقعَ فهو مُرادٌ لله مخلوقٌ له ؛ ووجْهُ كَوْن فِعل العبدِ مخلوقاً لله : أنّ الإنسانَ مخلوقٌ لله ؛ وفِعْله كائن بأمرين : بعزيمةٍ صادقة ؛ وقُدْرَة ؛ والله ﷻ هو الذي خَلَق العزيمةَ الصادقةَ ، والقُدْرَة ؛ فالإنسانُ بصفاتِه ، وأجزائِه ، وجميعِ ما فيه كُله مخلوقٌ لله ﷻ .

هذا القولُ الوسَطْ هو الذي تجتمعُ فيه الأدلّة جميعاً ؛ لأنّ الذين قالوا: « إنّ الإنسانَ مُجْبر » أخذوا بدليلٍ واحد ، وأطلقوا مِن أيديهم الدليلَ الآخر ؛ والذين قالوا :«

إنه مستقل " أخذوا بدليلٍ واحد ، وأطلقوا الدليلَ الثاني مِن أيديهم ؛ لكن أهل السنّة والجماعة – والحمد لله – أخذوا بأيديهم بالدليلَيْن ؛ وقالوا : الإنسانُ يَفْعَلُ باختياره ؛ ولكن تصرُّفه تحتَ مشيئةِ الله ﷻ ؛ ولهذا إذا وقعَ الأمرُ بغير اختياره رُفع عنه حُكْمُه : فالنائم لا حُكم لفِعْله ، ولا لِقَوْله ؛ والمُكْرَه على الشيء لا حُكم لفِعْله ، ولا لِقَوْله ؛ بلْ أبلغُ مِن ذلك : الجاهلُ بالشيءِ لا حُكم لفِعْله مع أنّه قد قَصَد الفِعْلَ ؛ لكنّه لِجَهْله يُعفَى عنه ؛ كلّ ذلك يدلُّ على أن الله ﷻ رحيمٌ بِعباده ".[(١)]

خامسًا : الفرْقُ بينَ الإرادةِ الشرعيّة والإرادةِ الكوْنيّة :

مَنْشأُ الضلالِ في القَدَر هو التسْوِيَةُ بينَ الإرادةِ الشرعيّة والإرادةِ الكوْنيّة كما فعَلَتْ الجبْريَّةُ والقَدَريَّةُ .

فالقَدَريَّةُ قالوا : إنّ المعاصيَ والذنوبَ ليْسَتْ محبوبةً لله ، ولا مَرْضِيَّة ؛فليْسَتْ مُقَدَّرةً ولا مَقْضِيَّة ، فهيَ خارجةٌ عنْ مَشيئَتِه وخَلْقِه .

والجبْريَّةُ قالوا : الكوْنُ كله بِقضاءِ الله وقَدَرِه فيكونُ مَحْبوبًا مَرْضيًّا .

ومَذْهبُ أهل السنّة والجماعة هو التفْريقُ بينَ الإرادَتَيْن .[(٢)]

قال ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَفۡعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾ (البقرة: من الآية٢٥٣) :" ومِنْها – ايْ مِن فوائدها – إثْباتُ الإرادة لله لقوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَفۡعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾ والإرادةُ التي اتَّصفَ الله بها نوْعان : كَوْنِيَّةٌ ، وشَرْعيَّةٌ ؛ والفرْقُ بينهما مِن حيث المعنى ؛ ومِن حيث المتعلّق ؛ ومِن حيث الأثر ؛ مِن حيث المعنى: " الإرادةُ الشرعيّة" بمعنى المحبّة ؛ و"الإرادةُ الكونيّة" بمعنى المشيئة ؛ ومِن حيث المتعلّق : "الإرادةُ الكونيّة" تتعلّق فيما يحبُّه الله، وفيما لا يحبُّه ؛ فإذا قيل : هل أرادَ الله الكُفْرَ ؟

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٥٢) . وبتوسُّعٌ أكثر انظر : تفسيرسورة يس صـ(٢٧٢) . وانظر أيضًا : تفسير سورة النساء صـ(٥١٨) ، تفسير سورة الصافات(الآية ٩٦) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٨ / ١٨٧ ، ٤٤٠) ، مدارج السالكين(١ / ٢٧٥) ، شرح العقيدة الطحاوية(١ / ٧٨) وما بعدها .

نقول : بالإرادة الكونية : نعم ؛ وبالشرعية : لا ؛ لأن " الإرادةَ الكونيّة " تشمل ما يحبُّه اللـه، وما لا يحبُّه ؛ و " الإرادةُ الشرعيّة " لا تتعلق إلا فيما يحبُّه اللـه ؛ ومِن حيث الأثر : " الإرادةَ الكونيّة " لا بُدَّ فِيها مِن وقوعِ المُراد ؛ و" الإرادةُ الشرعيّة " قد يقعُ المُراد ، وقد لا يَقعْ ؛ فمثلاً : ﴿ وَٱللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيۡكُمۡ ﴾ (النساء: من الآية٢٧): الإرادةُ هنا شَرْعيَّةٌ ؛ لو كانَت كَوْنيَّةً لكانَ اللـه يتوبُ على كلِّ الناس ؛ لكن الإرادة شَرْعيَّة : يُحِبُّ أن يتوبَ علينا بأنْ نفعلَ أسبابَ التوبةِ .

فإنْ قِيل : ما تقولونَ في إيمانِ أبي بكرٍ ؛هل هو مرادٌ بالإرادةِ الشَرْعيَّة ، أو بالإرادةِ الكَوْنيَّةِ ؟ قُلنا : مُرادٌ بالإرادَتَيْنِ كِلْتَيْهما ؛ وما تقولونَ في إيمانِ أبي طالب ؟ قُلنا: مرادٌ شرعاً ؛ غيرُ مُرادٍ كوناً ؛ ولذلك لَمْ يَقع ؛ وما تقولونَ في فِسْقِ الفاسِقِ ؟

قُلنا : مُرادٌ كَوْناً لا شَرْعاً ؛ إذاً نقول : قد تجتمعُ الإرادتانِ ، كإيمان أبي بكر ؛ وقد تنتفيانِ ، مثلَ كُفْرِ المسلم ؛وقد توجدُ الإرادةُ الكونيةُ دونَ الشرعيةِ ،مثلَ كُفْرِ الكافر؛ وقد توجدُ الشرعيةُ دونَ الكونيةِ ، كَإيمانِ الكافر ".(١)

مِمّـا تقـدّم يتبيَّنُ عـنايةُ الشيخِ واهتمامه رحمه اللـه بالجانب العَقَدِيِّ في تفسيره ، وهـذا بَـيِّنٌ وظاهـر ، وقـد قدّمـتُ مِن الأمثلةِ والشواهد ما يدلُّ على ذلك ، وفي ختام هذ الفصْل أُنَبِّهُ على أمْرَيْن :

الأمـر الأول : هـذا الفصْـلُ لـيسَ حَصْرًا لِما كَتبَه الشيخُ رحمه اللـه فيما يتعلَّقُ بالعقيدة ؛ وإنّما أردْنا التمْثيلَ فقط لِما أشارَ إليه في تفسيره ، وجَمْعِ شَتَاتِه ، وتَرْتيبِه.

الأمـر الـثاني :لِمُـراجعةِ مـا كَتَـبَ الشيخُ فـيما يـتعلَّقُ بالعقيدة فلْيُراجَع مجموع الفتاوى والرسـائل مِـن المجلّـد الأوّل حـتّى المجلّـد العاشـر ففـيه رسائلُ الشيخِ كلّـها وجميع الأسئلة التي وُجِّهَتْ للشيخِ فيما يتعلّقُ بالعقيدة .

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٤٣) .

الفصل الثاني

الجانب الفقهي

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : منهجه في تفسير آيات الأحكام

المبحث الثاني : عنايته بأصول الفقه ، واستنباط القواعد الفقهية من الآيات

المبحث الأول

مَنْهَجُهُ فِي تَفْسِيرِ آيَاتِ الأَحْكَامِ

آياتُ الأحكامِ تُطلق ويُراد بها الآيات التي تُبيِّن الأحكام الفقهية وتدلُّ عليها نصًّا؛ أو استنباطًا ، ولهذا ظهرت تفاسير عُرفت فيما بعد بكُتُبِ : أحكام القرآن ، وكانَ المؤلِّفون فيها على قسمين : فمنهم مَن أفردها فلم يتعرَّض لغيرها [(١)] ، ومنهم مَن أَوْلاَها عناية خاصّة [(٢)]. هذا هو المشهور والمعروف عند الإطْلاق ، بَيْدَ أنّ هناك مِن العلماء مَنْ عمَّمَ فجعل أحكام القرآن ليست خاصّة في الجانب الفقهي بل أراد بها مع الأحكام الفقهية الأحكامَ الاعتقادية والسلوكيّة والأخلاقيّة وهذا هو مُراد الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله في كتابه : أحكامٌ مِن القرآن الكريم ؛ حيث قال :" وأحكامُ القرآنِ العظيم هي ما تتضمّنه الآياتُ الكريمة مِن الفوائد الدينية والدنيوية والفردية والاجتماعية ". [(٣)]

ومُرادي في هذا المبحث ما يدلُّ عليه الرأْيُ الأول المشهور وهو آيات الأحكام الفقهية ، وقد عُرِفَ عن الشيخِ رحمه الله قوّتُه في الفقه وتضلُّعه فيه ، ولقد بَرَزَ ذلك جليًّا في تفسيره خاصّة في كتابه : تفسير القرآن الكريم ؛ حيث فسَّر سورة البقرة ، وسورة آل عمران ، و سورة النساء ، وسورة المائدة ، وهذه السُّوَر سُوَرٌ مدنيّة فجاءت مليئة بالأحكام الفقهية؛ وقد قام الشيخُ ببيان ما يتعلّق بها مِن أحكام سواء تلك الآيات التي صُرِّحَ فيها بالأحكام — وهي كثيرة — أو تلك الآيات التي يُؤخذ مِنها الحكم عن طريق الاستنباط والتأمّل ، ولذا فإنّ ما يذكره بعض المصنّفين مِن حصْرٍ لآياتِ الأحكام في خمسمائة آيةٍ [(٤)] لا يُسلّم ، قال

---

(١) كابن العربي في كتابه : أحكام القرآن .

(٢) كالقرطبيّ في كتابه : الجامع لأحكام القرآن .

(٣) أحكام من القرآن الكريم صـ(٥) .

(٤) انظر : روضة الناظر صـ(٣١٩) .

الطوفيُّ[1] رحمه الله :" والصحيح أنّ هذا التقدير- أي الحصْر السابق - غير معتبر ، وأنّ مقدار أدلّة الأحكام في ذلك غير مُنحصِر ، فإنّ أحكام الشرع كما تُستنبط مِن الأوامر والنواهي ،كذلك تستنبط مِن الأقاصيص والمواعظ ونحوها ، فقلَّ أنْ يوجدَ في القرآن الكريم آيةٌ إلاّ ويُستنبط مِنها شيءٌ مِن الأحكام ".[2]

قُلت : ويدلُّ على ما ذكره الطوفيُّ صنيعُ أهلِ العلم فمثلاً استنبطوا مِن قوله تعالى: ﴿ تَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ (المسد:١) جَواز تَكْنِيَةِ الكافر ، رغم أنّها ليست معدودة في آيات الأحكام .

وسوف أتكلم في هذا المبحث عن ملامح منهجه في تفسيره لآيات الأحكام دون التعرّض لما ذَكَرهُ بالتفصيل ؛إذْ ذلك مما يطول وليس هذا محله ،وأهم ملامح منهجه ما يلي :

أولاً : طريقته في عرْض الأحكام الفقهية :

لَمْ يتّبع الشيخ رحمه الله طريقة موحّدة في عرْضه للأحكام الفقهية لكنْ يمكن إجمال طريقته في النقاط التالية :

١ – ذكْرُ الحكم الفقهي المستنبط مِن الآية والاكتفاء به رغم الخلاف في المسألة ،وهذا دليلٌ على اختياره لهذا القول دون غيره .

ومِن أمثلته :

---

(١) هو : سليمان بن عبد القوي الطوفي الصرصري ، أبو الربيع ، نجم الدين ، فقيهٌ حنبلي ، ولد بقرية(طوف) في العراق ، مِن مؤلّفاتهِ : الإكسير في قواعد التفسير ، وشرح مختصر الروضة ، وغيرهما ، توفّيَ سنة(٧١٠ هـ) .

انظر : شذرات الذهب(٦ / ٣٩) ، الأعلام(٣ / ١٢٧) .

(٢) شرح مختصر الروضة(٣ / ٥٧٧) .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢٨) ذكر مِن فوائدها :"

- أنّ مَن فارق الزوجة بغير طلاقٍ فليس عليها أنْ تعتدّ بثلاث حِيَض كالمختَلِعَة ، وعليه فيكفي أنْ تستبرئ بحَيْضَة ، وهذا هو القول الراجح .(١)
- أنّ الطلاق لا يقع قبل النكاح مُنجزًا كانَ ، أو معلّقًا ، مُعيّنًا كانَ ، أو مُطْلَقًا ، فلو قال لامرأةٍ : "إنْ تزوجتُكِ فأنتِ طالق "فتزوجّها لَمْ تَطْلُق ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ ﴾ ، ولا طلاقَ إلاّ بعد قَيْدٍ – وهو عقد النكاح – .(٢)

٢ – ذكْرُ الحكم الفقهي المستنبط مِن الآية ثمّ الإشارة إلى القول الثاني في المسألة .

ومِن أمثلته : عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِى ٱلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا۟ مِنَ ٱلصَّلَوٰةِ ﴾ (النساء: من الآية١٠١)

استدلّ بالإطْلاق في الآية ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ على مسألتين هما :

أ – أنّ قصر الصلاة ثابتٌ في كلّ ما يُسمّى ضربًا في الأرض فلمْ يُقيّد بمسافة معيّنة وأشار إلى أنّه قولُ شيخِ الإسلام ابن تيمية (٣)، ثمّ ذكر القول الآخر وهو قول الجمهور:

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٠٢) .
قُلت : وما اختاره الشيخُ هو قولٌ لمذهب الإمام أحمد والمرْوِيُّ عن جمْعٍ مِن الصحابة ورجّحه ابن القيم ، والقول الثاني قول الجمهور : أنّ المختَلِعَة تعتدُّ كالمطلّقة بثلاث حِيَض .
انظر : المصنّف لابن أبي شيبة(٤ / ٨٦) ، إعلام الموقعين(٢/ ٥٣) ، الموسوعة الفقهية(١٩/ ٢٥٢) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٠٢) .
قُلت : المسألة فيها خلاف تجده في : المصنّف لابن أبي شيبة(٨ / ٤٠٤) ، أحكام القرآن للجصّاص (٣ / ٥٣١) ، الموسوعة الفقهية(٢٩ / ٢٠٢) .
وللاستزادة مِن الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٣٣ ، ١٠٦) و(٢ / ٣٩٤) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٤ / ١٢) .

وهو تقييد مُطْلق القرآن بما جاء بالسنّة[١] وهو يومانِ قاصِدان ، ثمّ ذكر أدلّة كلّ قولٍ وناقشها.[٢]

ب – أنّ السفر مُطْلق في الآية لَمْ يُقيّد بزمنٍ فيجوز للإنسان القَصْرُ ما دامَ مُسافرًا وذكر أنّ هذا هو رأيُ شيخ الإسلام ابن تيمية [٣]، ثمّ أشار إلى بقيّة الأقوال فقال : "ولهذا اختلف العلماء في هذه المسألة على نحو عشرين قولاً أو أكثر ذكرها النوويُّ[٤] رحمه الله في شرح المهذب [٥] " فذكر أشهرها ، ثمّ أحال على

---

(١) يشير إلى ما رواه الإمام مسلم في كتاب: صلاة المسافرين وقصْرها/باب : صلاة المسافرين وقصْرها (٤٨١/١) برقم(٦٩١) مِن حديث أنس بن مالك ﷺ ولفظه : سألتُ أنسَ بن مالكٍ عن قصْر الصلاة فقال: [كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ – شعبةُ الشَّاكُّ – صلّى ركعتين] .

قال القرطبيُّ معلّقًا على هذا الحديث :" **لا حجّة فيه** ، لأنّه مشْكوكٌ فيه ، وعلى تقدير أحدهما ، فلعله حدُّ المسافة التي بدأ منها القصْر ، وكان سفرًا طويلاً زائدًا على ذلك والله أعلم " تفسير القرطبيّ (٥ / ٢٢٧) .

قلتُ : ومعلومٌ الفرق بين الفرْسخ والميل إذْ الفرْسخُ ثلاثةُ أميال .

(٢) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٥٩٣) .

قُلت : انظر الخلاف في هذه المسألة في : المجموع شرح المهذب(٤ / ٢١١) ، المغني(٣ / ١٠٥) ، تفسير القرطبي(٥ / ٢٢٧) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٤ / ١٨) .

(٤) هو : يحي بن شرف بن مري النووي الشافعي ، أبو زكريّا محي الدين ، علاّمة الفقه والحديث ، ولد وتوفّيَ في (نَوَا) مِن قرى حوران بسورية وإليها نِسْبَتُهُ ، مِن كتبه : الأسماء واللغات ، شرح صحيح مسلم ، المجموع شرح المهذب ، توفّيَ سنة(٦٧٦ هـ) .

انظر : الأعلام(٨ / ١٤٩) .

(٥) انظر : المجموع شرح المهذب(٤ / ٢٤٣) . وانظر : المغني(٣ / ١٤٧) وما بعدها ، تفسير القرطبي (٥ / ٢٢٩) .

الكتاب المذكور في البقيّة .[١]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ ﴾ (البقرة:من الآية١٩٦)

ذكر مِن فوائدها :" أنّه لا يجب على المُحْصَرِ الحلْقُ عند التحلّل ؛ لأنّ الله ﷻ لَمْ يذكره ؛ وهو أحد القولين في المسألة ؛ والقول الثاني وجوب الحلْق [٢] ؛ لثبوته بالسنّة ؛ لأنّ النبي ﷺ أمَرَ به ، وغضبَ على الصحابة حين تأخّروا في تنفيذه [٣] ؛ ولا يغضبُ النبي ﷺ لترْكِ مستحبٍّ ؛ لا يغضبُ إلاّ لترْكِ واجب ".[٤]

وأمثلةُ هذا النوع كثيرة يُدركها الناظر في تفسيره مِن أول وهْلَة .

٣ – ذكْرُ الأحكام الفقهية المتعلّقة بالآيةِ ابتداءً .

ومن أمثلته

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ لِمَن لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُۥ حَاضِرِى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٦)

قال :" واختُلِفَ في المراد بـ : ﴿ حَاضِرِى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ فقيل : هم أهل الحرم – يعني : مَن كانوا داخل حدود الحرم – ؛ فمَن كان خارج حدودِ الحرم فليسوا مِن حاضري المسجد الحرام ؛ورُوِيَ هذا عن ابن عباس ، وجماعة مِن السلف ، والخلف ؛

---

(١) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٥٩٥) .

(٢) قال به مالكٌ والشافعيُّ في أحد قوليه ، وأمّا عدم الوجوب فقال به أبو حنيفة وصاحبيه والشافعيُّ في أحد قوليه. انظر : تفسير القرطبي(٢ / ٢٥٣) ، المبسوط(٤ / ٧٢) .

(٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الشروط / باب : الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط(٣ / ١٧٨) مِن حديث المسور بن مخرمة ﷺ .

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٠١) .

وقيل: حاضرو المسجد الحرام أهلُ المواقيت ، ومَن دونهم ؛ وعلى هذا فأهلُ بَدْرٍ مِن حاضري المسجد الحرام ؛ لأنهم دون المواقيت ؛ وأهلُ جدّة مِن حاضري المسجد الحرام ؛ لأنهم دون المواقيت ؛ وقيل : حاضرو المسجد الحرام أهلُ مكة ،ومَن بينهم وبين مكة دون مسافة القَصْرِ ؛ وهي يومان ؛وعلى هذا فأهل جدّة ،وأهلُ بَدْرٍ ليسوا مِن حاضري المسجد الحرام ؛ وأهلُ بَحْرَة – وهي بلدة دون جدّة – على هذا القول يكون أهلها مِن حاضري المسجد الحرام ؛ لأنهم داخل المسافة ؛ وأهلُ الشرائع مِن حاضري المسجد الحرام[(١)]؛ والأقربُ القولُ الأول أنّ حاضري المسجد الحرام هم أهلُ الحرم ؛ وأمّا مَن كان مِن غير أهلِ الحرم فليسوا مِن حاضريه ؛ بل هم مِن محلٍّ آخر ؛ وهذا هو الذي ينضبط ".[(٢)]

٤ – أنْ يستنبط مِن الآيةِ حُكْمًا ثمّ يذكر ما يتعلّق به مِن الأحكام .

مثال ذلك

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ أَوْ يَعْفُوَاْ ٱلَّذِى بِيَدِهِۦ عُقْدَةُ ٱلنِّكَاحِ ﴾ (البقرة: من الآية٢٣٧)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ النكاح مِن العقود ؛ لقوله تعالى: ﴿ عُقْدَةُ ٱلنِّكَاحِ ﴾ ويترتب على هذه الفائدة جوازُ التوكيلِ فيه ؛ لأنّ النبي ﷺ وكّل في العقود[(٣)] ؛ فيجوزُ أنْ يوكّل الإنسانُ مَن يعقدُ النكاحَ له ؛ وحينئذٍ يقولُ وليُّ المرأةِ لوكيلِ الزوج : زَوَّجْتُ موكّلك فلاناً بِنْتِي فلانة ؛ ولا يصحُ أنْ يقول : زَوَّجْتُكَ بِنْتِي فلانة ؛ ويقولُ وكيلُ الوليِّ للزوجِ : زَوَّجْتُكَ بنتَ موكّلي فلانٍ فلانةً ؛ولا يصحُ أنْ يقولَ : زَوَّجْتُكَ فلانةَ بنتَ

(١) انظر هذه المسألة في : أحكام القرآن لابن العربي(١ / ١٩٧) ، أحكام القرآن للجصّاص(١ / ٣٩٦) ، تفسير القرطبي(٢ / ٢٦٨) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٩٥) . وللاستزادة انظر :(٢ / ٣٠٦) .

(٣) انظر مثلاً : صحيح البخاري كتاب : المناقب / باب: سؤال المشركين أنْ يُريهم النبيُّ ﷺ آيةً (٤/١٨٦) مِن حديث عروة بن أبي الجعد ﷺ ، وانظر : فتح الباري(٧ / ٣٤٤).

فلان؛ لأنّه لا بُدَّ مِن النصِّ على الوكالة ، حيث إنّه لا بُدَّ مِن الشهادةِ على عقد النكاح ؛ وإذا لم يُصرح بما يدلُّ على الوكالةِ أَوْهَمَ أنّ العقدَ للوكيلِ ؛ وقال بعض العلماء : إنّه إذا كان معلوماً عند الجميع أنّ العقد بوكالة لم يَحْتج إلى ذِكر موكّل ؛والأول أحْوَط سدًّا للباب ؛ لئلاّ يدّعِي الوكيلُ أنّه فسخ الوكالةَ ، ونوى العقدَ لنفْسِه .

وهل يثبتُ لعقد النكاحِ ما يثبتُ لعقدِ البيع مِن خيارِ المجلس ، أو خيارِ الشرْط ؟ أمّا خيارُ المجلس فلا يثبت ؛ لأن النبي ﷺ قال : [**البَيِّعَان بالخِيَارِ**] (١) ؛ ولا يصحُ قِياسُ النكاحِ على البيع ؛ لأنّ النكاحَ غالباً إنما يَصْدُر بعد تَرَوٍّ دقيق ، ونظر ، وبحث ؛ بخلاف البيع فقد يَصْدُر عن عجلة ، وعن حِرص على الربح بدون أنْ يتروّى الإنسان ؛ واحتياطُ الإنسانِ لعقدِ النكاح أشدُّ مِن احتياطه للبيع .

لكن هل يثبت فيه خيارُ الشرْط فالمذهب أنّه لا يثبتُ فيه خيار الشرْط (٢)؛ واختار شيخُ الإسلامِ أنّه يجوزُ خيارُ الشرْط في النكاح (٣) ؛ لعموم قول النبي ﷺ : [**إنّ أحَقَّ الشُّرُوطِ أنْ تُوفُوا به مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِه الفُرُوجَ**] (٤) ، وقوله ﷺ : [**المسْلِمُونَ على شُرُوطِهِمْ إلاّ شَرْطاً أحَلَّ حَرَامًا ، أوْ حَرَّمَ حَلالاً**] (٥) ؛ وهذا القولُ قد تحتاج إليه المرأة

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : البيوع / باب إذا بيّن البيعان ولم يكتما ونصحا(٣ / ١٠) ، وأخرجه مسلم في كتاب : البيوع / باب : الصدق في البيع والبيان(٢ / ١١٦٤) برقم(١٥٣٢) كلاهما مِن حديث حكيم بن حزام ﷺ .

(٢) انظر : الشرح الكبير لابن قدامة(٢٠ / ١٠٦) .

(٣) انظر : الاختيارات الفقهية ص(٢١٨) .

(٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الشروط / باب الشروط في المهر عند عقدة النكاح(٣ / ١٧٥) ، وأخرجه مسلم في كتاب: النكاح / باب : الوفاء بالشروط في النكاح(٢ / ١٠٣٥) برقم(١٤١٨) كلاهما مِن حديث عقبة بن عامر ﷺ .

(٥) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب : الأقضية / باب : في الصلح(٤/ ١٩) برقم(٣٥٩٤) مِن حديث أبي هريرة ﷺ . والحديث حسّنه الألباني انظر : إرواء الغليل(٥ / ١٤٣) .

فيما إذا أرادَ الزوجُ أنْ يُسكنها مع أهلـه ؛ فتشترِطُ عليه الخيار ؛ وهذا لـه حالان :

الحال الأولى : أنْ تشترطَ عليه الخيار في أصْلِ العَقْد : فَتَفْسَخُ النكاحَ إذا لَمْ يُمْكِن المقامُ معهم .

الحال الثانية : أنْ تشترطَ عليه الخيارَ في البقاءِ معَ أهلـه - يعني إنْ استقامتِ الحالُ- وإلاّ أنْزَلـها في بيتٍ آخر ".[1]

فأنتَ تُلاحظ في هذا المثال ذِكْرَهُ لمسائل لَمْ تُشِرْ إليها الآيةُ وإنّما هي متعلّقة بحكمٍ مُستنبطٍ مِنها .

٥ – ذِكْرُ تفصيلات الأحكام الشرعية المشار إليها في الآية .

في بعض آيات الأحكام التي قام الشيخُ بتفسيرها نَجِدُهُ يتوسّع في ذِكْرِ تفصيلاتٍ تتعلّق بالآيةِ حتى كأنّك تقرأ كتابًا فقهيًّا ومِن أمثلة ذلك :

تفسيره لآية السرقة في سورة المائدة : ﴿ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓا۟ أَيْدِيَهُمَا جَزَآءًۢ بِمَا كَسَبَا نَكَٰلًا مِّنَ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (المائدة:٣٨)؛ فإنّك حينَ تطّلع على ما ذكره تحت الآية مِن المسائل تكاد تقول إنّه أتى على أغلب مسائل باب السرقة في كتاب الحدود فلقد ذكر مِن أحكامها ما يلي :

١ - حكم السارق .

٢ - شروط قطع يدُ السارق ، والتفصيلات المتعلّقة بها :

الشرط الأول : النصابُ الذي تقطع به يدِ السارق ، وخلاف أهل العلم هل الأصلُ رُبْعُ الدينار أو ثلاثة دراهم .

الشرط الثاني : الحِرْزُ وبيان أنّ مَرْجِعَهُ العرف وأنّه يختلف باختلاف الأموال

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٧٤) .

والأحوال .

الشرط الثالث : أنْ يكون المال مُحترمًا .

الشرط الرابع : انتفاءُ الشبهة وبيان الشبهةِ المعتبرة والمُلْغية ، ثمّ استطردَ في حكم إقامة حدِّ السارق في بلاد الكفار .

الشرط الخامس : ثُبوت السرقة وطُرُق إثْباتها وخلاف أهل العلم في ذلك .

٣ - الذي يُقطع في السرقة هو اليدُ اليمنى مِن مَفْصل الكفّ .

٤ - إيرادُ شُبْهة : كيف تُقطع في رُبْعِ دينار وهي لو قُطعتْ عَمْدًا لكان فيها خمسمائة دينار ، والردُّ عليها .

٥ - خلاف أهل العلم فيمَن سرق وليس له يدٌ يُمْنى هل تُقطع اليسرى أمْ لا .

٦ - إذا سرق مَن ليس له يَدَان هل تُقطع الرِّجْلُ .

٧ - هل نفْعَلُ ما يمنع نزيفَ الدم أم لا بعد القطْع .

٨ - هل تُخدّر اليد عند القطْع أم لا ، والفرْقُ بين القطْع والقصاص بالقتل .

٩ - إذا سرق مرّتين أو أكثر ، حالاتُ ذلكُ وحكم كلِّ حالة .

١٠ - لِمَ قُطعت الآلة التي تمت بها السرقة ولَمْ يُفعل ذلك في عقوبة الزاني .

١١ - الردُّ على مَن قال : إنّ قطع الأيْدي وَحْشِيَّةٌ .(١)

وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَأَتِمُّوا۟ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۚ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٦) ذَكَرَ أربعين مسألة فقهيّة متعلّقة بالآية .(٢)

---

(١) هذه المسائل تجدها مفصّلة في تفسير سورة المائدة ص(٢١٦ – ٢٢٦) .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٩٤) وما بعدها .

٦ – الاستطراد بذكر أحكامٍ لا تعلُّق لـها بالآية بغرضِ إتمام الفائدة وجمْع النظائر في محلٍّ واحد.

مثالـه

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ أَوْ جَآءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ ٱلْغَآئِطِ ﴾ (المائدة: من الآية٦)

بيّن أنّ العلماء أجْمعوا على أنّ الخارج مِن السبيلين : القُبُل أو الدُّبُر مِن نواقض الوضوء[١] وما عدا ذلك ففيه خلاف ثمّ استطرد بذكر بقيّة النواقض وخلاف أهل العلم فيها مع بيان أدلّتهم وبيان الراجح .[٢]

٧ – التنبيه على خطأ ما يفعلـه بعض الناس مع بيان الحكم الشرعي الصحيح .

مثالـه

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَأَتِمُّوا۟ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٦)

قال :" ومِن فوائد الآية : الحذرُ ممّا يفعلـه بعض الناس الآن مِن التّساهلِ في رَمْي الجمرات ، حيث إنّهم يوكّلونَ مَن يَرْمِي عنهم بدون عذر مخالفةً لقولـه تعالى : ﴿ وَأَتِمُّوا۟ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ ؛ وعليه فلا يصحُ رَمْيُ الوكيل حينئذٍ ؛ لقولـه ﷺ : [**مَن عَمِلَ عَمَلاً ليسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدّ**][٣] أي مَرْدُود عليه ؛ أمّا إذا كانَ لعُذْرٍ كالمريض ، والخائف على نفْسِه مِن شدّة الزحام إذا لم يكنْ وقتٌ آخر للرَّمْي يخفُّ فيه الزحام فلا بأس أنْ يَسْتنِيبَ مَن يرمي عنه[٤] ؛ ولولا ورُود ذلكَ عن الصحابة[٥] لقلنا : إنّ العاجزَ عن الرَّمْي

---

(١) ومِمّنْ نقل الإجماع النوويُّ في المجموع شرح المهذب(٢ / ٥) ، وابن قدامة في المغني(١ / ٢٣٠) .
(٢) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(٦٨) وما بعدها .
(٣) تقدّم تخريجه .
(٤) انظر : المجموع شرح المهذب(٨ / ٢٢٠) .
(٥) انظر : مسند الإمام أحمد بن حنبل(٤ / ٢٥٤) برقم(١٣٩٦١) ، وسنن ابن ماجة كتاب : المناسك / باب : الرمي عن الصبيان(٢ / ١٠١٠) برقم(٣٠٣٨) كلاهما مِن حديث جابر ﷺ ، والحديث ضعّفه الألبانيُّ في ضعيف سنن ابن ماجة برقم(٦٥٢) .

بنفسِه يسقطُ عنه الرَّمْيُ كَسَائِر الواجبات ، حيثُ تَسْقُط بالعَجْزِ ؛ ويدلُّ لعدمِ التهاون بالتوكيل في الرَّمْيِ أنّ النبي ﷺ لَمْ يأذنْ لسودةَ بنتِ زمعةَ أنْ توكّل ؛ بلْ أَمَرَها أنْ تَخْرُجَ مِن مزدلفةَ ، وتَرْمِيَ قبلَ حطمة الناس [١] ؛ ولو كانَ التوكيلُ جائزاً لمشقّة الزحام لكانَ الرسول ﷺ يُبْقِيهَا معه حتى تُدْرِكَ بقية ليلةِ المزدلفة ، وتُدْرِكَ صلاةَ الفجرِ فيها ، وتُدْرِكَ القيامَ للدعاءِ بعد الصلاة ؛ ولا تُحْرَم مِن هذه الأفعال ؛ فلما أَذِنَ لـها في أنْ تَدْفَعَ بليلٍ عُلم بأنّ الاستنابةَ في الرَّمْيِ في هذا الأمر لا يجوز ؛ وكذلكَ لو كانَ جائزاً لأذِنَ للرُّعاةِ أنْ يوكّلوا ، ولَمْ يأذنْ لـهم بأنْ يَرْمُوا يوماً ، ويَدَعُوا يوماً ".[٢]

ثانياً : طريقته في عَرْضِ أقوالِ الفقهاء

دَرَجَ الشيخُ رحمه الله على عادته في عدم نِسبة الأقوال إلى أصحابها في أغلب الأحيان مُكتفيًا بقولـه : القول الأول ، القول الثاني وهكذا ، وإنْ كان أحيانًا ينصُّ فيقول :وهذا قوْلُ الإمام مالك أو هذا مذهب الشافعيّة ، أو مذهب الظاهريّة ، وحين يُطلق الشيخُ قولـه : وهذا هو المذهب ؛ فالمراد بذلك المذهب الحنبليّ ؛ لأنّ الشيخَ حنبليُّ المذهب ، ولَمْ يمنع تَمذْهُب الشيخِ تَرْكَهُ للمذهب حين يرى القول الآخر هو الصواب وهو الأقرب لدلالة الكتاب والسنّة ؛ إذ الأصْلُ عنده اتّباعُ الدليل ؛ وقد خالف الشيخُ مذهبه في مسائل متعدّدة منها :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِى ٱلْحَجِّ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٧)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ الإحرام بالحجّ قبل أشْهُره لا ينعقد ؛ لقولـه تعالى ﴿ فَمَن

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : الحجّ / باب : مَن قدّم ضعفة أهله بليل(٢ / ١٧٨) ، ورواه مسلم في كتاب : الحجّ / باب : استحباب تقديم الضعفة مِن النساء وغيرهم(١ / ٩٣٩) برقم(١٢٩٠) كلاهما مِن حديث عائشة رضي الله عنها .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٩٦) .

فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ فَلَا رَفَثَ ﴾ ؛ فلم يُرتِّب الله أحكامَ الإحرامِ إلاّ لمن فرضَه في أشْهُر الحج ؛ ومعلوم أنّه إذا انتفت أحكامُ العملِ فمعناه أنّه لَمْ يصح العمل ، وهذا مذهب الشافعي - رحمه الله - أنّه إذا أحْرَم بالحجّ قبلَ دخولِ أشْهُر الحجّ لَمْ ينعقد إحرامه ؛ ولكن هل يَلْغُو، أو ينقلب عُمْرة ؟ في هذا قولانِ عندهم(١)؛ أمّا عندنا مذهبُ الحنابلة (٢)؛ فيقولون : إنّ الإحرامَ بالحجِّ قبلَ أشْهُره ينعقد ؛ ولكنه مكروه - يُكره أنْ يحرم بالحجّ قبل أشْهُره - ومذهبُ الشافعيّ أقربُ إلى ظاهر الآيةِ الكريمة : أنّه إذا أحرم بالحجّ قبل أشْهُره لا ينعقد حجًّا ؛ والظاهر أيضاً أنّه لا ينعقد ، ولا ينقلب عُمْرة ؛ لأنّ العبادة لَمْ تنعقد ؛ وهو إنما دخلَ على أنها حجّ ؛ فلا ينعقدُ لا حجًّا ، ولا عُمْرةً ".(٣)

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَنكِحُوا۟ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ ﴾ (النساء:من الآية٢٢)

ذكر مِن فوائدها :" حِلُّ مَن زَنَا بها أبوه لقوله : ﴿ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم ﴾ والزِّنا ليس نكاحًا(٤) خلافًا للمشهور عند الحنابلة مِنْ أنّ مَوْطُوءة الأب ولو بِزِنًا حرامٌ على الابن (٥) ؛ فإنّ هذا لا دليل عليه بل الدليلُ على خلافه في قوله تعالى : ﴿ وَأُحِلَّ لَكُم مَّا وَرَآءَ ذَٰلِكُمْ ﴾ (النساء: من الآية٢٤) ولا يصحُّ القياس على النكاح ؛ لأنّ النكاحَ عقد شرْعيٌّ معتبر ، والزِّنا سِفاحٌ بَغِيضٌ إلى الله غيرُ مشْروعٍ عند الله ؛ فلا يصحُّ قِياسه عليه ".(٦)

---

(١) انظر : المجموع شرح المهذب(٧ / ١٣١) ، تفسير القرطبي(٢ / ٢٦٩) .

(٢) انظر : المغني(٥ / ٧٤) ، تفسير القرطبي(٢ / ٢٦٩) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤١٧) .

(٤) وهذا مذهبُ الشافعيِّ والصحيح مِن قول مالك ورجّحه القرطبيُّ . انظر : تفسير القرطبي(٥ / ٧٦) ، المغني (٩ / ٥٢٦) .

(٥) وهو مذهب الحنفية وروي عن مالك . انظر : فتح القدير لابن الهمام(٣ / ٢٠٨) ، المغني(٩ / ٥٢٦) ، تفسير القرطبي(٥ / ٧٦) .

(٦) تفسير سورة النساء صـ(١٥٤) . وانظر أيضًا : صـ(٢٠٣) .

ثالثًا : طريقته في الترجيح

لقد كان الشيخُ رحمه الله مُنْصِفًا في عرْض أدلّة أقوال المذاهب ، فتجده يذكر قولاً مَا ويقرِّرُهُ ذاكرًا أدلّته وبيان وجه دلالتها حتّى إنّك تقول : هذا هو القول المختار ، وما إنْ يبدأ في عرْض أدلّة القول الثاني وبيان وجه دلالتها حتى تقول : إنّه ينتصر لهذا القول ، وبعد عرض أدلّة كِلا الفريقين يقوم بالترجيح ويُجيب عن أدلّة القول المخالف في الأعمّ الأغلب ، وهذا مِن العدل والإنْصاف ، وماذكرتُه أشْهَرُ مِن أنْ أمثّلَ له فهو بيّنٌ واضح .

ولذا فإنّ الشيخَ رحمه الله قلّ أنْ يتعرّض لمسألة إلاّ ويذكرَ القول الراجح فيها ، وهذا دأْبُ العلماء المحققين ؛ والمسائل التي لَمْ يُرجّح فيها قليلةٌ جدًّا ، وكان حريصًا على نقْلِ اختيارات شيخ الإسلام ابن تيمية [(١)] واختيارها ؛ إلاّ أنّه كان مُتّبِعًا للدّليلِ في ترجيحه ؛ ولذا فقد خالفَ شيخَ الإسلام ابن تيمية في مسائل متعدّدة أشَرْتُ إليها في الباب الأول [(٢)] ، وتوقّف في مسائلَ لَمْ يتبيّن له وجهُ الصوابِ فيها ؛ بلْ وتراجعَ عنْ ترجيحاتٍ سابقةٍورجّحَ خِلافها .

مثال : ما توقّف الشيخُ فيه :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَٱذْكُرُوا۟ ٱللَّهَ عِندَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٨)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ مزدلفة مَشْعر مِن المشاعر ؛ فيكونُ فيه ردٌّ على مَن قال : إنّ الوقوفَ بها سُنّة ؛ والقولُ الثاني : أنّه رُكْن لا يصحُّ الحجُّ إلاّ به كالوقوفِ بعرفة ؛

---

(١) انظر أمثلة لذلك في : تفسير سورة النساء صـ(١٦٢ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٨٥، ٢٥١) . وهو بيّنٌ ظاهر في تفسيره ؛ بل في سائر كتبه .

(٢) انظر صـ(١٢٨) مِن هذا البحث .

والقولُ الثالث : أنّه واجبٌ يصحُّ الحجُّ بدونه ؛ ولكنْ يُجْبَر بدم[١] ؛ وأنَا أتوقّفُ بين كَوْنِها رُكْناً ، وَوَاجِباً ؛ أمّا أنّها سُنّة فهو ضعيف ؛ لا يَصِحّ ".[٢]

مثال : ما تراجعَ الشيخُ فيه عن ترْجيحه :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلَّٰتِي يَأۡتِينَ ٱلۡفَٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمۡ ﴾ (النساء:من الآية١٥)

ذكر الشيخُ أنّه لابُدَّ مِن تصْريح الشهداء بالشهادة في باب الزِّنا ثمّ قال :" فإنْ قال قائل : هل يُمكن أنْ نُثبته بالتقاط الصورة ؟ الجواب : كُنّا نقول بذلك ؛ لكن لمّا تبيّن لنا دَبْلَجةُ المصوِّرين[٣] قُلنا : لا تثبت ".[٤]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ضَرَبۡتُمۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ فَلَيۡسَ عَلَيۡكُمۡ جُنَاحٌ أَن تَقۡصُرُواْ مِنَ ٱلصَّلَوٰةِ ﴾ (النساء: من الآية١٠١)

ذكر خِلاف أهل العلم في حكم القَصْرِ في السفر ،وذكر أدلّتهم ثمّ قال :" وهذا دليلٌ واضحٌ جدًّا على أنّ القَصْرَ ليسَ بواجب ؛وهو الأقرب عندي بعد أنْ كُنت أرجّحُ أنّ القَصْرَ واجب[٥] ؛ لكنْ بعد التأمّل رأيتُ أنّ قول الجمهور[٦] أقربُ إلى الصواب والله

(١) انظر بحث هذه المسألة والخلاف فيها في : أحكام القرآن للجصّاص(١ / ٤٢٨) ، أحكام القرآن لابن العربي(١ / ١٩٥) ، تفسير القرطبي(٢ / ٢٨١) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٢٦) .

(٣) الدَّبْلَجة هي : تركيبُ صُورتين مُختلفتين لِتكوِّنَ صُورةً واحدة .

(٤) تفسير سورة النساء صـ(١١٨) .
وللاستزادة في هذه المسألة انظر : أحكام التصوير في الفقه الإسلامي صـ(٥٢٦) .

(٥) انظر : الإلمام ببعض آيات الأحكام(٢ / م / صـ ٣١) .

(٦) انظر بحث هذه المسألة في : أحكام القرآن لابن العربي(١ / ٦١٧) ، تفسير القرطبي(٥ / ٢٢٥) .
والقول بالوجوب مَرْويٌّ عن الإمام مالك وهو قول الظاهريّة .

أعلم ".(١)

ولقد كانت قاعدة الشيخ رحمه الله الأخذَ بالأيْسَرِ عند تَعارُضِ الأدلّة بين التيْسير والتعْسير ؛ وعلّل ذلك بأنّه هو مُراد الله ﷻ ؛ ذكر ذلكَ عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ ﴾ (البقرة: من الآية١٨٥) .(٢)

وكان حريصًا رحمه الله على دقّةِ العبارة عند بيان الحكم الشرعيِّ ؛ ولذا عابَ على بعضِ الفقهاءِ بعضَ تعبيراتهم ، ومِن امثلته :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ ٱلْأُخْتَيْنِ ﴾ (النساء: من الآية٢٣)

قال :" هُنا المحرَّمُ ليسَ عَيْنًا ، ولكنّه عمل ، وهو الجمْع (٣) – يعني وحرَّمَ علينا أنْ نجمع بين الأختين – ولهذا لا يصحُّ التعبير بأنْ نقول : تَحْرُم أختُ الزوجة ، أو تَحْرُم عمَّةُ الزوجة ؛ لأنّ ذلك ليسَ واردًا لا في القرآنِ ولا في السنّة : ففي القرآن : ﴿ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ ٱلْأُخْتَيْنِ ﴾ ، وفي السنّة : [**لا يُجْمَعُ بين المرأةِ وعَمَّتِهَا ، وبينَ المرأةِ وخالَتِهَا**](٤) . فالحكم مُعلّق بعملٍ ، وهو الجمْع ، وليسَ بِعَيْنٍ وهي الأختُ والعمّةُ .

ولهذا نقولُ إنّ تعبيرَ بعضِ العلماء رحمهم الله : تَحْرُمُ أخت زوجته ، وعمّتُها ، وخالتُها فيه تساهلٌ ؛ بل الصوابُ أنْ يُقال : يَحْرُمُ الجمْع بين الأختين ، وبين المرأةِ وعمّتِها وبين المرأةِ وخالتِها ".(٥)

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٥٩٣) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٢٢١) .

(٣) انظر : المغني(٩ / ٥١٣) .

(٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : النكاح / باب : لا تنكح المرأة على عمّتها(٦ / ١٢٨) ، ورواه مسلم في كتاب : النكاح / باب : تحريم الجمع بين المرأة وعمّتها أو خالتها في النكاح(٢/ ١٠٢٨) برقم(١٤٠٨) كلاهما من حديث أبي هريرة ﷺ .

(٥) تفسير سورة النساء صـ(١٦٢) .

وقال في مَوْضعٍ آخر :" المحرّماتُ بالجمْع ثلاث : أختُ الزوجة وعمتُها وخالتُها، فلا يجوز للإنسانِ أنْ يجمع بين المرأةِ وأختِها ، ولا بين المرأةِ وعمّتِها – صِلتُها بعمّتِها : بنتُ أخيها – ، ولا بين المرأةِ وخالتِها – صِلتُها بخالتِها : بنتُ أُختِها – ، ولا شكَّ أنّ هذا أحْسنُ مِن الضابط الذي ذكره الفقهاء : " أنّه يَحْرُم الجمعُ بين كلِّ امرأتين لو قُدِّرَت إحداهما ذكرًا لَمْ تحلَّ للأخرى بِنَسَبٍ أو رضاع لا مُصاهرة "[١] لأنّ هذا يحتاجُ إلى زمنٍ لتصوُّره ثمّ تطبيقه ، لكن تقول : الجمْع بين المرأةِ وأُختِها ، كما في القرآن ، الجمْعُ بين المرأةِ وعمّتِها وبين المرأةِ وخالتِها كما في السنّة ".[٢]

وعابَ على بعضِ المفْتِين عدم دقّةِ عباراتهم في الفتوى ، فعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾ (البقرة:من الآية١٩٦) قال :"

تنبيه :

كثيرٌ مِن النّاس كُلّما رَأَوْا مُخالفة مِن شخص في الإحرام قالوا : " عَلَيْكَ دَمْ " ؛ لو قال : حَكَكْتُ رأسِي فسقطتْ مِنه شَعْرَة بدونِ اختيارٍ ولا قَصْد قالوا : " عَلَيْكَ دَمْ " ؛ وهذا غلط :

أولاً : لأنّه خِلافُ ما أمر الله به ؛ والله أَوْجَبَ واحدةً مِن ثلاث : صيام ؛ أو صَدقة ؛ أو نُسُك [٣] ؛ فإلزامهم بواحدةٍ معينة فيها تَضْيِيق عليهم ، وإلزامٌ لهم بما لا يلزمهم .

---

(١) انظر : الفروع(٥ / ١٩٩) ، المغني(٩ / ٥٢٣) ، طرح التثريب(٧ / ٣٢) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(١٦٤) . وانظر : الشرح الممتع(٢ / ١٤٤) .

(٣) يشير إلى قوله تعالى : ﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾(البقرة ١٩٦).

ثانياً : أنّ الدَّمَ في أوقاتِ النَّحْرِ في أيامِ مِنَى غالبهُ يضيعُ هَدراً ؛ لا يُنتفع به .

ثالثاً : أنّ فيه إخفاءً لحكم الله ﷻ ؛ لأنّ الناس إذا كانوا لا يَفْدُونَ إلا بالدم ، كأنّه ليس فيه فديةٌ إلا هذا ؛ وليسَ فيه إطعام ، أو صيام ! فالواجبُ على طالبِ العلم أنْ يختار واحداً من أمرين :

- إمّا أنْ يرى الأسهل ، ويُفتِي بالأسهل .

- وإمّا أنْ يقولَ : عليك هذا ، أو هذا ، أو هذا ؛ واختَر لنفسِك .

أمّا أنْ يَذْكُر الأشدَّ فقط ، ويَسْكُتْ ؛ فهذا خلافُ ما ينبغي للمفتين ".[١]

وبما تقدّم تبيّن منهج الشيخِ رحمه الله في تفسير آيات الأحكام ، وهو المقصود في هذا المبحث ؛ ولَمْ نتعرّض لأفرادِ المسائل التي ذكرها ؛ إذْ ذلك واضحٌ وجَلِيٌّ .[٢]

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤١٢) .

(٢) ومِن مواضع تفسير آيات الأحكام انظر : تفسير سورة البقرة(١/ ٣٣ ، ١٠٦ ، ٢٠٩ ، ٢١٥ ، ٢٨٥) و(٢ / ٧٩ ، ٣٠٦ ، ٣٩٤ وما بعدها ، ٤١٧ ، ٤٢٦) و(١١٣/٣ ، ١١٥ ، ١١٧ وما بعدها ، ٤٢٨) . تفسير سورة النساء صـ(١١٨ ، ١٥٤ ، ١٦٢ ، ١٦٣ وما بعدها ، ١٧٠، ١٨٤وما بعدها ، ٢٠٣ ، ٢٥١ ، ٣١٠ ، ٣١٥ ، ٥٥٢ ، ٥٥٨ ، ٥٩١ وما بعدها ، ٨٣٥) . تفسير سورة المائدة صـ(١٥ ، ٣٦، ٣٩ ، ٤٣ ، ٥٢ ، ٥٨ وما بعدها ، ٦٨ ، ١٩١ ، ٢١٦ وما بعدها) . تفسير سورة الكهف صـ(٣٥ ، ٣٨ ، ٤٧) وغيرها مِن المواضع التي فسَّر فيها آيات الأحكام .

المبحث الثاني

عِنَايَتُهُ بِأُصُولِ الفِقْـه ، واسْتِنْبَاطُ القَواعِـد الفِقْهِيَّة مِن الآيَات

اعتنى الشيخُ بتأصيل المسائل وتقعيدها ، ومِن ذلك ما نراه في تفسيره لآيات الأحكام حيث ربط المسائل الفقهية بأصولـها وقواعدها ، وسأبيّنُ في هذا المبحث ما يدلُّ على ذلك .

أولاً : عنايته بأصول الفقه

أصول الفقه عِلمٌ مُركَّبٌ مِن كلمتَيْن (الأصل ، والفقه) وهو عِلمٌ خاصٌّ لـه أبوابه ومؤلفاته ، عرَّفهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بقولـه :" عِلمٌ يبحث عن أدلّة الفقه الإجمالية وكيفية الاستفادة منها وحال المستفيد ".(١)

فقولـه " الإجمالية " يُخرِج الأدلّة التفصيلية وبه يتبيّن الفرق بين الفقه وعِلمِ أُصول الفقه ، ومَنْ تصدّى لتفسير كتاب اللـه المشتملِ على أكثر أدلّة الأحكام التفصيلية قطْعًا سيحتاج إلى ذِكْر ما يحتاج إليه مِن مباحث هذا العلم سواء بالنصِّ أو الإشارة ، والتي تُعِينُ على فهم مقاصد الأدلّة ومناط الأحكام فيها .

والأَوْلَى عدم التوسّع بذكر هذه المسائل في كُتُبِ التفسير ؛ إذْ ذلك لـه محله وكتبه المتخصصة ، وهذا هو ما فعلـه الشيخُ ابن عثيمين رحمه اللـه في تفسيره ، فقد ذكر جملة مِن مباحث أصول الفقه بلا توسّع وإنّما يذكر مِنها ما يستقيم به الاستدلال ، ومِن أمثلةِ ما ذكره مِن المباحث الأصولية :

١ – المسْتَدِلُّ بالقرآنِ يحتاجُ إلى نظرٍ واحد ،وهو صِحّة دلالةِ الآية على ما استدلَّ بها

(١) مجموع الفتاوى والرسائل(١١/ ٩) . وانظر : شرح نظم الورقات لـه صـ(٣٨) . ولقد اختلفت عبارات الأصوليين في تعريفه ؛ انظر : تقريب الوصول صـ(٩١) ، روضة الناظر صـ(١٣) ، الواضح في أصول الفقه(١ / ٧) ، شرح مختصر الروضة(١ / ١٢٠) ، إرشاد الفحول(١ / ٧) .

عليه ، وأمّا المستَدِلُ بالسنّةِ فيحتاج إلى نَظَرَيْن :

النظر الأول : في ثبوتها عن الرسول ﷺ .

والنظر الثاني : في صحّة دلالتها على ما استدلَّ بها عليه .

ولا نحتاج إلى النظر الأول بالنسبة للقرآن ؛ لأنّه ثابتٌ بالتواتر اللفْظيِّ المعنويِّ القطْعيِّ ".(١)

وما ذكره الشيخُ رحمه الله هو ما يُعبَّرُ عنه بالدلالة القطعيةِ والظنّيةِ ؛ فالقرآن قطْعيُّ الثبوت ، وأمّا السنّة فمِنها ما هو قطْعيُّ الثبوت كالأحاديث المتواترة ومِنها ما هو ظنيُّ الثبوت ، وأمّا الدلالة فالقرآنُ والسنّةُ سواءٌ ؛ مِنها ما هو قطْعيٌّ ومِنها ما هو ظنيٌّ .

٢ – الاحتجاجُ بالإجماع .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنۢ بَعۡدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ ٱلۡهُدَىٰ وَيَتَّبِعۡ غَيۡرَ سَبِيلِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ﴾ (النساء: من الآية١١٥)

ذكر مِن فوائدها :" الاحتجاجُ بالإجماع لقوله : ﴿ وَيَتَّبِعۡ غَيۡرَ سَبِيلِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ﴾ فإنّه يُستدلُّ بذلك أنّ سبيل المؤمنين حقٌّ ، وهو - كذلك – يعني أنّ الأمّة إذا أجمعت على شيء فإنّه حقٌّ ولا يُمكن لهذه الأمّة التي اختارها الله ﷻ وجعلها شهيدة على الناس ﴿ لِّتَكُونُواْ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ ﴾ (البقرة: من الآية١٤٣) وهي تشهد على أفعالهم وعلى أحكام أفعالهم ، لا يُمكن أنْ يُقال : إنّ إجماعها ضلالةٌ أبدًا ، بل إجماعها على الشيءِ حقٌّ . لكن الذي يبقى هو تحقيق الإجماع ، هذا هو المشْكِل ، لأنّك أحيانًا ترى للعلماء الأجلاء مَن ينقل الإجماعَ والخلافُ قائم (٢)، وبعض العلماء عفا الله عنهم لا يقول : " لا أعلمُ مُخالِفًا " ، لو قال ذلك لكان مَعْذورًا ، لكنه يقول : بالإجماع أو أجمعوا على كذا ، والخلاف موجودٌ بكثرة . ومِن الغرائب أنّه نُقل الإجماع على أنّ

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٤١٤) . وانظر : شرح العقيدة الواسطية(١ / ٥) .

(٢) قال شيخُ الإسلام ابن تيمية :" والإجماعُ المدَّعَى في الغالب إنّما هو عدمُ العلمِ بالمخالِف " بمجموع فتاوى ابن تيمية(٢٠ / ٢٤٧) .

شهادة العبد مَرْدودةٌ ، ونُقل إجماعٌ آخر على أنّ شهادة العبد مَقْبولة [(١)]!!! هذا لا يُمكن ، لكن سببه هو عدم التحرّي والإطلاع على أقوال أهل العلم ، وقد ذكر ابن القيّم رحمه الله طائفة كبيرة في كتاب الصواعق المرسلة ممّا نُقل فيه الإجماع ، ونَقلـه أئمّةٌ أجلّة وليس فيه إجماع [(٢)]. نضرب مثلاً مِن الأمثلة بالإضافة إلى شهادة العبد : نَقل بعض العلماء الإجماعَ على أنّ طلاق الثلاث بكلمة واحدة يُبينُ المرأة [(٣)] وقال : هذا مُجْمَعٌ عليه ، ومَن قال : إنّه لا يُبينها فقد خرجَ عن الإجماع وخالف سبيل المؤمنين . هذا الإجماع لا يُمكن أنْ يصحَّ أبدًا لا بعد عهد عمر ﷺ ولا قبل عهد عمر ﷺ ، أمّا قبل عهد عمر ﷺ فإنّه لا يصحُّ قطْعًا فقد قال ابن عباس رضي اللـه عنهما :" كان طلاق الثلاث في عهد النبي ﷺ وفي عهد أبي بكر ﷺ وسَنَتَيْنِ مِن عهد عمر ﷺ واحدةً ".[(٤)] يعني الرجل إذا قال : أنتِ طالق أنتِ طالق أنتِ طالق ، فهي واحدةٌ ، ولـهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام لركانةَ لما قال: إنّي طلقتُها ثلاثًا في مجلس واحد ، قال : [**وفي مجلس واحد**] قال : نعم ، قال : [**تِلْكَ وَاحِدَةٌ فَارْجِعْهَا**][(٥)]، وهذا واضح في أنّه كرّر فقال :" أنتِ طالق أنتِ

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٠ / ٢٤٨) ، الصواعق المرسلة(٢ / ٥٨٣) .

(٢) انظر : الصواعق المرسلة(٢ / ٥٨٣) وما بعدها .

(٣) انظر : الصواعق المرسلة(٢ / ٦١٩) .

(٤) الحديث رواه مسلم في صحيحه في كتاب : الطلاق /باب : طلاق الثلاث(٢ / ١٠٩٩) برقم(١٤٧٢).

(٥) الحديث أخرجه أحمد في مسنده(١ /٤٣٨) برقم(٢٣٨٣) ، ورواه أبو داود في كتاب: الطلاق / باب: في البَتَّة(٢ / ٦٥٦) برقم(٢٢٠٨) ، ورواه الترمذي في كتاب : الطلاق / باب : ما جاء في الرجل يُطلّق امرأته البَتَّة(٣ / ٤٨٠) برقم(١١٧٧) وقال :" هذا حديثٌ لا نعرفه إلاّ مِن هذا الوجهِ ، وسألتُ محمدًا عن هذا الحديث فقال : **فيه اضطرابٌ** " ، ورواه ابن حبّان في صحيحه(١٠ / ٩٧) برقم (٤٢٧٤) ، ورواه الحاكم في مستدركه(٢ / ٢١٨) برقم(٢٨٠٧) ، ورواه البيهقي في السنن الكبرى (٧ / ٣٣٩) برقم (١٤٧٦٤) .

والحديث **صححهُ** ابن القيّم . انظر : الصواعق المرسلة(٢ / ٦٢٥) .

وصححهُ أبو داود وابن حبّان والحاكم . انظر : تلخيص الحبير(٣ / ٢١٣) .

أمّا الألباني فقد استوعب طرقه في إرواء الغليل وبيّنَ أنّها كُلها **معلولة** ، ونَقَلَ عن الإمام أحمدَ قوله " **طرقه كُلها ضعيفة** " انظر : إرواء الغليل(٧ / ١٣٩) .

طالق " لكنْ سألـه : في مجلس واحد ؛ لأنّه إذا كان في مجلسين فيُحتَمَلُ أنّه راجع فيما بين الطلقتيْن ، وإذا راجع بين الطلقتيْن صارت الثانيةُ واقعةً . فعلى كلِّ حال أنا أريدُ أنْ أمثِّل أنّ بعض العلماء نقل الإجماع على أنّها تَبِينُ بالطلاق ثلاثًا سواء كانت متفرِّقةً أو مجموعةً، ونحن نقول : هذا لا يصحُّ ، لأنّه إذا كان في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام وفي عهد أبي بكر ﷺ وسَنَتَيْنِ مِن خلافة عمر ﷺ طلاقُ الثلاثِ واحدةً كيفَ يصحُّ الإجماع ؟ ولـهذا قال بعض العلماء : إنّ الإجماعَ على أنّها لا تقع إلاّ واحدةً وأنّه إجماعٌ قديم سابق، وهذا الذي قال ذلك أسْعدُ بالصوابِ مِن الذي قال : إنّ الإجماعَ على أنّها تَبِيْنُ به المرأة . فالمهمّ أنّ هذه مسائلُ يحتاجُ الإنسان فيها إلى تحريرها والإطلاع الكامل، وعُرِفَ عن بعض العلماء التساهل في نَقْلِ الإجماع ، وعُذْرهم في ذلك أنّهم لَمْ يطّلعوا على مُخالِفٍ فتساهلوا في الأمر ".(١)

قُلْتُ : وقد اتّفقَ أهل العلم على أنّ الإجمـاعَ حُجَّةٌ شرعيـةٌ يجب اتّباعها والمصيرُ إليها .(٢)

٣ – ثُبوت القياس .

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ ٱلَّذِى ٱسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ (البقرة: من الآية١٧)

ذكر مِن فوائدها :" ثُبوت القياس ، وأنّه دليلٌ يُؤخذ به ؛ لأنّ اللـه أراد مِنّا أنْ نَقِيس حالـهم على حالِ مَنْ يستوقد ؛ وكلُّ مَثَلٍ في القرآن فهو دليلٌ على القياس ".(٣)

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٦٦٥) .
قـال ابـن القـيّم :" رَأَيْنَا أكثر هولاء الذين يَحْكُون الإجماعَ إنّما يَحْكُونه على حَسَبِ اطّلاعِهم ، ومعناه عدم العلمِ بالمخالفِ ، وقد رأيتُ مَن إجماعاتهم التي حَكَوْهَا ما هو قليلٌ مِن كثير . فغايةُ هذه الإجماعاتِ أنْ تُفيدنا عـدمَ عـلمِ ناقلـها بـالخلافِ . وهـذا بمُجـرَّدِهِ لا يكونُ عُذرًا للمجتهدِ في تركِ مُوجب الدليلِ والله اعلم " الصواعق المرسلة(٢ / ٦١٩) .
(٢) انظـر : روضـة الـناظر صــ(١١٦) ، مجمـوع فـتاوى ابـن تيمـية(١١ / ٣٤١) ، مذكـرة أصـول الفقـه صـ(١٤٨) .
(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٦٤) .

وفي مَوْضع آخر قال :" القياس حُجَّةٌ ، لأنّ كلَّ مَثَلٍ ضربه الله في القرآن فهو دليلٌ على ثُبوت القياس ".[١]

وما ذكره الشيخُ رحمه الله يشتمل على أمرينِ :

الأمر الأول : ثُبوت القياسِ وحُجِّيَّته ، وهذا صحيحٌ ؛ بل ذكرَ ابنُ القيِّمِ عن الصحابةِ ﷺ أنّهم كانوا مُتّفقينَ على القولِ بالقياسِ ،وهو أحد أصول الشريعةِ ولا يَستغني عنه فقيه .[٢]

الأمر الثاني : أنّ الأمثالَ القرآنيّةَ مِن أدلّةِ ثُبوتِ القياسِ وحُجِّيَتِهِ . وقد قرّر هذا ابنُ القيّمِ رحمه الله وتوسَّعَ في تقريرِهِ ، ومِن أقواله :" الأمثالُ كُلها قِياساتٌ يُعلم مِنها حُكْمُ الممَثَّلَ مِن حُكْمِ الممَثَّلِ بهِ ، وقد اشتمل القرآنُ على بضعةٍ وأربعينَ مَثَلاً تتضمّنُ تشبيهَ الشيءِ بنظيرِهِ والتسويةَ بينهما في الحكمِ"[٣]، ثمّ ذكرَ أمثلةً مِن أمثالِ القرآنِ وبيّنَ نوعَ دلالتها على القياسِ.

٤ – الأمر يأتي للإباحة .

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَكُلَا مِنۡهَا رَغَدًا حَيۡثُ شِئۡتُمَا ﴾ (البقرة: من الآية٣٥)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ الأمرَ يأتي للإباحة لقولـه تعالى ﴿ وَكُلَا مِنۡهَا ﴾ فإنّ هذه للإباحة بدليل قولـه تعالى ﴿ حَيۡثُ شِئۡتُمَا ﴾ خيَّرَهُما أنْ يأكُلا مِن أيِّ مكان ؛ ولا شكَّ أنّ الأمرَ يأتي للإباحة ؛ ولكنّ الأصل فيه أنّه للطّلب حتى يقومَ دليلٌ أنّه للإباحةِ ".[٤]

يُفْهَمُ مِن كلامِ الشيخِ أنّ الأمرَ لا يكونُ للإباحةِ إلاّ بدليلٍ يدلُّ على ذلكَ ؛ لأنّ

---

(١) المرجع السابق(١ / ٩٩) .

(٢) انظر : إعلام الموقعين(١ / ١٠١) .

(٣) المرجع السابق .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ١٣٠) .

كُلّ أمرٍ الأصلُ فيه الطلبُ ولا يُعدل عن هذا الأصلِ إلاّ بدليلٍ ،وهذا مذهبُ جمهور الأصوليينَ ، والمسألةُ خلافيّةٌ ليسَ هذا مجالُ بحثها ، قال الشوكانيُّ بعد ذِكره للخلافِ في المسألةِ :" إذا تقرّر لكَ هذا عرفتَ أنّ الأرجحَ ما ذهبَ إليهِ القائلونَ بأنّها – أيْ صيغة أَفْعَلْ – حقيقةٌ في الوجوب ؛ فلا تكونُ لغيرهِ مِن المعاني إلاّ بقرينة " [١] ، وهو رأيُ الشنقيطي رحمه الله .[٢]

٥ – الأمرُ بعدَ النهي .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَٱصْطَادُوا ﴾ (المائدة: من الآية٢)

ذكر مِن فوائدها :" حِلُّ الصيدِ"... إلى أنْ قالَ:" فإنّ قالَ قائلٌ: ذكرتم أنّ الاصطيادَ بعد الحلّ مُباح مع أنّه أمْرٌ ،كيف يكون ذلك ؟ نقول : لأنّه إذا وَرَدَ الأمْرُ بعد النهي فإنّه للإباحة ، هذا الذي عليه أكثر الأصوليين ، وقِيل : إنّ الأمْرَ بعد النهي رَفْعٌ للنهي[٣]، والفرْق بين القولين : أنّنا إذا قُلنا : إنّه للإباحة صار الشيءُ الذي أُمِرَ به مُباحًا فقط، وإذا قُلنا : إنّه رَفْعٌ للنهي عاد حُكم الشيء الذي أُمِرَ به إلى ما كان عليه قبل النهي، ولكلٍّ مِن القولين وجْهٌ ، أمّا الذين قالوا : إنّ الأمْرَ بعد النهي للإباحة ، فقالوا إنّه لمّا وَرَدَ النهي على الإباحة نسَخَها نهائيًا حتّى ولو كان النهيُ عن شيءٍ مستحبّ فإنّه ينسخه نهائيًا ، ثمّ يَرِدُ الأمْرُ بعد النهي فيكون معناه الإباحة ، وأمّا الذين قالوا : الأمْرُ بعد النهي رَفْعٌ للنهي ، فقالوا : إنّه لمّا وَرَدَ النهي عنْ شيءٍ صار مَنْهيًا عنه ، فإذا رُفِعَ النهيُ وَجَبَ أنْ يبقى المنهيُ عنه على ما كان عليه مِن قبل ، فلننظر الآن : هل نقول : يُسنُّ لكلّ إنسانٍ حلَّ مِن إحرامه أنْ يأخذ البندق مِن أجل أنْ يصيد الصيد ؟ الجواب : لا أحد يقول بهذا ، لكن يُباح له ، أمّا قوله تعالى في سورة الجمعة ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوٰةُ فَٱنتَشِرُوا فِي

---

(١) إرشاد الفحول(٢ / ٣٣٣) .

(٢) انظر : مذكرة في أصول الفقه صـ(١٨٩) .

(٣) انظر : روضة الناظر صـ(١٧٤) ، شرح مختصر الروضة(٢ / ٣٧٠) .

ٱلْأَرْضِ وَٱبْتَغُواْ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ ﴾ (الجمعة:من الآية١٠) فهذا الأمْرُ يكون للاستحباب ، لأنّ طلب الرزْق أمْرٌ مُستحبّ ، وعلى القول الثاني الذي يقول : إنّ الأمْرَ بعد النهي للإباحة يكونُ مُباحًا ، والأقرب ما ذكرنا في نظْمِ القواعد وهو أنّه لِرَفْعِ النهي ، ولـهذا قُلنا :

والأمْرُ بعدَ النَّهْيِ للحِلِّ وفي قولٍ لِرَفْعِ النَّهْيِ خُذْ به تَفِي [١] ". [٢]

ومـا اختـاره الشـيخُ رحمـه اللـه نَسَبَهُ ابنُ قدامةَ[٣] لأكثرِ الفقهاءِ والمتكلمين [٤]، وهـو اختـيارُ ابـن كـثير رحمـه اللـه فقـد قـال عـند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَٱصْطَادُواْ ﴾ (المـائدة مـن الآيـة٢) :" هـذا أمرٌ بعدَ الحظْرِ ، والصحيحُ أنّه يَرُدُّ الحكمَ إلى ما كانَ عليهِ قبلَ النَّهْيِ : فإن كانَ واجبًا يَرُدُّهُ واجبًا ، وإن كانَ مُستحبًّا فمستحبٌ ، أو مُباحًا فمُبَاح. ومَـن قـالَ إنّـهُ عـلى الوجـوبِ يَنتقِضُ علـيهِ بآياتٍ كثيرةٍ ، ومَن قالَ إنّه للإباحةِ يَرِدُ عليه آيـاتٌ أخـرى . والـذي ينـتظمُ الأدلّـةَ كُلـها هـو الذي ذكرناهُ ،كما اختاره بعضُ علماءِ الأصول والله أعلم". [٥]

وقـالَ الشـنقيطيُّ رحمـه اللـه :" والـذي يَظهرُ لي في هذه المسألةِ هو ما يَشهدُ لـه القـرآنُ العظـيم ، وهـو أنّ الأمـرَ بعـد الحظْرِ يدلُّ على رُجوعِ الفعلِ إلى ما كانَ عليهِ قبلَ الحظْرِ ، فإنْ كانَ قبلـه جائزًا رجعَ إلى الجوازِ ، وإنْ كان قبله واجبًا رجعَ إلى الوجوب ".[٦]

---

(١) انظر : منظومة في أصول الفقه وقواعد فقهية لابن عثيمين صـ(١٢) .

(٢) تفسير سورة المائدة صـ(١٩) .

(٣) هـو : عبد اللـه بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الدمشقي ، موفق الدين أبو محمد ، صاحب كتاب : المغني ، كانَ عالم أهل الشام في زمانه ، وإمام الحنابلة بجامع دمشق ، توفّيَ سنة(٦٢٠ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٢٢ / ١٦٥) ، شذرات الذهب(٥ / ٨٨) .

(٤) انظر : روضة الناظر صـ(١٧٤) ، شرح مختصر الروضة(٢ / ٣٧٠) .

(٥) تفسير ابن كثير(٢ / ٤٧٥) .

(٦) مذكرة في أصول الفقه صـ(١٩١) .

٦ – الأمرُ يَقتضِي الفَوْرِيَّةَ .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَٱسْتَبِقُواْ ٱلْخَيْرَٰتِ ﴾ (البقرة: من الآية١٤٨)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ الأمرَ يَقتضِي الفَوْرِيَّةَ ؛ لأنّ الاستباقَ إلى الخيرِ لا يكونُ إلاّ بالمبادرةِ إلى فِعْله ؛ فهذهِ الآيةُ مما يُستدلّ بهِ على أنَّ الأمرَ المطلقَ للفَوْرِيَّةِ ".[١]

وكَوْنُ الأمرِ يدلُّ على الفَوْرِيَّةِ هو اختيارُ ابنِ قدامةَ ، وابن القيّم ، والشنقيطيّ [٢]، ومِن أدلّتِهم قوله تعالى ﴿ فَٱسْتَبِقُواْ ٱلْخَيْرَٰتِ ﴾ (البقرة:من الآية١٤٨) ، وقوله تعالى ﴿ ۞ وَسَارِعُوٓاْ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ (آل عمران: من الآية١٣٣) ، وكذلكَ أنّ الأحوطَ للمأمورِ في براءةِ ذمّتهِ هو المبادرةُ في فعلِ الأمرِ .

ويرى الجمهورُ عدمَ لُزومِ الأمرِ للفَوْرِيَّةِ ،ولهم أدلّةٌ ، وقد استوعبَ أدلّةَ كِلا الفريقَينِ وناقشها أبو الوفاء بن عقيل ، والشوكانيُّ .[٣]

٧ – الأصل في النهي التحريم .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْثَوْاْ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (البقرة: من الآية٦٠)

ذكر مِن فوائدها :" تحريم الإفساد في الأرض ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْثَوْاْ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ ؛ والأصْلُ في النهيِ التحريم ".[٤]

وما اختارهُ الشيخُ رحمه الله هو قولُ الجمهورِ ، وهو المقرَّرُ عندَ الأئمةِ الأربعةِ ،

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٤٧) .

(٢) انظر : روضة الناظر صـ(١٧٨) ، زاد المعاد(٣ / ٣٠٧) ، مذكرة في أصول الفقه صـ(١٩٤) .

(٣) انظر : الواضح في أصول الفقه(٣ / ١٦) وما بعدها ، إرشاد الفحول(٢ / ٣٤٢) وما بعدها .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٢١٠) .

واختارهُ ابن عقيل والشوكانيُّ .(١)

٨ – التحريمُ يُستفادُ إمّا مِن لفظِ التحريمِ ،وإمّا مِن النَّهْيِ ، وإمّا مِن ترتيبِ العقابِ عليه، وإمّا مِن الوعيدِ عليهِ .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَـٰبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَـٰذَا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ لِيَشْتَرُوا۟ بِهِۦ ثَمَنًا قَلِيلاً ﴾ (البقرة: من الآية٧٩)

ذكرَ مِن فوائدها :" تحريم أنْ يقولَ الإنسانُ القولَ مِن عندِ نفسهِ أو يَكتبهُ مِن عندِ نفسهِ ثمَّ يقولَ للناسِ : إنّ هذا مِن عند الله مِن أجلِ أنْ يشتري بهِ ثمنًا قليلاً ،ووجهُ التحريمِ : الوعيدُ الذي رُتِّبَ على هذا الفعلِ ؛ لأنّ التحريمَ يُستفاد إمّا مِن لفظِ التحريمِ مثل : حَرَّمَتْ عليكم الميْتَةَ ، وإمّا مِن النَّهْيِ ، وإمّا مِن ترتيبِ العقابِ عليه ، وإمّا مِن الوعيدِ عليهِ ، وللعلمِ بالتحريمِ طُرقٌ معروفةٌ في أصولِ الفقه ".(٢)

٩ – متى يُحمل المطْلَق على المقيّد .

يري الشيخُ رحمه الله أنّ المطْلَق يُحمل على المقيّد في حالةٍ واحدة وذلك عند اتّحادِ الحكمِ سواء اتّفق السببُ أو اختلفَ ، وهو أحد القولين في المسألة ، وقد تقدّم بيان ذلك وأمثلته في الباب الثاني فراجعه إنْ شئت .(٣)

١٠ – القيْدُ الأغلبيُّ لا مفهوم له .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوهَآ إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا۟ ﴾ (النساء:من الآية٦)

---

(١) انظر : الرسالة للشافعي صـ(٢١٧ ، ٣٤٣) ، الواضح في أصول الفقه(٣ / ٢٣٣) ، إرشاد الفحول (٢ / ٣٦٧) .

(٢) أحكام من القرآن الكريم صـ(٣١٠) .

(٣) انظر صـ(١٨٩) وما بعدها في هذا البحث .

قال :"فإنْ قال قائل : لو أكلها لغير هذا الغرض ليستمتع بها فهل يجوز؟ فالجواب : لا ، لكن ذكَر الإسراف والبدار؛ لأنّه هو الذي يَحْمل على أكلها غالبًا وقد قال العلماء : إنّ القيْد إذا ذُكر لكونه أغلبيًّا لا مفهوم له ".[١]

والقيدُ الأغلبيُّ أحدُ موانعِ اعتبارِ مَفهومِ المخالفةِ ، كما قرَّرَ ذلكَ الأصوليونَ ، قالَ الطوفيُّ :" اتَّفقَ القائلونَ بالمفهومِ على أنّ ما ظهرَ سببُ تخصيصهِ للمنطوقِ بالذِّكْرِ لا مَفهومَ له ، كوقوعهِ جوابًا لمنْ سألَ عنهُ ، أو خروجهِ مَخرج الأعمِّ الأغلبِ "... إلى أنْ قالَ :" وأمّا الثاني : وهو الخارجُ مَخرج الغالبِ ، ومعناهُ أنْ تكونَ الصِّفةُ المقيّد بها غالبةً على الموصوفِ ".[٢]

١١ – ذِكر بعض أفراد العامّ بحكمٍ يوافقه لا يقتضي التخصيص .[٣]

وسيأتي الحديث عن هذه القاعدةِ في الباب الرابع إن شاء الله عند الحديث على قواعد التفسير .

١٢ – العذر بالجهل .

عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنۢ بَعْدِ إِيمَٰنِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِّنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلْحَقُّ ۖ فَٱعْفُوا۟ وَٱصْفَحُوا۟ حَتَّىٰ يَأْتِىَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦٓ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (البقرة:١٠٩)

ذكر مِن فوائدها : " أنّ الإنسان يُعذر بجهله إذا خالف الأمْرَ أو النهي ، لقوله

(١) تفسير سورة النساء صـ(٣٨) . وانظر أيضًا : صـ(١٥٩) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٦ ، ٧٣) .

(٢) شرح مختصر الروضة(٢ / ٧٧٥) .
وللاستزادة انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٣١ / ١٣٨) ، مذكرة في أصول الفقه صـ(٢٤٠) ، معالم أصول الفقه صـ(٤٦٥) .

(٣) تفسير سورة يس صـ(٢٣) . وانظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٥) .

﴿ مِنۢ بَعۡدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلۡحَقُّ ﴾ وهذا الأصلُ قد دلَّ عليه الكتابُ والسنّة ، ففي القرآن يقول الله ﷻ: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبۡعَثَ رَسُولاً ﴾ (الاسراء:من الآية١٥) ﴿ رُسُلاً مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى ٱللَّهِ حُجَّةُۢ بَعۡدَ ٱلرُّسُلِ ﴾ (النساء:من الآية١٦٥) ويقول تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِلَّ قَوۡمَۢا بَعۡدَ إِذۡ هَدَىٰهُمۡ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ ﴾ (التوبة:من الآية١١٥) ويقول الله ﷻ : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهۡلِكَ ٱلۡقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبۡعَثَ فِيٓ أُمِّهَا رَسُولاً يَتۡلُواْ عَلَيۡهِمۡ ءَايَٰتِنَاۚ وَمَا كُنَّا مُهۡلِكِي ٱلۡقُرَىٰٓ إِلَّا وَأَهۡلُهَا ظَٰلِمُونَ ﴾ (القصص:٥٩) .

وأمّا السنّة فمِنْ أدلّتها أنّ النبي ﷺ لَمْ يأمر المسيءَ في صَلاتِهِ [١] أنْ يقضيَ ما فعله جاهلاً ، وكان المسيءُ في صلاته لا يطمئّن في ركوعٍ ولا سجودٍ ولا قيامٍ ولا قعودٍ حتّى بيّن له النبيُّ ﷺ ولَمْ يأمُره بالإعادةِ ، أيْ بإعادة ما سبق مِن الصلوات مع أنّه كان لا يطمئّن، فالقولُ الصحيحُ الراجح أنّ مَنْ لَمْ تبلغه الدعوة فإنّه ليس عليه حَرَجٌ فيما إذا ماتَ وهو مُسْلِمٌ ، لكن يفعل ما يُخرج مِن الإسلام جهْلاً ، أو يترك ما يجب الإيمان به جهْلاً ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنكِحُواْ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا قَدۡ سَلَفَ ﴾ (النساء : من الآية٢٢)

ذكرَ مِن فوائدها : " أنّ الخطيئةَ المفعولةَ قبل العلمِ لا يَلْحَقُ الفاعلَ إثْمُهَا ، لقوله: ﴿ إِلَّا مَا قَدۡ سَلَفَ ﴾ ، وهذه قاعدةٌ شرْعيةٌ أنّ الشرائعَ لا تَلْزَمُ قبلَ العلمِ ، كما

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : الأذان / باب : أمر النبيِّ ﷺ الذي لا يُتِمُّ رُكوعَه بالإعادة(١ / ١٩٢) ، ورواه مسلم في كتاب : الصلاة / باب : وجوب الفاتحة في كُلِّ ركعة(١ / ٢٩٨) برقم(٣٩٧) كلاهما مِن حديث أبي هريرةَ ﷺ .

(٢) أحكام من القرآن الكريم صـ(٣٩٨) . وانظر : تفسير سورة النساء صـ(٨٧٥) .

قالــه شيخُ الإسلام رحمه اللـه [1] ، لا إيجابًا ولا تحريمًا . وعلى هذا لو أنّ الإنسان أسْلَمَ في باديـةٍ بعيدة ، ولَمْ يعلمْ عن وجوب صوم رمضانَ ، ثم عَلِمَ بعد ذلكَ فإنّنا لا نُلزِمُهُ بقضاء مـا تـركَ مِـن الصَّـوْمِ ؛ لأنّه لَمْ يبلُغْه وجوبه فلم تقم عليه الحجّة به ، وكذلك الصلاة : لو كـان لا يُصلّي ، أو يُصلّي وعليه جنابةٌ ، أو بغير وضوء أو بغير طمأنينةٍ فإنّه لا يُلزم بقضاء مـا فاتـه ، والأدلّـة عـلى ذلك كثيرة مِنها حديث المسيء في صلاته حيثُ لَمْ يُلزمه النبيُّ ﷺ بقضـاء مـا سـبق مـع أنّـه قـال :[إنّـكَ لَـمْ تُصَلِّ] [2] وإنّما أمَرَهُ بإعادة الصلاة الحاضرة لأنّه مُطالبٌ بها في الوقت". [3]

وفيما تقـدّمَ قرّرَ الشيخُ رحمه اللـه العُذْرَ بالجهلِ وذكرَ أدلتهُ مِن الكتابِ والسنّةِ ، وإذا تقرَّرَ هذا فَلْيُعْلَمْ أنّ هُناكَ آثارًا تَترتَّبُ على ذلكَ مِنها :

أ – أنّه لا يجوزُ تَكفيرُ الجاهلِ الذي لَمْ تَبْلُغْهُ الرسالةُ ، ولا تَفْسِيقُهُ .

ب – أنّ الجاهلَ لا يُحكم عليه بِدخول النارِ ؛ فَضْلاً عن الخلودِ فيها .

ج – أنّه يَسقطُ عن الجاهلِ القضاءُ والإعادةُ إذا انقضى وقتُ الخطابِ . [4]

قـال شيخُ الإسـلامِ ابـن تيميةَ رحمـه اللـه :" وليسَ لأحـدٍ أنْ يُكَفِّـرَ أحـدًا مِن المسلمينَ وإنْ أخطأَ وغلِطَ حتّى تُقامَ عليهِ الحجَّةُ وتبينَ لـه المحجَّة ". [5]

وقال أيضًا :" والأظهرُ أنّهُ لا يجبُ قضاءُ شيءٍ مِن ذلكَ ، ولا يثبت الخطاب إلاّ بعدَ البلاغِ لقولـه تعالى :﴿ لِأُنذِرَكُم بِهِۦ وَمَنۢ بَلَغَ ﴾ (الأنعام:من الآية١٩) ومثلُ هذا في

---

(١) قـرّرَ هـذا في مَواضِـعَ مِـن كُتُـبِهِ ، انظـر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٤٦٦/١٢ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٩٣) و(٢٢/ ٢٣ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٤ ، ١٠٢ ، ١٠٣) .

(٢) تقدّمَ تخريجه .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(١٥٤) .

(٤) انظر : معالم أصول الفقه صـ(٣٤٩) .

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٢ / ٤٦٦) .

القرآنِ مُتعدِّد .

بيّنَ سبحانهُ أنّه لا يُعاقب أحدًا حتّى يَبْلُغَهُ ما جاءَ بِهِ الرسول ، ومَن عَلِمَ أنّ محمدًا رسول الله فآمنَ بذلكَ ، ولَمْ يَعلمْ كثيرًا مِمّا جاءَ بِهِ لَمْ يُعذّبْهُ الله على ما لَمْ يَبْلُغْه".(١)

١٣ – الكفّارُ مُخاطبونَ بفروع الشريعة .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ (البقرة: من الآية ١٦٨)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ الكفّارَ مُخاطبونَ بفروع الشريعة ؛ لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ﴾ ؛ وهم داخلونَ في هذا الخطاب ؛ ومخاطبتهم بفروعِ الشريعة هو القول الصحيح؛ ولكن ليس معنى خطابهم بها أنهم مُلزمون بها في حالِ الكُفْر؛ لأننا ندعوهم أولاً إلى الإسلام، ثم نُلزمهم بأحكامه ؛ وليس معنى كَوْنِهم مُخاطبين بها أنّهم يُؤمرون بقضائها ؛ والدليل على الأول قوله تعالى: ﴿ وَمَا مَنَعَهُمْ أَن تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَٰتُهُمْ إِلَّآ أَنَّهُمْ كَفَرُواْ بِٱللَّهِ وَبِرَسُولِهِۦ ﴾ (التوبة:من الآية٥٤) فكيف نُلزمهم بأمْرٍ لا ينفعهم ؛ هذا عَبَث ، وظُلم ؛ وأمّا الدليل على الثاني فقوله تعالى : ﴿ قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ إِن يَنتَهُواْ يُغْفَرْ لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ ﴾ (الأنفال:من الآية٣٨) ؛ ولهذا لم يَأمُرِ النبيُّ ﷺ أحداً ممن أسْلَم بقضاءِ ما فاته مِن الواجبات حالَ كُفْرِه ؛ والفائدةُ مِن قولنا : إنهم مخاطبون بها –كما قال أهل العلم– زيادةُ عُقوبَتِهم في الآخرة ؛ وهذا يدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿ إِلَّآ أَصْحَٰبَ ٱلْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ فِى جَنَّٰتٍ يَتَسَآءَلُونَ ﴿٤٠﴾ عَنِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِى سَقَرَ ﴿٤٢﴾ قَالُواْ لَمْ نَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِّينَ ﴿٤٣﴾

---

(١) المرجع السابق(٢٢ / ٤١ ، ٤٢) .
وللاستزادة في بحثِ هذا الموضوعِ راجع رسالة : العذر بالجهل تحت المجهر الشرعيّ . لأبي يوسف مدحت بن الحسن آل فراج .

وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ ٱلْمِسْكِينَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ ٱلْخَآئِضِينَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ ﴿٤٦﴾ حَتَّىٰٓ أَتَىٰنَا ٱلْيَقِينُ ﴾ (المدثر: ٣٩–٤٧) ".[1]

قُلْتُ : وقَوْلُ الشيخِ رحمه الله : " وهو الصحيح " إشارةٌ إلى الخلافِ في المسألةِ، لكن هذا الخلافَ يتلاشى إذا ثَبَتَ اتِّفَاقُ الطرفينِ على الأمورِ التاليةِ :

- أنّ الكافرَ غيرُ مُطالبٍ بفعل الفُروعِ حالَ كُفْرِهِ ، وعَبَّرَ عن ذلكَ الشيخُ بقوله :" ليس معنى خطابهم بها أنهم مُلزمون بها في حالِ الكُفْر ".
- أنّ فُروعَ الإيمانِ لا تصحُّ ولا تُقبل ولا يُثاب عليها الكافرُ إلاّ بتحصيل أصْلِ الإيمانِ ، وعَبَّرَ عن ذلكَ الشيخُ بقوله :" لأننا ندعوهم أولاً إلى الإسلامِ ، ثم نُلزمهم بأحكامِهِ ".
- أنّ الكافرَ إذا أسْلَمَ لا يَلزمهُ قضاءُ ما فاتَهُ مِن العباداتِ الماضيةِ زَمَنَ كُفْرِهِ ؛ لأنّ الإسلامَ يَجُبُّ ما قبله ،وعَبَّرَ عن ذلكَ الشيخُ بقوله :" وليس معنى كَوْنِهم مُخاطبين بها أنّهم يُؤمرون بقضائها ".
- أنّ الكافرَ مُطالبٌ بالفروعِ لكن مع تحصيلِ شرطها الذي هو الإيمان .
- أنّ الكافرَ يُعاقب في الآخرةِ على تَركِهِ أصلَ الإيمانِ وعلى تَركِهِ الفروعَ ، وعَبَّرَ عن ذلكَ الشيخُ بقوله :" والفائدةُ مِن قولنا : إنهم مخاطبون بها – كما قال أهل العلم – زيادةُ عُقوبَتِهم في الآخرة ".[2]

١٣ – التقْليد .

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٣٥) .

(٢) انظر : معالم أصول الفقه ص(٣٥٨) .

وللاستزادة انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٢ / ٧ – ١٦) ، زاد المعاد(٥ / ٦٩٨) وما بعدها ، مذكرة في أصول الفقه ص(٣٠) وما بعدها .

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ ٱلْكِتَـٰبَ إِلَّآ أَمَانِيَّ ﴾ (البقرة:من الآية٧٨)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ المقلّدَ ليس بِعالِم ؛ لأنّه لا يَفْهَم المعنى ؛ وقد قال ابن عبد البرّ : " إنّ العلماءَ أجمعوا أنّ المقلّد لا يُعدُّ في العلماء" [(١)] وهو صحيح : المقلّدُ ليسَ بِعالِمٍ ؛ غايةُ ما هُنالك أنّه نسخةٌ مِن كتاب ؛ بلِ الكتابُ أضْبَطُ مِنه ؛ لأنّه قد ينسى ؛ وليسَ معنى ذلك أنّنا نذمُّ التقليدَ مُطلقاً ؛ التقليدُ في مَوْضِعه هو الواجب ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِىٓ إِلَيْهِمْ ۚ فَسْـَٔلُوٓا۟ أَهْلَ ٱلذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (النحل:٤٣) ".[(٢)]

والتقليدُ هو المتَعَيِّنُ في حقِّ العامَّةِ ، كما قرَّرَ ذلكَ غيرُ واحدٍ مِن أهل العلم ، إذْ لا قُدرةَ لهم على النظرِ في الأدلّةِ واستنباطِ الأحكامِ مِنها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية :"والذي عليه جماهير الأمّةِ أنّ الاجتهادَ جائزٌ في الجملةِ، والتقليدَ جائزٌ في الجملةِ ،ولا يُوجِبونَ الاجتهادَ على كُلِّ أحدٍ ويُحَرِّمُونَ التقليدَ،ولا يُوجِبونَ التقليدَ على كُلِّ أحدٍ ويُحَرِّمُونَ الاجتهادَ ".[(٣)]

والمقَلِّدُ ليسَ بِعالِمٍ فلا يجوزُ له أنْ يُفتِيَ بما قَلَّدَ بِهِ كما قرَّر ذلكَ ابنُ القيِّم .[(٤)]

وللتقليدِ شروطٌ ينبغي تَحققُهَا لِجَوَازِهِ ليسَ هذا محلُّ بَسْطِهَا .[(٥)]

١٤ — النسخ . سيأتي الحديث عنه إن شاء الله في الباب الرابع .

---

(١) انظر : جامع بيان العلم وفضله صـ(٤٤٦ ، ٤٤٩) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٥٧) .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٠ / ٢٠٣) وما بعدها .

(٤) انظر : إعلام الموقعين(٤ / ١٤٩ ، ١٥٢) .

(٥) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٩ / ٢٦٠ ، ٢٦١) و(٢٠ / ٢٠٤ ، ٢٢٥) ، جامع بيان العلم وفضله صـ(٤٣٧) وما بعدها ، معالم أصول الفقه صـ(٤٩٦) .

١٥ – تعارض الأدلّة . تقدّم الحديثُ عنه في الباب الثاني .[(١)]

ومّا تقدّم يتبيّنُ لنا أنّ مَلامح منهجه في أصول الفقه ما يلي :

١ – الإشارة إلى المسائل الأصولية باختصار ، وعدم الاستطراد في الغالب ، مع أنّه قد يستطرد أحيانًا في بعض المسائل ؛ ومِن أمثلته :

حديثه عن الإجماع حيث ذكر وجه الاحتجاج به ثمّ بيّن أنّ الإجماع لا إشكال فيه وإنّما الإشكال هو تحقيق الإجماع ودلّلَ على ذلك بذكر مسائل نقل الإجماع فيها بكلّ صورها ، ثمّ ذكر أنّ مِن العلماء مَنْ تساهلَ في نَقْلِ الإجماع واعتذر لهم .

ومِن أمثلتهِ أيضًا : مسألةُ العذرِ بالجهل .

٣ – يذكر الحكم الشرعيّ المستفاد مِن الآية مُعتمدًا في ذلك على ما تقرّر في أصول الفقه.

٤ – يذكر المسألة الأصولية دون الإشارة إلى ما فيها مِن خلاف في الغالب رغم ورود الخلاف فيها بين أهل العلم ممّا يدلُّ على أنّ ما ذكره هو اختياره في هذه المسألة .

٥ – يذكر الخلاف في المسألة الأصولية أحيانًا مُبيّنًا وجه كلِّ قَوْل ثمّ يُرجّح أحد الأقوال، ومِن أمثلته ما مرَّ في مسألة : الأمْر بعد النهي .

٦ – لا يَنْسُب الأقوال إلى قائليها في الغالب ، وهذا كما تقدّم جارٍ على طريقته في سائر المسائل والعلوم .

ثانيًا : استنباطُ القواعد الفقهية مِن الآيات

اختلفت تعاريف أهل العلم للقاعدة ، والمختار في تعريفها أنّها : حُكمٌ أغْلبيٌّ

(١) انظر : صـ(٢٣٢ ، ٢٧٠) من هذا البحث .

يتعرّف مِنه حُكم الجزئيّات الفقهية مباشرةً .(١)

وقُلنا : أغْلَبِيّ : لأنّ كلّ قاعدة لـها مُستثنيات ولا يقدح في كَوْنِها قاعدة .

وقُلنا : مباشرةً : لإخراج القاعدة الأصولية . وهذا هو الفرق بين القاعدة الأصولية والقاعدة الفقهية ؛ فإنّ القاعدة الأصولية يُستخرج مِنها الحكم بواسطةٍ ،فالقاعدةُ الأصولية : الأمر يقتضي الوجوب : أفادت أنّ الصلاة واجبة ولكن ليس مُباشرةً بلْ بِواسطة الدليل وهو قولـه تعالى : ﴿ أَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ (الأنعام:من الآية٧٢)، أمّا القاعـدة الفقهية مثلاً : الأمور بمقاصدها : فإنّها تُفيد وجوب النيّة في الصلاة مُباشرةً .(٢)

وأشْهَرُ أقْسَامِ القواعدِ الفقهية ثلاثةٌ :

١ – القواعـد الكـبرى : وهـي القواعـد الجامعـة لمسائل كثيرة ، وهي القواعد الخمس التي قِيلَ إنّ الفقه مبْنِيٌّ عليها .

٢ – قواعـد كُلِّيَة : وهي التي لا تُورَد بصيغة الاستفهام ، وجرى الاتفاق عليها فليس فيها خـلافٌ ، وإنّما الخلاف في إدخال بعض المسائل تحتها . وذكر السيوطيُّ رحمه اللـه أنّ عددها أربعون قاعدة .

٣ – قواعـدُ مُخـتلفٌ فـيها : وهـي الـتي تُذكر بصيغة الاستفهام غالبًا ممّا يُشير إلى وجـود خلافٍ فيها . وذكر السيوطيُّ رحمه الله أنّ عددها عشرون قاعدة .

وهناك قواعدُ مُشْتَمِلَة على مسائل متعدّدة بأبوابٍ مَحدودةٍ أو معيّنة مِن أبواب الفقه .(٣)

---

(١) انظـر : مقدّمـة مُحقِّـقِ القواعـد لأبـي عـبد اللـه المقـريّ(١ / ١٠٧) ، وقـد استعرضَ المحقّـقُ التعاريفَ وناقشها ثمَّ خَلُصَ إلى التعريف المختار .

(٢) انظر : مقدمة مُحقّق القواعد للمقري(١ / ١٠٧) .

(٣) انظـر : الأشـباه والنظائر للسيوطي صـ(١ / ٥) ، مقدمة مُحقّق القواعد للمقري صـ(١١٠) ، موسوعة القواعد الفقهية(١ / ٣٢) .

والقواعدُ الفقهية قد يكون مصدرها نَصًّا مِن القرآن أو مِن السنّة أو مجموعةٍ مِن المسائل الفقهية التي تجمعها علاقة جامعة بينها .(١)

قالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" وهذه القواعد قد يكون بعضها موجودة في القرآن الكريم ، وبعضها في السنّة النبوية ، وبعضها في كلام الصحابة ، وبعضها في كلام الأئمة ، وبعضها في كلام العلماء الذين هم دون الأئمة ، لكن مَن وفّقهُ الله لجمعِ شتاتها فهذا خير ".(٢)

وقد ذكر الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في تفسيره جملةً مِن القواعد الفقهية مِنها :

القاعدة الأولى : المشقّةُ تَجْلبُ التيْسير .

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰٓ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَآءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ ٱلْغَآئِطِ أَوْ لَـٰمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَلَمْ تَجِدُواْ مَآءً فَتَيَمَّمُواْ ﴾ (النساء: من الآية٤٣)

ذكر مِن فوائدها :" الإشارة إلى القاعدة المعروفة المتّفق عليها ، وهي أنّ المشقّة تجْلِبُ التيْسير ، وجهُ ذلك : أنّ الله أجاز للمريض أنْ يتيمّم ".(٣)

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ ﴾ (البقرة:من الآية١٨٥)

ذكر مِن فوائدها :" انتفاءُ الحرج والمشقّة والعُسْر في الشريعة لقوله ﷻ : ﴿ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ ﴾ ".(٤)

---

(١) انظر : مقدمة مُحقّق القواعد للمقري صـ(١١٥) ، موسوعة القواعد الفقهية(١ / ٣٦) .

(٢) القواعد والأصول الجامعة للسعدي بتعليق الشيخ ابن عثيمين صـ(٢١) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(٣١١) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٤٠) .

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿مَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ﴾ (المائدة: من الآية ٦)

ذكر من فوائدها: انتفاءُ الحرج في الدين الإسلاميّ لقوله ﴿مَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ﴾ أيْ مِن مشقّة؛ فالدِّينُ الإسلاميّ – والحمد لله – كله مبْنيٌّ على اليُسْر.

ثمّ ذكر أنّ انتفاءَ الحرج يكون تارةً بِرفعِ المشْروع بالكُلّيَة، وتارةً بتخفيفه، وتارةً بفعلِ بَدَلِه، ثمّ ذكر أمثلةً لذلك.[1]

وهذه القاعدة التي ذكرها الشيخُ رحمه الله هي مِن القواعد الخمس الكُلّيَة المتّفق عليها بين أهل الإسلام، وأدلّتها أشهر مِن أنْ تُذكر فهيَ مُتظافرة في الكتاب والسنّة.[2]

قالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في مَنظومته مُقرّرًا هذه القاعدة:

فاجْلِبْ لتيْسيرٍ بكلِّ ذي شَطَطْ   فليسَ في الدينِ الحنيفِ مِنْ شَطَطْ[3]

القاعدة الثانية: امتناعُ التكليفِ بما لا يُطاق.

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَتِّعُوهُنَّ عَلَى ٱلْمُوسِعِ قَدَرُهُۥ وَعَلَى ٱلْمُقْتِرِ قَدَرُهُۥ﴾ (البقرة: من الآية ٢٣٦)

ذكر مِن فوائدها: "امتناعُ التكليفِ بما لا يُطاق؛ لقوله تعالى ﴿وَمَتِّعُوهُنَّ عَلَى ٱلْمُوسِعِ قَدَرُهُۥ وَعَلَى ٱلْمُقْتِرِ قَدَرُهُۥ﴾؛ وهذه القاعدةُ دلَّ عليها القرآنُ في عدة مواضع؛ مِنها

---

(١) انظر: تفسير سورة المائدة صـ(٧٤).

(٢) انظر: الأشباه والنظائر للسيوطي (١ / ١١٠)، القواعد والأصول الجامعة للسعدي بتعليق الشيخ ابن عثيمين صـ(٤٩)، الوجيز في إيضاح قواعد الفقه الكلية صـ(١٥٧).

(٣) منظومة في أصول الفقه وقواعد فقهية صـ(٦).

قولـه تعالى: ﴿ لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٦) ".[١]

قُلْـتُ : التكليـفُ بما لا يُطاق لَفْظٌ مُجْمَلٌ كما قرّرهُ شيخُ الإسلامِ ابن تيميةَ رحمه اللـه ينبغي التفصيلُ في المرادِ به ، قـال ابـن تيميةَ رحمه الله :"وعلى هذا تَتَفرَّعُ مسألةُ تكليف ما لا يُطاق ، فإنّ الطاقةَ هي الاستطاعةُ ، وهي لفظٌ مُجمَل ،فالاستطاعةُ الشرعيّةُ التي هي مَناطُ الأمرِ والنّهْيِ لم يُكلِّفِ الله أحدًا شيئًا بدونها ، فلا يُكلِّفُ ما لا يُطاق بهذا التفسير . وأمّـا الطاقـةُ الـتي لا تكونُ إلا مُقَارِنَةً للفعلِ، فجميعُ الأمْرِ والنّهْيِ تكليفُ ما لا يُطـاق بهـذا الاعتـبار، فـإنّ هـذه ليسـتْ مَشـروطة في شـيءٍ مِـن الأمْـرِ والـنّهْي باتّفـاقِ المسلمينَ".[٢]

والشـيخُ ابـن عثـيمين إنّمـا أرادَ الـنوعَ الأول ،ويتّضحُ ذلكَ مِن خلالِ الأدلّةِ التي ذكرها ولذا أَطْلَقَ المنْعَ ؛ بل نقلَ القرافيُّ[٣] الإجماعَ عليه .[٤]

القاعدة الثالثة : الوسائلُ لـها أحكامُ المقاصد .

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَٰحِدَةً ﴾ (النساء: من الآية٣)

ذكـر مِـن فوائدهـا :" تحـريمُ الوسـائلِ إلى المحـرَّمِ ، لقولـه ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَٰحِدَةً ﴾ فأوجبَ الاقتصارَ على الواحدةِ إذا خافَ الإنسانُ عدمَ العدْلِ .

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٧٠) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(٨ / ١٣٠) . وانظر أيضًا :(٨ / ٢٩٥ ، ٣٠١ ، ٤٧٩) .

(٣) هـو : أحمـد بـن إدريـس القـرافي ، شـهاب الديـن أبـو العـباس ، مِن علماء المالكية ، مِن مصنّفاته : أنوار البروق في أنواع الفروق ، والذخيرة في فقه المالكية ، توفّيَ سنة(٦٨٤ هـ) .
انظر : الأعلام(١ / ٩٤) .

(٤) أنوار البروق في أنواع الفروق(٢ / ٧٧) .
وقـد بحـثَ هذه المسألةَ وذكر تفصيلاتها الشنقيطيُّ في : مذكرة أصول الفقه صـ(٣٣) . وانظر كذلكَ : معالم أصول الفقه صـ(٣٤٣) .

وهـذه قـاعـدةٌ عظـيمةٌ في أصولِ الفقه : أنّ للوسائلِ أحكامَ المقاصِـد ، فما لا يتمُّ الواجـبُ إلاّ به فهو واجبٌ ، وما لا يتمُّ المندوبُ إلاّ به فهو مَندوبٌ ، وما يحصلُ به المحرَّمُ فهو حرامٌ ".(١)

وعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا ٱفْتَدَتْ بِهِۦ ﴾ (البقرة:من الآية٢٢٩)

ذكـر مِـن فوائدهـا :" أنّ للوسـائلِ أحكـام َالمقاصـد ،يؤخـذُ ذلكَ مِن جوازِ أخذِ الإنسانِ مِن امرأتِه ما آتاها ، أو بعضه إذا خِيفت المفسدةُ في البقاءِ على الزوجيّةِ ".(٢)

وهذه القاعدةُ قرّرها أهل العلمِ وَرَتّبوا عليها فروعًا كثيرةً .

قـال العِـزُّ بـن عـبد السـلام :" وللوسـائلِ أحكـام المقاصـدِ ، فالوسـيلةُ إلى أفضلِ المقاصدِ هـي أفضـلُ الوسـائلِ ، والوسيلةُ إلى أرذلِ المقاصدِ هي أرذلُ الوسائلِ ، ثم تُرَتَّبُ الوسائلُ بِتَرَتُّبِ المصالح والمفاسد ".(٣)

وقـال ابـن القيّـمِ :" لّما كانـت المقاصدُ لا يُتوصَّلُ إليها إلاّ بأسبابٍ وطُرُقٍ تُفضِي إلـيها؛ كانـت طـرقها وأسبابها تابعـةً لـهـا مُعتبرةً بهـا . فوسـائلُ المحـرّماتِ والمعاصي في كراهـتها والمنعِ مِنها بحسـبِ إفضـائها إلى غاياتهـا وارتـباطاتها بهـا ،ووسـائلُ الطاعـاتِ والقُـرُباتِ في محبّـتها والإذنِ بهـا بحسـبِ إفضـائها إلى غاياتهـا ، فوسـيلةُ المقصـودِ تابعـةٌ للمقصـودِ ، وكلاهمـا مَقصـودٌ لكنّهُ مَقصودٌ قَصْدَ الغاياتِ ، وهي مَقصودةٌ قَصْدَ الوسائلِ ... "(٤) إلى آخر كلامه .

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٢٣) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ١١٢) .
وللاستزادة انظر : القواعد والأصول الجامعة للسعدي بتعليق الشيخ ابن عثيمين صـ(٣٦) .

(٣) قواعد الأحكام في مصالح الأنام(١ / ٥٣) .

(٤) إعلام الموقعين(٣ / ١٠٨) . وراجع تتمّةَ كلامهِ ؛ ففيه زيادةُ بيانٍ وتمثيل .
وللاستزادة انظر : القواعد والأصول الجامعة للسعدي صـ(١٠) ، رسالة في القواعد الفقهية صـ(٣٢) .

القاعدة الرابعة : لا واجبَ مع العجْزِ .

القاعدة الخامسة : لا مُحرَّمَ مع الضرورةِ .

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٦)

ذكر مِن فوائدها :" إثْباتُ القاعدةِ المشهورة عند أهل العلم ؛ وهي : لا واجبَ مع العَجْز ؛ ولا مُحرَّمَ مع الضرورةِ ؛ لكنْ إنْ كانَ الواجبُ المعْجُوزُ عنه لـه بَدَلٌ وَجَبَ الانتقالُ إلى بَدَلـه ؛ فإنْ لَمْ يَكُنْ لـه بَدَلٌ سقط ؛ وإنْ عجزَ عن بَدَلـه سقط ؛ مثالُ ذلك : إذا عجزَ عن الطهارةِ بالماء سقط عنه وُجوبُ التطهُّر بالماء ؛ لكنْ ينتقلُ إلى التيمّم ؛ فإنْ عجزَ سقط التيمّم أيضاً ، مِثالُ ذلك : شخصٌ مَحْبوسٌ مُكبلٌ لا يستطيعُ أنْ يَتوضَّأ، ولا أنْ يتيمّم : فإنّه يُصلّي بلا وضوء ، ولا تيمّم ؛ مِثالٌ آخر : رجلٌ قَتل نَفْساً مَعصومةً خطأً: فعليهِ أنْ يُعتق رقبة ؛ فإنْ لَمْ يجد فعليهِ أنْ يصومَ شَهْرَيْن مُتتابعين ؛ فإنْ لَمْ يستطعْ سقطت الكفارة ؛ مِثالٌ ثالث : رجلٌ جامعَ زوجته في نهارِ رمضان : فعليهِ أنْ يُعتِقَ رقبة؛ فإنْ لَمْ يجد فعليهِ صيامُ شَهْرَيْن ؛ فإنْ لَمْ يستطعْ فعليهِ إطعامُ سِتّينَ مِسكيناً ؛ فإنْ لَمْ يجد فلا شيء عليه .

ومِثالُ سُقوطِ التحريم معَ الضرورة : رجلٌ اضطّر إلى أكْلِ الميْتَةِ بحيثُ لا يجدُ ما يَسُدُّ رَمَقَهُ سِوَى هذه الميتة : فإنّه يحلُّ لـه أكْلـها ؛ وهل لـه أنْ يَشْبَع ؛ أو يقتصر على ما تَبْقى به حياتُه ؟

والجواب : إنْ كانَ يَرجُو أنْ يجدَ حلالاً عن قُرْبٍ فيجبُ أنْ يَقْتَصِر على ما يَسُدُّ رَمَقَهُ ؛ وإنْ كانَ لا يَرجُو ذلكَ فلـه أنْ يَشْبَع ، وأنْ يَتزوَّد مِنها – وأنْ يحملَ معه مِنها – خشيةَ أنْ لا يجدَ حلالاً عن قُرْبٍ .

ومعنى الضرورة أنّه لا يُمكِنُ الاستغناءُ عن هذا المحرَّم ؛ وأنّ ضَرُورَتَه تندفعُ به ؛

فإن لَمْ تندفعْ فلا فائدة ؛ مِثالُ ذلك : رجلٌ ظَنَّ أنّه في ضرورةٍ إلى التداوي بِمُحرَّمٍ ؛ فأرادَ أنْ يتناولـه : فإنّه لا يحلُّ لـه ذلكَ لِوُجُوه :

الأول : أنّ الله حرَّمَهُ ؛ ولا يُمكِنُ أنْ يكونَ ما حرَّمه شافياً لعباده ، ولا نافعاً لـهم .

الثاني : أنّه ليس به ضرورةٌ إلى هذا الدواءِ المحرَّم ؛ لأنّه قدْ يكونُ الشفاءُ في غَيْره ، أو يُشفى بِلا دواء .

الثالث : أنّنا لا نعلمُ أنْ يحصلَ الشفاءُ في تناولـه ؛ فكمْ مِن دواءٍ حَلالٍ تداوى به المريضُ ولَمْ ينتفعْ به ؛ ولـهذا قال النبيُّ ﷺ في الحبّة السوداء : [**إنّها شِفاءٌ مِن كُلِّ داءٍ إلاّ السَّام -يعني الموْت-**][1]؛ فهذهِ مع كَوْنِها شفاءً لا تمنعُ الموْت ؛ولذلك لو اضطّر إلى شُرْبِ خَمْرٍ لِدَفْعِ لُقْمَةٍ غَصَّ بها جَازَ لـه ذلك ؛لأنّ الضرورةَ مُحقَّقةٌ وانْدِفَاعُهَا بهذا الشُّرْبِ مُحقَّقٌ .

الخلاصةُ الآن : أخَذْنَا مِن هذه الآيةِ الكريمة : ﴿ لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ قاعدتَيْنِ مُتَّفَقًا عليهما ؛ وهما :

أ - لا واجبَ مع العجْزِ .

ب - ولا مُحرَّمَ مع الضرورةِ ."[2]

والمرادُ بهذه القاعدةِ : أنّ الواجبَ يَسقطُ عند عدم القدرةِ على الإتيانِ به ، ويُنتَقَلُ إلى بَدَلـه إنْ كانَ لـه بَدَلٌ ، كما أنّ المحرَّمَ يُباح عند الاضطرارِ إليه ، وهذا مِن رحمةِ الله تعالى بعبادهِ ، وقد ذكر ابنُ القيّمِ رحمه الله أنّ المكلَّفَ بالنسبةِ إلى القُدْرَةِ والعجْزِ في الشيءِ المأمورِ به والألاتِ المأمورِ بمباشرتها مِن البَدَنِ لـه أربعةُ أحوالٍ . ثم

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الطبّ / باب : الحبّة السوداء(٧ / ١٤) ، وأخرجه مسلمٌ في كتاب : السلام / باب : التداوي بالحبّة السوداء(٢/ ١٧٣٥) برقم(٢٢١٥) كلاهما مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٥٣) . وانظر : تفسير سورة المائدة صـ(٣٠) .

ذكرها ومثَّلَ لها [١]، وما ذكرهُ ابنُ القيِّمِ هو عَيْنُ ما قرَّرهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله فلا حاجةَ لإعادتهِ ؛ إذ كلامُ الشيخِ ابنُ عثيمين رحمه الله مُستفادٌ مِن كلامِ ابن القيِّم رحمه الله – فيما يظهر .

قالَ السعديُّ في مَنظومتهِ :"

وليسَ واجبٌ بِلا اقْتِدَار ‏ ‏ ‏ ‏ ولا مُحَرَّمٌ مع اضْطِرَار "

بلْ نقلَ اتّفاقَ العلماءِ على هاتينِ القاعدتين .[٢]

وقالَ ابنُ القيِّمِ رحمه الله :" ومِن قواعدِ الشرع الكُلِّيَّةِ أنَّهُ : لا واجبَ مع عَجْزٍ، ولا حَرَامَ مع الضرورةِ ".[٣]

القاعدة السادسة : الأصْلُ في العباداتِ الحَظْرُ .

القاعدة السابعة : الأصْلُ في المعاملاتِ الحِلُّ .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَٱشْرَبُوا مِن رِّزْقِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية ٦٠)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ ما خلقَ الله تعالى مِن المأكولِ ، والمشروبِ للإنسان فالأصْلُ فيه الإباحةُ والحلُّ ؛ لأنّ الأمْرَ للإباحةِ فما أخْرَجَ الله تعالى لنا مِن الأرضِ ، أوْ أنْزلَ مِن السَّماء فالأصْلُ فيه الحلّ ؛ فَمَنْ نَازَع في حلِّ شيءٍ مِنه فعليهِ الدليل ؛ فالعباداتُ الأصْلُ فيها الحظْرُ ؛ وأمّا المعاملاتُ ، والانتفاعاتُ بما خَلَق الله فالأصْلُ فيها الحلُّ ، والإباحةُ ".[٤]

قالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في مَنظومته :"

---

(١) انظر : بدائع الفوائد(٤ / ٢٤) .

(٢) انظر : رسالة في القواعد الفقهية صـ(٢٥) ، القواعد والأصول الجامعة للسعدي بتعليق الشيخ ابن عثيمين صـ(٥٧) .

(٣) إعلام الموقعين(٢ / ١٧) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٠٩) . وانظر : تفسير سورة يس صـ(٢٧٦) .

والأصْلُ في الأشياءِ حِلٌّ وامْنَع عبادةً إلاّ بإذْنِ الشارِع " [(١)]

قالَ السعديُّ رحمه الله :" وهذان الأصلانِ ذكرهما شيخُ الإسلامِ — رحمه الله — في كُتُبِهِ[(٢)]، وذكرَ أنّ الأصلَ الذي بَنَى عليه الإمامُ أحمدُ مَذْهَبَهُ :أنّ العاداتِ الأصلُ فيه الإباحةُ، فلا يحرمُ مِنها إلاّ ما وَرَدَ تحريمُهُ ، وأنّ الأصلَ في العباداتِ أنّه لا يُشرع مِنها إلاّ ما شَرَعَهُ الله ورسوله ".[(٣)]

القاعدة الثامنة : اعتبارُ المفَاسدِ ، وسُلُوكُ الأَهْوَن لِدفْعِ الأشدّ .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا ٱفْتَدَتْ بِهِۦ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢٩) ذكر مِن فوائدها :" اعتبارُ المفاسدِ ، وسُلُوكُ الأهْوَن لِدَفْعِ الأشدّ ؛ لأنّ الأخْذَ مِن مالِ الزوجةِ محرَّمٌ بِلا شكٌّ – كما قال تعالى – ؛ لكنْ إذا أُرِيْدَ به دَفْعُ ما هو أعْظَم مِن تَضْييعِ حُدودِ الله ﷻ صَارَ ذلك جائزاً ؛ وهذهِ القاعدةُ لها أصْلٌ في الشريعة ؛ مِنه قوله تعالى ﴿ وَلَا تَسُبُّوا ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَسُبُّوا ٱللَّهَ عَدْوًۢا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (الأنعام:من الآية١٠٨)؛ فإنّ سبَّ آلهةِ المشركين واجبٌ ؛ ولكنْ إذا كانَ يُخْشَى مِن ذلك أنْ يَسبُّوا الله عَدْواً بغير عِلْمٍ صَارَ سبُّ آلهتهمْ مَمْنوعًا ".[(٤)]

وعبَّرَ عنها في مَوضعٍ آخر بقوله :" دفع أشدُّ الضررين بأخفِّهِمَا ".[(٥)]

القاعدة العاشرة : اعتبارُ الحالِ ، وأنّ الأحكامَ تختلفُ بحسبِ الحال .

---

(١) منظومة في أصول الفقه وقواعد فقهية صـ(٧) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٤ / ١٩٤) و(٢٩ / ١٧) .

(٣) رسالة في القواعد الفقهية صـ(٣١) .

وللاستزادة انظر : الأشباه والنظائر للسيوطي(١ / ٨٧) ، موسوعة القواعد الفقهية(٢ / ١١٥) ، الوجيز في إيضاح قواعد الفقه الكلية صـ(١٢٩) ، القواعد والأصول الجامعة للسعدي بتعليق الشيخ ابن عثيمين صـ(٧٢) ، جمهرة القواعد الفقهية في المعاملات المالية(١ / ٤٣٨) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٣ / ١١٣) .

(٥) تفسير سورة الكهف صـ(١٢١) . وانظر هذه القاعدة في : الأشباه والنظائر للسيوطي(١ / ١٢٥) ، موسوعة القواعد الفقهية(١ / ٢٣٠) ، الوجيز في إيضاح قواعد الفقه الكلية صـ(٢٠٣) .

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۖ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾ (النساء: من الآية٦)

ذكر مِن فوائدها :" اعتبارُ الحالِ ، وأنّ الأحكامَ تختلفُ بحسبِ الأحوالِ ، وهذا مِن حكمةِ الشريعة ، يؤخذُ مِن التفريقِ بينَ الغنيِّ ﴿ فَلْيَسْتَعْفِفْ ﴾ والفقير﴿ بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾ ".[١]

قُلْتُ : هذه القاعدة مِن القواعد المختلَفِ فيها ويُعبر عنها بـ : هلِ العبْرةُ بالحالِ أو بالمآل [٢] ، وعبارةُ الشيخِ في صياغةِ القاعدةِ توضّحُ اختيارهُ في هذه المسألةِ .

القاعدة الحادية عشرة : اعتبارُ العرْفِ في إحالةِ الحكم عليه ما لَمْ يَكُنْ مخالِفًا للشّرْع .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مَتَٰعًا بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾ (البقرة: من الآية٢٣٦)

ذكر مِن فوائدها :" اعتبارُ العرْفِ بينَ الناس ؛ لقوله تعالى: ﴿ مَتَٰعًا بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾؛ وهذا ما لَمْ يَكُنْ العُرْفُ مُخالفًا للشرعِ ؛ فإنْ كانَ مُخالفًا له وَجَبَ رَدُّهُ إلى الشرْعِ ".[٣]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾ (النساء: من الآية١٩)

ذكر مِن فوائدها:" اعتبارُ العرْفِ في إحالةِ الحكمِ إليه لقوله ﴿ بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾ وقد أحالَ الله تعالى إلى العرْفِ في مَواضعَ متعدّدةٍ ، مثل قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى ٱلْمَوْلُودِ لَهُۥ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾ (البقرة: من الآية٢٣٣) ولكن هذا المعروف – الذي هو العُرْف – لا يُعتمد ولا يُرْجع إليه إذا كان مُخالفًا لمعروفِ الشرْع ؛ لأنّ الشرْعَ مُحكَّمٌ ، وحاكمٌ على

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٤٠) .

(٢) انظر هذه القاعدة وأمثلتها وما يُلحق بها في : الأشباه والنظائر للسيوطي(١ / ٢٥٣) ، موسوعة القواعد الفقهية(٣ / ٢٢٦) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٩١) .

العادةِ ".[١]

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في مَنظومته :

وكلُّ ما أتى ولَمْ يُحَدَّدِ بالشرْعِ كالحِرْزِ فبِالْعُرْفِ احْدُدِ [٢]

القاعدة الثانية عشرة : البَدَلُ له حُكمِ المُبْدَل .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَٰجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَآءُ إِلَّآ أَنفُسُهُمْ فَشَهَٰدَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَٰدَٰتٍۭ بِٱللَّهِ ۙ إِنَّهُۥ لَمِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴾ (النور:٦)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ البَدَلَ له حُكمِ المُبْدَل مِنه ، فلمّا كانت البيّنةُ على الزّنا أربعةَ شُهود وكانَ الزوجُ إذا قَذَفَ زوجته بالزّنا شاهدًا ،والتعدّدُ الشخصيُّ في حقّه مُمْتنع، جعلَ التعدُّد في نفس الشهادةِ فيكونُ هذا تقريرًا للقاعدةِ المشهورة المعروفة أنّ البَدَلَ له حُكمِ المُبْدَل مِنه . فلمّا كانت شهادةُ الزوجِ على زوجته بالزّنا بمنزلةِ شهادةِ الرجل صارَ تِكْرارُها بمنزلةِ تكرارِ الرجالِ وتعدُّدِ الشُّهود ".[٣]

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في مَنظومته :"

كَمُبْدَلٍ في حُكْمِه اجْعَلَ بدلاً ورُبَّ مَفْضُولٍ يكونُ أفْضَلا " [٤]

ومِن خلالِ ما تقدّمَ مِن الأمثلة ألَخّصُ أهمَّ ملامح مَنهجِهِ في إيراده للقواعد الفقهية بما يلي :

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(١٤٠) . وانظر : صـ(٤٠) . وانظر هذه القاعدة في : إعلام الموقعين (٤ / ١٧٥) ، الأشباه والنظائر للسيوطي(١/١٢٦) ، رسالة في القواعد الفقهية صـ(٣٩) ، القواعد والأصول الجامعة للسعدي بتعليق الشيخ ابن عثيمين صـ(٨٢) ، جمهرة القواعد الفقهية(١ / ٢٤٩) .

(٢) منظومة في أصول الفقه وقواعد فقهية صـ(١٦) .

(٣) تفسير سورة النور(الآيات ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩) آيات اللعان . وانظر هذه القاعدة في : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢١ / ١٢٥ ، ٣٥٤) و(٣٠ / ١٣٩) ، بدائع الفوائد(٣/٥١) ، جمهرة القواعد الفقهية (١ / ٨٧) .

(٤) منظومة في أصول الفقه وقواعد فقهية صـ(٢٠) .

١ – استنباطُ القواعـد الفقهـية مِـن الآياتِ ، أو ذكرُ أدلّةٍ للقاعدة مِن القرآن الكريم، مع ذِكْرِ أمثلةٍ تُوضّحُهَا في الغالب .

٢ – أحيانًا يُورد القاعدة الفقهية بأكثر مِن عبارة .

٣ – تَنوَّعت القواعدُ التي نَصَّ عليها فَمِنْها قواعدَ متّفقٌ عليها وأخرى مُختلَفٌ فيها.

٤ – أحيانًا يستنبطُ مِن الآيةِ الواحدة أكثرَ مِن قاعدةٍ فقهيةٍ ، ومِن أمثلته : قوله تعالى ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ ﴾ [1]، وآيـةُ : ﴿ لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ [2] .

٥ – قـد يستنبطُ قـاعدة فقهية مِن آيةٍ ويذكر أدلّتها مِن القرآن وعند تفسيره لـهذه الأدلّة لا يُشيرُ لـهذه القاعدة ، ومِن أمثلة ذلك قاعدة : امتناع التكليف بما لا يُطاق ، فإنّـه لَـمْ يَذكـرها عـند تفسيره لقولـه تعالى ﴿ لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ على الرَّغْمِ مِن إيراد هذه الآيةِ مِن أدلّة القاعدة في المَوْضعِ السابق .

٦ – الاختصـارُ في ذكـره للقواعـد وعـدم ذكـر التفاصيل في الغالب ، وفي بعض القواعد يذكـر مِـن الأمـثلة مـا يُوضّـح القـاعدة مـثل : ما تقـدّم في قاعدة : لا واجبَ مع العجْزِ ولا مُحرّمَ مع الضرورةِ .

٧ – أغلبُ هذه القواعد ذَكَرَهَا شيخهُ السعديُّ ونَقَلَـها الشيخُ بِنَصِّهَا .

هذا ما تيسَّر ذكرهُ ، والقصدُ فيه التمثيل والإشارةُ لا الحصْر .

---

(١) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٤٠) .

(٢) انظر : المرجع السابق(٣ / ٤٥٣) .

الفصل الثالث

الجانب النحـوي والبلاغـي

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : اهتمامه بالإعرابِ والاشتقاق

المبحث الثاني : اهتمامه ببلاغةِ القرآن

المبحث الأول

اهتِمَامُهُ بالإعْرَابِ والاشْتِقَاق

الناظرُ في تفسير الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله يرى عنايتهُ بالأمرين جميعًا ، وسأبيِّنُ ذلكَ فيما يلي :

أولاً : عنايتهُ بالإعرابِ

لقد صُنِّفَ في إعرابِ القرآنِ مُصنَّفاتٌ مستقلّةٌ [(١)]،وتعرّضَ له المفسّرونَ في تفاسيرهم فَمِنْ مُقِلٍّ ومُكثِرٍ [(٢)]، ولقد سَلَكَ الشيخُ رحمه الله مَسلكًا وسطًا فيما أرى فلم يُكثِر مِن ذكرِ الإعراباتِ والاحتمالات النحويةِ في الآيةِ ، و لم يُهمل ذلكَ بالكلِّيةِ ؛ بل بيّنَ ما يُحتاج إليه في فَهمِ الآيةِ في الأعمِّ الأغلبِ ؛ وإنْ كان يخرجُ عن هذا الأصلِ أحيانًا يسيرةً ، ويُمكن إجمالُ طريقتهِ في الإعراب بما يلي :

١ – الاهتمامُ بذكرِ القواعدِ الإعرابيةِ والترجيحِ بها

ومِن أمثلتهِ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ ٱدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا ﴾ (البقرة: من الآية٢٦٠)

قال :" ﴿ سَعْيًا ﴾ مَصدر ؛ لكن هل هو مَصدرٌ عامله مَحذوفٌ ، والتقديرُ : يَسْعَيْنَ سَعْيًا ؛ أو هو مَصدرٌ في مَوضعِ الحالِ ، فيكونُ بمعنى : سَاعِيَاتٍ ؟ يحتمل هذا ، وهذا ؛ والثاني أوْلَى[(٣)] ؛ لأنّه لا يحتاجُ إلى تقديرٍ ؛ **والقاعدةُ أنّه إذا دَارَ الأمرُ بين أنْ يكونَ الكلامُ مَحذوفًا مِنْهُ ، أو غير مَحذوفٍ فهو غيرُ مَحذوفٍ مِنْهُ** ".[(٤)]

---

(١) انظر مثلاً : كتاب : إعراب القرآن للنحاس .

(٢) وأشهر مَن اهتمّ به أبو حيّان في تفسيره : البحر المحيط .

(٣) انظر : إعراب القرآن للنحاس(١ / ٣٣٣) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٠٢) .

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مِّنَ ٱلَّذِينَ هَادُوا۟ يُحَرِّفُونَ ٱلْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِۦ ﴾ (النساء: من الآية٤٦)

قال :" قوله تعالى : ﴿ يُحَرِّفُونَ ٱلْكَلِمَ ﴾ هذه الجملةُ لا يصحُّ أنْ تكونَ مبتدأ ؛ لأنّ الفعلَ لا يُبتدأُ به ؛ وإذا لم يصحَّ أنْ تكونَ مبتدأ ، فإعرابها : صفةٌ لموصوفٍ مَحذوفٍ هو المبتدأ ، والتقديرُ :مِن الذينَ هادوا قَوْمٌ يُحرّفونَ الكَلِمَ عن مَواضعهِ ، وقالَ بعضُ النحويّينَ: إنّ ﴿ مِّنَ ﴾ التبعيضية اسمٌ فتعربُ على أنّها مبتدأ ؛ لأنّ تقديرَ ﴿ مِّنَ ﴾ التبعيضية بعض الذينَ هادوا يُحرّفونَ الكَلِمَ عن مَواضعهِ ، وعلى هذا فيكون ﴿ مِّنَ ﴾ في صورة الحرفِ ، ولكنّها اسمٌ ، وتكون هي المبتدأ ، وجملةُ : يُحرّفونَ هي الخبرُ ولا حاجةَ إلى التقديرِ ، ولـها نظائرُ في القرآنِ ، مثل قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ ۖ مَرَدُوا۟ عَلَى ٱلنِّفَاقِ ﴾ (التوبة:من الآية١٠١) والتقديرُ: وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ .

كُـلٌّ مِـن الوجهـينِ لـه وَجْـهٌ ، أمّـا الذيـنَ قالوا إنّ ﴿ مِّنَ ﴾ التبعيضية اسمٌ يُرجِّحُ قولـهم أنّا لا نحتاجُ إلى تقديرٍ في الآيـةِ ، **وإذا دَارَ الكـلامُ بيـنَ الـتقديرِ وعَدمِـهِ فعـدمُ الـتقديرِ أَوْلَى** ؛ لأنّ الأصلَ عدمُ الحذفِ ، وأمّا الثاني فيقوّيهِ أنّ﴿ مِّنَ ﴾ التبعيضية حرفٌ ، واستعمالـها اسمًا إخراجٌ لـها عن موضوعها الأصليّ ".[1]

وإضـافةً لمـا سـبقَ فلقـد أكـثَرَ الشيخُ رحمـه اللـه مِـن ذِكـرِ القواعـد الإعرابيّة في تفسيره، وهي على سبيل المثال :

- ☐ جوابُ الشرطِ يلي المشروطَ مباشرةً .[2]
- ☐ الضميرُ يعودُ إلى اقربِ مَذكورٍ ما لم يمنع مِنه مانعٌ .[3]
- ☐ ضميرُ الشأنِ يُقدَّرُ بما يقتضيه السياقُ .[4]

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٣٢٣) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٦٢) .

(٣) المرجع السابق(١ / ١٦١) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٢٤) .

- ☐ يجب أنْ تُؤخذ القواعد مِن القرآنِ لِيُحكمَ لـها لا عليها .[١]
- ☐ القرآنُ حاكمٌ وليسَ مَحكومًا عليهِ .[٢]
- ☐ ليسَ في القرآنِ ما هو شاذٌّ أبدًا .[٣]
- ☐ لا يُجمع بينَ المفسِّرِ والمفسَّرِ .[٤]
- ☐ إذا وُجِدَتْ كلمتانِ إحداهما مَعرفةٌ والأخرى نكرةٌ ، وأمكنَ أنْ تكونَ المعرفةُ هي المبتدأَ فلتكُنْ هي المبتدأ .[٥]
- ☐ كلّما جاءت (مِن) بعد اسمِ الشرطِ أو الأسماءِ الموصولةِ فهي بيانيّةٌ .[٦]
- ☐ كُلُّ حرفِ جرٍّ زائد فهو مِن أدواتِ التوكيدِ .[٧]
- ☐ إذا أمكنَ أنْ يعودَ اسم الإشارةِ أو الضمير إلى كُلِّ ما سبقَ فَمُعَوَّلٌ عليه .[٨]
- ☐ همزةُ الاستفهام إذا دخلتْ على ما يُفيد النَّفْيَ أفادتِ التقريرَ .[٩]
- ☐ (كذلكَ) تكونُ مفعولاً مُطلقًا للفعلِ الذي بعدها .[١٠]
- ☐ إذا تعـدّدت الشـروطُ (إنْ) أو (إذا) أو مـا اشـبهها فـإنّ الشـرطَ التالي الأخير شرطٌ فيما قبلـه .[١١]

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(١١) .

(٢) المرجع السابق .

(٣) المرجع السابق .

(٤) تفسير سورة يس صـ(٤٤) .

(٥) المرجع السابق صـ(١٧٥) .

(٦) تفسير سورة النساء صـ(١٨) .

(٧) المرجع السابق صـ(٤٢٣) .

(٨) تفسير سورة المائدة صـ(٢٦) .

(٩) تفسير سورة الزمر(الآية ٣٦) .

(١٠) تفسير سورة غافر(الآية ٣٧) .

(١١) تفسير سورة الأحزاب(الآية ٥٠) .

- ☐ إذا جاءت (إلاّ) بعد (إنْ) فهي – أيْ (إن) – بمعنى (ما) أيْ نافية .[١]
- ☐ متى اختلفَ علماءُ النحوِ في إعرابِ كلمةٍ أو جملةٍ فإنّنا نأخذُ بالأسهلِ ما دام المعنى يحتمله .[٢]

– لا يُحمل كلامُ الله ﷻ على مُجرّدِ الاحتمالِ النحويِّ بل لا بُدَّ مِن تأمّلِ المعنى .

وهذه القاعدةُ مِن القواعد الإعرابيّةِ المهمّةِ ، وسأتكلّمُ عنها لأهمّيتها ، فعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أُنذِرَ ءَابَآؤُهُمْ فَهُمْ غَٰفِلُونَ ﴾ (يٰس:٦) قرّرَ أنّ ﴿مَا﴾ نافيةٌ ، ثمّ قالَ :" قال بعضُ المُعرِبينَ الذينَ يجمعونَ الأقوالَ – صَحّتْ أو لم تصحَّ أيْ أنّهم يقولوا أيَّ احتمالٍ – قالوا : ويجوز أنْ تكونَ ﴿مَا﴾ مَوصولةً ، ويجعلون العائدَ مَحذوفًا تقديرُهُ : الذي أُنذرَ آباؤهم : أيْ لِتُنذرهم الذي أنذره آباؤهم[٣]، ولكن هذا وإنْ كانَ مُحتملاً مِن قِبَلِ اللفظِ ، لكن بعيد مِن جهةِ المعنى ، لأنّ الآيات الكثيرة المتعدّدةِ تدلُّ على أنّ قريشًا الذي بُعثَ فيهم النبيُّ محمد ﷺ لم يُنذر آباؤهم ، ومِنه قوله تعالى في سورة الم السجدة : ﴿ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أَتَىٰهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ ﴾ (السجدة:من الآية٣) وهذا صريحٌ في أنّ ﴿مَا﴾ هنا للنّفْيِ لا غير ".[٤]

قُلْتُ : وهذه القاعدةُ مهمّةٌ للمفسِّرِ قرّرها غيرُ واحدٍ مِن أهل العلمِ مِنهم شيخُ الإسلامِ ابن تيمية والزركشيُّ والسيوطيُّ[٥]، وقالَ ابنُ القيّمِ :" وينبغي أنْ يُتفطّنَ هَهُنَا لأمرٍ لا بُدَّ مِنه : وهو أنّه لا يجوزُ أنْ يُحملَ كلامُ الله ﷻ ويُفسَّرَ بِمُجرّدِ الاحتمالِ النحويِّ الإعرابيِّ الذي يَحتمله تركيبُ الكلامِ ويكونُ للكلامِ بِهِ له مَعنًى مَا ، فإنّ هذا

---

(١) تفسير جزء عمّ صـ(٨١) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ١٢٩) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٢٢) .

(٣) انظر : معاني القرآن وإعرابه للزجّاج(٤ / ٢٧٨) ، تفسير الشوكاني(٤ / ٣٦٠) .

(٤) تفسير سورة يس صـ(٢٠) .

(٥) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٥ / ٩٤) ، البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٧٨) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٧٦) .

مقامٌ غَلِطَ فيه أكثرُ المعْرِبينَ للقرآنِ ، فإنّهم يُفسِّرُونَ الآيةَ ويُعرِبُونَها بما يحتمله تركيبُ تلكَ الجملةِ ، ويُفهم مِن ذلكَ التركيب أيَّ معنًى اتّفقَ ،وهذا غلطٌ عظيمٌ يقطعُ السامعُ بأنّ مُرادَ القرآنِ غيرهُ".[١]

هذه أهم القواعد الإعرابية التي أشار إليها الشيخ في تفسيره ،ومن ملامح منهجه أيضًا:

٢ – بيانُ ما أشْكَلَ إعرابهُ مِن الآياتِ والجوابُ عنه

وقد تقدّم الحديثُ عن ذلكَ والتمثيلُ له في مبحث : مُشْكِلِ القرآنِ .

٣ – رُبّمَا استنبطَ فائدةً علميّةً بناءً على مسألةٍ نحويّةٍ

مثال ذلكَ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ ٱسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ (البقرة: من الآية٨٧)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ بني إسرائيلَ يُبادِرونَ بالاستكبارِ عند مَجيءِ الرُّسُلِ إليهم، ولا يَتأنَّوْنَ ؛ لقوله تعالى ﴿ أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ ﴾ ، ثم قالَ تعالى ﴿ ٱسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ ؛ لأنّ مُقتضَى تَرَتُّبِ الجزاءِ على الشرطِ أنْ يكونَ الجزاءُ عَقِبًا للشرطِ :كُلّمَا وُجِدَ الشرطُ وُجِدَ الجزاءُ فورًا ".[٢]

٤ – يُعرِبُ مِن الآيةِ ما يَحتاجُ إلى إعرابٍ في الأعمِّ الأغلبِ ، ورُبّمَا أعربَ جميعَ الآيةِ وهو قليلٌ .

وهذا يتّضحُ للناظرِ في تفسيرهِ فلم يلتزمِ الشيخُ رحمه الله إعرابَ كُلِّ الكلماتِ الواردةِ في الآيةِ ، وإنّمَا يُعربُ ما يحتاجُ ذلكَ ويتركُ بقيّتها إمّا لوضوحهِ أو لعدمِ الحاجةِ إلى إعرابهِ .

---

(١) بدائع الفوائد(٣ / ٢٥) . وانظر تتمّة الكلامِ فإنّه نفيس .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٨٧) .

ومِن أمثلته :

عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَٰجِهِم مَّتَٰعًا إِلَى ٱلْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ۚ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِى مَا فَعَلْنَ فِىٓ أَنفُسِهِنَّ مِن مَّعْرُوفٍ ﴾ (البقرة:من الآية ٢٤٠)

قـالَ :" قوله تعالى : ﴿ وَصِيَّةً ﴾ فيها قراءتان : النَّصْبُ ، والرَّفْعُ ؛ وقوله تعالى : ﴿ٱلَّذِينَ ﴾ مُبتَدأ ؛ و﴿ وَصِيَّةٌ ﴾ بالرفعِ مبتدأ خبرهُ مَحذوفٌ ؛ والتقديرُ : عليهم وصيةٌ ؛ والجملةُ : خبر﴿ٱلَّذِينَ ﴾ ؛ أمّا على قراءةِ النصبِ فإنّ خبرَ﴿ٱلَّذِينَ ﴾ جملةٌ فعليةٌ مَحذوفةٌ ؛ والتقديرُ : يُوصُونَ وصيةً ؛ أو نُوصِيهم وصيةً – على خلافٍ في ذلكَ : هل هي وَصِيَّةٌ مِن اللـه ؛ أو مِنهم ؛فإنْ كانت مِن الله ﷻ فالتقديرُ : نُوصِيهم وصيةً ؛وإنْ كانت مِنهم فالتقديرُ: يُوصُونَ وصيةً – والجملةُ المحذوفةُ خبرُ ﴿ٱلَّذِينَ ﴾ ؛ والرابطُ الضميرُ في الجملةِ المحذوفةِ سواءٌ قُلنا : " عليهم وَصِيَّةٌ " ؛ أو قلنا: " نُوصِيهم وصيةً " ، أو " يُوصُونَ وصيةً".

قوله تعالى : ﴿ مَّتَٰعًا إِلَى ٱلْحَوْلِ ﴾ ؛ ﴿ مَّتَٰعًا ﴾ مَصدرٌ لِفِعْلٍ مَحذوفٍ ؛ والتقديرُ : يُمَتِّعُونَهُنَّ مَتاعاً إلى الحوْلِ ؛ و : ﴿ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾ إمّا صفةٌ لمصدرٍ مَحذوفٍ ؛ أيْ مَتاعاً غير إخراجٍ ؛ أيْ مُتْعَةً غير مُخْرِجَاتٍ فيها ؛ أو أنّها حَال مِن الفاعلِ في الفعلِ المحذوفِ .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴾ ؛ هـذهِ (لا) النافيةُ للجنسِ ، واسمها ، وخبرها ؛ وقوله تعالى : ﴿ مِن مَّعْرُوفٍ﴾ مُتعلّقٌ بـ﴿ فَعَلْنَ ﴾ ؛ وباقي الآيةِ إعرابها ظاهرٌ ، وواضح".(١)

ومِن أمثلةِ إعرابهِ للآيةِ كاملةً ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ ۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ (البقرة:١٦٣)

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٨٤) .

حيثُ قال :" الخطابُ للبشرِ كُلهم ؛ أيْ أيّها الناسُ مَعبودُكم الحقُّ الذي تكونُ عِبادتُه حقًّا ؛ و﴿ إِلَه ﴾بمعنى مَألوه ؛ فهي بمعنى اسمِ المفعولِ ؛ و" المَألوه " معناهُ المعبودُ حُبًّا ، وتَعظِيماً وهو إِله واحدٌ ؛و﴿إِلَهُكُمْ﴾مبتدأ ؛و﴿إِلَه﴾خبر ؛و﴿وَاحِدٌ﴾صفة لـ﴿إِلَه﴾؛ وجملةُ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾طرفها الأولُ معرفةٌ ؛ والثاني نكرةٌ مَوصُوفةٌ ، ومُؤَكَّدٌ بالوحدانيةِ يعني أنّ إِله الخلقِ إِله وَاحدٌ ؛ ووحدانيتهُ بالألوهيةِ مُتضمنةٌ لوحدانيتهِ بالربوبيةِ؛ إذْ لا يُعبدُ إلا مَن يُعلم أنّهُ رَبٌّ .

ثم أَكَّدَ هذهِ الجملةَ الاسميةَ بجملةٍ تُفيد الحصْرَ ، فقالَ : ﴿ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ﴾ ؛ وهذهِ الجملةُ تَوْكِيدٌ لما قبلها في المعنى ؛ فإنّه لما أثبتَ أنّه إِله وَاحدٌ نَفَى أنْ يكونَ مَعَهُ إِله .

وقوله تعالى: ﴿ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ﴾ أيْ لا مَعْبود حَقٌّ إلاَّ هُوَ ؛ وعلى هذا تكونُ ﴿ لَآ ﴾ نافية للجنسِ ؛ وخبرها مَحذوفٌ ؛ والتقديرُ : لا إِله حَقٌّ إلاَّ هُوَ ؛ وإنما قَدَّرْنا " حَقٌّ " ؛ لقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ ﴾ (الحج: من الآية٦٢) ؛ ولهذا قالَ الله تعالى عن هذهِ الآلهةِ : ﴿ إِنْ هِىَ إِلَّآ أَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوهَآ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُم مَّآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَٰنٍ ﴾ (النجم:من الآية٢٣) ؛ وقد زَعَمَ بعضهم أنّ تقديرَ الخبرِ " موجود " ؛ وهذا غَلَطٌ واضحٌ ؛ لأنّه يختلُّ به المعنى اختلالاً كبيراً مِن وَجْهَيْنِ :

الوجه الأولُ : أنّ هناكَ آلهةً مَوجُودةً سِوَى الله ؛ لكنّها باطلةٌ ، كما قال تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ ﴾ (الحج: من الآية٦٢) ، وكما قالَ تعالى : ﴿ فَمَآ أَغْنَتْ عَنْهُمْ ءَالِهَتُهُمُ ٱلَّتِى يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مِن شَىْءٍ لَّمَّا جَآءَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ (هود: من الآية١٠١) ، وكما قال تعالى : ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ ﴾ (الشعراء: من الآية٢١٣) .

الوجه الثاني : أنّه يَقتضِي أنّ الآلهةَ المعبودةَ مِن دُوْنِ الله هي الله ، ولا يَخفَى فَسَادُ هذا ؛ وعليهِ فَيَتَعَيَّنُ أنْ يكونَ التقديرُ : " لا إِله حَقٌّ " ، كَمَا فَسَّرْنَاهُ .

قولـه تعالى : ﴿ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ خبرٌ ثالثٌ ، ورابعٌ لقولـه تعالى : ﴿إِلَٰهُكُمْ﴾؛ ويجوزُ أنْ يَكُونَا خَبَرَيْنِ لمبتدأ مَحذوفٍ ؛ والتقديرُ : هُوَ الرحمنُ الرحيمُ ".[١]

٥ – الاستدراكُ على بعضِ المُعْرِبينَ ومُناقشتهم والردُّ عليهم

وهذا واضحٌ في تعليقه على تفسير الجلالين ، وقد قدّمتُ أمثلةً لذلكَ في الباب الأول.[٢]

ومِن أمثلةِ ذلكَ في غير تعليقهِ على تفسير الجلالين :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ (النساء من الآية ٣) ذكرَ أنّ مُلْكَ اليمينِ تُوْطَأُ بالمُلْكِ لا بالنكاحِ لأنه أقوى إذْ السيّدُ يملكُ الرقبةَ والمنفعةَ بخلافِ الزوجِ ؛ فإنّه لا يملكُ إلاّ المنفعةَ ، ثُمَّ قالَ بعد ذلكَ :" إذاً لا يصحُّ أنْ نقولَ إنّ قولـه: ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ مَعطوفٌ على قولـه ﴿ فَوَاحِدَةً ﴾ لأنّه يختلُّ المعنى ؛ لأنّ المعنى : فانكحوا واحدةً أو " استمتعوا بما ملكتْ أيمانكم " أو كلمةً نحوها . المهمُّ أنّها ليستْ مَعطوفةً على ما سبقَ إلاّ مِن بابِ عطفِ الجُمَلِ ، فَيُقَدَّرُ فعلٌ مُناسب لقوله ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ ".[٣]

والشيخُ بهذا التقريرِ يَرُدُّ على مَن قالَ بالعطفِ مِن المفسِّرينَ كالنحاسِ[٤] ، وأبي السعودِ[٥] ، والشوكانيِّ[٦] ؛ ولذا فَمَنْ قالَ بالعطفِ استدركَ على نَفْسِهِ للعلّةِ التي ذكرها الشيخُ ، فأبو السعودِ قالَ :" وهو عطفٌ على "واحدة" على أنّ اللُّزُومَ والاختيارَ فيه

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٠٦) .

(٢) انظر صـ(٧٤) من هذا البحث .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٢٣) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(٢٠) .

(٤) انظر : إعراب القرآن للنحاس(١ / ٤٣٤) .

(٥) انظر : تفسير أبي السعود(٢ / ١٤٢) .

(٦) انظر : تفسير الشوكاني(١ / ٤٢١) .

بِطَريقِ التسرِّي لا بِطَرِيقِ النكاحِ " [١] ، وقال الشوكانيُّ :" والمرادُ نكاحهم بطريقِ المِلْكِ لا بطريقِ النكاحِ ". [٢]

٦ – رُبَّمَا استطردَ في قضايا نحويّةٍ لا تَعَلُّقَ لـها بالآيةِ . [٣]

٧ – إذا كـانَ في الآيـةِ أكـثرُ مِـن قـراءةٍ أو للقرّاءِ في أدائها أكثرُ مِن وَجْـهٍ فإنّه يُبيِّنُ ذلكَ ويُعرِبُهَا على كُلِّ الأحوالِ

وقد تقدّمَ بيانُ ذلكَ عند الحديثِ على مَنهجهِ في توجيه القراءات . [٤]

٨ – اعـتمدَ على آراءِ ابنِ مالكٍ في أَلْفِيَّتِهِ ؛ فكثيرًا ما يستشهدُ بها [٥] ، وربَّمَا ذكرَ أقوالَ الكوفيّينَ والبصريّينَ . [٦]

٩ – النَّظَرُ في كُتُبِ إعرابِ القرآنِ عند تفسير الآيةِ ، والاستفادةُ مِنها . [٧]

١٠ – يذكـرُ الشـيخُ رحمه الله أحيانًا أَكْثَرَ مِن وَجْهٍ في إعرابِ الايةِ ثمّ يختارُ أحدها [٨] ؛ أو يُشير إلى صِحَّةِ كلا الإعرابين . [٩]

١١ – تكـرار بعـض المسـائلِ الـنحويةِ في تفسـيرهِ ، وسـببُ ذلـكَ كمـا قَدّمْـتُ مِرارًا أنّ التفسـيرَ أمـلاهُ الشـيخُ رحمـه اللـه إمـلاءً في فـتراتٍ زمنيةٍ متباعدةٍ ؛ فيحتاجُ إلى الإعادة لعدم ترابطِ المعلوماتِ .

---

(١) تفسير أبي السعود(٢ / ١٤٢) .

(٢) تفسير الشوكاني(١ / ٤٢١) .

(٣) انظر أمثلةً لذلـكَ : تفسير سورة البقرة(١/٢٤) ، تفسير سورة النساء صـ(٥٨١) ، تفسير سورة يس صـ(٩٢ ، ١٦٨) .

(٤) وللاستزادةِ انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٨) و(٢ / ٢٧٤) و(٣ / ١٨٤) .

(٥) انظر مثالاً لذلكَ : المرجع السابق(٢ / ٣٠) و(٣ / ٢٥١) .

(٦) انظر مثالاً لذلكَ : تفسير سورة النساء صـ(٧١٢) .

(٧) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(١٥١) .

(٨) انظر مثالاً لذلكَ : تفسير سورة البقرة(١ / ٣٦ ، ٣١٣) و(٢ / ٣٤) .

(٩) انظر مثلاً : المرجع السابق(١ / ٣٠٧) .

١٢ – إعرابهُ في تفسيرهِ شاملٌ لإعرابِ الجُمَلِ والمفردَاتِ .

هذه أهمُّ ملامحِ مَنهجهِ في إعرابِ القرآنِ .[١]

ثانيًا : عنايتهُ بالاشتقاق

مِن أنواعِ المناسبةِ بينَ الألفاظِ ومعانيها الاشتقاقُ ، وقال بذلكَ جمهورِ العلماءِ ، قال ابنُ تيميةَ :" أكثرُ المحقّقينَ مِن علماءِ العربيةِ والبيانِ يُثبتونَ المناسبةَ بينَ الألفاظِ والمعاني ، ويقسمونَ الاشتقاقَ إلى ثلاثةِ أنواعٍ :

الاشتقاقُ الأصغرُ : وهو اتّفاقُ اللفظينِ في الحروفِ والترتيبِ ، مثل : عِلْمٌ وعَالِمٌ وعَلِيمٌ .

والثاني : الاشتقاقُ الأوسطُ : وهو اتّفاقها في الحروفِ دونَ الترتيبِ مثل : سَمى وَوَسَم .

وأمّا الاشتقاقُ الثالث : فاتّفاقهما في بعضِ الحروفِ دونَ بعضٍ ، لكن أخَصُّ مِن ذلكَ أنْ يتّفقا في جِنْسِ الباقي ، مثل : أنْ يكون حروف حَلْقٍ كما يُقال : حَزَرَ ، وعَزَرَ ، وأَزَرَ ؛ فالمادّةُ تقتضي القوّةَ ، والحاءُ والعَيْنُ والهمْزَةُ جِنْسُهَا واحدٌ لكن باعتبارِ كَوْنِهَا مِن حُروفِ الحَلْقِ ".[٢]

وسَمّاهُ في مَوضعٍ آخرَ : الاشتقاقُ الأكبرُ ، وعرّفهُ بقولهِ :" الاشتراكُ في جِنْسِ

---

(١) للاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١/ ٢٤ ، ٢٥ ، ٥٤ ، ١١٢ ، ١٣٨ ، ١٨٣ ، ٢٥٣ ، ٢٥٧ ، ٢٦١، ٣٠٧ ، ٣١٣ ، ٣٢٤) و(٢/١٣ ، ٣٠ ، ٣٤ ، ٩١ ، ٢٠٦ ، ٣١٦ ، ٣٢٠ ، ٤٣٢ ، ٤٤٢) و(٣ / ٣٧ ، ٣٨ ، ٢٤٣) ، تفسير سورة النساء صـ(٢٠ ، ١٤٣ ، ٢٧٠ ، ٢٨٠ ، ٢٨٨ ، ٢٩٨ ، ٣٢٣ ، ٣٥٦ ، ٤٢٣ ، ٤٣١، ٥٠٦ ، ٥٥١ ، ٥٢٦ ، ٦٠٨ ، ٦٥٦ ، ٦٧٠ ، ٧٢١ ، ٨٣٥ ، ٨٥٣)، تفسير سورة المائدة صـ(٣ ، ١٠ ، ٥٣ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٩٧ ، ١١٠ ، ١٢٩ ، ٢١٠) ، تفسير سورة الكهف صـ(٩ ، ٥٤ ، ٧٢) ، تفسير سورة يس صـ(١٢ ، ٢٠ ، ٤٤ ، ٤٧ ، ٩٢ ، ٩٩ ، ١١٥ ، ١٦٨ ، ١٧٥ ، ٢٠٥) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٠ / ٤١٨) .

الحروفِ دونَ أعيانِها ".[١]

والاتّفاقُ في الحروفِ دونَ الترتيبِ الذي سَمّاهُ ابنُ تيميةَ رحمه الله : الاشتقاقَ الأوسطَ ، يراهُ الشيخُ ابن عثيمينَ رحمه الله هو الاشتقاقَ الأكبرَ ، فعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ لِلْفُقَرَآءِ ٱلَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة:من الآية٢٧٣) قالَ :" والفقراءُ جمعُ (فَقِير) ؛ و(الفَقِير) هو المعْدَم ؛ لأنّ أصْلَ هذهِ الكلمةِ مَأخُوذَةٌ مِن (الفَقْر) الموافقِ لـ (القَفْر) في الاشتقاق الأكبر - الذي يتماثلُ فيهِ الحروفُ دونَ الترتيبِ- ؛ و (القَفْر) الأرضُ الخاليةُ ".[٢]

ورَأيُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله هو المشهورُ عندَ أهلِ العلم ، وهو رأيُ ابن جِنّي [٣]، وكذا سَمَّاهُ ابنُ تيميةَ في بعضِ كُتُبِهِ [٤]، إلاّ أنّه سَمَّاهُ في أكثر كُتُبِهِ بالأوسطِ كما تقدّم .

وفي تفسير الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله نَجِدُهُ يُشِيرُ أحيانًا إلى اشتقاقِ الكلماتِ ويُمكن إجمالُ مَلامِحِ مَنهجهِ فيما يُورِدُهُ بما يلي :

١ – يذكرُ اشتقاقَ الكلمةِ المرادِ ذكر اشتقاقها ، ويَحكِي الخلافَ فيها إنْ وُجِدَ – سواء كانَ الاختلافُ في أصْلِ الاشتقاقِ مِن عدمِهِ ، أو الخلافُ فيما اشْتُقّتْ مِنه الكلمةُ – ويُرجّحُ في الأعمِّ الأغلب .

فمن أمثلةِ ما حَكَى الخلافَ في أصلِ الاشتقاقِ وعَدَمِهِ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَأَمَاتَهُ ٱللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ﴾ (سورة البقرة:من الآية٢٥٩)

---

(١) المرجع السابق(١٠ / ٣٦٩) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٦٧) .

(٣) انظر : الخصائص(٢ / ١٣٣) ، وقد يُقسّمونه على النحو التالي : الاشتقاقُ الأصغر ، الاشتقاقُ الكبير ، الاشتقاقُ الأكبر . انظر : التعريفات صـ(٢٧) ؛ ولا مُشاحَّةَ في الاصطلاح .

(٤) انظر : التفسير الكبير لابن تيمية(٢ / ١٢٢) .

قالَ :" قولـه تعالى : ﴿ عَامٍ ﴾ مُشتقةٌ مِن العَوْمِ ؛ وهو السباحةُ ؛ لأنّ الشمسَ تَسبحُ فيهِ على الفصولِ الأربعةِ ؛ وهي الربيع ؛ الصيف ؛ الخريف ؛ الشتاء ؛[١] "... إلى أنْ قالَ :" وقيلَ : إنّ كَلمة ﴿ عَامٍ ﴾ غير مُشتقّةٍ ؛ فهي مثلُ كَلمةِ (بَاب) و (سَاج) و(سَنَة) ؛ وما أشبهَ ذلكَ مِن الكلماتِ التي ليسَ لـها اشتقاقٌ ؛ وأيٌّ كانَ فالمعنى مَعرُوف".[٢]

ومِن أمثلةِ ما ذكرَ مِن الخلافِ فيما اشْتُقَّتْ مِنه الكلمةُ :

عندَ حديثِهِ على البَسْمَلَةِ في أوّلِ سورةِ الأحزابِ ، قـالَ :" و (الاسْم) مَأخوذٌ مِن (السُّمُوّ) وهو: الارتفاعُ ، وقِيلَ مِن : (السِّمَة) وهي : العلامةُ [٣]، ولو قِيلَ : بأنّهُ مَأخوذٌ مِن هذا وهذا لَمْ يَكُنْ بعيدًا ؛ لأنّهُ يُظْهِرُ المسَمَّى فيكونُ فيه معنى الارتفـاع ؛ ولأنّهُ يُميِّزُهُ فيكونُ فيهِ معنى العلامةِ ".[٤]

وعند تفسيره لقولـه تعالى ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَٰتِ ٱلشَّيۡطَٰنِ ﴾ (سورة البقرة:من الآية ١٦٨)

قالَ :" ﴿ ٱلشَّيۡطَٰنِ ﴾: مِن شَطَنَ ؛ فَالنُّونُ أصليّةٌ ؛ وليسَ من (شَاطَ) ؛ لأنّه مَصرُوفٌ في القرآنِ [٥]؛ قالَ تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوۡلِ شَيۡطَٰنٖ رَّجِيمٖ ﴾ (التكوير: ٢٥) ؛ ولو كانَ مِن (شَاطَ) لكانت النُّونُ زائدةً ، والألِفُ زائدةً ؛ فيكونَ مَمنُوعًا مِن الصَّرْفِ ؛ إلاّ أنّه قد يُقال : لا يُمنع مِن الصرفِ ؛ لأنّ مُؤَنَّثَهُ : شَيْطَانَة ؛ والذي يُمنع مِن الصرفِ إذا كانَ مُؤَنَّثُهُ (فَعْلَى) ، كـ (سَكْرَان) ، و (سَكْرَى) ؛ ومَعنى (شَطَنَ) : (بَعُدَ) ؛

---

(١) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٥٩٨) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٩٠) .

(٣) انظر : معاني القرآن وإعرابه للزجّاج(١ / ٤٠) ، تفسير ابن عطية(١ / ٥٥) .

(٤) تفسير سورة الأحزاب(الآية ١) .

(٥) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٤٥٤) .

فَسُمِّيَ الشيطانُ بذلكَ لِبُعْدِهِ عن رحمةِ اللـه ﷻ ".[١]

وفي مَوضعٍ آخرَ قالَ :" ﴿ ٱلشَّيْطَٰنِ ﴾: اسْمٌ مِن أسماءِ إبليسَ ؛ قِيلَ : إنّه مُشتَقٌّ مِن (شَطَنَ) إذا بَعُدَ – وعلى هـذا فَالنُّونُ أصليّةٌ – ؛ وقِيلَ : إنّـه مُشتَقٌّ مِن (شَاطَ) إذا تَغيَّظَ، وغَضِبَ ؛ لأنّ صِفَتَهُ هُو التغيُّظ ، والغضبُ ، والحمقُ ، والجهلُ ؛ ولكن الأوّلَ أقْرَبُ : أنّه مِن (شَطَنَ) إذا بَعُدَ ؛ بدليلِ أنّه مَصرُوف ".[٢]

وعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ ﴾ (سورة البقرة : مِن الآية ٦١)

قـالَ :" في قولـه تعالى : ﴿ ٱلنَّبِيِّـۧنَ ﴾ قراءتانِ : الأُولى : بتشديدِ الياءِ بِدُون هَمْز : ﴿النَّبِيِّينَ﴾؛ والثانيةُ : بتخفيفِ الياءِ ، والـهمْزِ : ﴿النَّبِيئِينَ﴾ ؛ فَعَلَى القراءةِ الأولى قِيلَ : إنّه مُشْتَقٌّ مِـن النَّـبْوَةِ . وهُـو الارتفـاعُ ؛ لارْتِفَـاعِ مَـنْزلةِ الأنبياءِ ؛ وقِيلَ : مِن النَّبأ ، وأُبدِلَتْ الـهمزةُ ياءً تَخفِيفًا ؛وعلى القراءةِ الثانيةِ فإنّه مُشْتَقٌّ مِن النَّبأ ؛لأنّ الأنبياءَ مُخبِرُونَ عن اللـه ﷻ[٣]".[٤]

٢ – يُكرِّرُ ذِكرَ اشتقاقِ الكلمةِ في أكثر مِن مَوضعٍ باختلافٍ يَسيرٍ في العباراتِ وسببُ ذلكَ كما قُلت سابقًا التباعدُ الزمنيُّ في إملاءِ تفسيرِهِ .

ومِن أمثلةِ ذلكَ : ما تقدّمَ في اشتقاقِ كلمةِ (الشيطان) ، وكلمةِ (النبيّينَ) .

ومِن أمثلته أيضًا : كلمةُ (الناس) ؛ فعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلْيَوْمِ ٱلْـَٔاخِرِ ﴾ (سورة البقرة :مِن الآية ٨) قالَ :" ﴿ ٱلنَّاسِ ﴾ أصلُـها

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٣٤) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٤٧) . وانظر أيضًا :(١ / ٥٣) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(١٧٢) ، تفسير سورة الصافات(الآية ٧) .

(٣) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٧٩٠) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٢١٣) . وانظر : تفسيرسورة الأحزاب(الآيتين ١ ، ٢٨) .

(الأُناس) لكن لِكَثْرَةِ الاستعمالِ حُذِفَت الـهمزةُ تَخفِيفًا ، كما قالوا في (خَيْر) ، و (شَرّ) : إنّ أَصْلـهمَا : (أَخْيَر) ، و (أَشَرّ) ؛ لكن حُذِفَت الـهمزةُ تَخفِيفًا لِكَثْرَةِ الاستعمالِ ؛ وسُمُّوا أُناسًا : مِن الأُنسِ ؛ لأنّ بعضهم يَأْنسُ بَعضًا ، ويَرْكَنُ إليهِ [١]؛ ولـهذا يقولونَ : الإنسانُ مَدَنِيٌّ بالطبعِ ؛ بمعنى : أنّه يُحِبُّ المدَنِيَّةَ . يعني الاجتماعَ ، وعدمَ التَّفَرُّق ".[٢]

ومِنها كلمةُ (الملائكة) ؛حيثُ قالَ عند تفسيره لقولـه تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَـٰٓئِكَةِ ﴾ (سورة البقرة :مِن الآية ٣٠):" و (الملائكةُ) جَمْعُ (مَلَك) ، وأَصْلـه (مَأْلَك) ؛ لأنّه مُشْتَقٌّ مِن الأَلُوكَة . وهِيَ الرِّسَالَةُ ؛ لكن صَارَ فيها إعلالٌ بالنقلِ . أيْ نَقلُ حَرْفٍ مكانَ حَرْفٍ آخر [٣]؛ مِثل (أشياء) أصْلـها : (شَيْئَاء) ".[٤]

ومِنها أيضًا :

- اشتقاقُ كلمةِ : القُرْآن .[٥]
- اشتقاقُ كلمةِ : اصْطَفَى .[٦]
- اشتقاقُ كلمةِ : المغْفِرَة .[٧]

٣ – ومِن مَلامحِ مَنهجهِ : الإيجازُ في ذكر الاشتقاقِ وعدمِ التوسُّع .

---

(١) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٨٢٨) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٩) . وانظر : تفسيرسورة النساء صـ(٤) .

(٣) انظر : عمدة الحفاظ(٤ / ١١١) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١١٢/١) . وانظر : تفسيرسورة النساء صـ(٥٧٥) ، تفسيرسورة الأحزاب(الآية ٥٦) .

(٥) انظر : تفسيرسورة النساء صـ(٥٠٦) ، تفسيرسورة يس صـ(١٠) .

(٦) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٧٠) و(٣ / ٢١٣) ، تفسيرسورة الصافات(الآية ١٥٣) .

(٧) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٠٠) ، تفسيرسورة النساء صـ(٣٤٠) .

٤ – عَدَمُ عَزْوِ الأقوالِ ، وهو سائرٌ على مَنهجهِ العامِّ ؛ كما نبّهتُ على ذلكَ في أكثر مِن مَوضعٍ .

وهذان الأمرانِ يَظْهَرَانِ مِن خلالِ ما تقدّمَ مِن الأمثلةِ .[1]

---

(١) للاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ /٢٥ ، ٥٤ ، ١٢٣ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢١٣ ، ٢٢٤ ، ٢٨١ ، ٣٦٦) و(٢ / ٧٨ ، ٨٤ ، ٢٢٤) و(٣ /٢٥١ ، ٣٦٧) ، تفسيرسورة النساء صـ(٢٣٢ ، ٣٢٧ ، ٣٥٤ ، ٥١٢ ، ٦٧٦ ، ٧٠٧ ، ٩١٢) ، تفسيرسورة المائدة صـ(١٢ ، ٢٧ ، ٥٣ ، ١٨٢) ، تفسير سورة الأحزاب(الآيات ١ ، ٢ ، ٢٨) ، تفسيرسورة يس صـ(١٠ ، ١٤ ، ٤٩) ، القول المفيد(١/٢٠ ، ٢٣) .

المبحث الثاني
اهتمامُه ببلاغةِ القُرْآنِ

تعتبرُ البلاغةُ بعلومها المختلفةِ وأساليبها المتنوّعةِ مِن العلومِ التي يحتاجُ إليها المفسِّرُ، فَبِهَا يستطيعُ استخراجَ دُرَرِ القرآنِ البلاغيّةِ ، ومعانيه العظيمةِ ، ويُبيِّنُ وجوهَ إعجازِهِ ، وتصرّفَهُ في فنونِ الكلامِ وأساليبه ؛ والتي اشتملَ عليها وأخذت بِألْبابِ العربِ الأقحاحِ ، ووقفوا مَشْدُوهِينَ أمامها .

وقد نصَّ العلماءُ على أهمّيةِ هذه العلومِ للمفسِّرِ ، فعقدَ الزركشيُّ بابًا عَنْوَنَ له بقوله :" النوعُ الحادي والعشرون : مَعرفةُ كَوْنِ اللفظِ والتركيبِ أحسنُ وأفصح ، ويؤخذُ ذلكَ مِن علمِ البيانِ والبديعِ " ... إلى أن قال :" وهذا العلمُ أعظمُ أركانِ المفسِّرِ فإنّه لا بُدَّ مِن مُراعاةِ ما يقتضيه الإعجازُ مِن الحقيقةِ والمجازِ وتأليفِ النَّظْمِ ، وأنْ يؤاخي بين الموارِدِ ويعتمدَ ما سبقَ مِن الكلامِ حتّى لا يتنافرَ وغير ذلك ".[(١)] ثم نقلَ كلامَ العلماءِ في هذه المسألةِ وقال :" واعلمْ أنّ معرفةَ هذهِ الصناعةِ بأوضاعها هي عُمدة التفسيرِ المطَّلِعِ على عجائبِ كلامِ الله ، وهي قاعدةُ الفصاحةِ وواسطةِ عِقْدِ البلاغةِ ".[(٢)]

ولقد اهتمَّ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بِإبْرَازِ بعضِ الجوانبِ البلاغيّةِ في القرآنِ فَذَكَرَ بعضَ اللفتَاتِ البلاغيّةِ في الآياتِ عند تفسيرها إدراكًا مِنهُ لأهمّيتها ، وعَدَّ البلاغةَ أحدَ وجوه إعجازِ القرآنِ فقالَ :" إذا قالَ قائلٌ : ما وجهُ الإعجازِ في القرآنِ ؟ وكيفَ أَعْجَزَ البَشَر ؟

الجوابُ : أنّه مُعْجِزٌ بجميعِ وجوهِ الإعجازِ ؛لأنّه كلامُ الله ، وفيهِ مِن وجوهِ الإعجازِ مَا لا يُدْرَك ؛ فَمِنْ ذلكَ :

---

(١) البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٨٧) .

(٢) المرجع السابق(١ / ٣٨٨) .

أولاً : قُوَّةُ الأسلوبِ ، وجَمَالـه ؛ والبلاغةُ ، والفصاحةُ ؛ وعدمُ المللِ في قراءتهِ ".[١]

وقال أيضًا :" ومِن المعلومِ أنّ هذا القرآنَ على أعلى أنواعِ البلاغةِ ".[٢]

وقـالَ أيضًـا :" وإذا تأمّلـتَ القـرآنَ تبـيّنَ لـكَ أمـورٌ تـبهركَ في دلالاتـهِ وإشـاراتهِ وإيماءاته فسبحانَ الذي أنزلـه ".[٣]

وقد ذكرَ الشيخُ رحمه اللـه جُمْلَةً مِن الأساليبِ البلاغيّةِ في تفسيرهِ مِنها :

١ – الالتفاتُ [٤]

وبيان فوائده وأثره البلاغيّ وقد تقدّم الحديثُ عنه في مَبحثٍ مستقلٍّ وبيان أمثلتهِ.[٥]

٢ – الحَذْف [٦]

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَٰثَةِ أَيَّامٍ فِى ٱلْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٦)

ذكـرَ مِـن فوائدهـا :" بلاغـةُ القـرآنِ ؛ لقولــه تعـالى: ﴿ فَمَن لَّمْ يَجِدْ ﴾ ؛ فَحُذِفَ المفعـولُ للعمـومِ ليشـملَ مَن لم يَجِدِ الـهديَ ، أو ثَمَنَهُ ؛ فَاسْتُفِيدَ زيادةُ المعنى معَ اختصارِ اللفظِ ".[٧]

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٨٨) . وانظر : القول المفيد(٢ / ٢٧٩) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٩٠٥) .

(٣) تفسير سورة غافر(الآية ٤٢) .

(٤) للتعريف بـه وأمثلته انظر : تحرير التحبير في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن ، لابن أبي الأصبع صـ (١٢٣) .

(٥) انظر صـ(٣٠٢) وما بعدها من هذا البحث .

(٦) للتعريف بـه وأمثلته انظر :كتاب الطراز المتضمن لأسرار البلاغة وعلوم حقائق الإعجاز . ليحي العلوي اليمنيّ (٢ / ٩٣ وما بعدها) و(٣ / ٣١٧) .

(٧) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٠٩) .

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَقَالَ لَهُمُ ٱللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَـٰهُمْ ﴾ (البقرة: من الآية٢٤٣)

ذكرَ مِن فوائدها :" جوازُ حذفِ ما كانَ مَعلومًا ، وأنّه لا يُنافي البلاغةَ ؛ وهو ما يُسمَّى عندَ البلاغيين بإيجازِ الحذفِ ؛ لقوله تعالى : ﴿ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَـٰهُمْ ﴾ ؛ والتقديرُ :" فَمَاتُوا ثم أحياهم " ؛ وهذا كثيرٌ في القرآنِ ، وكلامِ العربِ ".[١]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ ﴾ (النساء: من الآية١٢٧)

قال :" يُمكنُ أنْ نُقدِّرَ (في) ونُقدِّرَ (عن) ؛ أي ترغبونَ في نكاحهنّ ، وترغبونَ عن نكاحهنّ ، وهذا مِن بلاغة القرآن وإيجازه ؛ لأنّه قد يكونُ راغبًا عنها لكنّه لا يُريد أنْ تكونَ لغيرِهِ ، وقد يكونُ راغبًا فيها فلا يُريد أنْ تكونَ لغيرِهِ ، فتكون الآية شاملةً للأمرينِ جميعًا ".[٢]

قُلت : والقولانِ واردانِ عن السلفِ رحمهم الله ؛ والاختلافُ في تقدير المحذوفِ هو سببُ اختلافهم .[٣]

٣ – تشبيه المعقولِ بالمحسوس [٤]

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ ٱلَّذِى ٱسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ (البقرة: من الآية١٧)

ذكرَ مِن فوائدها :" بلاغةُ القرآنِ ،حيث يَضْرِبُ للمعقولاتِ أمثالاً محسوساتٍ ؛ لأنّ الشيءَ المحسوسَ أقربُ إلى الفهمِ مِن الشيءِ المعقولِ ؛ لكنْ مِن بلاغةِ القرآنِ أنّ الله

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٩٧) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٧٠٦) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ١٦) و(٢ / ١٤٧) ، تفسير سورة النساء صـ(٣٢٤) ، تفسير سورة يس صـ(٧١ ، ١٥٨) ، تفسير سورة الزمر(الآيتين ٩ ، ٥٥) ، تفسير جزء عمّ صـ(٢٩).

(٣) انظر : تفسير ابن جرير(٥ / ٣٠٣) .

(٤) للتعريف به وأمثلته انظر : أسرار البلاغة في علم البيان للجرجاني صـ(٥٠) ، كتاب الطراز(٣ / ٣٣٧) وما بعدها .

تعالى يَضْرِبُ الأمثالَ المحسوسةَ للمعاني المعقولةِ حتّى يُدرِكَها الإنسانُ جيداً ، كما قالَ تعالى : ﴿ وَتِلْكَ ٱلْأَمْثَٰلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۖ وَمَا يَعْقِلُهَآ إِلَّا ٱلْعَٰلِمُونَ ﴾ (العنكبوت:٤٣) ".[١]

٤ – الإظهارُ في مَوضعِ الإضمار [٢]

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا۟ كَفَرُوا۟ بِهِۦ ۚ فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ﴾ (البقرة: من الآية٨٩)

قال :" ﴿ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ﴾ أيْ حاقَّةٌ عليهم ، وهو مُظهَرٌ في مَوضعِ الإضْمارِ ؛ إذ كانَ مُقتضَى السياقِ : "فلمّا جاءهم ما عَرفُوا كَفرُوا بهِ فلعنةُ الله عليهم" ؛ والإظهارُ في مَوضعِ الإضْمارِ لـه فوائد ؛ مِنها : مُراعاة الفواصلِ كما هُنَا ؛ ومِنها الحكمُ على مَوضعِ الضميرِ بما يَقتضِيه هذا الوصْف ؛ ومِنها الإشعارُ بالتعليلِ ؛ ومِنها إرادةُ التعميم ".[٣]

ثم قال في فوائدها :" الإظهارُ في مَوضعِ الإضمارِ مِن أساليبِ البلاغةِ ".[٤]

٥ – التأكيد [٥]

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ ﴾ (البقرة:من الآية٢٢٨)

ذكرَ مِن فوائدها :" وجوبُ اعتدادِ المطلَّقةِ بثلاثِ حِيَضْ ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ ﴾ ؛ وهي جملةٌ خبريةٌ بمعنى الأمرِ ؛ قالَ البلاغيّونَ : إذا جاءَ الأمرُ بصيغةِ الخبرِ

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٦٤) ..

(٢) للتعريف به وأمثلته انظر : كتاب الطراز(٢ / ١٤٨) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٩٠) .

(٤) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٩٦) .

وللاستزادة انظر : المرجع السابق(١ / ٢٠١ ، ٣١٥) ، تفسير سورة آل عمران صـ(١٨٧) ، تفسير سورة النساء صـ(٦٩٥) ، الإلمام(١ / ث / ١٩١) ، القول المفيد(٢ / ٢٧٧) .

(٥) للتعريف به وأمثلته انظر : كتاب الطراز(٢ / ١٧٦) .

كانَ ذلكَ توكيدًا له ؛ كأنّه أمرٌ واقعٌ صَحَّ أنْ يخبر عنه ".[١]

٦ – التقديم والتأخير [٢]

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ كَفَرُوٓاْ أَوۡلِيَآؤُهُمُ ٱلطَّٰغُوتُ ﴾ (البقرة: من الآية٢٥٧)

قال :" إذا تأمَّلْتَ هذه الجملة والتي قبلها تَجِدْ فَرْقًا بينَ التعبيرينِ في الترتيبِ : فَفِي الجملةِ الأولى قالَ تعالى: ﴿ ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ لأمور ثلاثة ؛ أحدها : أنّ هذا الاسمَ الكريمَ إذا وَرَدَ على القلبِ أولاً استبشرَ بهِ ؛ ثانياً : التبرُّك بتقديمِ ذِكْرِ اسمِ الله ﷻ ؛ ثالثاً : إظهارُ المنَّةِ على هؤلاءِ بأنّ الله هو الذي امْتَنَّ عليهم أولاً ، فأخْرَجَهُمْ مِن الظلماتِ إلى النورِ ؛ أمّا الجملةُ الثانيةُ : ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَوۡلِيَآؤُهُمُ ٱلطَّٰغُوتُ ﴾ ؛ لو كانت الجملةُ على سِيَاقِ الأولى لقالَ " والطاغوتُ أولياءُ الذينَ كفروا " ؛ ومِن الحكمةِ في ذلكَ: أوّلاً : ألاّ يكونَ الطاغوتُ في مُقابلةِ اسمِ الله ؛ ثانياً : أنّ الطاغوتَ أَهْوَنُ ، وأحْقَرُ مِن أنْ يُبدأ بهِ ، ويُقدّم ؛ ثالثاً : أنّ البداءةَ بقوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ ﴾ أَسْرَعُ إلى ذَمِّهِمْ مِمَّا لو تأخّرَ ذِكْرُهُ ".[٣]

٧ – الاختصار [٤]

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ وَإِسۡمَٰعِيلَ ﴾ (البقرة: من الآية١٣٦)

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٠١) .

وللاستزادة انظر : المرجع السابق(١/٤٧)، تفسير سورة المائدة صـ(١٤٦)، تفسير سورة يس صـ(٥٦).

(٢) للتعريف به وأمثلته انظر : كتاب الطراز(٢ / ٥٦) وما بعدها .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٧٢) .

وللاستزادة انظر: المرجع السابق(١/ ٢٨٣) و(٢ / ٩٧) ، تفسير سورة النساء صـ(٣ ، ٦٥ ، ٧٣١، ٨٧١) ، تفسير سورة النور(الآية ٢٣) ، تفسير سورة الأحزاب(الآيتين ١ ، ٣٦) ، تفسير سورة الزمر (الآية ٦٦) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢١) ، القول المفيد(١ / ٦ ، ٣٣) .

(٤) للتعريف به وأمثلته انظر : كتاب الطراز(٣ / ٣١٦) .

قال :" هُنَا قد يسألُ سائلٌ : لِمَ عَبَّرَ الله تعالى بقوله : ﴿ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَـٰعِيلَ ﴾ ، وفي مُوسَى وعِيسَى قالَ تعالى : ﴿ وَمَآ أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ﴾ ؛ فهل هُناكَ حِكْمَةٌ في اختلافِ التعبيرِ ؟

فالجوابُ : أنْ نقولَ بحسبِ ما يَظهرُ لنا والعلمُ عندَ الله : إنّ هُناكَ حِكْمَةً لفظيةً، وحِكْمَةً معنوية .

الحكمةُ اللفظيةُ : لِئَلاَّ تَتَكَرَّرَ المعاني بلفظٍ واحدٍ ؛ لو قالَ :"ما أنزلَ إلينا وما أنزلَ إلى إبراهيمَ وما أنزلَ إلى مُوسَى ... وما أنزلَ إلى النبيِّينَ " تكررت أربعَ مرّات ؛ ومعلومٌ أنّ مِن أساليبِ البلاغةِ الاختصارُ في تِكْرَارِ الألفاظِ بقدرِ الإمكان "... ثُمَّ ذكرَ الحكمةَ المعنويّةَ .[1]

٨ — التعليل [2]

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا۟ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَـٰنِ ۚ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾ (البقرة: من الآية١٦٨)

ذكرَ مِن فوائدها :" ظهورُ بلاغةِ القرآنِ ، وذلكَ لِقَرْنِ الحكمِ بِعِلَّتِهِ ؛ فإنّ قَرْنَ الحكمِ بِعِلَّتِهِ له فوائد ؛ مِنها مَعرِفةُ الحِكْمَةِ ؛ومِنها زيادةُ طُمأنينةِ المخاطبِ ؛ ومِنها تقويةُ الحُكْمِ ؛ ومِنها عُموم الحكمِ بِعُمُوم العِلّة يعني القياس ؛ مثاله قوله تعالى ﴿ قُل لَّآ أَجِدُ فِى مَآ أُوحِىَ إِلَىَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُۥٓ إِلَّآ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُۥ رِجْسٌ ﴾ (الأنعام:من الآية١٤٥) ؛ فإنّ مُقتضَى هذا التعليلِ أنّ كُلَّ ما كانَ نجساً فهو مُحرَّمٌ ".[3]

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٨٧) .

(٢) للتعريف به وأمثلته انظر : تحرير التحبير صـ(٣٠٩) ، كتاب الطراز(٣ / ١٣٨) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٣٦) .

٩ — التِّكْرَار [١]

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ (البقرة: من الآية١٨٥)

قال :" هذه الجملةُ سَبَقَتْ ، لكنْ لَمّا ذَكَرَ ﷻ : ﴿ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ (البقرة: من الآية١٨٥) ، وكانت هذهِ الآيةُ ناسخةً لما قبلها قد يَظنُّ الظانُّ أنّه نَسَخَ حتّى فِطْرَ المريضِ والمسافرِ ؛ فأعادها ﷻ تأكيداً لبيانِ الرخصةِ ، وأنّ الرخصةَ - حتّى بعدَ أنْ تَعَيَّنَ الصيامُ — باقيةٌ ؛ وهذا مِن بلاغةِ القرآنِ ؛وعليهِ فليست هذهِ الجملةُ مِن الآيةِ تكراراً مَحْضًا؛ بلْ تكرارٌ لفائدةٍ ؛ لأنّه تعالى لو قالَ : ﴿ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ ولم يَقُلْ ﴿ وَمَن كَانَ مَرِيضًا ...﴾ إلخ ، لكانَ نَاسِخًا عامًّا ".[٢]

١٠ — الجناس [٣]

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُوا۟ بِهِۦ ﴾ (النساء: من الآية٨٣)

قال :" في هذه الآيةِ مِن البلاغةِ ما يُسَمَّى بالجناسِ ،يعني المُجانسةَ : أَمْر ، أَمْن . وهو جناسٌ ناقصٌ لاختلافِ حَرْف : رَاء وَ نُون ".[٤]

١١ — الاحتراسُ ، أو الاحتراز [٥]

عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ ٱلْأَرْضَ وَلَا تَسْقِى

---

(١) للتعريف به وأمثلته انظر : تحرير التحبير صـ(٣٧٥) ، كتاب الطراز(٢ / ١٧٦) وما بعدها .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٣٤) .

وللاستزادة انظر : الإلمام(٢ / م / ٧٥) .

(٣) للتعريف به وأمثلته انظر : أسرار البلاغة صـ(٤) ، تحرير التحبير صـ(١٠٢) ، كتاب الطراز (٢ / ٣٥٥) وما بعدها .

(٤) تفسير سورة النساء صـ(٥١١) .

(٥) للتعريف به وأمثلته انظر : تحرير التحبير صـ(٢٤٥) .

ٱلْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَّا شِيَةَ فِيهَا ﴾ (البقرة: من الآية٧١)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّه إذا ذُكِرَتْ أوصافٌ في شخصٍ يُخشَى مِنها أنْ يَتوهَّم المخاطَبُ شيئًا خلافَ الواقعِ ؛ فإنّه لا بُدَّ مِن ذِكر قَيْدٍ يرفعُ هذا التوهُّمَ ، وذلكَ في قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ ٱلْأَرْضَ وَلَا تَسْقِى ٱلْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَّا شِيَةَ فِيهَا ﴾ فإنّه في قوله : ﴿ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ ٱلْأَرْضَ وَلَا تَسْقِى ٱلْحَرْثَ ﴾ قد يقولُ قائلٌ : إنّ فيها عَيبًا لأنّها لا تَقدر على أنْ تُثيرَ الأرضَ أو تَسقي الحرْثَ ؟فبَيَّنِ الله تعالى أنّها ﴿ مُسَلَّمَةٌ لَّا شِيَةَ فِيهَا ﴾ وهذا يُسمّى بالاحترازِ ، أو بالاحتراسِ في علم البلاغةِ ، وقد جاءَ ذلكَ في القرآنِ في مَواقع [١] منها قوله تبارك وتعالى : ﴿ وَدَاوُۥدَ وَسُلَيْمَٰنَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِى ٱلْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ ٱلْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَٰهِدِينَ ۝٧٨ فَفَهَّمْنَٰهَا سُلَيْمَٰنَ ۚ وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُۥدَ ٱلْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَٱلطَّيْرَ ۚ وَكُنَّا فَٰعِلِينَ ﴾ (الانبياء: ٧٨ - ٧٩) فلمّا ذَكَرَ الله تعالى أنّه فَهَّمَ الحكمَ الصحيحَ سليمانَ ﷺ ، وكان يخشى مِنه أنْ تهبطَ مَنزلةُ داودَ ﷺ بَيَّنَ الله تعالى أنّهُ قد آتى داودَ حُكْمًا وعِلْمًا ،وأنّه سخّرَ لداودَ الجبالَ تُسبِّحُ معه والطيرَ ... إلى آخر الآيات .

ومِن ذلكَ قوله تعالى: ﴿ لَا يَسْتَوِى مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْحِ وَقَٰتَلَ ۚ أُوْلَٰٓئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ ٱلَّذِينَ أَنفَقُوا۟ مِنۢ بَعْدُ وَقَٰتَلُوا۟ ۚ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ ۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (الحديد:من الآية١٠) فإنّ قوله : ﴿ أُوْلَٰٓئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ ٱلَّذِينَ أَنفَقُوا۟ مِنۢ بَعْدُ وَقَٰتَلُوا۟ ﴾ قد يُؤدّي إلى انحطاطٍ كبيرٍ في رُتبة الأخرين الذينَ أنفقوا مِن بعد وقاتلوا ، فَرَفَعَ الله ذلكَ في قوله : ﴿ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾.

ومِن ذلكَ أيضًا قوله تعالى : ﴿ لَّا يَسْتَوِى ٱلْقَٰعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِى ٱلضَّرَرِ وَٱلْمُجَٰهِدُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ ۚ فَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَٰهِدِينَ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى

(١) هكذا في المطبوع ، ولَعَلَّ كلمةَ(مَواضِعْ) أوْلَى .

ٱلْقَـٰعِدِينَ دَرَجَةً ۚ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ ۚ وَفَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَـٰهِدِينَ عَلَى ٱلْقَـٰعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (النساء :٩٥) فلمّا ذَكَرَ تفضيلَ المجاهدين على القاعدينَ قالَ: ﴿ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾ لِئَلاَّ يتوهّمَ واهمٌ نُزولَ رُتبةِ القاعدينَ نُزولاً فاحشًا ".[١]

هـذه بعضُ الأساليب البلاغيّةِ ؛ القصْدُ مِنها التمثيلُ لا الحصْر ؛ لبيانِ عنايةِ الشيخ رحمه الله واهتمامهِ ببلاغةِ القرآنِ في تفسيره .[٢]

(١) أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٨٨) .
وللاستزادة انظر : تفسير سورة النساء صـ(٥٧٣) .

(٢) وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٠ ، ٦٠ ، ٣٠٣) و(٢ / ٣٩) و(٣ / ١٦٤ ، ٢٨١ ، ٢٩٢ ، ٣٠٨ ، ٣٢١ ، ٣٢٣ ، ٣٨٣) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٣٤) ، تفسير سورة النساء صـ(٤٢ ، ٤٧ ، ١٠٨ ، ١٤٧ ، ٢٣٢ ، ٥٢٢ ، ٥٤٦ ، ٧٩٥) ، تفسير سورة المائدة صـ(٢٢ ، ١٥١ ، ٢٠٥ ، ٢١٣ ، ٢٣٠) ، تفسير سورة الأحزاب(الآية ٢) ، تفسير سورة يس صـ(١٣ ، ٧١ ، ٢٣٧) ، تفسير سورة الصافات(الآية ١٧٧) ، تفسير سورة الزمر(الآية ١٩) ، تفسير جزء عمّ صـ(٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٤٩) ، القول المفيد(١/١٤٦ ، ٢١٩ ، ٢٦٧ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤) و(٢/٢٦٢) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٦٢ ، ١٩٥) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٢٠٢) .

الفصل الرابع

الجانـــب التربـــوي

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : الاهتمام بالجانب الوعظيّ

المبحث الثاني : الاهتمام بالجانب السلوكيّ

المبحث الأول
الاهتمامُ بالجانبِ الوَعْظِيِّ

القرآنُ الكريم مَوعظةٌ كما سَمّاهُ الله تعالى بِقَوْلِه : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ قَدْ جَآءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَآءٌ لِّمَا فِى ٱلصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (يونس:٥٧) ، قالَ الشوكانيُّ رحمه الله في تفسير هذه الآيةِ :" ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ قَدْ جَآءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ يَعْنِي القرآن فيهِ ما يتَّعِظُ به مَن قرأهُ وعَرَفَ مَعناهُ ، والوَعْظُ في الأصلِ : هو التذكير بالعواقبِ سواء بالترغيبِ أو الترهيب، والواعظُ هو كالطبيبِ يَنهَى المريضَ عَمَّا يَضُرُّه".[١]

ولقد اعتنى الشيخُ رحمه الله بهذا الجانبِ ، فتجدهُ يُذَكِّرُ بالقرآنِ ويَعِظُ بآياتهِ ، وسأذكرُ مِن الأمثلةِ ما يَدُلُّ على ذلك .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (البقرة: من الآية٦٦)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ المواعظَ قِسمَان : كَوْنِيَّةٌ ، وشَرْعِيَّةٌ ؛ فالموعظةُ هنا كَونِيَّةٌ قَدَرِيَّةٌ ؛ لأنّ الله أحلَّ بهم العقوبةَ التي تكونُ نكالاً لما بينَ يديها ، وما خلفها ، وموعظةً للمتقينَ ؛ وأمّا الشرعيةُ فمثلُ قوله تعالى ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ قَدْ جَآءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَآءٌ لِّمَا فِى ٱلصُّدُورِ ﴾ (يونس:من الآية٥٧) ؛ والمواعظُ الكونيةُ أشَدُّ تأثيراً لأصحابِ القلوبِ القاسيةِ ؛ أما المواعظُ الشرعيةُ فَهِيَ أعظمُ تأثيراً في قلوبِ العارفينَ بالله اللّيِّنةِ قلوبهم ؛ لأنّ انتفاعَ المؤمنِ بالشرائعِ أعظمُ مِن انتفاعهِ بالمقْدُورَات .

ومن فوائدِ الآيتين : أنّ الذينَ ينتفعونَ بالمواعظِ هم المتقونَ ؛ وأمّا غير المتَّقِي فإنّه لا ينتفعُ لا بالمواعظِ الكونيةِ ، ولا بالمواعظِ الشرعيةِ ؛قد ينتفعُ بالمواعظِ الكونيةِ اضطرارًا ، وإكراهًا ؛ وقد لا ينتفع ؛ وقد يقولُ : هذهِ الأشياءُ ظَواهِرُ كونيةٌ طبيعيةٌ عاديةٌ ، كما قالَ

---

(١) تفسير الشوكاني(٢ / ٤٥٣) .

تعالى : ﴿ وَإِن يَرَوْا۟ كِسْفًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ سَاقِطًا يَقُولُوا۟ سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴾ (الطور:٤٤) ؛ وقد ينتفعُ ، ويَرجعُ إلى الله تعالى ، كما قالَ تعالى : ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا۟ فِى ٱلْفُلْكِ دَعَوُا۟ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَّا نَجَّىٰهُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (العنكبوت:٦٥) ، وقالَ تعالى : ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُم مَّوْجٌ كَٱلظُّلَلِ دَعَوُا۟ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَّا نَجَّىٰهُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ فَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ ۚ وَمَا يَجْحَدُ بِـَٔايَـٰتِنَآ إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴾ (لقمان:٣٢) .

ومِن فوائدِ الآيتين : أنّ مِن فوائدِ التقوى - وما أكثر فوائدها - أنّ المتَّقِي يَتَّعِظُ بآياتِ الله ﷻ الكونيّةِ والشرعيّة ".[١]

فَتَبَيَّنَ فِيمَا سبقَ أقسامَ الموعظةِ ومَن ينتفعُ بها ، وأنّ الاتّعاظَ مِن ثمارِ التقوى .

وفي مَوضعٍ آخرَ بيّنَ أنّه ينبغي للواعظِ أنْ يجمعَ في وَعْظِهِ بينَ الترغيبِ والترهيب مُتَّبِعًا في ذلكَ طريقةَ القرآن .

فعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ كِتَـٰبًا مُّتَشَـٰبِهًا مَّثَانِىَ ﴾ (الزمر:من الآية٢٣)

قال :" المثاني :أن يُقْرَنَ المعنى وما يُقابله ، فتأمّل الآياتِ الكريمةِ تجد أنّه إذا ذُكرت النار ذُكرت بعدها الجنّة ، وإذا ذُكر أهل النارِ ذُكر بعدهم أهل الجنّةِ ؛ وهكذا ، وذلكَ مِن أجْلِ أنْ لا يَمَلَّ السامعُ مِن مَوضوعٍ واحد ، ومِن أجْلِ أن ينتقلَ مِن تخويفٍ إلى ترغيبٍ فينشطَ لفعلِ الواجباتِ ويحذرَ مِن فعلِ المحرّماتِ ، وهذا مِن أساليبِ البلاغةِ التّامّةِ ".[٢]

وذكرَ مِن فوائدِ الآيةِ :" أنّ القرآنَ قد بَلَغَ الغايةَ في البلاغةِ لِكَوْنِهِ يأتي مَثانِيَ ، ويتفرّعُ على هذه الفائدةِ أنّه ينبغي لِمَنْ تكلّمَ في مَوعظةِ الناسِ أنْ لا يأتي بالترغيبِ المُطْلَقِ

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٣٢) .

(٢) تفسير سورة الزمر(الآية ٢٣) .

ولا بالترهيبِ المُطْلَقِ ، وذلكَ لأنّه إذا أتى بالترغيبِ المُطْلَقِ حَمَلهمْ على الرَّجَاءِ فتَهاونُوا ، وإذا أتى بالترهيبِ المُطْلَقِ حَمَلهمْ على اليأسِ فقنطوا مِن رحمةِ الله .

ومِن فوائد الآيةِ : أنّ المؤمنَ يتأثّرُ بالقرآنِ ويقْشعرُّ مِنه جلدهُ ويخاف ، ثم بعد ذلكَ ترجعُ إليه الطمأنينة ولِينُ القلبِ ، ويتفرّعُ على هذه الفائدة أنّكَ إذا رأيتَ نفسكَ على غير هذه الحال فَاعْلَمْ أنّ إيمانكَ ضعيف ".(١)

وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ (البقرة:من الآية٢٠٣)

ذكرَ مِن فوائدها :" قَرْنُ المواعظِ بالتخويف ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ ؛ لأنّ الإنسانَ إذا عَلِمَ أنه سيُحْشَرُ إلى الله ﷻ ، وأنّه سيُجَازِيهِ فإنّه سوفَ يَتَّقِي الله ، ويقومَ بما أوجبَ الله ، ويتركَ ما نَهَى الله عنهُ ؛وبهذا عَرفْنَا الحكمةَ مِن كَوْنِ اللهﷻ يَقْرِنُ الإيمانَ باليومِ الآخرِ في كثيرٍ مِن الآياتِ بالإيمان بالله دونَ بقيةِ الأركانِ التي يُؤمَن بها ؛ وذلكَ لأنّ الإيمانَ باليومِ الآخرِ يَستَلزِمُ العملَ لذلكَ اليومِ ؛ وهو القيامُ بطاعةِ الله ورَسُوله ".(٢)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَخَشِيَ ٱلرَّحْمَٰنَ بِٱلْغَيْبِ ﴾ (يس: من الآية١١)

قال :" وقوله : ﴿ بِٱلْغَيْبِ ﴾ قالَ المؤلّفُ (٣):" وَلَمْ يَرَهُ " كأنّهُ يُفسِّرُ أنّ المرادَ بالغيبِ: أنّهُ يَخشَى الله مع غَيْبَةِ الله عنهُ ،فيكونُ " بالغَيْب " حَالاً مِن المخْشِي ، يعني يَخشَى الله والله غائبٌ عنه ، هذا أحدُ الوجهين في الايةِ .

الوجه الثاني : يَخشَى الله بالغيبِ ،أيْ يَخشَى الله في حالِ الغَيْبَةِ عن الناسِ ، يخشى الله في قلبهِ في عملٍ غائبٍ لا يغفل ، فيكونُ " بالغيب " حالاً مِن الخاشي ، يعني

---

(١) تفسير سورة الزمر صـ(١٣٢) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٤١) .

(٣) يقصد : جلال الدين المحليّ .

أنّ هذا الإنسانَ الذي أنذرته وانتفعَ بإنْذاركَ هو الذي اتّبعَ الذّكْرَ وخشي الله بالغيبِ حالَ كَونهِ غائبًا عن الناسِ ، خشيَ الله بالغيبِ أيْ بالعملِ الغائبِ ، وهذه هي الخشيةُ الحقيقيّةُ ؛ لأنّ خشيةَ الله تعالى في العلانيةِ قد يكونُ سببها مُراءاةُ الناسِ ، ويكون في هذه الخشيةِ شيءٌ مِن الشركِ ؛ لأنّه يُرائي بها ، ولكن إذا كانَ يخشى الله في مكانٍ لا يَطّلِعُ عليه إلاّ الله فهذا هو الخاشي حقيقةً ، وكم مِن إنسانٍ عند الناسِ لا يفعلُ المعاصي ولكن فيما بينه وبينَ نفسهِ يتهاونُ بها ، فهذا خَشِيَ الناسَ في الحقيقةِ و لم يَخْشَ الله ﷻ ؛ لأنّ الذي يخشى الله لا بُدَّ أنْ يقومَ بقلبهِ تعظيمُ الله ﷻ سواء بِحَضْرَةِ الناسِ ، أو بِغَيْبَةِ الناس، أيضًا يخشى الله بالغيبِ أيْ بما غابَ عن الأبصارِ نظرًا ، وعن الأذن سمعًا ، وهو خشية القلبِ ، وخشيةُ القلبِ أعظمُ مُلاحظةً مِن خشيةِ الجوارحِ؛ إذْ خشيةُ الجوارحِ بإمكانِ كُلِّ إنسانٍ أنْ يقومَ بها حتّى في بيتهِ، فَكُلُّ إنسانٍ يستطيعُ أنْ يُصلّي ولا يتحرّك ، ينظرُ إلى مَوضعِ سجودهِ ، يرفعُ يديهِ في مَوضعِ الرفعِ ، يعني يستقيمُ استقامةً تامّةً في ظاهرِ الصلاةِ ، لكنّ القلبَ غافلٌ ؛ أمّا خشيةُ القلبِ فهي الأصلُ ،وهي التي يجبُ أنْ يُراقبها الإنسانُ ويحرصَ عليها حِرصًا تامًّا ، وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ وَخَشِيَ ٱلرَّحْمَٰنَ بِٱلْغَيْبِ ﴾ ".[1]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَٰفِرِينَ عَرْضًا ﴾ (الكهف: ١٠٠)

قالَ :" ﴿ وَعَرَضْنَا ﴾ أيْ عَرَضْناها لهم فتكونُ أَمَامَهُمْ - اللهم أجِرْنا مِنها -.

﴿ جَهَنَّمَ ﴾ اسمٌ مِن أسماءِ النار .

﴿ عَرْضًا ﴾ يعني عَرْضًا عَظِيمًا ، ولذلكَ نُكّرَ ، يعني : عَرْضًا عَظِيمًا تتساقطُ مِنه القلوبُ ، ومِن الحكمِ في إخبارِ الله بذلكَ أنْ يُصلحَ الإنسانُ ما بينهُ وبينَ الله ، وأنْ يَخاف مِن هذا اليومِ ، وأنْ يستعدَّ له ، وأنْ يُصوِّرَ نَفسهُ وكأنّه تَحتَ قَدَمَيْهِ ".[2]

---

(١) تفسير سورة يس صـ(٣٥) .

(٢) تفسير سورة الكهف صـ(١٤٠) .

وللاستزادة من الأمثلة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٥١ ، ٥٩ ، ١٠٤ ، ١٥٠) و(٢ / ٥٣) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٦٠) ، تفسير سورة الكهف صـ(٥٣) ، تفسير سورة الأحزاب(الآية ١٢) ، تفسير سورة الصافات(الآية ١٠٥) ، تفسير جزء عمّ صـ(٧٧) .

المبحث الثاني
اهتمامه بالجانب السُّلُوكِيِّ

الاهتمامُ بإصلاحِ النفسِ وتهذيبِها وتزكيتِها مِن مَقاصدِ القرآنِ الكريمِ ، ومِن سِيْمَا العلماءِ الربّانيّينَ ؛ ولذا فقد نالَ هذا الجانبُ عنايةَ الشيخِ رحمه الله في تفسيره ، وتجلّى ذلكَ في أمرينِ :

الأمر الأول : الفوائد المسْلَكيَّةُ مِن الآياتِ

بَرَزَ هذا الجانبُ عند تفسيرِهِ للآياتِ التي أوردها شيخُ الإسلامِ ابن تيميةَ رحمه الله في العقيدةِ الواسطيةِ ، فبعدَ تفسيرِها وبيانِ معناها يقول : الفوائدُ المسلكيةُ مِن الآيات.

ومِن أمثلةِ ذلكَ :

عند تفسيرِهِ للآياتِ الواردةِ في إثباتِ صفةِ المحبّةِ قالَ :" وهُنَا سُؤالانِ :

الأول : بماذا يَنالُ الإنسانُ مَحبّةَ الله ﷻ ؟ " ثُمَّ ذكرَ جوابهُ .

" السؤالُ الثاني : ما هي الآثارُ المسلكيةُ التي يستلزمها ما ذُكِر ؟

والجوابُ :

أولاً : قولـه : ﴿ وَأَحْسِنُوٓاْ ۛ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٥) : يقتضي أنْ نُحْسِنَ ، وأنْ نحرصَ على الإحسانِ ، لأنّ الله يُحِبُّه ، وكُلُّ شيءٍ يُحِبُّه الله ،فإنّنا نحرصُ عليهِ .

ثانياً : قولـه : ﴿ وَأَقْسِطُوٓاْ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴾ (الحجرات:من الآية٩) : يقتضي أنْ نعدلَ ونحرصَ على العدلِ .

ثالثاً : قولـه : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَّقِينَ ﴾ (التوبة:من الآية٧) : يقتضي أنْ نَتَّقِيَ الله ﷻ ، لا نَتَّقِي المخلوقينَ بحيث إذا كانَ عندنا مَن نستحي مِنه مِن الناسِ ، تَرَكْنَا المعاصي ، وإذا لم يكنْ ، عَصَيْنَا ، فالتقوى أنْ نَتَّقِيَ الله ﷻ ،ولا يُهمّكَ الناس .

أصلحْ ما بينكَ وبينَ اللـه، يُصْلِحْ اللـه ما بينكَ وبينَ الناسِ . أنظر يا أخي إلى الشيءِ الذي بينكَ وبين اللـه ، يُصْلِح اللـه ما بينكَ وبينَ الناسِ . أنظر يا أخي إلى الشيءِ الذي بينكَ وبينَ ربِّكَ ، ولا يُهمَّكَ غير ذلكَ ، ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يُدَٰفِعُ عَنِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ ﴾ (الحج:من الآية٣٨). افعلْ ما يقتضيهِ الشرعُ ، وستكونُ لكَ العاقبة.

رابعاً : يقولُ اللـه تعالى ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ ﴾ (البقرة:من الآية٢٢٢)،وهذهِ تَستوجِبُ أنْ أُكثِرَ التوبةَ إلى اللـه ﷻ ، أُكثِرَ أنْ أرجعَ إلى اللـه بقلبي وقالبي ، ومُجرَّدُ قَوْلِ الإنسان : أتوبُ إلى اللـه . هذا قد لا يَنفعُ ، لكنْ تَستحْضِر وأنتَ تقولُ : أتوبُ إلى اللـه : أنّ بينَ يديكَ مَعاصِي ، تَرجِعُ إلى اللـه مِنها وتَتُوب ، حتّى تنالَ بذلكَ مَحبَّةَ اللـه .

﴿ وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢٢) : إذا غسلتَ ثوبكَ مِن النجاسةِ ، تُحِسُّ بأنّ اللـه أحبَّكَ ؛ لأنّ اللـه يُحِبُّ المتطهـرين . إذا توضَّأتَ ، تُحِسُّ بأنّ اللـه أحبَّكَ؛ لأنكَ تَطهَّرْتَ. إذا اغتسلتَ، تُحِسُّ بأنّ اللـه أحبَّكَ ، لأنّ اللـه يُحِبُّ المتطهرين .

وواللــه ، إنَّنا لغافلونَ عن هذهِ المعاني ، أكثرُ ما نستعملُ الطهارةَ مِن النجاسةِ أو مِـن الأحـداثِ ، لأنهـا شرطٌ لصحةِ الصلاةِ ، خَوفًا مِن أنْ تَفسُدَ صَلاتُنا ، لكنْ يغيبُ عنّا كثيراً أنْ نَشعُرَ بأنّ هذا قُربَةٌ وسببٌ لمحبةِ اللـه لنا ، لو كُنّا نستحضرُ عندما يغسلُ الإنسانُ نقطـةَ بـولٍ أصـابتْ ثَوبَـهُ أنّ ذلـكَ يجلبُ مَحبَّةَ اللـه لـه ، لَحَصَّلْنا خيراً كثيراً ، لكنّنا في غفلةٍ.

خامساً : قولـه : ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ (آل عمران: من الآية٣١) : هذا أيضاً يستوجبُ أنْ نحرصَ غايةَ الحرصِ على اتّباعِ النبي ﷺ ، بحيث نَترَسَّمُ طريقهُ ، لا نخرج مِنه ، أو نَقْصُر عنهُ ، ولا نزيد ، ولا ننقص .

وشُعورنا هـذا يَحمِينـا مِـن البـدعِ ، ويَحمِينـا مِـن التقصيرِ ، ويَحمِينا مِن الزيادةِ والغُلـوِّ، ولـو أنّـنا نشـعرُ بهـذهِ الأمـورِ ؛ فانظـر كـيفَ يكـونُ سُـلوكُنا وآدابُـنا وأخلاقُـنا وعِبادَاتُنا.

سادساً : قولـه : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِۦ فَسَوْفَ يَأْتِى ٱللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥٓ ﴾ (المائدة:من الآية٥٤) ، نُحَذَّرُ بهِ مِن الرِّدَّةِ عن الإسلامِ ، التي مِنها تَرْكُ الصلاةِ مثلاً؛ فإذا عَلِمْنَا أنّ اللـه يُهدِّدُنَا بأنّنا إنْ ارْتَدَدْنَا عن دِينِنَا ،أهْلَكَنَا اللـه ، وأتَى بقومٍ يُحِبُّهُم ويُحِبُّونَه، ويقومونَ بواجبهم نحو رَبِّهِمْ ، فإننا نُلازم طاعةَ اللـه والابتعادَ عن كُلِّ ما يُقرِّبُ للرِّدَّةِ .

سابعاً : قولـه ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِهِۦ صَفًّا كَأَنَّهُم بُنْيَٰنٌ مَّرْصُوصٌ ﴾ (الصف:٤)

إذا آمَـنَّا بهذهِ المحبَّةِ ، فَعَلْنَا هذهِ الأسبابَ الخمسة التي تَستلزِمُهَا وتُوجِبُهَا : القتال، وعـدمُ التواني ، والإخلاصُ ؛ بأنْ يكونَ في سبيلِ اللـه ، أنْ يَشُدَّ بعضنا بعضاً كأنّنا بنيان، أنْ نُحكِـمَ الـرابطةَ بينـنا إحكامـاً قويًّـا كالبنـيانِ المرصـوص ، أنْ نَصُـفَّ ، وهـذا يَقتضِـي التسـاوي حِسًّـا ، حـتّى لا تختلفَ القلـوبُ ، وهـو ممـا يُؤكِّـد الأُلْفَـةَ ، والإنسانُ إذا رَأَى واحـدًا عـن يمينهِ وواحـدًا عن يسارهِ ، يَقْوَى على الإقدامِ ، لكنْ لو يُحيطونَ بهِ مِن جميعِ الجوانبِ ، فَسَتَشْتَدُّ هِمَّته .

فصارَ في هذهِ الآياتِ ثلاثةُ مباحثَ :

١- إثباتُ المحبةِ بالأدلّةِ السمعيّةِ .

٢- أسبابها .

٣- الآثارُ المسلكيةُ في الإيمانِ بها ".[1]

وعـند تفسـيره لآيـاتِ الصِّـفاتِ المنفِـيَّةِ في تَـنـزيهِ اللـه ونَفْـيِ المِـثْلِ عـنه ؛ قال :

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٢٤٣) .

"والذي نستفيدهُ مِن الناحيةِ المسلكيّةِ في هذه الآياتِ :

أولاً : في قولـه: ﴿ تَبَٰرَكَ ٱسْمُ رَبِّكَ ذِى ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ (الرحمن:٧٨) : إذا عَلِمْنَا أنّ اللـه تعالى مَوصُوفٌ بالجلالِ ، فإنّ ذلكَ يَستوجِبُ أنْ نُعظِّمَهُ ، وأنّ نُجِلـه .

وإذا عَلِمْنَا أنّه مَوصُوفٌ بالإكرامِ فإنّ ذلكَ يَستوجِبُ أنْ نَرْجُوَ كَرَمَهُ وفَضْلـه .

وبذلكَ نُعظِّمَهُ بما يستحقّه مِن التعظيمِ والتكريم .

ثانياً : قولـه : ﴿ فَٱعْبُدْهُ وَٱصْطَبِرْ لِعِبَٰدَتِهِۦ ﴾ (مريم:من الآية٦٥) ، فالفوائدُ المسلكيةُ في ذلكَ هو أنْ يعبدَ العبدُ رَبَّهُ، ويَصطبِرَ للعبادةِ ، لا يملُّ ، ولا يتعبُ ، ولا يضجرُ ، بلْ يصبرُ عليها صَبْرَ القرينِ لقَرينهِ في المبارزةِ في الجهاد .

ثالثاً : قولـه : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُۥ سَمِيًّا ﴾ (مريم: من الآية٦٥) ،﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ﴾ (الاخلاص:٤) ، ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا ﴾ (البقرة:من الآية٢٢) ، ففيها تَنْزيهُ للـه ﷻ ، وأنّ الإنسانَ يشعرُ في قَلبهِ بأنّ اللـه تعالى مُنزَّهٌ عن كُلِّ نَقْصٍ ، وأنّه لا مَثِيلَ لـه ، ولا نِدَّ لـه ، وبهذا يُعظِّمُهُ حَقَّ تَعظيمهِ بِقدْرِ استطاعتهِ .

رابعاً : قولـه : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا ﴾ (البقرة:من الآية١٦٥) ، فَمِنْ فوائدها مِن الناحيةِ المسلكيّةِ : أنّه لا يجوزُ للإنسانِ أنْ يَتّخِذَ أحدًا مِن الناسِ مَحْبوبًا كَمَحبَّةِ اللـه ، وهذهِ تُسمَّي المحبَّة مَع اللـه ".(١)

وعند تفسيره للآياتِ الدَّالَّةِ على نُزولِ القرآنِ قال :"

ما نستفيدهُ مِن الناحية المسلكيّةِ مِن هذه الآيات :

نستفيد أنّنا إذا عَلِمْنَا أنّ هـذا القـرآنَ تَكلّم بـهِ رَبُّ العـالمينَ ؛ أَوْجَبَ لنا ذلكَ تَعظِيمَ هـذا القـرآنِ ، واحترامَـهُ ، وامتـثالَ مـا جـاءَ فـيهِ مِـن الأوامـرِ ، وتـركَ ما فيهِ مِن المنهيـاتِ والمحـذوراتِ ، وتصـديقَ مـا جـاءَ فيهِ مِن الأخبارِ عن اللـه تعالى وعن مَخلوقاتِهِ

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٣٥٥) .

السابقةِ واللاحقة ".[١]

وكما بَرزَ هذا الجانبُ في شرحهِ للآياتِ الواردةِ في العقيدة الواسطيّة ؛ فقد تعرّضَ له في تفسيرهِ ، ومِن أمثلته :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ مُّحِيطًا ﴾ (النساء:١٢٦)

ذكرَ مِن فوائدها :" إحاطةُ الله بكلِّ شيءٍ لقوله ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ مُّحِيطًا ﴾ ويترتّبُ على هذه الفائدةِ فائدةٌ مَسلكيّةٌ مُهمّةٌ وهي : أنّكَ إذا عَلِمْتَ إحاطةَ الله بكلِّ شيءٍ خِفْتَ مِنه وخَشِيتَهُ وراقبتَهُ ؛ لأنّه مَهْمَا كُنتَ في أيِّ مكانٍ فإنّ الله مُحيطٌ بِكَ، فإذا آمنتَ بهذا خِفْتَ رَبَّ العالمين المحيط بكلِّ شيءٍ ، وينبني على ذلكَ خَوْفُ الله بالقلبِ ؛ لأنّ الله مُحيطٌ حتّى بقلبكَ ".[٢]

الأمر الثاني : جانبُ الإرشاداتِ والتوجيهاتِ لطالبِ العلمِ

لقد كانَ الشيخُ رحمه الله يُلقِي تفسيرهُ على طُلّابهِ ، فكانَ يستغلُّ ذلكَ بتذكيرهم بما تدلُّ عليه الآياتُ المفسَّرةُ ، أو بما تُشِير إليه مِن الإرشاداتِ والتوجيهاتِ ؛ رغبةً مِنه رحمه الله في تهذيبِ سُلوكِهم ، وحثّهم على العلمِ ، والتخَلّقِ بأخلاقهِ ، ومِن الأمثلةِ على ذلكَ :

١ – توجيهاته بخصوصِ الفتوى والإفتاء أحكامًا وآدابًا .

كثيرًا ما تعرّضَ الشيخُ رحمه الله لهذا الأمرِ نظرًا لأهمّيتهِ ؛ إذْ هو يعلمُ أنّ مَن

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٤٤٧) .
وللاستزادة انظر: المرجع السابق(١ / ٢٠٥ ، ٢٥٩ ، ٢٨٢ ، ٣٣٠ ، ٣٣٨ ، ٣٤٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٣ ، ٣٧٢ ، ٤٠٠ ، ٤١٧ ، ٤٥٨) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٧٠٥) . وانظر أيضًا : صـ(٧٢٩) ، تفسير سورة البقرة(٢ / ١٩٨ ، ٤١١) و(٣ / ٩٤ ، ٣٤٥) ، تفسير سورة يس صـ(١٤٠) .

أَمَامَهُ سيكونُ مِن أهلِ الفتوى يومًا ما ، إنْ استمرّ في الطلبِ و لم ينقطع .

فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا ٱلْحَقَّ بِٱلْبَـٰطِلِ وَتَكْتُمُوا ٱلْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة:٤٢)

ذكرَ مِن فوائدها :" تحريمُ كِتمان الحقّ ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَتَكْتُمُوا ﴾ ؛ ولكن هل يُقال : إنّ الكِتمَانَ لا يكونُ إلا بعدَ طَلَبٍ ؟

الجواب : نعم ، لكن الطلبَ نَوعانِ : طلبٌ بلسانِ المقالِ ؛ وطلبٌ بلسانِ الحالِ؛ فإذا جاءكَ شخصٌ يقولُ : ما تقولُ في كذا ، وكذا : فهذا طلبٌ بلسانِ المقالِ ؛ وإذا رأيتَ الناسَ قد انْغَمَسُوا في مُحَرَّمٍ : فبيانهُ مطلوبٌ بلسانِ الحالِ ؛ وعلى هذا فيجبُ على الإنسانِ أنْ يُبيِّنَ المنكرَ ، ولا ينتظرَ حتّى يُسألَ ؛ وإذا سُئِلَ و لم يُجبْ لكونهِ لا يَعلم فلا إثم عليهِ ؛ بلْ هذا هو الواجبُ ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ﴾ (الاسراء:من الآية٣٦). هذه واحدة .

ثانياً : إذا رأَى مِن المصلحةِ ألا يُبيِّنَ فلا بأسَ أنْ يَكْتُمَ كما جاءَ في حديثِ عليٍّ ابن أبي طالب ﷺ :" حَدِّثُوا الناسَ بما يَعرفُون ؛ أَتُحِبُّونَ أنْ يُكذَّبَ الله ورسوله "[(١)] ؛ وقالَ ابنُ مَسعودٍ ﷺ : "إنّك لنْ تُحدِّثَ قَومًا حَديثًا لا تَبلُغُهُ عُقولهم إلا كانَ لبعضهم فتنةً "[(٢)] ؛ فإذا رأيتَ مِن المصلحةِ ألاّ تُبيِّنَ فلا تُبيِّنْ ولا لَوْمَ عليكَ .

ثالثاً : إذا كانَ قَصْدُ السائلِ الامتحانَ ، أو قَصْدُهُ تَتبُّعَ الرُّخَصِ ، أو ضربُ أقوالِ العلماءِ بعضها ببعضٍ . وأنتَ تَعلمُ هذا ، فَلَكَ أنْ تَمتَنِعَ ؛ الامتحانُ أنْ يَأْتِيَ إليكَ ، وتعرفُ أنّ الرجلَ يَعرفُ المسألةَ ، لكنْ سَأَلَكَ لأجلِ أنْ يَمتَحِنَكَ : هلْ أنتَ تَعرفُها ، أو لا ؛ أو يُريدُ أنْ يَأخذ مِنكَ كَلامًا لِيَشِيَ بِهِ إلى أحدٍ ، ويَنقله إلى أحدٍ : فَلَكَ أنْ تَمتَنِعَ ؛

---

(١) الأثر اخرجه البخاري في كتاب : العلم / باب : مَن خصَّ بالعلمِ قومًا دونَ قومٍ كراهيةَ أن لا يفهموا (٤١/١).

(٢) الأثر اخرجه مسلمٌ في مُقدمةِ صحيحهِ(١ / ١١) .

كذلكَ إذا عَلِمْتَ أنّ الرجل يَتَتَبَّعُ الرُّخَصَ ، فيأتي يَسأَلُكَ يقول : سألتُ فُلاناً ، وقالَ : هذا حَرَامٌ . وأنتَ تَعرفُ أنّ المسؤولَ رجلٌ عالِمٌ ليسَ جاهِلاً : فَحينئذٍ لكَ أنْ تَمتَنِعَ عن إفْتَائِهِ ؛ أمّا إذا كانَ المسؤولُ رَجُلاً تَعرفُ أنّه ليسَ عندهُ عِلْمٌ . إمّا مِن عامّةِ الناسِ ، أو مِن طلبةِ العلمِ الذين لم يبلغوا أنْ يكونوا مِن أهلِ الفتوى : فَحينئذٍ يَجبُ عليكَ أنْ تُفتِيَهُ ؛ لأنّه لا حُرْمَةَ لفتوى مَن أَفْتَاهُ ؛ أمّا لو قالَ لكَ : أنا سَألتُ فُلاناً ، ولَكِنِّي كُنت أطلبكَ ، ولم أَجِدْكَ ، وللضرورةِ سألتُ فُلاناً ؛ لكن لما جاءَ الله بكَ الآنَ أَفْتِنِي : فَحينئذٍ يَجِبُ عليكَ أنْ تُفتِيَهُ ؛ لأنّ حالَ هذا الرجلِ كأنّه يقولُ : أنا لا أطمئنُ إلا لِفَتْوَاكَ ؛ وخلاصةُ القولِ أنّه لا يَجِبُ عليكَ الإفتاءُ إلاّ إذا كانَ المسْتَفْتِي مُستَرْشِدًا ؛ لأنّ كِتمانَ الحقِّ لا يَتحقّقُ إلاّ بعدَ الطلبِ بلسانِ الحالِ ، أو بلسانِ المقالِ ".[1]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَٰنِ ۚ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾ (البقرة: من الآية٢٠٨)

ذكرَ مِن فوائدها :" قَرْنُ الحُكْمِ بِعِلَّتِهِ ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَٰنِ ﴾ ثم عَلَّلَ : ﴿ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾.

ويَتفرّعُ على هذهِ الفائدةِ : أنّه ينبغي لِمَنْ أَتى بالأحكامِ أنْ يَقرِنَهَا بالعِلَلِ التي تَطمَئِنُّ إليها النفسُ ؛ فإنْ كانت ذاتَ دليلٍ مِن الشَّرْعِ قَرَنَهَا بدليلٍ مِن الشَّرْعِ ؛وإنْ كانت ذاتَ دليلٍ مِن العَقْلِ ، والقياسِ ، قَرَنَهَا بدليلٍ مِن العَقْلِ ، والقياسِ ؛ وفائدةُ ذِكرِ العِلّةِ أنّه يُبَيِّنُ سُمُوَّ الشريعةِ وكَمالها ؛ وأنّه تَزيدُ بهِ الطُّمَأْنِينةُ إلى الحُكْمِ ؛وأنّه يُمْكِنُ إلحاقُ مَا وافقَ الحُكْمَ في تِلكَ العِلّةِ ".[2]

وعند تفسيره لآياتِ الفرائضِ ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ أمرَ الفرائضِ إلى الله ؛ لقوله: ﴿ فَرِيضَةً مِّنَ ٱللَّهِ ﴾ (النساء: من الآية١١) وأقولُ ذلكَ وإنْ كانَ أمرًا معلومًا

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١٥٥) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٩) .

لكن مِن أجلِ الأدبِ في الفُتْيَا . كانَ الإمامُ أحمد رحمه الله – مع علمِهِ الغزير – لا يُطلِقُ على الشيءِ أنّه فريضةٌ أو أنّه حَرامٌ إلاّ إذا وَرَدَ به النَّصُّ [(١)] ".[(٢)]

٢ – الحثُّ على العَمَلِ بالعِلْمِ .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ۞ أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ وَأَنتُمْ تَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ ﴾ (البقرة:من الآية٤٤)

ذكرَ مِن فوائدها :" تَوبيخُ العالِمِ المخالفِ لما يَأمُرُ بهِ ، أو لما يَنْهَى عنهُ ؛ وأنّ العالِمَ إذا خالفَ فَهُوَ أسوأُ حالاً مِن الجاهلِ ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَنتُمْ تَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ ﴾ ؛ وهذا أَمْرٌ فُطِرَ الناسُ عليهِ . أنّ العالِمَ إذا خالفَ صَارَ أشَدَّ لَوْمًا مِن الجاهلِ ؛ حتّى العامّةُ تَجِدُهُمْ إذا فعلَ العالِمُ مُنكَرًا قالوا : كيفَ تفعلُ هذا وأنتَ رجلٌ عالِمْ ؟! أو إذا تَرَكَ واجبًا قالوا : كيفَ تتركُ هذا وأنتَ عَالِم ؟ ".[(٣)]

٣ – مَعرفةُ الحقِّ بالحقِّ لا بالرِّجَالِ .

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ ﴾ (البقرة: من الآية١٠١)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّه يَجِبُ على الإنسانِ أنْ يَعرِفَ الحقَّ بالحقِّ لا بالرجالِ ؛ فما دَامَ أنّ هذا الذي قِيلَ حَقٌّ فَاتْبَعْهُ مِن أيٍّ كانَ مَصْدَرُه ؛ فَاقْبَلِ الحقَّ للحقِّ ؛ لا لأنّه جاءَ بهِ فُلانٌ ، وفُلان ".[(٤)]

٤ – الحثُّ على نَشْرِ العلمِ ، والدعوةِ إليه .

---

(١) انظر : أصول مذهب الإمام أحمد صـ(٧٩٧) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٨١) . وانظر بقية كلامهِ لِنَفَاسَتِهِ .
وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٣٥٦) و(٢ / ٤١٢) ، تفسير سورة النساء صـ(٥١٣) ، تفسير سورة الكهف صـ(٤٤) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ١٦٠) .

(٤) المرجع السابق(١ / ٢٤٩) .

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ فَٱذْكُرُونِيٓ أَذْكُرْكُمْ وَٱشْكُرُواْ لِى وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ (البقرة: ١٥٢)

ذكرَ مِن فوائدها :" تحريم كُفْرِ النعمةِ ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ ولهذا إذا أَنْعَمَ الله على عَبدِهِ نعمةً فإنّه يُحِبُّ أنْ يُرَى أثرُ نِعمَتِهِ عليه ؛فإذا أَنْعَمَ الله عليهِ بِعِلْمٍ فإنّ الله يُحِبُّ مِن هذا العَالِمِ أنْ يَظْهَرَ أثرُ هذهِ النعمةِ عليه :

أولاً : على سُلوكِهِ هو بنفسهِ بحيثُ يكونُ مَعرُوفًا بعلمهِ ، وعَمَلِه به .

ثانياً : بِنَشْرِ عِلْمِهِ ما استطاعَ ،سواء كانَ ذلكَ على وجهِ العمومِ ، أو الخصوصِ .

ثالثاً : أنْ يَدْعُوَ إلى الله على بصيرةٍ بحيثُ إنّه في كُلِّ مجالٍ يمكنهُ أنْ يَتَكَلَّمَ في الدعوةِ إلى الله بقدرِ ما يستطيع حتّى في المجالسِ الخاصّةِ فيما إذا دُعِيَ إلى وَليمةٍ مثلاً ، ورأى مِن المصلحةِ أنْ يتكلّم فليتكلّم ؛ وبعضُ أهلِ العلمِ يكونُ معهُ كتابٌ ، فيقرأُ الكتابَ على الحاضرين ، فيستفيد ، ويُفِيد ؛ وهذا طَيّبٌ إذا عَلِمَ مِن الناسِ قَبول هذا الشيءِ بأنْ يكونَ قد عَوَّدَهُم على هذا ، فصاروا يَرقُبونه مِنه ؛ أمّا إذا لم يُعوِّدْهُم فإنّه قد يُثقل عليهم بهذا ، ولكنْ مِن الممكنِ أنْ يفتحَ المجالَ بإيرادٍ يُورِدُهُ -سؤالاً مثلاً - حتّى ينفتحَ المجالُ للناسِ ، ويسألونَ ، وينتفعونَ ؛ لأنّ بعضَ طلبةِ العلمِ تذهبُ مجالسهمْ كمجالسِ العامّةِ لا ينتفعُ الناسُ بها ؛ وهذا لا شكَّ أنّه حِرمَان - وإن كانوا لا يأثمونَ إذا لم يأتوا بما يُوجب الإثمَ - ؛ فالذي ينبغي لطالبِ العلمِ - حتّى وإنْ لم يُسأل - أنْ يُوردَ هو سؤالاً لأجلِ أنْ يفتحَ البابَ للحاضرين ، فيَسْألوا ؛ وقد جاءَ جبريلُ إلى النبي ﷺ يَسألهُ عن الإسلامِ ، والإيمانِ ،والإحسانِ ،والساعةِ ، وأَمَارَاتِهَا ؛ وقالَ النبي ﷺ : [**هَذا جبريلُ أَتَاكُم يُعلّمكُم دِينَكُم**][1]؛ مع أنّ الذي يُجيب الرسولُ ﷺ ؛ ولكن جَعَله مُعلّمًا وهو

(١) الحديث تقدّمَ تخريجهُ .

يَسْأَلْ ؛ لأنّه هو السببُ في هذا التعليم ".[١]

وعند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (سبأ:٤٧)

قالَ :" أدعو نفسي وإيّاكُم إلى أنْ يكونَ عِلْمُنا مُنسَابًا إلى غَيرِنا ، بمعنى أنْ نَنْشُرَ العلمَ وأنْ ندعوا الناسَ إليه ، صحيحٌ أنّ حضورنا إلى هذا المجلسِ وتعلُّمَنا ، لا شكَّ أنّه فائدةٌ عظيمةٌ ، وأنّه مجلسٌ مِن مجالسِ الذِّكْرِ ، لكن ينبغي أنْ نَنْشُرَ هذا العلم وندعوا الناسَ بالمستطاعِ ، وأمّا أنْ نبقى كَنُسَخٍ مِن كُتُبٍ ؛ الفائدةُ لا تَعدُو صُدُورَنا ، فهذا لا شكَّ أنّه ضعيفٌ ، ولا يَلِيقُ بطالبِ العلمِ "... إلى أنْ قال :" أنا أُريد مِنكم أن تكونوا عُلماءَ ربَّانيِّينَ دُعاةً إلى الخيرِ مهما استطعتم ، ويكون أجركم على الله ﷻ ؛ لأنّ الإنسانَ مَسؤولٌ عن عِلْمِهِ ، فإنّ الله تعالى ما أعطاكَ العلمَ إلاّ بميثاقٍ : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ ﴾ (آل عمران: من الآية١٨٧) ".[٢]

٥ – استحضارُ نِيَّةِ القيامِ بِفَرْضِ الكفايةِ .

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أُنذِرَ ءَابَآؤُهُمْ فَهُمْ غَٰفِلُونَ ﴾ (يّس:٦)

ذكرَ مِن فوائدها :" سَبُّ هؤلاءِ الذينَ غَفَلُوا عن الرسالاتِ لقوله : ﴿ فَهُمْ غَٰفِلُونَ ﴾ وأنّ الغفلةَ عن البحثِ عن الرسالةِ يُعتبر ذمًّا ، وكذلكَ نقولُ فيمن غفلَ عن البحث في جزئيّاتِ الشريعةِ ، فمثلاً مَن غفلَ عن البحثِ في أحكامِ الصلاةِ فإنّه يُذَمُّ ، ولهذا نقولُ : إنّ تَعلُّمَ العلمِ الشرعيِّ فرضُ كِفَايَةٍ ،ومَن أرادَ أنْ يقومَ بعبادةٍ مِن العباداتِ كان تَعلُّمُ أحكامها فرضَ عَيْنٍ ، وبناءً على هذا نقولُ : كُلُّ طلبةِ العلمِ في كلِّ مكان قائمونَ بفرضِ كِفَايَةٍ ، ولهذا يَحسُنُ بهم أنْ يستحضروا هذا الأمرَ ، وأنّنا في مَجالسنا هذه نقومُ بفرضِ كِفَايَةٍ نُثَابُ عليه ثوابَ الفرضِ ، وقد قال الله تعالى :[ما تقرَّبَ إليَّ

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٧٠) . وانظر أيضًا(٢ / ٢٦٩) ، تفسير جزء عمّ صـ(٢٣٨) .

(٢) تفسير سورة سبأ(الآية ٤٧) .

عبدي بشيءٍ أحبَّ إليَّ مِمَّا افترضتهُ عليه][١] ، وهذه مسألةٌ يَغفلُ عنها كثيرٌ مِن الطلبةِ، لا في مجالسِ [٢] الذِّكْرِ والعلمِ ، ولا في المجالسِ الأخرى مجالسِ المراجعةِ ، تجدُ الإنسانَ يُراجع الكتابَ لكنّهُ لا يستحضرُ أنّه الآنَ قائمٌ بفرضِ كِفَايَةٍ ، وهذا يُفوِّتُ خيرًا كثيرًا ، لـهذا نسألُ اللـه أنْ يُعيننا على تَذكُّرِ هذا المعنى حتّى نَكْسَبَ خيرًا بما نقرأهُ أو نُراجعهُ ".[٣]

٥ – التأكيدُ على مُواصَلةِ الطَّلَبِ .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾ (النساء: من الآية٢٦)

قالَ :" ليسَ في الشَّرْعِ شيءٌ مَجهولٌ لِكُلِّ أحدٍ ، لقوله : ﴿ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾ فالشَّرْعُ لا يُمكن أنْ يكونَ خَفِيًّا على كُلِّ أحدٍ ،لكنّهُ يخفى على الإنسانِ لأسبابٍ : إمّا قِلّةُ العلمِ، وإمّا قُصُورُ الفهمِ ، وإمّا التقصيرُ في الطَّلَبِ ، وإمّا سُوء القَصْدِ ، أربعةُ أسبابٍ لِخَفاء الحكمِ الشَّرْعيِّ على الإنسانِ .

الأوّلُ : قلّةُ العلمِ : كأنْ يكونَ الإنسانُ لم يُطالع و لم يُراجع ،و لم يستوعب كتب العلماءِ، وهذا تخفى عليه الأحكامُ الشرعيّةُ لقلّةِ علمهِ .

الثاني : أو قصورُ فهمِهِ : يكونُ عندهُ علمٌ واسعٌ لكنّه لا يفهم ، هذا أيضًا يفوتهُ خيرٌ كثير مِن الأحكامِ الشرعيّةِ .

الثالث : أو لتقصيرِهِ في الطلبِ : إنسانٌ مُقصِّر ، عنده علمٌ ، عنده فهمٌ ، لكن ما يحرص على أنْ يُحقِّقَ المسائلَ ويُنقِّحَها ويُحرِّرَها ، فيفوتهُ شيءٌ كثير .

الرابع : أو سوءُ القصْد ، حيثُ يكونُ لا يُريد إلاّ نَصْرَ رَأْيِهِ فقط ، فهذا – والعياذ بالله – يُحرم الخير ويُحرم الصواب .

---

(١) حديثٌ قُدْسيٌّ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب : الرقاق / باب : التواضع(٧ / ١٩٠) مِن حديث أبي هريرةَ ﷺ .

(٢) في المطبوع(المجالس) ، وأظنّهُ خطأ مطبعيّ .

(٣) تفسير سورة يس ص(٢٣) .

ما دواءُ هذه العللِ والآفاتِ ؟

الجواب :

الأول : قلّةُ العلمِ : دواءهُ كثرةُ العلمِ ، أنْ يُراجعَ المسألةَ ، يُطالع كتبَ العلماءِ – كتب الحديث ، كتب التفسير – .

الثاني : قُصور الفهمِ : هذا مُشْكِل ؛ لأنّهُ غَريزيٌّ ، لكن ثِقُوا بأنّه مع التمرُّنِ يَحصلُ على قوّةِ الفهمِ ، وأضربُ لكم مثلاً : لو أنّ إنسانًا راجعَ كتبَ شيخِ الإسلام ابن تيميةَ ؛ أوّلَ ما يُراجِعْ لَقَالَ : هذا ما يُمكن نفهمها ، لكن مع التمرُّنْ عليها يفهمها وتكونَ عنده كالفاتحةِ ، إذًا الفهمُ يحتاجُ إلى تمرينٍ ، ومِن تمارينِ الفهمِ : المناقشةُ مع الناسِ ؛ لأنّه كثيرًا ما يغيبُ عنكَ شيءٌ مِن العلمِ وبالمناقشةِ يتبينُ لكَ شيءٌ كثير .

الثالث : التقصيرُ في الطَّلَبِ : دواءهُ الجدُّ والاجتهادُ ، اجتهدْ ولا تتوانَى ، ثمّ التقصيرُ في الطَّلَبِ ليسَ معناهُ قِلّةُ الطَّلَبِ ، حتّى الترتيبُ في الطَّلَبِ هذا ايضًا يُضِرُّ بالإنسانِ ويُنقِصُ عِلْمَهُ ،بعضُ الناسِ مثلاً إذا أرادَ أنْ يُراجِعَ مَسألةً في الكتبِ الكبيرةِ صارَ يستعرضُ الفِهْرِسَ ؛ يَجِدُ بَحثًا ثُمَّ يذهبُ يبحثُ فيه وينسى الأوّل ، وهذا الذي يُقَطِّعُ عليه الأوقاتَ تقطيعًا ، ما دُمْتَ تُريد تحقيقَ مسألةٍ فَأَغْمِضْ عينيكَ عَمّا سِوَاهَا ، وإلاّ ستكونُ ، كالذي يلقطُ الجرادَ في أرضٍ جَرْدَاء ، ما تُحَصِّلُ شيئًا ، هذا تقصيرٌ في الطَّلَبِ ؛ ما هو تقصيرٌ كَمِّيٌّ ، ولكن تقصيرٌ كَيْفِيٌّ .

الرابع : سوءُ القصْدِ : هذا هو العلّةُ ، سوءُ القصْدِ يحتاجُ إلى إخلاصٍ ونُصحٍ لله ﷻ ، فإذا قصدَ الإنسانُ حفظَ الشريعةِ وأنْ يَرِثَ الأنبياءَ سَهُلَ عليه حُسْنُ القصْدِ ؛ لأنّهُ إذا عَلِمَ أنّ الإنسانَ إذا طلبَ العلمَ لغيرِ الله فإنّهُ يُحرم الخير ، وعن الوعيد ، وأنّ الله يَنْزِعُ بركةَ العلمِ مِنه حَرِصَ على أنْ يكونَ قصْدُهُ حسنًا .

فهذه أمورٌ أربعةٌ هي التي يُحرم الإنسانُ إيّاها في عدم تَبَيُّنِ الأحكامِ الشرعيّةِ ،

وإلاّ فالله ﷻ تَكَفَّلَ ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾ ".[١]

٦ – الحثُّ على الرسوخِ في العلمِ .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ لَّٰكِنِ ٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ ﴾ (النساء: من الآية١٦٢)

ذكرَ مِن فوائدها :" فضيلةُ الرسوخِ في العلمِ ،وانتبهوا لكلمةِ " الرسوخ " ، فمعناها الثبوتُ والاستقرار[٢]،وذلكَ لأنّ العلمَ عِلْمَانِ :عِلْمٌ طَافٍ ،بمعنى أنّه على السَّطْحِ؛ أيُّ ريحٍ تُزحزحه ، وهذا ما يكونُ عند كثيرٍ مِن الطلبةِ ، تجدُ كثيرًا مِن الطلبةِ يُجَمِّعُ العلومَ دفعةً واحدةً فيكون كالطبيبِ العامّ ليسَ له اختصاصٌ في شيءٍ ، وبعضُ الطلبةِ يُركِّزُ ويحرصُ ، فهذا الذي يُدرِكُ العلمَ ، ويكون عنده قُدرَةٌ ومَلَكَةٌ "... إلى أنْ قالَ : "ومِن ثَمَّ كُنت أقولُ دائمًا لطلابِ العلمِ : احرصوا على القواعدِ – قواعد العلم – وضوابطِ العلمِ ، وذلكَ لأنّ الجزئيّاتِ لا حَصْرَ لها ، كُلُّ يومٍ يخرجُ للناسِ مُعاملةٌ جديدةٌ أو حَدَثٌ جديد في العباداتِ لا يُمكن للإنسانِ أنْ يَحكُمَ عليها حُكمًا صريحًا إلاّ إذا كانَ عندهُ قواعدُ وأصولٌ يُلحِق هذه الجزئيّاتِ بأُصُولها وقواعدها ، أمّا مَن يأخذُ العلمَ مَسألةً مَسألة فهو كالذي يلقطُ الجرادَ مِن الصحراءِ ، يتعبُ و لم يملأ الكيسَ ،لكن الإنسانُ الذي يحرصُ على القواعدِ هذا هو الذي بإذن الله يُدرِكُ العلمَ ".[٣]

٧ – تَلَطُّفُ الطالبِ معَ الشيخِ .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قَالَ لَهُۥ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبِعُكَ ﴾ (الكهف: من الآية٦٦)

قالَ :" أيْ قالَ مُوسَى للخَضِرِ : هل أتّبِعُكَ ،وهذا عَرْضٌ لطيفٌ ، وتواضع ،وتَأَمَّلْ هذا الأدبَ مِن مُوسَى ﷺ مع أنّ مُوسَى أفضل مِنه ، وكانَ عند الله وجيها ، ومع ذلكَ يَتلطّفُ معه لأنّه سوفَ يأخذُ مِنه عِلْمًا لا يَعْلَمُهُ مُوسَى ، وفي هذا دليلٌ أنّ على

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٢١٣) .

(٢) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٣٥٢) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(٨٦٦) .

طالبِ العلمِ أنْ يتلطَّفَ مع شيخهِ ومع أستاذهِ وأنْ يُعامله بالإكرامِ ".[١]

ومـا تقـدّمَ نمـاذجُ مِن إرشاداتهِ وتوجيهاتهِ التي كانَ يُلقِيهَا على طُلاّبهِ أثناءَ إملائهِ لتفسيره تُبيِّنُ حرصَ الشيخِ على هذا الجانبِ ، واهتمامه بهِ .[٢]

---

(١) تفسير سورة الكهف صـ(١١٣) .

(٢) للاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٥٠ ، ١٨٨ ، ١٩٧ ، ٢١٥ ، ٢٩٥ ، ٢٩٨ ، ٣٣٢ ، ٣٦٠) و(٢ / ١٥٩ ، ٣١٩) ، تفسير سورة النساء صـ(٥٢) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٣٣ ، ١٤٢ ، ١٦٣) ، تفسير سورة الكهف صـ(٩٤) ، تفسير سورة الأحزاب(الآية ٤٦) ، تفسير سورة يس صـ (٧٩) ، تفسير جزء عمّ صـ(٨٥ ، ٩٤) .

الفصل الخامس

الجانب الاستنبـــاطي

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : تَنْزِيل الآيات على الواقعِ المعاصر

المبحث الثاني : الاهتمام بالفوائد العلميّةِ من الآيات

المبحث الثالث : اهتمامه بمناقشة الأقوال والترجيح بينها

الاستنباطُ مَأخوذٌ مِن مادّة (نَبَطَ) وهي كلمةٌ تدلُّ على استخراجِ شيءٍ ، والاستنباطُ : الاستخراجُ ، والألِفُ والسِّينُ والتّاءُ في : اسْتَنْبَط ؛ تدلُّ على تَطَلُّبِ الشيءِ لأجلِ حُصوله .[١]

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ مِنۡهُمۡ ﴾ (النساء: من الآية٨٣) :" ﴿ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ ﴾ يستخرجونهُ ؛ وأصْلُ الاستنباطِ مِن : نَبَطَ : يعني استخرجَ الماءَ ، وسُمِّيَ استخراجُ الماءِ استنباطًا ؛ لأنّه كانَ يستخرجهُ فيما سبقَ الأنباطُ الذينَ ليسوا مِن العربِ ، هُمْ الذينَ يحفرونَ الماءَ حتّى يصلوا إلى غايتهِ [٢]، ولكن المرادُ مِن الاستنباطِ في الألفاظِ هو : استخراجُ المعاني ".[٣]

إذًا استخراجُ المعاني التي تدلُّ عليها الآيةُ هو الاستنباطُ عند الشيخِ رحمه الله ، فقد يكونُ الاستنباطُ حكمًا فِقهيًّا أو أدبًا تشريعيًّا أو أدبًا أخلاقيًّا أو فوائدَ تربوية تتعلّقُ بتزكيةِ النفوسِ ، وهذه الأمور وغيرها قد مَرَّ ذكرُ أمثلةٍ لها مِن خلالِ البحث ، بل أكثرُ ما ورَدَ في هذه الرسالةِ هو مَأخوذٌ مِن فوائد الآياتِ المفسَّرَةِ ، ويُسَمِّيهِ الشيخُ الاستنباط ؛ فمثلاً حين يقولُ :" سبقَ الكلامُ على هذه الآيةِ تفسيرًا واستنباطًا " [٤] فإنّه يعني بالاستنباطِ فوائدَ الآياتِ ، وسوفَ أتناولُ هذا الفصلَ مِن خلال المباحث التالية .

---

(١) انظر : معجم مقاييس اللغة(٥ / ٣٨١) ، لسان العرب(٧ / ٤١٠) .

(٢) انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ (٧٨٨) ، عمدة الحفاظ(٤ / ١٣٨) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ (٥١٢) .

(٤) انظر مثلاً : تفسير سورة الزمر(الآية ٥٣) .

المبحث الأول

تَنْزِيلُ الآياتِ على الوَاقِعِ المُعَاصِرِ

القرآنُ الكريمُ نزلَ هدايةً للناسِ كما قـال تعالى : ﴿ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَـٰتٍ مِّنَ ٱلْهُدَىٰ وَٱلْفُرْقَانِ ﴾ (البقرة:من الآية١٨٥) ، وهو آيةُ النبيِّ ﷺ الباقيةُ ، فمن تمسّكَ به هُدِيَ، ومَن حادَ عنهُ ضَلَّ سواءَ الصراطِ ، وذلكَ مِن نزولـه إلى قيامِ الساعةِ ، فهو صالحٌ لكلِّ زمانٍ ومكان .

وتنْزيلُ آياتـهِ وربطها بواقـعِ الناسِ وحياتهم ميزةٌ خاصّةٌ لكلِّ مُفسِّرٍ في عصرهِ ، ولقـد اعتنى الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بهذا الجانبِ ، واهتمّ بهِ ، يظهر هذا للناظرِ في تفسيرهِ ، وسأمثّلُ لذلكَ مِن خلالِ النقاطِ التاليةِ :

أولاً : الردُّ على بعض التعبيراتِ الشائعةِ وبيانُ خطئها

عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ كَانَ ٱلنَّاسُ أُمَّةً وَٰحِدَةً فَبَعَثَ ٱللَّهُ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ (البقرة: من الآية٢١٣)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ مَن يوصف بالتبشيرِ إنّما هم الرُّسُلُ وأتباعهم ؛ وأمّا مَا تَسَمَّى بهِ دُعاة النصرانيةِ بكونهم مُبشِّرينَ فهم بذلكَ كاذبونَ ؛ إلاّ أنْ يُرادَ أنهم مُبشِّرُونَ بالعذابِ الأليمِ ، كما قالَ تعالى: ﴿ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (آل عمران: من الآية٢١) ؛ وأَحَقُّ وَصْفٍ يُوصَفُ بهِ هؤلاءِ الدعاةُ أنْ يُوصَفُوا بالمضَلِّلِينَ ، أو المنَصِّرينَ ؛ وما نظيرُ ذلكَ إلاّ نظيرُ مَن اغْتَرَّ بتسميةِ النصارى بالمسيحيينَ ؛ لأنّ لازمَ ذلكَ أنّكَ أقْرَرْتَ أنهم يتبعونَ المسيحَ ، كما إذا قُلْتَ : " فلانٌ تَمِيمِيٌّ " ؛ إذاً هو مِن بني تميم ؛ والمسيحُ ابن مَريم يتبرأُ مِن دينهم الذي هم عليهِ الآنَ كما قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَـٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِى وَأُمِّىَ إِلَـٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِ ۖ قَالَ سُبْحَـٰنَكَ مَا يَكُونُ لِىٓ أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِى بِحَقٍّ ﴾ (المائدة : من الآية١١٦) إلى قولـه تعالى: ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَآ أَمَرْتَنِى بِهِۦٓ أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ رَبِّى

وَرَبَّكُمْ ﴾ (المائدة: من الآية١١٧) الآيتين ؛ ولأنّهم ردُّوا بشارةَ عِيسَى بمحمدٍ ﷺ ، وكفروا بِهَا ؛ فكيفَ تَصِحُّ نِسبَتهم إليهِ ؟ والحاصلُ أنّه يَنبغِي للمؤمنِ أنْ يكونَ حَذِرًا يَقِظًا لا يَغْتَرُّ بخداعِ المخادعينَ ، فيجعلَ لـهم مِن الأسماءِ ، والألقابِ ما لا يَستحقُّون ". [١]

مثالٌ آخر : عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَلَأَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّن مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ۗ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا ۚ وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّن مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢١)

ذكرَ مِن فوائدها :" الردُّ على الذينَ قالوا : " إنّ دينَ الإسلامِ دينُ مُساواةٍ " ؛ لأنّ التفضيلَ يُنَافِي المساواةَ ؛ والعجيبُ أنّه لم يأتِ في الكتابِ ، ولا في السُّنَّةِ لفْظةُ "المساواة" مُثبتاً ؛ ولا أنّ اللـه أمَرَ بها ؛ ولا رَغَّبَ فيها ؛ لأنّكَ إذا قُلْتَ بالمساواةِ استوى الفاسقُ ، والعَدْلُ ؛ والكافرُ ، والمؤمنُ ؛ والذكرُ، والأنثى ؛ وهذا هو الذي يريدهُ أعداءُ الإسلامِ مِن المسلمينَ ؛ لكن جاءَ دينُ الإسلامِ بكلمةٍ هي خيرٌ مِن كلمةِ " المساواة " ؛ وليسَ فيها احتمالٌ أبداً ، وهي " العَدْل " ، كما قالَ اللـه تعالى: ﴿ ۞ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ﴾ (النحل: من الآية٩٠) ؛ وكلمةُ " العَدْلِ " تعني أنْ يُسَوَّى بينَ المتماثلينِ ، ويُفرَّقَ بينَ المفترقينِ ؛ لأنّ "العَدْلَ " إعطاءُ كُلِّ شيءٍ ما يستحقهُ ؛ والحاصلُ : أنّ كلمةَ " المساواة " أدْخلـها أعداءُ الإسلامِ على المسلمينَ ؛ وأكثرُ المسلمينَ – ولا سِيَّمَا ذَوُو الثقافةِ العامّةِ – ليسَ عندهم تحقيقٌ ، ولا تدقيقٌ في الأمورِ ، ولا تَمْييزٌ بينَ العباراتِ ؛ ولـهذا تَجدُ الواحدَ يَظُنُّ هذهِ الكلمةَ كلمةُ نُور تُحمَل على الرؤوسِ : " إنّ دينَ الإسلامِ دينُ مُساواةٍ " ! ونقولُ : لو قُلتم : " الإسلامُ دِينُ العَدْلِ " لكانَ أوْلَى ، وأشدُّ مطابقةً لواقعِ الإسلام ". [٢]

كما بيَّنَ الشيخُ رحمه اللـه خطأ تقديمِ النساءِ على الرجالِ في الذِّكْرِ كقولـهم : أيُّها السيداتُ والسادة ، وبيانُ أنّ الصوابَ تقديمُ الرجالِ كما قدَّمَهُم اللـه في كتابهِ أخْذًا

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٢) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٨٠) .

مِن قولـه ﴿ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ ٱلْوَٰلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَآءِ نَصِيبٌ ﴾ (النساء: من الآية٧) .

ثانيًا : الردُّ على الدعواتِ المنحرفةِ

عـند تفسـيره لقولــه تعــالى : ﴿ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنتُمْ تُخْفُونَ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ ﴾ (المائدة: من الآية١٥)

قالَ :" فالذينَ يطنطنون الآن ويريدونَ أنْ يُقرِّبوا بينَ الأديانِ ويقولونَ إنّ الله سَمَّاهُم أهلَ كتابٍ زَعْمًا مِنهم أو إيهامًا مِنهم أنّ ذلكَ مِن بابِ التكريمِ لـهم والرِّضَا بما هم عليهِ : نقولُ : إنّ الله لم يُخاطبهم بذلكَ تكريمًا لـهم وكيفَ يكونُ ذلكَ إكرامًا لـهم والله يقولُ : ﴿ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّن ذَٰلِكَ مَثُوبَةً عِندَ ٱللَّهِ ۚ مَن لَّعَنَهُ ٱللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ وَٱلْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ ٱلطَّٰغُوتَ ۚ أُوْلَٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ ﴾ (المائدة:٦٠) ، لكنْ ناداهم بهـذا الوصفِ إقامةً للحُجَّةِ عليهم ، وأنّ تَصرُّفَهُم أبعد ما يكون عن العقلِ ؛ لأنّ أهلَ الكتابِ يجبُ أنْ يكونوا أوّلَ عاملٍ بهِ ".(١)

وعـند تفسـيره لآيـةِ الدَّيْنِ ، ذكـرَ مِن فوائدهـا :" دَحْرُ أولئكَ الذينَ يقولونَ : إنّ الإسلامَ ما هو إلاّ أعمالٌ خاصّةٌ بعبادةِ الله ﷻ ، وبالأحوالِ الشخصيةِ ؛ كالمواريثِ ، وما أشـبهها ؛ وأمّـا المعـاملاتُ فيجـبُ أنْ تكـونَ خاضـعةً للعصـرِ ، والحـالِ ؛ وعـلى هـذا فينسـلخونَ مِـن أحكـامِ الإسـلامِ فـيما يـتعلقُ بالبيوعِ ، والإجاراتِ وغيرها ، إلى الأحكامِ الوضعيةِ المبنيةِ على الظلم والجهل ".(٢)

وعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢٣)

ذكـرَ مِـن فوائدهـا :" أنّـهُ ينـبغي للإنسـانِ أنْ يُحـاولَ كثرةَ النَّسْلِ ؛ لقولـه تعالى ﴿ حَرْثٌ

---

(١) تفسير سورة المائدة صـ(١٢٣) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤١٠) . وانظر أيضًا : تفسير سورة الكهف صـ(٥٤) .

لَكُمْ ﴾ ، وإذا كانت حَرْثًا فهل الإنسانُ عندما يَحرثُ أرضًا يُقلِّلُ مِن الزَّرْعِ أو يُكثِرُ مِن الزَّرْعِ ؟

فالجواب : الإنسانُ عندما يَحرثُ أرضًا يُكثِرُ مِن الزرعِ ويُؤيِّدُ هذا قولُ النبيِّ ﷺ [تَزَوَّجُوا الوَدُودَ الوَلُودَ][1] ؛ وأمّا القولُ بتحديدِ النَّسْلِ فهذا لا شكَّ أنّه مِن دَسَائِسِ أعداءِ المسلمين يُريدونَ مِن المسلمينَ ألاَّ يَكْثُرُوا ؛ لأنّهم إذا كَثُرُوا أَرْعَبُوهُم ، واسْتَغْنَوا بأنفسهم عنهم : حَرَثُوا الأرضَ ، وشَغَّلوا التجارةَ ، وحصلَ بذلكَ ارتفاعٌ للاقتصادِ ،وغير ذلكَ مِن المصالحِ ؛ فإذا بَقُوا مُسْتَحْسِرِينَ قَلِيلِينَ صَارُوا أَذِلَّةً ، وصَارُوا مُحتاجِينَ لغيرهم في كُلِّ شيءٍ ؛ ثم هل الأمرُ بِيَدِ الإنسانِ في بَقاءِ النَّسْلِ الذي حَدَّدَهُ ؟! فقد يَموتُ هؤلاءِ المحَدَّدُونَ ؛ فلا يبقى للإنسانِ نَسْلٌ ".[2]

ومِمَّا ذكرهُ أيضًا في هذا البابِ :

- الردُّ على القوميّةِ العربية .[3]
- الردُّ على الشُّيوعِيِّنَ المنكرينَ للخالقِ .[4]
- تحريمُ الاشتراكيّةِ والدعوةِ إليها ، مع بيان خطئها ، وبيانُ حكمةِ اللهِ في جَعْلِ

---

(١) الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده(٣ / ٦٣٣) برقم(١٢٢٠٢) ، ورواه أبو داود في كتاب : النكاح / باب : النهي عن تزوّج مَن لم يلد مِن النساء(٥٤٢/٢) برقم(٢٠٥٠) ، ورواه النسائي في كتاب : النكاح / باب : كراهية تزوّج العقيم(٦ / ٦٥) برقم(٣٢٢٥) ، ورواه الحاكم في مستدركه (٢ / ١٧٦) برقم (٢٦٨٥) وقالَ :" هذا حديثٌ صحيح الإسناد و لم يُخرّجاه بهذه السياقة ". كُلهم مِن حديثِ مَعقل بن يسار عدا الإمام أحمد فقد خرّجه مِن حديث أنس بن مالك ﷺ .
والحديث حسَّنهُ الهيثمي . انظر : مجمع الزوائد(٤ /٢٥٨) ، وقالَ الألباني :" **حسنٌ صحيح** " انظر : صحيح سنن أبي داود برقم(١٨٠٥) وصحيح الجامع برقم(٢٩٤٠) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٨٨) .

(٣) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٤٥) و(١ / ١٦٩) .

(٤) انظر : المرجع السابق(١ / ١٢) .

الناسِ فقراءَ وأغنياء .[١]

- بُطلان توهّمِ مَن حكّمَ القوانينَ الوضعيّة وظَنَّ أنّ بها صالح الأمّةِ .[٢]
- الردُّ على دُعاةِ تحرير المرأةِ وبيانُ أنّ أساليبهم مُشابهةٌ لأساليبِ اليهودِ والنصارى .[٣]
- التحذيرُ مِن النصرانيّةِ ودُعاتها .[٤]
- الردُّ على مَن قالَ : إنّ تطبيقَ الحدودِ تشويهٌ للمجتمع .[٥]

ثالثًا : الردُّ عى بعض النَّظريَّاتِ الشائعةِ

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلشَّمْسُ تَجْرِى لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَٱلْقَمَرَ قَدَّرْنَٰهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَٱلْعُرْجُونِ ٱلْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾ لَا ٱلشَّمْسُ يَنۢبَغِى لَهَآ أَن تُدْرِكَ ٱلْقَمَرَ وَلَا ٱلَّيْلُ سَابِقُ ٱلنَّهَارِ ۚ وَكُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ (يس:٣٨ - ٤٠)

ذكرَ مِن فوائدها :" الردُّ على قَوْلِ مَن يقولُ : "إنّ الشمسَ ثابتةٌ وأنّها لا تدور" والعجبُ أنهم يقولونَ إنّها ثابتةٌ ، وأنّ القمرَ يدورُ حولَ الأرضِ . وهذا غلطٌ ؛لأنّ الله ﷻ جعلَ الحكمَ واحدًا ، قال تعالى ﴿ وَكُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ فإذا فسَّرنا السَّبْحَ بالدورانِ وأثبتنا ذلكَ للقمرِ فلْنُثْبِتهُ أيضًا للشمس ".[٦]

وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَلَكُمْ فِى ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ (البقرة:من

(١) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٧٤٦) .

(٢) انظر : المرجع السابق صـ(٣٩٨) ، تفسير سورة البقرة(١ / ١٥١) .

(٣) انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٨٥) .

(٤) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٣٩٦) ، تفسير سورة يس صـ(١٠٢) .

(٥) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(٢٢٥) .

(٦) تفسير سورة يس صـ(١٥٠) .

الآية٣٦)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّه لا يُمكن العيشُ إلاّ في الأرضِ لبني آدمَ ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِى ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ ؛ ويُؤيِّدُ هذا قوله تعالى: ﴿ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴾ (الأعراف: من الآية٢٥) ؛ وبناءً على ذلكَ نعلمُ أنّ مُحاولةَ الكُفّارِ أنْ يَعِيشُوا في غير الأرضِ إمّا في بعضِ الكواكبِ ، أو في بعضِ المراكبِ مُحاولةٌ يائسةٌ ؛ لأنّه لابُدّ أنْ يكونَ مُستقرّهم الأرض ".[١]

ومِن ذلكَ أيضًا : إثباتُ أنّ الضَّرْبَ مِن وسائلِ التربيةِ ، أخذًا مِن قوله تعالى : ﴿ وَٱضْرِبُوهُنَّ ﴾ (النساء: من الآية٣٤) ، والردُّ على أهل التربية المنكرينَ لذلك .[٢]

ومِنها : الردُّ على نظريّةِ تطوّر الخلقِ ، أخذًا مِن قوله تعالى ﴿ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنۢ بَعْضٍ ﴾ (آل عمران: من الآية٣٤) .[٣]

ومِنها : الردُّ على الفلاسفة القائلينَ بِقِدَمِ الأفلاكِ – أيْ غير مَخلوقةٍ – ، أخذًا مِن الأدلّةِ التي تُثبِتُ خَلْقَ السموات والأرض .[٤]

رابعًا : تَشابُه أهلِ الضلالِ مِن أيّامِ الرُّسُلِ إلى عصرنا في وَصْفِ مُخالفيهم

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قَالُوٓا۟ أَنُؤْمِنُ كَمَآ ءَامَنَ ٱلسُّفَهَآءُ ﴾ (البقرة: من الآية١٣)

ذكرَ مِن فوائدها :" إنّ أعداءَ الله يَصِفُونَ أولياءهُ بما يُوجِبُ التنفيرَ عنهم لقولهم : ﴿ أَنُؤْمِنُ كَمَآ ءَامَنَ ٱلسُّفَهَآءُ ﴾ ؛ فأعداءُ الله في كُلِّ زمانٍ ،وفي كُلِّ مكانٍ

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١٣٣) .
(٢) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٢٦٦) .
(٣) انظر : تفسير سورة آل عمران صـ(١٩٨) . وانظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٧٣) .
(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢١٩) .

يَصِفُونَ أولياءَ الله بما يُوجِبُ التنفيرَ عنهم ؛ فالرُّسُلُ وَصَفَهُمْ قَوْمُهُمْ بالجنونِ ، والسِّحرِ ، والكِهَانَةِ ، والشِّعْرِ تنفيراً عنهم ، كما قال تعالى : ﴿ كَذَٰلِكَ مَآ أَتَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا۟ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴾ (الذاريات:٥٢) وقال تعالى: ﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ (الفرقان:من الآية٣١) وورثةُ الأنبياءِ مِثْلهم يجعلُ الله لهم أعداءً مِن المجرمينَ ، ولكن ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾ (الفرقان: من الآية٣١) ؛ فمهما بلغوا مِن الأساليبِ فإنّ الله تعالى إذا أرادَ هِدايةَ أحدٍ فلا يمنعهُ إضلالُ هؤلاءِ ؛ لأنّ أعداءَ الأنبياءِ يَسلُكونَ في إبطالِ دعوةِ الأنبياءِ مَسْلَكَيْنِ ؛ مَسْلَكَ الإضلالِ ، والدعايةِ الباطلةِ في كُلِّ زمانٍ ومكانٍ ؛ ثُمَّ مَسْلَكَ السِّلاحِ ؛ أيْ المجابهةِ المسلّحةِ ".[1]

خامسًا : التوقيتُ العالميُّ هو التوقيتُ بالأهلَّةِ ، وبيانُ خطأ التوقيتِ الشائعِ اليوم

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ۞ يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْأَهِلَّةِ ۖ قُلْ هِىَ مَوَٰقِيتُ لِلنَّاسِ ﴾ (البقرة:من الآية١٨٩)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ مِيقاتَ الأُمَمِ كُلها الميقاتُ الذي وَضَعَهُ الله لهم - وهو الأهلّة - ؛ فهو الميقاتُ العالميُّ ؛ لقوله تعالى : ﴿ مَوَٰقِيتُ لِلنَّاسِ ﴾ ؛ وأمّا ما حَدَثَ أخيراً من التوقيتِ بالأشْهُرِ الإفرنجيةِ فلا أصْلَ له مِن مَحسوسٍ ، ولا مَعقولٍ ، ولا مَشروعٍ ؛ ولهذا تجدُ بعضَ الشهورِ ثمانيةً وعشرينَ يومًا ، وبعضها ثلاثينَ يومًا ، وبعضها واحدًا وثلاثينَ يومًا مِن غير أنْ يكونَ سببٌ مَعلومٌ أوجبَ هذا الفرقَ ؛ ثم إنّه ليسَ لهذهِ الأشهُرِ علامةٌ حِسِّيَةٌ يرجعُ الناسُ إليها في تحديدِ أوقاتهم - بخلافِ الأشْهُرِ الهلاليةِ فإنّ لها علامةً حِسِّيَةً يعرفها كُلُّ أَحَد ".[2]

---

(١) المرجع السابق(١ / ٥٠) . وانظر : تفسير سورة النساء ص(٣٦١) ، تفسير سورة يس ص(١٧٢ ، ٢٤٥) ، تفسير جزء عمّ ص(١٠٧) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٧١) .

سادسًا : التحذيرُ مِن الغزْوِ الفكريِّ والأخلاقيِّ

عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَلَا يَزَالُونَ يُقَـٰتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ ٱسْتَطَـٰعُواْ ﴾ (البقرة: من الآية٢١٧)

ذكـرَ مِـن فوائدها :" حِرْصُ المشركينَ على ارتدادِ المؤمنينَ بِكُلِّ وسيلةٍ ولو أَدَّى ذلكَ إلى القتالِ ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَزَالُونَ يُقَـٰتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ ٱسْتَطَـٰعُواْ ﴾ ؛ ولـهذا كـانَ الغزْوِ الفِكْرِيُّ ،والغزْوِ الأخْلاقِيُّ أعظمَ مِن الغزْوِ السِّلاحِيِّ ؛ لأنّ هذا يدخلُ على الأُمَّـةِ مِـن حيـثُ لا تَشْـعُر ؛ وأمّـا ذاكَ فَصِـدَامٌ مُسَـلَّحٌ يَنْفِرُ الناسُ مِنهُ بالطبيعةِ ؛ فلا يُمَكِّنُونَ أحداً أنْ يُقَاتِلـهم ؛ أمّا هذا فَسِلاحٌ فَتَّاكٌ يَفْتِكُ بالأُمَّةِ مِن حيثُ لا تَشْعُر ؛ فانظر كـيفَ أفسدَ الغَزْوِ الفِكْـرِيُّ والخُلُقِـيُّ علـى الأمةِ الإسلاميـةِ أمورَ دِينِهَا ، ودُنْيَاهَا ؛ ومَن تَأمَّلَ التاريخَ تبينُ لـه حقيقةُ الحال ".(١)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ خُذُواْ حِذْرَكُمْ ﴾ (النساء: من الآية٧١)

قـالَ:" نـأخذُ الحـذرَ مِـن غزو هؤلاءِ لنا سواءٌ كانَ بالسلاحِ ، أو كانَ بالفِكْرِ ، او كـانَ بـالخُلُقِ ، ومَعلومٌ الآنَ أنّ أعداءَ المسلمينَ يَغزون المسلمينَ بِكُلِّ سلاحٍ ، وينظرونَ السـلاحَ المناسـبَ للأُمّـةِ فَـيغزُونَها بـه ،إذا كـانَ المناسـبُ للأُمّةِ أنْ يَغْزُوهَا بالسلاحِ فعلوا وقـاتلوا وهـاجموا ، وإذا كانَ غير مُمكنٍ نظروا هل يغزونا بالأفكارِ المنحرفةِ الإلحاديّةِ ، إنْ أمكـنَ ذلـكَ فعلـوا ، وإذا لم يمكـن بأنْ كانت الأمّةُ على جانبٍ كبيرٍ مِن الوَعْيِ والتوحيدِ والارتـباطِ باللـه ﷻ قـالوا : إذًا نَغـزُوا بطـريقٍ ثالـثٍ : وهو الخُلُقُ ، فسلّطوا عليها كُلَّ ما يُفسـدُ أخلاقهـا مِـن المجلاّتِ والإذاعـاتِ وغـير ذلـكَ ،ولـهذا الآن انظر ماذا فعلوا بالناسِ بواسـطةِ المحطّاتِ الأفقيّةِ التي تُلْتَقَطُ عن طريقِ الدُّشُوشِ ، ولا شكَّ –كما سمعنا – أنّ فيها

---

(١) المرجع السابق(٣ / ٦٠) .

شرًّا عظيمًا ، وهم يجعلونَ فيها أشياءَ مُفيدة ؛ لأنّهم يعلمونَ أنّها لو كانت مُفسدةً مائةً في المائةِ ما قَبِلَها الناسُ إلاّ مَن أزاغَ اللهُ قلبَهُ – والعياذُ بالله – ، لكن يجعلونَ فيها أشياءَ مُفيدة مِن أجلِ أنْ يضعوا الحبَّ للصيدِ ، فهذا غَزْوٌ خُلُقِيٌّ ، وربّما يكونُ فيهِ غَزْوٌ فِكْرِيٌّ، وأنا أسمعُ أحيانًا إذاعةً صافيةً مِن أحسنِ ما يكون مِن إذاعاتِ العالَم[1] وتبثُّ التَّنْصِيرَ – الدعوة إلى النصرانيّة – ".[2]

سابعًا : بيان بعضِ أسبابِ تَخلُّفِ المسلمينَ وعدم انتصارهم على أعدائهم

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ ﴾ (البقرة: من الآية٦١)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ بني إسرائيلَ لا يقومونَ للمسلمينَ لو حَارَبُوهم مِن قِبَلِ الإسلامِ ؛ لأنّ ضَرْبَ الذِّلّةِ بسببِ المعصيةِ ؛ فإذا حُورِبُوا بالطاعةِ والإسلامِ فلا شَكَّ أنّه سيكونُ الوَبَالُ عليهم ؛ وقد قالَ الله تعالى: ﴿ لَا يُقَٰتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِى قُرًى مُّحَصَّنَةٍ أَوْ مِن وَرَآءِ جُدُرٍۭ ﴾ (الحشر:من الآية١٤) ؛وما يُشَاهد اليومَ مِن مُقاتلةِ اليهودِ للعَرَبِ فإنما ذلكَ لسببين :

الأول : قِلَّةُ الإخلاصِ لله تعالى ؛ فإنّ كثيراً مِن الذينَ يُقاتِلُونَ اليهودَ – أو أكثرهم – لا يُقاتِلُونَهم بِاسْمِ الإسلامِ ، وأنْ تكونَ كلمةُ الله هي العليا ؛وإنّما يُقاتِلُونَهم بِاسْمِ العروبةِ ؛ فهو قِتالٌ عَصَبِيٌّ قَبَلِيٌّ ؛ ولذلكَ لم يُفلحِ العَرَبُ في مُواجهةِ اليهودِ .

والسببُ الثاني : كَثْرَةُ المعاصي مِن كَبيرةٍ ، وصَغيرةٍ ؛ حتّى إنّ بعضها لَيُؤدّي إلى الكُفْرِ ؛ وقد حَصَلَ للمسلمينَ في أُحُدٍ ما حَصَلَ بمعصيةٍ واحدةٍ مَعْ ما انْضَمَّ إليها مِن التنازعِ والفشلِ كما قال الله تعالى: ﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَٰزَعْتُمْ فِى ٱلْأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِّنۢ بَعْدِ مَآ أَرَىٰكُم مَّا تُحِبُّونَ ﴾ (آل عمران: من الآية١٥٢) ".[3]

---

(١) الْحُسْنُ في كلامِ الشيخ عائدٌ إلى صوتِ الإذاعةِ لا إلى الإذاعةِ نفسها .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٤٥٥) . وانظر : تفسير سورة سبأ(الآية ٥) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٢١٩) . وانظر أيضًا :(١ / ٥٢) و(٢ / ٢٣١) .

ومِمّا تقدّمَ يتبينُ حِرْصُ الشيخِ رحمه الله على رَبْطِ الآياتِ بواقع الناس، وتنْزيلها عليه وهذه كما أسلفتُ مِن مُمَيِّزاتِ تفسيرهِ التي تَمَيَّزَ بها، أسألُ الله تعالى أنْ ينفع به.[1]

---

(١) وللاستزادة انظر: أحكام من القرآن الكريم صـ(٢١٤، ٢٥٩، ٢٦٩، ٣٠٩، ٤٥٢)، تفسير سورة البقرة(١ / ١٦٤) و(٢ / ٣٥٤، ٣٩٦) و(٣ / ٣٨٤)، تفسير سورة النساء صـ(٩، ٢٢، ٤٥، ١٨٣، ٢٠٦، ٢٦٤، ٣١٩، ٧٦١)، تفسير سورة المائدة صـ(١١٨، ١٤٢)، تفسير سورة الأحزاب(الآيات ٣٢، ٣٥، ٥٢، ٥٥، ٦٠)، تفسير سورة يس صـ(١٢٨)، تفسير سورة الزمر(الآيتين ٤٨، ٦٤)، تفسير جزء عمّ صـ(١٣٠).

المبحث الثاني

الاهتمامُ بالفوائدِ العلميَّةِ مِن الآياتِ

النَّاظِرُ في تفسير الشيخِ رحمه الله يَرَى أنّه ينقسمُ إلى قِسمين أساسيَّينِ :

القسم الأول : تفسير الآيةِ وبيان معناها وما يتعلّقُ بها .

القسم الثاني : الفوائدُ المستنبطةُ مِن الآيةِ ، وهذه الفوائدُ مُتنوِّعةٌ ، وهي المرادةُ بالاستنباطِ؛ ولذا نَجِدُ الشيخَ يُشِيرُ إلى هَذينِ القسمينِ بقوله :" الحديثُ عن هذه الآيةِ تفسيرًا واستنباطًا " ، ويعني بالتفسيرِ القسمَ الأوّل ، وبالاستنباطِ القسمَ الثاني .

وقد أوْلاهَا عنايةً فائقةً ؛ يدلُّ على ذلكَ قوله في مقدّمَةِ كتابه : أحكام من القرآن الكريم :" وأحكامُ القرآنِ العظيمِ هي ما تتضمّنهُ الآياتُ الكريمةُ مِن الفوائدِ الدينيةِ ، والدنيويةِ ، والفرديةِ ، والاجتماعيةِ ، ولا ريبَ أنّ كُلَّ آيةٍ في كتابِ الله تتضمّنُ فوائدَ عظيمةٍ يعرفها الإنسانُ بحسبِ علمه ِوفهمهِ ، ولا ريبَ أنّ الإنسانَ يُؤتى العلمَ بحسبِ ما معهُ مِن الإيمانِ والهدَى ؛ كما قال تعالى: ﴿ وَيَزِيدُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ٱهْتَدَوْاْ هُدًى ﴾ (مريم:من الآية٧٦)" ... إلى أن قالَ :" وكُلّمَا كانَ الإنسانُ أشَدَّ إقبالاً على القرآنِ الكريمِ ، وإيمانًا بهِ وحُبًّا له ، وتدبُّرًا لآياتهِ ؛ كانَ بهِ أَفْهَمَ ، وبما يدلُّ عليه مِن الفوائدِ العظيمةِ والأحكامِ أوسع ؛ولذا فإنّي أَحُثُّ إخواني المسلمينَ على تَدَبُّرِ كتابِ الله ﷻ وتفهُّمِ معانيه" ... إلى أنْ قالَ :" وكثيرٌ مِن الناسِ اليومَ لا يهتمُّ بهذا الجانبِ – أعني جانبَ المعنى وجانب التدبُّر وما تتضمنهُ الآياتُ مِن الفوائدِ والأحكامِ – ولا يعتنونَ بهِ ، وهذا قُصُورٌ بل شَكٌّ مِن الإنسانِ وتقصيرٌ مِنه " ... إلى أنْ قالَ :" ولكن يُهمُّنِي أنْ أُبيِّنَ الفوائدَ التي تُستنبط مِن هذه الآياتِ وأُبَيِّنَ وجهَ ذلكَ غالبًا فيما يحتاجُ إلى بيانٍ ، وفيما خَفِيَتْ دلالتهُ ؛ لأنّ

الاستفـادةَ مِن القرآنِ الكريمِ بهذه الطريقةِ يحصلُ بها علمٌ كثير ".[١]

وذِكْـرُ فوائـدِ الآيـاتِ مَنهجٌ عـلميٌّ سَلَكَهُ أهل التحقيقِ مِن العلماءِ ، ومِنهم على سبيلِ المثالِ لا الحصْرِ : شيخه الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله ، فإنّ لـه عنايةً بهذا الجانـبِ ، فمثلاً : استنبطَ رحمه اللـه مِـن آيةِ التيمُّمِ في سورة المائدة إحدى وخمسونَ فائدة.[٢]

ولقـد تأثَّـرَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه اللـه بشيخهِ – السعديّ – في هذه الطريقـةِ ، واستفادَ مِنه [٣]، إلاَّ أنّه تَميَّزَ عن شيخهِ بالتزامِ ذكرِ فوائدِ الآياتِ التي يُفسِّرُها [٤] بخِلافِ شيخهِ .

ولعلّـكَ أخي القـارئ لـهذه الرسـالةِ تَبيَّنَ لكَ مِن خلالِ التمثيل لمواضيع الرسالة المتقدمة ومـا سيأتي أنّ أغلبها مأخوذٌ مِن هذه الفوائدِ التي يذكرها الشيخُ رحمه الله أثناءَ تفسيرِهِ لـهذه الآيـةِ ، فتجدني أكْثَرْتُ مِـن عـبارة " عـند تفسيره لـهذه الآيةِ ذكرَ مِن فوائدهـا " إبـرازًا مِـنّي لقيمةِ هذه الفوائدِ التي يذكرها الشيخُ رحمه الله ؛ وعَلَيْهِ فلنْ أُطيلَ بذكرِ الأمثلةِ على ذلكَ مُستغنيًا بما تقدّمَ وبما سيأتي ، وإنّما سأذكرُ بعض الملامحِ التي تُبيِّنُ مَنهجهُ في إيرادها :

---

(١) أحكام من القرآن الكريم صـ(٥) وما بعدها .

(٢) انظر : تفسير السعدي صـ(٢٢٢) .
وللاستزادة انظر : كتابةُ : فوائد مُستنبطة مِن قصّة يوسف عليه السلام ، وكتاب : الشيخ عبد الرحمن السعدي مُفسِّرًا صـ(٢٩٥) .

(٣) قارن مثلاً بينَ : تفسيرِهِ لآيةِ ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ ﴾ في تفسير سورة المائدة صـ(٣٠) ؛ وبينَ تفسيرِ شيخهِ لـها في تفسيرِهِ صـ(٢٢١) .

(٤) هـذه الطريقةُ التزمها الشيخُ في كُلِّ تفاسيرِهِ عدا تفسيرِهِ لجزء الذارياتِ وجزء عمّ ، والذي هو عبارةٌ عمّا كـانَ يُلقيه عـلى العامّةِ في افتتاحيّةِ اللقـاءِ المفتوحِ ، وكذا تفسيرُهُ لسورةِ الكهفِ والذي هو عبارةٌ عن دورةٍ علميّةٍ في مَسجدِهِ .

١ – الالتزامُ بذلكَ في كُلِّ آيةٍ يقومُ بتفسيرها ، عدا ما استُثْنِيَ كما قدّمتُ .

٢ – الفوائدُ ليسَ لها مَوضوعٌ مُعيّن ، وإنّما هي شاملةٌ لكلِّ ما يُمكن أنْ يُستنبطَ مِن الآيةِ ، فهي مَجالٌ رَحْبٌ لتقريرِ العقيدةِ السليمةِ ، وتصحيحِ الأخطاءِ ، والردِّ على المخالفينَ ، أو لذكرِ الأحكامِ الفقهيّةِ المتعلّقةِ بالآيةِ وذكرِ أدلّتها والردِّ على بقيّةِ الأقوالِ ، أو لبيانِ الأوجهِ البلاغيّةِ وأسرارِ التعبيرِ القرآنيِّ ، أو لدلالاتِ الآيةِ التربويّةِ وما فيها مِن المواعظِ والآدابِ ، أو غيرِ ذلكَ مِمّا يُمكن أنْ يُؤخذَ مِن الآيةِ سواء كانَ بطريقةٍ مُباشرةٍ أو خفيّةٍ .

٣ – هذه الفوائدُ ليستْ ذاتَ نَمَطٍ واحدٍ مِن جهةِ الطُّولِ والقِصَرِ ، فهناكَ فوائدُ طويلة يذكرها في صفحاتٍ ، وهناكَ فوائدُ مُختصرة لا تتجاوزُ السَّطْرَ والسَّطْرَيْنِ ، وذلكَ بحسبِ عدد الفوائدِ المستنبطةِ من كُلِّ آيةٍ ، وما يفتحُ الله عليهِ حالَ تفسيرهِ للآيةِ ، فهناكَ آياتٌ لا يتجاوزُ ما ذكرهُ مِن فوائدها أصابعَ اليدِ ، وهناكَ آياتٌ ذكرَ فيها عشراتِ الفوائد .[1]

٤ – هذه الفوائدُ ليستْ مُقتصرةً على المعاني الدقيقةِ ؛ بل يذكرُ الشيخُ رحمه الله كُلَّ ما يَحْضُرُهُ حالَ تفسيرِ الآيةِ مِن فوائدها ولو كانت ظاهرةً جدًّا .

٥ – رُبَّما يُرتِّبُ على الفائدةِ المستنبطةِ مِن الآيةِ فائدةً أخرى .

يُعبِّرُ عن ذلكَ غالبًا بقولِه :"ويتفرَّعُ على هذه الفائدةِ ..." ورُبَّمَا ذكرَ أكثر مِن فرْعٍ .

---

(١) انظر مثلاً : تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٩٦) عند تفسيرهِ للآيةِ(١٩٦) فقد ذكرَ فيها(٤٠) فائدة استغرقت(١٧) صفحة . و(٣ / ٤١٠) عند تفسيره لآيةِ الدَّيْنِ حيثُ ذكرَ فيها(٥٧) فائدة استغرقت (١٤) .
وعندَ تفسيرهِ لآيةِ الوضوءِ في سورة المائدة صـ(٥٨) حيثُ ذكرَ فيها(٤٧) فائدة استغرقت(٢٠) صفحة.
وللاستزادة انظر كذلكَ : تفسير سورة البقرة(٣ / ٣٣٢ ، ٣٩٨) .

ومِن أمثلةِ ذلكَ :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا۟ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا۟ كَفَرُوا۟ بِهِۦ ۚ فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٨٩﴾ بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْا۟ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا۟ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بَغْيًا أَن يُنَزِّلَ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ ۖ فَبَآءُو بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ ۚ وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ (البقرة:٨٩ - ٩٠)

ذكـرَ مِـن فوائدهـا :" أنّ هـذا الفَضْلَ الذي أنزلـه اللـه لا يجعلُ المفَضَّلَ بِهِ ربًّا يُعْبد ؛ بلْ هو مِن العِبَاد . حتّى ولو تميَّز بالفضلِ ؛ لقولـه تعالى: ﴿ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ ﴾.

وهـذهِ الفائدةُ لـها فروعٌ نُوَضِّحُهَا ، فنقولُ : إنّ مَن آتاهُ اللـه فَضْلاً مِن العلمِ والنبوةِ لم يَخـرُجْ بـهِ عـن أنْ يكـونَ عَـبْدًا ؛ إذاً لا يَرْتَقِي إلى مَنْزلةِ الربوبيّةِ ؛ فالرَّسُولُ ﷺ عَبْدٌ مِن عـبادِ اللـه ؛ فـلا نقـولُ لمـن نَـزَلَ عليه الوَحْـيُ : إنّـه يَرتفعُ حتّى يكونَ ربًّا يملكُ النفعَ ، والضررَ، ويعلمُ الغيبَ .

ويَتفرَّعُ عنها أنّ مَن آتاهُ اللـه مِن فضلـه مِن العلمِ ، وغيرهِ يَنبغِي أنْ يكونَ أعْبَدَ للـه مِـن غـيرهِ ؛ لأنّ اللـه تعالى أعطاهُ من فضلـه ؛ فكانَ حَقُّهُ عليهِ أعظمَ مِن حَقِّهِ على غيرهِ ؛ فكُلَّمـا عَظُـمَ الإحسـانُ مِـن اللـه ﷻ استوجبَ الشُّكرَ أكثر ؛ ولـهذا كان النبيُّ ﷺ يَقومُ في الليلِ حتّى تَتَوَرَّمَ قَدَمَاهُ ؛ فَقِيلَ لـه في ذلكَ ؛ فقالَ : [**أَفَلا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورا**] [(١)].

ويَتفرَّعُ عـنها فَـرعٌ ثالـث : أنّ بعـضَ الـناسِ اغْتَرَّ بما آتاهُ اللـه مِن العلمِ ،فيَتَعَالَى في نفسهِ ويتعاظمَ حتّى إنّه رُبَّمَا لا يقبلُ الحقَّ ؛ فَحُرِمَ فضلَ العلمِ في الحقيقة ".[(٢)]

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : التهجّد / باب : قيام النبيِّ ﷺ حتّى ترمَ قدماه(٢/٤٤) ، ورواه مسلم في كتاب : صفات المنافقين وأحكامهم / باب : إكثار الأعمال والاجتهاد في العبادة(٣/٢١٧١) برقم(٢٨١٩) مِن حديث المغيرة بن شعبة ﷺ .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٩٥) .

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَٰفِ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ ﴾ (البقرة: من الآية١٦٤)

ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ السموات مَخلوقةٌ ؛فهي إذاً كانت مَعدومةً مِن قبل ؛فليستْ أَزَلِيَّةً .

ويَتفرَّعُ على هذهِ الفائدةِ الرَّدُّ على الفلاسفةِ الذينَ يقولونَ بِقِدَمِ الأفلاكِ – يعنونَ أنّها غير مَخلوقةٍ ، وأنّها أَزَلِيَّةٌ أبديةٌ – ولهذا أنكروا انشقاقَ القمرِ في عهدِ النبيِّ ﷺ [(١)]، وقالوا : إنّ الأفلاكَ العُلْوِيَّةَ لا تقبلُ التغييرَ ، ولا العَدَمَ ؛ وفَسَّرُوا قوله تعالى : ﴿ ٱقْتَرَبَتِ ٱلسَّاعَةُ وَٱنشَقَّ ٱلْقَمَرُ ﴾ (القمر:١) بأنّ المرادَ ظُهورُ العلمِ ، والنُّورِ برسالةِ النبيِّ ﷺ ؛ ولا شكَّ أنّ هذا تحريفٌ باطلٌ مُخالِفٌ للأحاديثِ المتواترةِ الصحيحةِ في انشقاقِ القمرِ انشقاقًا حسيًا ".[(٢)]

٦ – ومِن مَلامحِ مَنهجهِ في الاستنباط : أنْ يذكرَ الفائدةَ ثم يذكرُ ما قد يُشكِلُ عليها ، ويجيبَ عنه .

عند تفسيره لآيةِ الدَّيْنِ في سورة البقرة ؛ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ المضَارَّةَ سواء وقعتْ مِن الكَاتِبِ ، أو الشَّاهِدِ ، أو عليهما ، فُسُوقٌ ؛ والفِسْقُ يترتبُ عليهِ زوالُ الولاياتِ العامّةِ والخاصّةِ إلا ما اسْتُثْنِيَ ؛ والفاسقُ يُهجَر إمّا جَوَازًا ؛أو استحبابًا ، أو وُجُوبًا – على حسب الحال – إنْ كانَ في الهجْرِ إصلاحٌ له .

فإنْ قالَ قائلٌ : أفلا يُشكِلُ هذا على القاعدةِ المعروفةِ أنّ الفِسْقَ لا يتصفُ بهِ

(١) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب : التفسير / باب : "وانشقَّ القمر وإنْ يروا آية يُعرِضُوا" (٦ / ٥٢) ، ورواه مسلم في كتاب : صفة القيامة والجنّة والنار / باب : انشقاق القمر(٣/٢١٥٨) برقم(٢٨٠٠) كِلاهُمَا مِن حديث عبد الله بن مسعود ﷺ .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢١٩) .

وللاستزادة انظر : المرجع السابق(١ / ٣٣ ، ٦٥ ، ١٢١ ، ١٣٩) و(٣ / ٤١٨) .

الفاعلُ إلا إذا تَكرَّرَ منهُ ، أو كانَ كبيرةً ؟

فالجوابُ : أنّ اللـه ﷻ حَكَمَ على المضارّةِ بأنّها فُسُوقٌ ؛ والقرآنُ يَحكمُ ،ولا يُحْكَمُ عليه ".[1]

٧ – ومِن مَلامحِ مَنهجهِ في الاستنباط : أنْ يبني الفائدةَ على أحدِ الأقوالِ التفسيريّةِ المرادةِ في الآيةِ ، أو على أحدِ الاحتمالاتِ الواردةِ فيها .

ومِن أمثلتهِ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا۟ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ۚ قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِندَ ٱللَّهِ عَهْدًا فَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ عَهْدَهُۥٓ ۖ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة: ٨٠)

ذكرَ الخلافَ في ﴿ أَمْ ﴾ هل هي مُتّصِلَةٌ أم مُنقطِعَةٌ ، ثم ذكرَ في فوائدِ الآيةِ[2]:"

حُسْنُ مُجادلةِ القرآنِ ؛ لأنّه حصَرَ هذهِ الدَّعوَى في واحدٍ مِن أمرينِ ، وكِلاهُمَا مُنْتَفٍ : ﴿ أَتَّخَذْتُمْ عِندَ ٱللَّهِ عَهْدًا فَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ عَهْدَهُۥٓ ۖ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وهذا على القولِ بأنّ ﴿ أَمْ ﴾ هُنَا مُتَّصِلَةٌ ؛ أمّا على القولِ بأنّها مُنقطِعَةٌ فإنهُ ليسَ فيها إلاّ إلزامٌ واحد ".[3]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَمَآ أَصْبَرَهُمْ عَلَى ٱلنَّارِ ﴾ (البقرة: من الآية١٧٥)

ذكرَ خلافَ المفسِّرينَ فيها ،وذكرَ أنّ مِنهم مَن يرى أنّه تَعَجُّبٌ مِن اللـه ﷻ ؛ ومِنهم مَن يرى أنّ المرادَ بالعجبِ التَّعْجِيبَ ؛كأنّهُ قالَ : اعْجَبْ أيُّهَا المخاطبُ مِن صبرهمْ على النار[4]، ثم ذكرَ مِن فوائدها :" إثباتُ العَجَبِ للـه ﷻ لقوله تعالى :﴿ فَمَآ أَصْبَرَهُمْ

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٢٠) .

وللاستزادة انظر أيضًا : المرجع السابق(١ / ١٤٩) و(٢ / ٤٣٠) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٦٠) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٦٣) .

(٤) المرجع السابق(٢ / ٢٦٧) .

عَلَى ٱلنَّارِ ﴾– على أحدِ الاحتمالينِ – ، وهو مِن الصِّفاتِ الفعليّةِ ".(١)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوٓاْ أَمْوَٰلَكُم بَيْنَكُم بِٱلْبَٰطِلِ وَتُدْلُواْ بِهَآ إِلَى ٱلْحُكَّامِ ﴾ (البقرة: من الآية١٨٨)

قالَ في تفسيرها :" ﴿ وَتُدْلُواْ بِهَآ إِلَى ٱلْحُكَّامِ ﴾ أيْ تَتَوَصَّلُوا بها إلى الحكّامِ لتجعلوا الحكّامَ وسيلةً لأكْلِها بأنْ تَجْحَدَ الحقَّ الذي عليكَ وليسَ بهِ بينةٌ ؛ ثم تُخاصِمُهُ عندَ القاضي فيقولُ القاضي للمُدَّعِي عليكَ : " هَاتِ بَيِّنَةً " ؛ وإذا لم يكنْ للمُدَّعِي بينةٌ تَوجَّهت عليكَ اليمينُ ؛ فإذا حلفتَ بَرِئْتَ ؛ فهنا تَوصَّلتَ إلى جَحْدِ مَالِ غيرِكَ بالمحاكمةِ؛ هذا أحدُ القولينِ في الآيةِ ؛ والقولُ الثاني : أنّ مَعنى : ﴿تُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾ أي تُوصِلُوهَا إليهم بالرِّشْوَةِ لِيَحْكُمُوا لكم ؛ وكِلا القولينِ صحيحٌ ".(٢)

ثمّ ذكرَ مِن فوائدها :" تحريمُ الرِّشْوَةِ لقوله تعالى ﴿ وَتُدْلُواْ بِهَآ إِلَى ٱلْحُكَّامِ ﴾ على أحدِ التفسيرينِ كما سبقَ ".(٣)

قُلْتُ : وهذه الطريقةُ في الاستنباطِ تدلُّ على ما يلي :

الأول : أهمّيةِ معرفةِ تفسير الآيةِ قبلَ البدءِ باستنباطِ فوائدها .

الثاني : أهمّيةِ القاعدةِ التفسيريّةِ المشهورة وهي : وجوبُ حَمْلِ الآيةِ على كُلِّ المعاني التي تحتملها ما لم يَكُنْ بينها تَضادٌ .(٤)

الثالث : أنّ بعضَ الفوائدِ المستنبطةِ مِن الآياتِ لا تدلُّ عليه الآيةُ بإطلاق ، وإنّما هو أحدُ

(١) المرجع السابق(٢ / ٢٧٠) .

(٢) المرجع السابق(٢ / ٣٦٤) .

(٣) المرجع السابق(٢ / ٣٦٦) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ١١) ، تفسير سورة سبأ(الآية ٢٨) ، تفسير سورة يس ص(١٢٧) .

(٤) سيأتي الحديث عنها – إن شاء الله – في الباب الرابع ، وبيانِ أنّها مِن القواعدِ التي استعملها الشيخُ في تفسيره.

الاحتمالاتِ الواردةِ في الآيةِ، ولذا فلا بُدَّ مِن النظرِ إلى صِحَّةِ هذا الاحتمالِ مِن عَدَمِه.

٨ – ومِن مَلامحِ مَنهجهِ في الاستنباط : دِقَّةُ الاستنباطِ ، والإشارةُ إلى معاني الآيةِ الخفيَّةِ.

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ (النساء:من الآية ١٣١)

ذكرَ مِن فوائدها :"

١ – عمومُ مُلْكِ الله لقوله: ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ ﴾ لأنّ جميعَ الأسماءِ الموصولةِ تُفيد العمومَ.

٢ – اختصاصُ مُلْكِ السمواتِ والأرضِ لله ﷻ ؛ لتقديمِ الخبرِ ؛ لأنّ تقديمَ ما حقُّهُ التأخيرُ يُفيد الحصْرَ ".[1]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى ٱلْمَرَافِقِ وَٱمْسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْكَعْبَيْنِ ﴾ (المائدة: من الآية٦)

ذكرَ مِن فوائدها :"

- وجوبُ استيعابِ الرأسِ بالمسحِ ؛ لأنّ الباءَ للاستيعابِ .[2]
- وجوبُ الموالاةِ ، وَجْهُهُ أنّ غسلَ هذه الأعضاء جاءَ مُرَتَّبًا على الشرطِ فلا بُدَّ أنْ يكونَ أجزاءُ هذا الفعلِ –المرتّبِ على الشرطِ– مُتواليةً ؛ لأنّ الشَّرْطَ يَعْقُبُهُ المشْرُوطُ، هذا وجهُ الدلالةِ مِن الآيةِ ".[3]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ لِّيَجْزِىَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ ﴾ (سبأ:من الآية٤) ذكرَ مِن فوائدها :" أنّ أفعالَ الله ﷻ مُعَلَّلةٌ ، بمعنى أنّ لها عِلَّةً ، يُؤخذ مِن (اللامِ)

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٧٠٤) .

(٢) تفسير سورة المائدة صـ(٦٢) . وانظر : مغني اللبيب(١ / ١٠٥) .

(٣) المرجع السابق صـ(٦٥) .

﴿ لِّيَجْزِىَ ﴾ ؛ لأنَّ (اللام) للتعليلِ ".[(١)]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِٱتِّخَاذِكُمُ ٱلْعِجْلَ ﴾ (البقرة: من الآية٥٤)

ذكرَ مِن فوائدها :" إثباتُ الأسبابِ ، وتأثيرها في مُسبّباتها لقوله ﴿ بِٱتِّخَاذِكُمُ ﴾ فإنَّ (الباء) هُنَا للسَبَبِيَّةِ ".[(٢)]

فيلاحظُ أنَّ الشيخَ رحمه الله نظرَ إلى معاني الحروفِ والأسماءِ فاستنبطَ مِنها فوائدَ مُرتبطة بالآيةِ ، كما نظرَ إلى مَوقعِ الكلمةِ الإعرابيِّ ليستنبطَ مِنه فوائدَ تُوخذ مِن الآيةِ .

٩ – ومِن مَلامحِ مَنهجهِ في الاستنباط : أنْ يذكرَ ما يُستفاد مِن الآيةِ على وجهِ الاستقلالِ ، فإنْ كانَ هُناكَ ما يُخصِّصُهَا ، أو يُقيِّدُهَا ، أو ناسخٍ لها ، أو يُوجد بينها وبينَ نَصٍّ آخرَ ما ظاهرهُ التعارضُ، سواء كانَ مِن آيةٍ أو من حديثٍ نبويٍّ؛ فإنّهُ يَذْكُرُهُ ويبينُ وجهَ الجمعِ بينهما كما بيّنتُ هذا ومَثَّلْتُ له في مباحثَ سابقة .[(٣)]

١٠ – ومِن مَلامحِ مَنهجهِ في الاستنباط : الاستطرادُ بذكرِ ما يتعلّقُ بالفائدةِ مِن أحكام .

عند تفسيره لآيةِ الوضوءِ في سورة المائدة ذكرَ مِن فوائدها : أنّ الوضوءَ لا ينقضُ إلاّ بالغائطِ ؛ سواءٌ ببولٍ أو بعذرةٍ ؛ لقوله تعالى: ﴿ أَوْ جَآءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ ٱلْغَآئِطِ ﴾ (المائدة: من الآية٦) ولَمْ يذكرْ سِوَى ذلكَ ، وذكرَ إجماعَ أهلِ العلمِ على هذا الناقضِ ، أمّا البقيةُ فوقعَ فيها الخلافُ ، ثُمَّ عَدَّدَ بقيةَ النواقضِ ، وذكرَ أدلّتها وناقشها وذكرَ الراجحَ مِنها .[(٤)]

هذه أهمُّ مَلامحِ مَنهجِ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله في استنباطِ فوائدِ الآيات .

---

(١) تفسير سورة سبأ(الآية ٤) .

(٢) تفسير سورة البقرة(١ / ١٨٩) .

(٣) انظر : الباب الثاني / مبحث : عنايته بتفسير القرآن بالقرآن ،ومبحث : عنايته بتفسير القرآن بالسنّةِ ، ومبحث: عنايته بمشكل القرآن ودفع توهّم ما ظاهره التعارض .

(٤) انظر : تفسير سورة المائدة ص(٦٨) .

المبحث الثالث

اهتمامُه بمناقشةِ الأقوالِ والترجيح بينها

تختلفُ مَناهجُ العلماءِ عند تفسيرِ القرآنِ مِن جهةِ إيرادِ ما يتّصلُ بآياته مِن آراءٍ ؛ إذْ بعضهم يقتصرُ على رأيٍ واحدٍ يختارهُ ويترك ما سواه دونَ الإشارةِ إلى بقيّةِ الآراءِ ، ومِنهم مَن يزيدُ على ذلك فيذكرُ أكثرَ مِن رأيٍ ، وهؤلاءِ أيضًا مُختلفونَ ؛ فمنهم مَن يُوردها بدونِ مُناقشةٍ وإنّما غايتهُ هو جمعُ ما قيلَ في الآيةِ ،ومِنهم مَن يكونُ له شخصيتهُ حالَ عَرْضِ هذه الأقوالِ فنجدهُ يذكرُ أدلّتها مع مُناقشتها ،ويختارُ ما يراهُ الأقربَ مِنها بدليله .[١]

والناظرُ في تفسيرِ الشيخِ رحمه الله –خاصّةً تفسيرهُ لأوّلِ القرآنِ ، وتعليقهُ على تفسيرِ الجلالين – يَرى شخصيتهُ البارزةَ في عرضِ الأقوالِ ، وذكرِ أدلّتها ، واختيارِ الراجحِ مِنها ، مع بيانِ وجهِ رُجْحَانِهِ في الأعمِّ الأغلبِ فيما يعرضهُ مِن أقوالٍ ، وهذه الميزةُ هي التي جَعَلَت للشيخِ رحمه الله تلكَ المكانةَ العلميّةَ التي حَظِيَ بها ، وأهمُّ مَلامحِ مَنهجهِ في إيرادِ الأقوالِ واختياراته ما يلي :

١ – يذكرُ الأقوالَ غير مَنسوبةٍ في الأعمِّ الأغلبِ بعبارةِ " القول الأول ، القول الثاني " أو " الرأي الأول ، الرأي الثاني " وهكذا، وهذا جَارٍ على طريقتهِ في كُلِّ مُؤَلَّفَاتِهِ كما نبّهتُ على ذلكَ في أكثر مِن مَوضع .

٢ – عندَ اختيارِ قولٍ مُعيّن اهتَّمَ بالإشارةِ إلى اختيارِ شيخِ الإسلامِ ابن تيميةَ ، وتلميذهِ ابن القيّمِ رحمهما الله [٢]،نظرًا لاهتمامهِ بنقلِ أقوالهما ، وعنايتهِ باختيارهما .

---

(١) قد لا يُوجد كتابٌ في التفسير التزمَ طريقةً واحدة بعرضِ هذه الآراءِ ، ولكن هذا بناءً على الأغلبِ مِن طريقتهِ والسِّمَةِ العامّةِ التي يسلكها ، وإنْ كانت تتخلّفُ في بعضِ الأحيان .

(٢) تقدّمَ في الباب الأول الإشارةُ إلى هذا ، وذكرُ أمثلةٍ لذلكَ عندَ ذكرِ مصادره مِن كُتُبُ هَذينِ الإمَامَيْن .

وكان يُشِيرُ أحيانًا إلى اختيارِ شيخهِ عبد الرحمن السعدي ، وأقوالـه .[(١)]

٣ – عـندَ ذكـرهِ للأقـوالِ التفسـيريّةِ الـتي قِيلَـتْ في الآيةِ يحرصُ على بيانِ نوع الاختلافِ الـواردِ فيها ، فإنْ كانَ مِن قَبِيلِ اختلافِ التَّنوُّعِ أشارَ إلى ذلكَ وبيّنَ احتمالَ الآيةِ لِكُـلِّ مـا قـيلَ فـيها بلا تَضَادٍّ إعْمَالاً للقاعدةِ التفسيريّةِ وهي:حَملُ الآيةِ على كُلِ معانيها التي تحتملـها بلا تَضَادٍّ .

مثالـه :

عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ ۗ كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾ (البقرة: من الآية١١٣)

قـالَ :" وقولــه تعـالى ﴿ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ قـالَ بعضُ المفسِّرينَ : المرادُ بهم كُفَّارُ قـريش – أهل الجاهلية –؛ فإنّهم قالوا : إنّ محمدًا ﷺ ليسَ على دِينٍ ، وليسَ على شَيْءٍ ؛ وقالَ بعضُ المفسِّرينَ : إنّهم أُمَمٌ سابقةٌ ؛ وقالَ بعضُ المفسِّرينَ : إنّهم طَوائِفُ مِن اليهودِ ، والنصـارى ؛ يعـني أنّ الذينَ يتلونَ الكتابَ مِن اليهودِ ، والنصارى قالوا مِثلَ قَوْلِ الذينَ لا يعـلمونَ مِـنهم ؛ فاستوى قَوْلُ عَالِمِهِمْ وجَاهِلِـهِمْ ؛ والأحسنُ أنْ يُقالَ : إنّ الآيةَ عامّةٌ – مـثل ما اختارهُ ابن جرير ، وغيره –[(٢)]؛ والقاعدةُ أنّ النَّصَّ مِن الكتابِ ، والسنّةِ إذا كانَ يَحـتملُ مَعنـيينِ لا مُـنافاةَ بينهما ، ولا يَترجَّحُ أحدهما على الآخرِ فإنّه يُحمل على المعنيينِ جمـيعًا ؛ لأنّـه أعَـمُّ في المعـنى ؛ وهـذا مِن سعة كلامِ اللـه ﷻ ، وكلامِ رَسُولـه ﷺ ، وشمولِ

---

(١) ومِـن أمثلتهِ : انظر : تفسـير سورة البقرة(١ /٨٧) و(٣ / ١١١) ، تفسير سورة النساء صـ(١٦٨) ، تفسير سورة الكهف صـ(١٢٤) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ٤٩٧) ، تفسير ابن كثير(١ / ٢٧٢) .

معناهما ؛ وهذهِ قاعدةٌ مهمّة ينبغي أنْ يحتفظَ بها الإنسان ".[١]

٤ – ومِن مَلامحِ مَنهجهِ : إعمالُ قواعد التفسير والترجيحُ بها ، وهذا مَبْنيٌّ على منهج الشيخِ العامِّ وحرصهِ على الجانب التقعيديِّ ، ولِذَا نَجِدُهُ يختارُ أحدَ الأقوالِ المذكورةِ في الآيةِ ويُبيِّنُ أنّ سببَ الترجيحِ هو القاعدةُ الترجيحية ، خاصّةً قاعدة: الترجيحِ بالسياقِ القرآنيِّ ؛ كما سيأتي بيانه – إن شاء الله – في الباب الرابع عند الحديث على قواعد التفسير .

ومِن الأمثلةِ :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ ٱلصَّٰعِقَةُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴾ (البقرة: ٥٥)

قالَ :" واختلفَ العلماءُ : متى كانَ هذا – أيْ الصاعقةُ – على قَولينِ :

القولُ الأول : أنّ مُوسَى ﷺ اختارَ مِن قَومهِ سبعينَ رجلاً لميقاتِ الله ، وذهبَ بهم ؛ ولما صَارَ يُكَلِّمُ الله ، ويُكَلِّمُهُ الله قالوا : ﴿ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً ﴾ فعَلَى هذا القولِ يَكونُ صَعْقُهُمْ حِينَمَا كانَ مُوسَى خَارجًا لميقاتِ الله .

القولُ الثاني : أنّه لما رَجَعَ مُوسَى مِن مِيقَات الله ،وأنزلَ الله عليهِ التوراةَ ، وجاءَ بها قالوا : " ليستْ مِن الله ؛ ﴿ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً ﴾ ".

والسياقُ يُؤيِّدُ الثاني ؛ لأنّه تعالى قال : ﴿ وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْفُرْقَانَ ﴾ (البقرة: من الآية٥٣) ، ثم ذكرَ قِصّةَ العِجْلِ ، وهذهِ كانت بعدَ مَجيءِ مُوسَى بالتوراةِ ، ثم بعدَ ذلكَ ذكرَ : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً ﴾.

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٧٣) . وسيأتي في الباب الرابع – إن شاء الله – تقريرُ الشيخِ لهذه القاعدةِ وإعماله لها في تفسيرهِ .

وللاستزادة من الأمثلةِ انظر : تفسير سورة والبقرة(١ /٨٢) و(٢/٢٦ ، ٢٢٣ ، ٣٦٥ ، ٤٤٣) و(٣/ ٢٨ ، ٣١٣ ، ٣٤٠) ، تفسير سورة الكهف صـ(٩ ، ١٤٠ ، ١٤١) .

وأمّا قوله تعالى : ﴿ وَٱخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُۥ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَـٰتِنَا ۖ فَلَمَّآ أَخَذَتْهُمُ ٱلرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّـٰىَ ۖ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ ٱلسُّفَهَآءُ مِنَّآ ۖ إِنْ هِىَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَآءُ وَتَهْدِى مَن تَشَآءُ ۖ أَنتَ وَلِيُّنَا فَٱغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنَا ۖ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْغَـٰفِرِينَ ﴾ (الأعراف: ١٥٥) فقد أَيَّدَ بَعضُهم القولَ الأولَ بهذهِ الآيةِ ؛ ولكن الحقيقة ليسَ فيهِ تأييدٌ لـهم ؛ لأنّه تعالى قالَ ﴿ فَلَمَّآ أَخَذَتْهُمُ ٱلرَّجْفَةُ ﴾ رُجِفَ بهم ؛ والأخرى : أخذتهم الصاعقةُ ، صُعِقُوا ، ومَاتُوا.

فالظـاهرُ لِي أنّ القولَ الأولَ لا يَترجَّحُ بهذِهِ الآيةِ لاختلافِ العقوبتينِ ؛ هذهِ الآيةُ كانتْ العقوبةُ بالصاعقةِ ؛ وتلكَ كانتْ بالرجفةِ . والله أعلم ".(١)

عندَ تفسيره لآيةِ الدَّيْنِ في سورة البقرة قالَ :" قوله تعالى : ﴿ فَلْيَكْتُبْ ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٢)؛ الفاءُ للتفريعِ : واللامُ لامُ الأمْرِ ؛ ولكنّها سُكِّنَتْ ؛ لأنّهـا وَقَعَتْ بعدَ الفاءِ ؛ ومَوضِعُ : ﴿ فَلْيَكْتُبْ ﴾ مِمَّا قبلـها في المعنى قالَ بعضُ العلماءِ : إنّها مِن التوكيدِ ؛ لأنّ النَّهْيَ عن إباءِ الكتابةِ يَستلزِمُ الأمْرَ بالكتابةِ ؛ فهي توكيدٌ مَعنويٌّ ؛ وقيلَ : بلْ هِيَ تأسيسٌ تُفيد الأمْرَ بالمبادرةِ إلى الكتابةِ ،أو هِيَ تأسيسٌ تَوطِئةٌ لما بعدها ؛ والقاعدةُ: أنّه إذا احتملَ أنْ يكونَ الكلامُ تَوكِيدًا ، أو تأسيسًا ، حُمِلَ على التأسيسِ ؛ لأنّه فيهِ زِيادةُ مَعنى ؛ وبِناءً على هذهِ القاعدةِ يكونُ القولُ بأنّها تأسيسٌ أرْجَح ".(٢)

٥ – ومِن ملامح منهجه : دِقَّةُ مَأْخَذِ الشيخِ رحمه الله عندَ المناقشةِ والترجيح .

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ١٩١) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٠٤) . وسيأتي في الباب الرابع – إنْ شاء الله – تقريرُ جملةٍ مِن قواعد التفسير التي استعملها الشيخُ في ترجيحِ بعضِ الأقوالِ على بعض .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٥٣ ، ٥٧ ، ١٠٩) و(٢ / ١٤٦ ، ٢٧٥) و(٣ / ٩٨ ، ١٥٤) ، تفسير سورة النساء صـ(١٣) ، تفسير سورة المائدة صـ(٣٢ ، ٢٤٥) ، تفسير سورة الكهف صـ(٨٠) ، تفسير سورة يس صـ(١٠) ، تفسير جزء عمّ صـ(٣١٤) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(١٦٨) .

ومِن أمثلته :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنَّىٰ يُحۡيِۦ هَٰذِهِ ٱللَّهُ بَعۡدَ مَوۡتِهَا ﴾ (البقرة:من الآية ٢٥٩)

قالَ :" ﴿ أَنَّىٰ ﴾ اسم استفهام للاستبعادِ ، وسياقُ الآيةِ يُرَجِّحُهُ ؛ أيْ أنّه استبعدَ حسبَ تصورِهِ أنّ الله ﷻ يُعِيدُ إلى هذهِ القريةِ ما كانَ سابقًا ، وقالَ : كيفَ يُحْيِي الله هذهِ القريةَ بعدَ مَوْتِهَا ؛ وقالَ بعضهم : إنّه للاستعجالِ ، والتَّمَنِّي ؛كأنّه يقولُ : متى يُحْيِي الله هذهِ القريةَ بعدَ مَوْتِهَا وقدْ كانتْ بالأمسِ قريةً مُزدهرةً بالسكان والتجارةِ، وغير ذلكَ؛ فمتى يعودُ عليها مَا كانَ قَبْلُ ".(١)

قُلْتُ : وترجيحهُ في هذه الآيةِ أنّ ﴿ أَنَّىٰ ﴾ اسمُ استفهامٍ للاستبعادِ بدليلِ سياقِ الآيةِ مع ذكرِهِ للقولِ الثاني المحتمل في معنى﴿ أَنَّىٰ ﴾ إشارةٌ إلى ما أشارَ إليه بعضُ مَن أَلَّفَ في علمِ الوجوه والنظائر مِن أنّ ﴿ أَنَّىٰ ﴾ وَرَدَتْ بمعنى (كَيْفَ) و (مَتَى) والذي يُحدِّدُ ذلكَ سياقُ الآيةِ ".(٢)

ومِن أمثلتِهِ أيضًا : قوله :" قالَ بعضُ المفسِّرينَ : إنّ الله لَمّا قالَ : ﴿ قُلۡنَا يَٰنَارُ كُونِي بَرۡدٗا وَسَلَٰمًا عَلَىٰٓ إِبۡرَٰهِيمَ ﴾ (الانبياء:٦٩) صَارت جميعُ النيرانِ في جميع أقطارِ الدنيا باردةً ولا تُحرِق ، واستغربَ الناسُ ذلكَ وقالوا : ما لهذهِ النارِ ما غلا القِدْرُ عليها ، ولكن هذا لا شَكَّ أنّه قولٌ خاطئ بعيدٌ عن الصوابِ ، بل هو خلافُ أَمْرِ الله ﷻ ؛ لأنّ الله تعالى قالَ : ﴿ يَٰنَارُ ﴾ و(نَار) نَكِرَةٌ مَقصودةٌ ، ولهذا بُنِيَتْ على الضَّمِّ فهي كالعَلَمِ يُراد بِهِ شيءٌ مُعيّن ، وهي النارُ التي أُلقِيَ فيها، ثم قالَ: ﴿ كُونِي بَرۡدٗا وَسَلَٰمًا عَلَىٰٓ إِبۡرَٰهِيمَ ﴾، فهذا القولُ خلافُ الآيةِ الكريمةِ " ... إلى أنْ قالَ :" والغالبُ أنّ هذه تجدها عن بني

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٨٩) .

(٢) انظر : نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر ، لابن الجوزيّ صـ(١٠٧) وما بعدها ، وقارن بما في تفسير ابن جرير(٢ / ٣٩٧) .

إسرائيلَ فَتُؤْخَذُ مُسلَّمة ولا يُنتبه لمعارضتها لآي الكتاب ".[١]

ففي هذا المثالِ رَدَّ الشيخُ رحمه الله هذه الروايةَ الإسرائيليةَ مِن جهةِ اللغةِ وبناءِ الكلمةِ الإعرابيِّ .

٦ – ومِن ملامح منهجه : شخصيّتهُ البارزةُ في الاختيارِ فيما يُورِدهُ مِن المسائلِ الخلافيّةِ ، فهناكَ اختياراتٌ تفسيريّةٌ ، وهناكَ اختياراتٌ فقهيّةٌ وأصوليّةٌ ، واختياراتٌ في اللغةِ والإعرابِ والاشتقاقِ ، وفي مسائلِ علومِ القرآنِ ، وغير ذلكَ مِمَّا يَحكِي فيهِ الخلافَ ، كما يستدركُ على مَن سبقهُ ؛ فإنّه قَلَّ أنْ يذكرَ خلافًا دونَ أنْ يُبيِّنَ الراجحَ مِنه ، وقد تقدّمَ التمثيل لذلكَ عند الحديث عن هذه المواضيع وسيأتي أيضًا .

٧ – ومِن ملامح منهجه : قوّةُ الاستدلالِ عندَ الاختيارِ واستعمالِ الأثرِ والنظرِ في الترجيحِ .

وهذا أمرٌ يلحظهُ القارئُ لترجيحاتِهِ رحمه الله ، فهو يذكرُ دليله ووجهَ دلالتِهِ ، ثُمَّ يُعرِّجُ على جانبِ النظرِ مستعملاً كافةَ الأساليب المتعلّقة بهذا النَّصِّ ؛ سواء كانَ مِن جانبٍ أصوليٍّ ، أو إعرابيٍّ ، أو مِن جهةِ العقلِ ، أو غير ذلكَ لتأييدِ ما ذهبَ إليه .

ومِن أمثلتهِ :

عند تفسيره للبسملةِ في سورة الفاتحةِ قالَ :" مسألة : هل البسملةُ آيةٌ مِن الفاتحةِ، أو لا ؟

في هذا خلافٌ بينَ العلماءِ ؛ فمنهم مَن يقولُ : إنّها آيةٌ مِن الفاتحةِ ، ويُقرأ بها جَهراً في الصلاةِ الجهريةِ ، ويَرى أنّها لا تَصِحُّ إلا بقراءةِ البسملةِ ؛ لأنّها مِن الفاتحةِ ؛ ومِنهم مَن يقولُ : إنها ليستْ مِن الفاتحةِ ؛ ولكنّها آيةٌ مُستقلّة مِن كتابِ الله ؛ وهذا القولُ هو الحقُّ ؛ ودليلُ هذا : النَّصُّ ، وسِيَاقُ السُّورَة .

---

(١) انظر : تفسير سورة يس صـ(٨٨) .

أمّا النَّصُّ : فقد جاءَ في حديثِ أبي هريرة ﷺ أنّ النبيَّ ﷺ قالَ :[**قالَ الله تعالى: قَسَمْتُ الصلاةَ بيني وبينَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ ،إذا قالَ ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾ قال الله تعالى : حَمِدَنِي عَبْدِي ؛ وإذا قالَ : ﴿ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴾ قالَ الله تعالى : أَثْنَى عَلَيَّ عَبْدِي ؛ وإذا قالَ ﴿ مَٰلِكِ يَوْمِ ﴾ قالَ الله تعالى : مَجَّدَنِي عَبْدِي ؛وإذا قالَ ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ قالَ الله تعالى : هذا بَيْنِي وبينَ عَبْدِي نِصْفَين ؛ وإذا قالَ : ﴿ ٱهْدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾... إلخ ، قالَ الله تعالى : هذا لِعَبْدِي ؛ ولِعَبْدِي مَا سَأَل**](١) ؛ وهذا كالنَّصِّ على أنّ البسملةَ ليستْ مِن الفاتحةِ ؛ وفي الصحيحِ عن أنس بن مالك ﷺ قالَ :

[**صلّيتُ خَلْفَ النبيِّ ﷺ ، وأبي بكرٍ ، وعُمَرَ ؛ فكانوا لا يَذكُرونَ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ في أَوَّلِ قراءةٍ ، ولا في آخرها**](٢): والمرادُ لا يجهرون ؛ والتمييزُ بينها وبينَ الفاتحةِ في الجهرِ وعَدَمِهِ يدلُّ على أنّها ليستْ مِنهَا .

أمّا مِن جهةِ السِّياق مِن حيثُ المعنى : فالفاتحةُ سَبْعُ آياتٍ بالاتّفاقِ ؛ وإذا أردتَ أنْ تُوزِّعَ سبع آيات على مَوضوعِ السُّورةِ وجدت أنّ نِصفَهَا هو قولـه تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ وهي الآيةُ التي قالَ الله فيها :[**قَسَمْتُ الصلاةَ بيني وبينَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ**]؛ لأنّ ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾: واحدة ؛ ﴿ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴾: الثانية ؛ ﴿ مَٰلِكِ يَوْمِ ﴾:الثالثة وكُلها حَقٌّ لله ﷻ ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾: الرابعة – يعني الوسَط – ؛ وهِيَ قِسْمَان : قِسْمٌ مِنها حَقٌّ لله ؛ وقِسْمٌ حَقٌّ لِلْعَبْدِ ؛ ﴿ ٱهْدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾ لِلْعَبْدِ؛ ﴿ صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ لِلْعَبْدِ ؛ ﴿ غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ ﴾ لِلْعَبْدِ .

---

(١) الحديث رواه مسلم في صحيحه في كتاب : الصلاة / باب : وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة (١/٢٩٦) برقم(٣٩٥) .

(٢) الحديث رواه مسلم في صحيحه في كتاب : الصلاة / باب : حجة مَن قال لا يجهر بالبسملة(١ / ٢٩٩) برقم(٣٩٩) .

فتكونُ ثلاثُ آياتٍ للـه ﷻ وهي الثلاثُ الأُولَى ؛ وثلاثُ آياتٍ لِلْعَبْدِ وهي الثلاثُ الأخيرةُ ؛ وواحدةٌ بينَ العبدِ وربِّهِ . وهيَ الرابعةُ الوُسْطَى.

ثـم مِن جهةِ السِّياقِ مِن حيثُ اللفظ ، فإذا قُلنا : إنّ البسملةَ آيةٌ مِن الفاتحةِ لَزِمَ أنْ تكونَ الآيةُ السابعةُ طويلةً على قَدْرِ آيتينِ ؛ ومِن المعلومِ أنّ تَقارُبَ الآيةِ في الطُّولِ والقِصَرِ هو الأصْلُ ".(١)

٨ – ومِن مَلامحِ مَنهجهِ : الأدبُ مع المخالفِ ، فإنّهُ يذكرُ القولَ المرجوحَ مع ذكرِ أدلّتهِ ويجيبُ عنها في الأعمِّ الأغلبِ دونَ التشنيعِ والتنقّصِ ، ولذا تَجِدُهُ دائمًا يذكرُ المخالفَ في المسألةِ دونَ أنْ يُسمِّيهِ فيقولُ :" وأمّا قولُ مَن قالَ كذا " ويَرُدُّ عليه ، وهذا هو خُلُقُ أهل العلم الراسخينَ فيه ، فما زالَ العلماءُ يُصَوِّبُ بعضهم بعضًا ، ويَرُدُّ بعضهم على بعضٍ ، كُلُّ ذلكَ رغبةً في إصابةِ الحقِّ واتّباعِ الدليلِ ، فَرَحِمَ اللـه الجميع .

وبهذا نعلمُ أنّ للشيخِ رحمه اللـه اختياراتهُ وآراءهُ التي قَصَدَ فيها إصابةَ الحقِّ ، وهي كثيرةٌ ومُتنوِّعةٌ ، ولذا لو جُمِعَتْ هذه الاختياراتُ خاصّةً التفسيريّة مِنها ودُرِسَتْ لحصلَ بذلكَ خيرٌ كثير .(٢)

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٧) .

(٢) للاستزادة مِن الأمثلةِ على اختيارات الشيخِ انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢٢ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٥٧ ، ٧٠ ، ٨٢ ، ١١٢ ، ١١٩ ، ١٨٧ ، ٢١٢ ، ٢٢٢ ، ٢٥٠ ، ٢٨٢ ، ٢٨٥ ، ٣٠٢ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩) و(٢ / ٤١ ، ٧٧ ، ١١٠ ، ١٢٦ ، ١٥٥ ، ١٨٦ ، ١٩٣ ، ٢٠٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٥٣ ، ٢٩٩ ، ٣٠١ ، ٣٢١ ، ٣٢٥ ، ٣٣٤ ، ٣٨٦ ، ٣٩٤ ، ٤٣٦ ، ٤٤٣) و(٣ / ١١١ ، ١٧٢ ، ٢٥٣ ، ٢٣٧ ، ٣٧٤ ، ٤٢٨) ، تفسير سورة النساء صـ(١٣ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٥ ، ١٣٧ ، ١٥٩ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٦ ، ١٦٨ ، ١٧١ ، ١٨٥ ، ٣٢٨ ، ٤٦١ ، ٤٦٣ ، ٤٩٥ ، ٨٣٦) ... إلخ .

الفصل السادس
القيمـــة العلميّة لتفســيره

لقد كثرت التفاسيرُ وتنوّعت مناهجها بحسبِ مُؤلّفِيهَا واهتماماتهم ؛ ولذا لا تجدُ تفسيرينِ مُتشابهينِ مِن كُلِّ وجهٍ بلْ لا بُدَّ وأنْ تجدَ في أحدهما ما يتميَّزُ به عن الآخر ، وهذا يرجعُ مِن وجهةِ نظري إلى ثلاثةِ أمور :

أحدها : أنّ التفاسيرَ مُتعلّقةٌ بالقرآنِ العظيم ؛ الذي لا تنقضي عجائبُهُ وأسراره .

الثاني : اختلافُ فُهُومِ الناسِ واهتماماتهم .

الثالث : مَقْصِدُ المفسِّرِ في تفسيرهِ .

ولذا وُجِدَتْ تفاسير تهتمُّ بالجانب الفقهيِّ ، وتفاسير اهتمّتْ بالمعاني ، وأخرى بالجانب البلاغيِّ ، ورابعةٌ بالجانبِ النحويِّ ، بلْ ولا تجدُ طائفةً مِن طوائفِ المسلمينَ إلاّ وعندها تفاسير مُعتبرة تُؤيِّدُ ما ذهبوا إليه ، كُلٌّ يُريد أنْ ينصرَ ما ذهبَ إليهِ مِن خلالِ القرآنِ الكريم ، وبحسبِ التزامِ مُؤلّفي هذه التفاسير بتفسير القرآنِ بما أرادهُ الله على مَنهجِ السلفِ يكونُ قُرْبُهُم وبُعْدُهُم مِن الحقِّ .

والقيمةُ العلميّةُ لأيِّ كتابٍ تُقاسُ مِن وجهةِ نظري بثلاثةِ أمور :

الأمر الأول : ما قيلَ في مدحِ هذا الكتابِ ، والثناءِ عليهِ مِن العلماءِ والمؤرِّخين .

الأمر الثاني : أنْ يكونَ مَصدرًا وأصْلاً يُعْتَمَدُ عليه للمؤلّفاتِ والكتبِ التي جاءت بعده .

وهذانِ الأمرانِ عاملُ الزَّمَنِ فيهما مُهِمٌّ لِتَبيُّنِهِمَا ، وهما غَيْرُ وَارِدَيْنِ في تفسيرِ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله لما يلي :

- قُرْبُ وفاةِ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله .
- لم يُطبعْ له في التفسيرِ أيامَ حياتهِ سوى كتاب : أحكام من القرآن الكريم ؛ في مجلّد واحد ، وكتاب : مقرّر المعاهد العلمية (الإلمام) والذي استُبْدِلَ بكتابٍ آخر منذ مدّة ،وكُلُّ ما خرجَ سوى هذين الكتابين في التفسير إنّما هو بعد وفاته رحمه الله ، والعملُ جارٍ على إخراجِ البقيّة .

- شهرةُ الشيخِ رحمه الله في مجال الفقه والعقيدة ، وخفاءُ جهودهِ في التفسير على كثير مِن طلبة العلم .

الأمر الثالث مِمَّا تُقاس به القيمةُ العلميّة : دراسةُ الكتابِ دراسةً تقويمية وبيان أوجهِ القوّةِ والضعفِ فيه .

وهذا الأمرُ هو الواردُ في بيانِ القيمةِ العلميّةِ لتفسيرهِ ؛ وهذه الرسالةُ مِن أوّلها إلى آخرِهَا هي لبيانِ القيمة العلميّة لتفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه الله ، وقدْ قِيلَ في مدحهِ :

وكُنتَ في النَّحْوِ عَالِمًا لا يُبارَى | أو يُجارَى أذْكَرْتَنا بالكِسَائِي
ومَعَانٍ مِن التفسيرِ مُثْلَى | تَتَحدَّى مَعَانِيَ الفَرَّاءِ [1]

وكُلُّ تفسيرٍ تَجِدُ فيه جوانبَ قُوَّةٍ وجوانبَ ضَعْفٍ ، وهذا بحسبِ الطبيعةِ البشريّةِ، وسوفَ أُبيِّنُ لكَ ما تميَّزَ به تفسيرُ الشيخِ رحمه الله، وما قد يُؤْخَذُ عليه على وجهِ الاختصارِ بقَدْرِ المستطاعِ مِن خلالِ المحورينِ التاليين :

المحور الأول : مُمَيِّزَاتُ تفسيرهِ

لقد تميَّزَ تفسيرُ الشيخِ بمميِّزَاتٍ عديدةٍ تجعلُ مِنه مَرجِعًا مِن مَراجِعِ التفسيرِ ، وأهمّها ما يلي :

١ - سهولةُ العبارة ووضوحها عند تفسير الايةِ ، وما يتعلّقُ بها مِن أحكامٍ ، وهذه الميزةُ سِمَةٌ بارزةٌ في كُلِّ مُؤَلَّفَاتِهِ رحمه الله ، شَهِدَ بذلكَ كُلُّ مَن اطَّلَعَ على تراثهِ ، فَقرَّبَ عُلومًا بعيدة ، ويَسَّرَ مسائلَ عسيرة ، وذَلَّلَ أمورًا صعبة .

٢ - ظهور شخصيّتهِ رحمه الله وبروزها عند عرضِ المسائلِ ومناقشتها ، سواء المسائل

---

(١) مِن قصيدة لـ د. ناصر الزهراني . انظر : ابن عثيمين الإمام الزاهد صـ(٨٦ ، ١٩٤) .

التفسيريّة أو غيرها ؛ولذا تجدُ له اختيارًا واضحًا في أغلبِ المسائلِ المذكورةِ في تفسيرِهِ سواء كانت متعلّقة بمعنى الآيةِ ، أو إعرابها ، أو أحكامها ، أو دلالتها ، فالشيخُ رحمه الله ليسَ مُجرَّدَ ناقلٍ لأقوالِ مَن تَقَدَّمَهُ بلْ هو ينظر إليها بنظرةٍ نقديّةٍ تقويميّةٍ إذْ تراهُ يذكرُ القولَ مُبيّنًا دليله ووجه الاستدلال به ثم يُبيّنُ قوّتهُ وضعفهُ ، كُلُّ ذلكَ بتأصيلٍ علميٍّ متميّز، وتحرير دقيق .

٣ – تقريرُ مذهبِ أهلِ السنّةِ والجماعةِ في العقيدةِ في تفسيرِهِ ، فَبَيَّنَ التوحيدَ بأنواعهِ الثلاثةِ الربوبيّةِ والألوهيّةِ والأسماءِ والصّفاتِ ، ومعتقدَ أهل السنّةِ في بقيّةِ مسائلِ الاعتقادِ ،كما ذكرَ القواعدَ العامّةَ الجامعة لبيانِ عقيدتهم ، والفِرَقَ المخالفةَ لهم وردَّ عليها وبَيَّنَ فسادَ قولهم ، مع بيانِ ما وقعَ فيه بعضُ المفسّرينَ مِن التأويلِ لآياتِ الصِّفَاتِ كما هو بَيِّنٌ وظاهرٌ في تعليقهِ على تفسير الجلالين ، وكما في تفسيرهِ لآياتِ الاعتقادِ في ثنايا كُتُبِهِ .

٤ – الجمعُ في التفسيرِ بينَ الأثرِ والنظرِ ، ففي تفسيرهِ الاستشهادُ بالقرآنِ والحديث وأقوال السلف ، وهذه هي أهمُّ طرقِ التفسيرِ ومصادرهِ ، وفيه أيضًا النظرُ والمناقشةُ واستنباطُ معاني الآياتِ عملاً بقولِ الله تعالى ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓاْ ءَايَٰتِهِۦ ﴾ (صٓ:من الآية٢٩).

٥ – الاعتمادُ على الدليلِ في الأحكامِ الفقهيّةِ دونَ التزامِ مذهبٍ مُعيّن ، فالشيخُ رحمه الله مِن أتباعِ المذهبِ الحنبليِّ ؛ إلاّ أنّكَ تجدُ له ترجيحاتٍ لأقوالِ بقيّةِ المذاهبِ ومُخالفة المذهب الحنبليِّ ، وذلكَ اتّباعًا للدليلِ والبحث عن الحقّ .

٦ – الاهتمامُ بهداياتِ القرآنِ ومَواعِظه عملاً بقوله تعالى ﴿ فَذَكِّرْ بِٱلْقُرْءَانِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ ﴾ (قٓ:من الآية٤٥) وربطِ ذلكَ بواقعِ المسلمينَ المعاصر ، وهذه ميزةٌ خاصّةٌ للمفسِّرينَ المعاصرين .

٧ – ظهور الجانب التأصيليِّ وذكرُ قواعدِ العلومِ وإعْمَالـها في تفسيرِهِ ؛ إذ لم يَكُنْ يسوقُ الكـلامَ على عواهنه ، ويرسلُ العلمَ على عِلاّتِهِ بلْ يُؤَصِّلُ المسائلَ ، ويُورد الدلائلَ ، ويذكـرُ القواعـدَ الجامعـةَ لـهـا ، فجـاءَ تفسـيرهُ في مَنهجـيّةٍ مُطَّـردةٍ سواء فيما يتعلّقُ باستنباطِ المعاني والدروسِ أو بما دلّتْ عليه مِن أحكامٍ عَقَدِيَّةٍ وفقهيّةٍ أو غير ذلك .

٨ – الاسـتنباطُ الدقيقُ ، والالتزامُ بإيرادِ الفوائدِ المستنبطةِ مِن الآياتِ ، تلكَ الميزةُ العظيمةُ الـتي انفردَ بها تفسيرهُ ، ولا غرابةَ في ذلكَ لأنّها هي مَقْصُودهُ في التفسيرِ كما صَرَّحَ بذلكَ بنفسهِ ، وقد تقدّمَ الحديثُ عن هذه الميزةِ مُفصَّلاً .

٩ – بيانُ مُشْـكِلِ القـرآنِ ، والجمعُ بينَ ما ظاهرهُ التعارضُ بينَ الآيـاتِ القرآنيّةِ ، أو بينَ القرآنِ والسنّةِ .

المحور الثاني : المآخِذُ على تفسيرِهِ

إنّ مـا سـأذكرهُ مِـن المـآخذِ والملاحظـاتِ لا تَغُـضُّ مِن قيمتِهِ ؛ إذ هي يسيرةٌ بجانبِ تلـكَ المميِّزَاتِ التي يحتويها التفسيرُ ، كما أنّ بعضها مِمَّا تختلفُ فيه وجهاتُ النظرِ فليستْ خَطأً مَحْضًـا ؛ إذ مـا أراهُ مأْخذًا على التفسيرِ رُبَّمَا لا يراهُ آخرونَ كذلكَ ، وهذه المآخذُ ترجعُ مِن وجهةِ نظري إلى أمرينِ :

الأمر الأول : طريقةُ الشيخِ العامّة في دروسهِ وتأليفهِ .

الأمـر الـثاني : طـبيعةُ تفسير الشيخِ رحمـه اللـه ؛ إذ لا أعـلمُ تفسيرًا بهذا الحجمِ – على الـرَّغْمِ مِـن أنّـه لَمْ يُفسِّر القرآن كاملاً – أصْلـه دروسٌ مُلقاةٌ فُرِّغتْ مِن الأشرطةِ وطُبعـتْ سوى تفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه اللـه [1]، وهذه الطريقةُ على الرغمِ أنّهـا ليسـتْ بقـوّةِ الكـتابةِ الابتدائـيّةِ في التفسيرِ إلاّ أنّها اشتملتْ على مُميِّزاتٍ لا

(١) خـرجَ مؤخـرًا تفسيرٌ للشنقيطيِّ بعنوان : العذب النمير في مجالس الشنقيطي في التفسير .عناية : د . خالد السبت، وهي دروس للشيخ الشنقيطي سُجِّلَتْ على أشرطة صوتية ثم فُرِّغَت في كتاب .

تجدها في الكتابةِ الابتدائيّةِ ، فاكتسبَ تفسيرُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه اللـه خاصيَّةَ الدرسِ الملْقَى مِن إيضاحِ العبارةِ وسهولتها ، والتقريرِ على هيئةِ السؤالِ والجوابِ، وبـذلِ الطرق الكثيرةِ لإيصالِ المعلومةِ إلى الطلابِ،كما فيها الاستفادةُ مِن مُناقشةِ الطـلابِ وسمـاعِ إشكالاتهم على ما تقرّرَ أثناءَ الدرسِ فيستدركُ الشيخُ في عبارته أو يُوضِّحُ مُشْكِلـها أو يـزيدها أمثلةً أو غير ذلكَ ، وهذه قد لا تتوفّرُ في الكتابِ الـذي أُلِّـفَ ابـتداءً ، وبجانبِ هذه الخاصِّيـةِ ظهرت بعضُ المآخذِ والتي لا تتناسبُ مـع جعـلِ الدرسِ المسموعِ كتابًا مَقروءًا ، وقد كانَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه اللـه مُدْرِكًـا لـهذا الأمـرِ فحـرصَ عـلى مُراجعـتها ؛ فبدأ بذلكَ إلاّ أنّ المنِيَّةَ وافتهُ قبلَ إكمالِ مُراجعةِ كُلِّ تفسيره .

وهـذان الأمـرانِ مِـن وجهـةِ نظـري يـرجعُ إلـيهما أكـثرُ مـا سأذكرهُ هنا ، ولعلَّ القـائمينَ عـلى نشـرِ تُـراثِ الشيخِ رحمـه اللـه يُراعونَ هذه الأشياءَ [١]، وسأُجْمِلـها على النحو التالي :

- الاخـتلافُ في المـنْطَلَقِ الـذي انطلـقَ مِنه الشيخُ رحمه اللـه ، ففي أوَّلِ القرآنِ فَسَّرَ مِـن المصـحفِ مباشرةً ، وفي أَوْسَطِهِ كانَ تعليقًا على تفسيرِ الجلالينِ ، وفي آخِرِهِ عـبارةٌ عـن لقـاءاتٍ عامّـةٍ كما تقدّمَ بيانه، وهذه الملاحظةُ مُرتبطةٌ بطباعةِ تفسيرِ الشيخِ تحتَ عنوانٍ واحدٍ ، والأَوْلَى التَّمْيِيزُ بينها كما قدّمت .
- الـتكرارُ والإعـادةُ لكثيرٍ مِن المعلوماتِ خاصّةً فيما يتعلّقُ بتقريرِ القضايا العَقَدِيَّـةِ ، وهـذا يرجعُ إلى حرصِ الشيخِ رحمه اللـه على تقريرها لطُلاّبِهِ أثناءَ الدرسِ ، كما أنّ المـدّةَ الزمنـيّةَ الطويلةَ والتي تقربُ مِن ثمان عشرة سنة التي قَضاهَا الشيخُ رحمه اللـه في تفسيرِ ما فَسَّرَهُ مِن القرآنِ يجعلُ مِن الصعبِ الربطَ بينَ المعلومات .

---

(١) مع علمي بحرصهم الشديد على ذلكَ وإدراكهم لأهمّيتهِ ، وهذا بَيِّنٌ فيما يخرجُ عن طريق مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية .

- الاستطراداتُ أحيانًا في بعض المباحث .

- عـدمُ نسـبةِ الأقوالِ المذكورةِ في أغلبِ التفسيرِ ، وهذا جَارٍ على مَنهجهِ في أغلبِ العلومِ التي دَرَّسَهَا وليسَ خاصًّا في التفسير .

هذهِ أبرزُ الملاحظاتِ ، وهي يسيرةٌ إزاءَ تلكَ المميِّزَاتِ التي قَدَّمْت .

الفصل السابع
الموازنة بين تفسيره
وتفسير شيخه عبد الرحمن السعدي

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : طريقتهما في العرْض

المبحث الثاني : طريقتهما في الاستنباط

المبحث الثالث : المسائلُ التي خالفَ شَيْخَهُ فيها

لقد تَتَلْمَذَ الشيخُ رحمه الله على شيخهِ عبد الرحمن السعدي مُدّةً طويلةً ؛ إذْ لازمهُ قرابةَ السِّتَّ عشرةَ سنة ، وهذه الملازمةُ أوجدتْ تشابهًا بينَ الشيخِ السعدي وتِلميذه في مسائلَ عديدةٍ ، وقد تأثّرَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بشيخهِ السعدي كما صرَّحَ بذلكَ بنفسهِ حيثُ قال :" لقد تأثّرتُ بشيخي عبد الرحمن السعدي في طريقةِ التدريسِ ، وعرضِ العلمِ ، وتقريبهِ للطلبةِ بالأمثلةِ والمعاني ".[١]

هذا على وجه العمومِ ، وإنْ كانَ لِكُلٍّ شخصيتهُ المتميِّزةُ وذلكَ بحسبِ ما اعطاهُ الله لكلِّ واحدٍ مِنهما مِن المواهبِ والقدراتِ ، والمقامُ هنا ليسَ مَقام مُوازنةٍ بينَ شخصيّتينِ وإنّما بينَ كتابينِ في التفسيرِ :

الأول : تفسيرُ الشيخِ السعدي ، واسمهُ : تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان .[٢]

الثاني : تفسيرُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله والمسمّى : تفسير القرآن الكريم .

وسأتناولُ ذلكَ مِن خلال المباحث التالية :

المبحث الأول
طريقتهما في العرض

لقد سَلَكَ كُلٌّ واحدٍ مِن الشيخينِ السعديِّ وتلميذِهِ ابن عثيمين رحمهما الله في تفسيرهما لكتابِ الله طريقتهُ ، وخلّفَ وراءهُ تفسيرهُ ليكونَ له ذُخرًا يومَ يَلقى ربه – إن شاء الله – ، وهناكَ نِقاطُ اختلافٍ ونقاطُ التقاءٍ بينهما ، وسأُجْمِلُها بما يلي :

---

(١) ابن عثيمين الإمام الزاهد صـ(٧٣) .

(٢) للشيخ السعدي رحمه الله كُتُبٌ أخرى في التفسير تناولتْ سورًا أو آياتٍ مُعيّنةٍ ، وهي : تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن ، وكتاب : المواهب الربانيّةُ مِن الآياتِ القرآنيّة ، وكتاب : فوائد مستنبطة مِن قصة يوسف ﷺ . وهي كلها مُختصَرةٌ ولذا جعلتُ الموازنةَ خاصّةً بكتابهِ التفسير الكامل .

١ – تفسيرُ السعدي تفسيرٌ كاملٌ لكلِّ سُوَرِ القرآن ، بخلافِ تفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه الله حيثُ فَسَّرَ سُوَرًا بعينها على ما سبقَ بيانه ، ومجموعها تزيد على نصف القرآن قليلاً .

٢ – سَارَ السعديُّ رحمه الله في تفسيرهِ على طريقةٍ واحدةٍ ، بخلافِ تلميذه على ما سبقَ بيانه حيثُ أوَّله لم يرتبطِ الشيخُ ابن عثيمين بكتابٍ مُعيّن ؛ وإنّما كانَ يُفسِّرُ مِن المصحفِ مباشرةً ، وفي سُوَرٍ مُعيّنةٍ ارتبطَ بتفسيرِ الجلالين ، وفي سُوَرٍ أخرى كانَ أشبهَ ما يكونُ بالمعاني العامّةِ دونَ التعمُّقِ في بحث المسائلِ ، وهذه الملاحظةُ بناءً على صنيعِ الجهةِ المسؤولةِ عن طبعِ تفسير الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله وهي : مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية ، حيثُ طُبِعَ الكتابُ كُله بعنوان: تفسير القرآن الكريم ،والذي يُوحِي بكونهِ تفسيرًا واحدًا رغمَ الاختلافِ ؛ ولذا فالذي أراهُ – مِن بابِ النُّصحِ – التمييزُ بينها ، وتسميةُ كُلٍّ واحدٍ مِنها بما يليقُ به ، وأقترحُ تسميته بما يلي :

- تفسير القرآن الكريم ، وذلكَ لما فسَّرَهُ الشيخُ مِن المصحفِ مباشرةً ، والذي ابتدأهُ مِن أوّلِ القرآنِ وبلغَ فيه الآية (٥٢) مِن سورة الأنعام .
- التعليقُ على تفسير الجلالين، أو: حاشية الشيخ ابن عثيمين على تفسير الجلالين، وذلكَ في السُّوَرِ التي ارتبطتْ بهذا الكتابِ على ما سبقَ بيانه .
- تفسير سورة الكهف .
- تفسير المفَصَّلِ للشيخ ابن عثيمين رحمه الله ، مع العلمِ بأنّ الشيخَ رحمه الله لم يُتمَّهُ إذْ تُوُفِّيَ عند الآية (١٧) مِن سورة المجادلة ؛ مع تفسير جزء عمّ كاملاً .

وعلى هذا التقسيمِ فهذا الفرْقُ غير واردٍ : إذ قد سارَ الشيخُ في كُلِّ قسمٍ مِن هذه الأقسامِ على طريقةٍ واحدةٍ .

٣ – تفسيرُ السعديِّ تأليفٌ ؛ أَلَّفَهُ خلالَ سنتين[١]؛ ولذا فأُصُوله خَطِّيَّةٌ ، وتفسيرُ ابن عثيمين رحمه الله إملاءٌ فيما يقربُ مِن سِتٍّ عشرةَ سنة ،وأُصُوله مَسموعةٌ ، وفرْقٌ بينَ التأليفِ ابتداءً وبينَ ما كانَ إملاءً .

٤ – تفسيرُ السعديِّ مُختصَرٌ ؛ ولذا ضُغِطَ وطُبِعَ في طبعته الأخيرةِ في مُجَلَّدٍ واحدٍ ، بخلافِ تفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه الله فهو مُطَوَّل .[٢]

٥ – سَمَّى السعديُّ رحمه الله تَفْسِيرَهُ ، وأمّا الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله فلم تُشِرْ مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية إلى أنّ التسميةَ صادرةٌ مِن الشيخِ نفسِهِ .

٦ – تفسيرُ السعديِّ مَبْنِيٌّ في الأعمِّ الأغلبِ على ما ترجَّحَ لديهِ مِن معنى الآيةِ ،دونَ الإشارةِ إلى الخلافِ في تفسير الآيةِ ،رغمَ إيرادِهِ الخلافَ في بعضِ الآياتِ واختيارِ الراجحِ فيها ، وقد تتبّعتُ جملةً مِمَّا لم يذكرِ الشيخُ رحمه الله فيها خلافًا فوجدتُ ترجيحاتِهِ في أغلبها مُوافقةً لترجيحاتِ المحقِّقينَ مِن أهل العلم ، وبهذا تتبيّنُ نفاسةُ تفسيرِهِ على اختصاره ، وأمّا تفسيرُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله فإنّه يُوردُ الخلافَ في التفسيرِ ويستوعبُ الأقوالَ أحيانًا ثم يقومُ بالترجيحِ ، وهذه إحدى مُمَيِّزَاتِ تفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه الله .

٧ – قَصَدَ السعديُّ رحمه الله في تفسيرِهِ معانيَ الآياتِ دونَ الاشتغالِ بمتعلّقاتها[٣] اللغويّةِ ، والإعرابيّةِ ، أو القراءاتِ الواردةِ فيها ، أو غير ذلكَ ، فكانَ تفسيرُهُ تفسيرًا إجماليًّا ، بخلافِ تفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه الله إذْ لم يكتفِ بالمعنى

---

(١) وذلكَ مِن عام(١٣٤٢ هـ) حتّى عام(١٣٤٤ هـ) . انظر تفسيره ص(١٣) .

(٢) عدا تفسيره لسورةِ الكهف ، وما فسَّرهُ مِن مُفصَّلِ القرآنِ فهو مُشابهٌ إلى حدٍّ كبير لتفسير شيخه ، وسبقَ بيانُ ذلكَ .

(٣) انظر : مقدمة تفسيره ص(٣٠) .

الإجماليِّ فحسبْ ، وإنّما فسَّرَ الآياتِ تفسيرًا تحليليًّا .(١)

ونظرًا لـهذه الفروقِ فمن الطبيعيِّ أنْ يكونَ هناكَ تفاوتٌ في طريقةِ العرضِ لكلٍّ مِنهما ، بَيْدَ أنّ هناكَ نقاطَ التقاءٍ في طريقةِ الشيخِ وتلميذه في تفسيرهما أُجْمِلـها بما يلي :

١ – عرضـهما لتفسـير القرآنِ بأسلوبٍ سهل ، وبعبارةٍ واضحة ، فلا تكلُّفَ في الأسلوبِ ولا تَوَعُّرَ في الكلمات .

٢ – التزامهما بمنهجِ السلفِ الصالحِ في تقرير العقيدةِ ،فتفسيرهما مِن التفاسيرِ السلفيّةِ السالمةِ مِن التأويلِ ، ولا غَرْوَ فهما مِن مدرسةٍ واحدة ؛ مدرسة شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله المتّبِعَةِ لمنهجِ السلفِ الصالحِ ،وهذه الميزةُ قليلةٌ كما هو مَعلومٌ فيمن ألّفَ في التفسير.

٣ – اتّباعُ الدليلِ ، وسلامةُ التعليلِ عند عرضِ المسائلِ وخلافِ أهل العلمِ .

٤ – اتّفاقهما في الطريقةِ العامّةِ في التفسيرِ ، ففي كِلا التَّفْسِيرَيْنِ تجدُ تفسيرَ القرآنِ بالقرآنِ وتفسيرَ القرآنِ بالسنّةِ ، والإشارة إلى دلالاتِ الآياتِ ومعانيها ، وأسباب نزولها .

٥ – حرصُ كُلٍّ منهما على بيانِ هداياتِ القرآنِ ومَواعِظه ، والتذكير بها .

٦ – اشتملَ كِلا التَّفْسِيرَيْنِ على مباحث مِن علومِ القرآنِ متعلّقةٌ بكتاب الله ﷻ ، كبيانِ المكيِّ والمدنيِّ ، والناسخِ والمنسوخِ ، والمحْكَمِ والمتشابهِ ، والعامِّ والخاصِّ ، وغير ذلك .

٧ – تَقْيِيدُ مُطْلَقِ القرآنِ ، وتخصيصُ عامِّهِ ، وذِكْرُ ناسخهِ ومَنسوخهِ ، إذا وَرَدَ نَصٌّ يُقيِّدُ المطْلَقَ ، أو يُخصِّصُ العامَّ ، أو وُجِدَ الناسخُ مع عدم إمكانِ الجمعِ بينَ النصوص .

(١) هـذا خاصٌّ في أوّلِ القرآنِ وتعليقه على تفسير الجلالين ، أمّا تفسيره لسورة الكهف وما فسّرهُ مِن مُفَصَّلِ القرآنِ ففيهِ شَبَهٌ بتفسيرِ شيخه .

٨ – اعتمدَ كُلٌّ منهما على الأثرِ والنظرِ في تفسيرِ كتاب الله تعالى ، فالناظرُ في تفسيرهما يجدُ الاستدلالَ بالنصوصِ الشرعيّةِ ، وبالقواعدِ العلميّةِ ، والأقْيِسَةِ العقليّةِ، وكثيرًا ما كانَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله يقولُ :" وبيّنّا ذلكَ أثرًا ونظرًا ".[١]

وفي ختامِ هذا المبحثِ أرى مِن المناسب ذكرُ مُقدّمةِ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله لِتَفْسِيرِ شيخهِ ؛ لِتَعَلُّقِهَا بما سبقَ ، ووجازةِ عبارتهِ ؛ إذْ قالَ :"

فإنّ تفسيرَ شيخنا عبد الرحمن السعدي رحمه الله المسَمّى : تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنانَ . مِن أحسنِ التفاسيرِ ، حيثُ كانَ له مُمَيِّزَاتٌ كثيرةٌ ، مِنها :

- سهولةُ العبارةِ ووضوحها ، حيثُ يفهمها الراسخُ في العلمِ ومَن دونهُ .
- ومِنها : تجنُّب الحشْو والتطويلِ الذي لا فائدةَ مِنه إلاّ إضاعةُ وقتِ القارئِ وتبلبلُ أفكاره .
- ومِنها : تجنُّب ذكرِ الخلافِ إلاّ أنْ يكونَ الخلافُ قويًّا تدعو الحاجةُ إلى ذكرهِ ، وهذه ميزةٌ مُهمّةٌ بالنسبةِ للقارئِ حتّى يثبتَ فهمهُ على شيءٍ واحد.
- ومِنها : السيرُ على مَنهجِ السلفِ في آياتِ الصفاتِ ،فلا تحريفَ ولا تأويلَ يُخالف مُرادَ الله بكلامهِ ، فهو عمدةٌ في تقريرِ العقيدة .
- ومِنها: دِقّةُ الاستنباطِ فيما تدلُّ عليه الآياتُ مِن الفوائدِ والأحكامِ والحِكَمِ، وهذا يظهرُ جليًّا في بعضِ الآياتِ ؛ كآيةِ الوضوءِ في سورة المائدةِ حيثُ استنبطَ مِنها خمسينَ حُكْمًا[٢] ، وكما في قصّةِ داودَ وسليمانَ في سورة

---

(١) انظر مثلاً : تفسير سورة المائدة صـ(٦٨) .

(٢) انظر : تفسير السعدي صـ(٢٢٢) .

ص .[١]

- ومِنها : أنّه كتابُ تفسيرٍ ، وتربيةٍ على الأخلاقِ الفاضلةِ ، كما يتبينُ في تفسير قولـه تعالى في سورة الأعراف : ﴿ خُذِ ٱلْعَفْوَ وَأْمُرْ بِٱلْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْجَٰهِلِينَ ﴾ (الأعراف:١٩٩) .[٢]

ومِن أجلِ هذا أُشِيرُ على كُلِّ مُريدٍ لاقتناءِ كُتُبِ التفسيرِ أنْ لا تَخْلُوَا مكتبتهُ مِن هذا التفسير القَيِّمِ .

وأسألُ الله تعالى أنْ ينفعَ به مُؤَلِّفَهُ وقارئهُ ، إنّه كريمٌ جواد .

وصلى الله على نبينا محمد ، وعلى آله ، وأصحابه ، ومَن تبعهم بإحسان ".[٣]

(١) انظر : المرجع السابق صـ(٧١٣) .

(٢) انظر : المرجع السابق صـ(٣١٣) .

(٣) مقدّمتهُ لتفسير السعدي صـ(١١) .

المبحث الثاني
طَرِيقَتُهُمَا فِي الاسْتِنْبَاط

لقد سلكَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله طريقةَ شيخهِ في استنباطِ الفوائدِ مِن الآياتِ والتي أشارَ إليها في مُقدّمتهِ لتفسير شيخهِ إذْ ذكرَ مُمَيِّزَاتِهِ فذكرَ مِنها :"

دِقَّـةُ الاستنباطِ فيما تدلُّ عليه الآياتُ مِن الفوائدِ والأحكامِ والحِكَمِ ، وهذا يظهرُ جليًّا في بعضِ الآياتِ ؛ كآيةِ الوضوءِ في سورة المائدةِ حيثُ استنبطَ مِنها خمسينَ حُكْمًا ، وكما في قصّةِ داودَ وسليمانَ في سورة ص ".[١]

إلاّ أنَّ المطَّلِعَ على تفسير السعدي يرى أنّ ذِكْرَ الفوائدِ إنّما هو في بعض الآياتِ لا كُلِها ، وقد أشارَ إلى ذلك ابنُ عثيمين كما تقدّمَ ، وإدراكًا مِن الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله لأهمّيةِ ذلكَ التزمَ ذكرَ الفوائدِ في كُلِّ الآياتِ التي قامَ بتفسيرها ، وهذا الالتزامُ بِذِكْرِ فوائد كُلِّ آيةٍ مِن أهمِّ مُميِّزَات تفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه الله .[٢]

والشيخُ ابن عثيمين رحمه الله يشتركُ مع شيخهِ فيما أثنى عليه به مِن دِقَّةِ الاستنباطِ كما تقدّمتْ الإشارةُ إلى ذلكَ بأمثلتهِ .[٣]

كما أنّهما ينظرانِ إلى كُلِّ آيةٍ عند تفسيرها نظرةً مُستقلّةً فيستنبطانِ ما فيها مِن الفوائدِ والحِكَمِ والأحكامِ دونَ النظرِ إلى ما تقدّمَ استنباطهُ مِن آياتٍ مُشابهةٍ لها .

قالَ السعديُّ رحمه الله :" اعْلَمْ أنّ طريقتي في هذا التفسير أنّي أذكرُ عند كُلِّ آيةٍ ما يحضرني مِن معانيها ،ولا أكتفي بِذِكْرِي ما تَعلّقَ بالمواضعِ السابقةِ عن ذِكْرِ ما تعلّقَ بالمواضعِ اللاحقةِ ؛ لأنّ الله وَصَفَ هذا الكتابَ أنّه (مَثانِي)[٤] ، تُثْنَى فيه الأخبارُ ،

---

(١) مقدّمتهُ لتفسير السعدي صـ(١١) .

(٢) وذلكَ في تفسيره لأول القرآن وتعليقه على تفسير الجلالين كما نبهتُ على ذلكَ اكثر مِن مرّة .

(٣) انظر : مبحث : استنباط الفوائد مِن الآيات . في الفصل الخامس مِن هذا الباب .

(٤) وذلك في قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحۡسَنَ ٱلۡحَدِيثِ كِتَٰبًا مُّتَشَٰبِهًا مَّثَانِيَ ﴾(الزمر: من الآية٢٣)

والقَصَصُ ، والأحكامُ ، وجميعُ المواضيع النافعةِ لِحِكَمٍ عظيمةٍ ، وأمرَ بِتَدَبُّرِهِ جميعه ، لما في ذلكَ مِن زيادةِ العلوم والمعارف ، وصلاحِ الظاهر والباطن ، وإصلاحِ الأمور كُلها ".(١)

وهذه الطريقةُ سِمَةٌ بارزةٌ في تفسيرِ الشيخ ابن عثيمين رحمه الله أيضًا كما تقدّمتْ الإشارةُ إلى ذلكَ .

والاستنباطُ عندَ الشيخِ السعديِّ وتلميذِهِ ليسَ مَحصُورًا بشيءٍ مُعيّن بلْ هو شاملٌ لكلِّ ما يمكن أنْ يُستنبطَ مِن الآيةِ ، فيذكران ما فيها مِن الفوائدِ ، والأحكامِ ، والحِكَمِ ، كما ذكرَ ذلكَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في وَصْفِ تفسيرِ شيخهِ ، وفي وَصْفِ تفسيرِهِ: أحكامٌ مِن القرآنِ الكريم ؛ حيثُ قالَ :" وأحكامُ القرآن العظيمِ هي ما تتضمّنهُ الآياتُ الكريمةُ مِن الفوائدِ الدينيةِ والدنيويّةِ والفرديةِ والاجتماعيةِ ".(٢)

وقد أعْمَلَ الشيخُ السعديُّ وتلميذهُ ابن عثيمين رحمهما الله القواعدَ العلميّةَ عندَ استنباطِ فوائدِ الآياتِ سواء كانت تفسيريّةً ،أو أصوليّةً ،أو غير ذلكَ ، ففي الأعمِّ الأغلبِ عندَ ذكرهما للفائدةِ المستنبطةِ أنْ يُبيّنَا وجهَ استنباطها .

فمثلاً عند تفسيرهما لآيةِ الوضوءِ في سورة المائدةِ اشتركا في كثيرٍ مِن الفوائدِ المستنبطةِ مِن الآيةِ ووجهِ بيانِ ذلكَ ، بلْ يكونُ هناكَ تشابهٌ في العبارةِ مع زيادةِ بيان أحيانًا مِن الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله ، فمثلاً :استنبطَ السعدي رحمه الله مِن الآيةِ وُجوبَ مسحِ الرأسِ جميعه لأنّ (الباءَ) للملاصقةِ وليستْ للتبعيضِ (٣)، وذكرَ هذه الفائدةَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بِنَصِّهَا وَزَادَ :" إنّ (الباء) لم تأتِ في اللغةِ العربيةِ

---

(١) تفسير السعدي صـ(٢٧) .
(٢) أحكام من القرآن الكريم صـ(٥) .
(٣) انظر : تفسير السعدي صـ(٢٢٢) .

للتبعيضِ ".[١]

وذكرَ السعديُّ رحمه الله مِن فوائدها :" الأمرُ بالترتيبِ بينَ الأعضاءِ ؛لأنّ الله ذكرها مُرتَّبةً ، ولإدخال ِالممسوح ِبينَ المغسولات "[٢] ، وذكرَ هذا الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله وَأَوْرَدَ وجهًا آخرَ وهو : أنّ قوله ﴿ فَٱغْسِلُواْ ﴾ (المائدة:من الآية٦)جوابٌ للشَّرْطِ ، وجوابُ الشرطِ يكونُ مُرتّبًا في ذاتِهِ كما هو مُرتَّبٌ على فِعْلِ الشرطِ ، فقوله ﴿ فَٱغْسِلُواْ ﴾ مُرتَّبٌ على ﴿ إِذَا قُمْتُمْ ﴾ (المائدة:من الآية٦)فإذا كانَ كذلكَ لَزِمَ أنْ يكونَ هذا الفعلُ المرتَّبُ على شيءٍ هو بنفسهِ مُرتَّبًا ".[٣]

وقد سلكَ السعديُّ رحمه الله مَسْلَكَ الإشارةِ والاختصار في ذِكْرِ الفوائدِ ؛ لأنّ كتابهُ يُعتبرُ مِن المختصراتِ ، أمّا الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله فقد سَلَكَ مَسْلَكَ الإطالةِ بلْ والاستطراد ، بذكرِ ما يتعلّقُ بالفائدةِ ، فآيةُ الوضوءِ مثلاً ذكرَ السعديُّ رحمه الله إحدى وخمسينَ فائدة بعباراتٍ مُختصَرةٍ ، أمّا الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله فذكرَ سبعًا وأربعينَ فائدة وتوسَّعَ في أكثرها ، فمثلاً : ذكرَ السعديُّ رحمه الله في فوائدِ آيةِ الوضوءِ قوله :" استدلَّ بها مَن قالَ : لا ينقضُ الوضوءَ إلاّ هذانِ الأمرانِ ، فلا ينتقضُ بلمس الفرجِ ولا بغيرهِ "[٤]، وذكرَ هذا الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله وَزَادَ بِذِكْرِ إجماعِ العلماءِ على هذا الناقضِ لدلالةِ الآيةِ ، أمّا ما سوى ذلكَ مِن النواقضِ فوقعَ فيها الخلافُ ، ثم سَرَدَ بقيّةَ الأقوالِ ، وذكرَ أدلّتها وناقشها ورجَّحَ ما يراهُ راجحًا .[٥]

---

(١) تفسير سورة المائدة صـ(٦٢) .

(٢) تفسير السعدي صـ(٢٢٣) .

(٣) تفسير سورة المائدة صـ(٦٥) .

(٤) تفسير السعدي صـ(٢٢٣) .

(٥) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(٦٨) .

ومع كُلِّ هذا فالشيخُ ابن عثيمين رحمه الله يُلاحَظ عليه تأثُّرُهُ بشيخهِ وطريقتهِ في استنباطِ الفوائدِ مِن الآياتِ وغيرها ، ولا عَجَبَ في ذلكَ ؛ إذ لازَمَهُ قرابة سِتَّ عشرةَ سنة، ونَهَلَ مِن علمه الشيءَ الكثير ، رحمهما الله رحمة واسعة .

المبحث الثالث
المسائلُ التي خالفَ شَيْخَهُ فيها

إنّ مُلازَمةَ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله لشيخهِ السعديِّ ، وتأثُّرَهُ به، وعنايته بأقواله، ونقلِ اختياراتهِ ، واعْتِمَادُهُمَا كثيرًا على أقوالِ شيخِ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيِّم رحمهما الله ؛ لَمْ يَكُنْ ليجعلَ مِنه نُسخةً مُكرَّرةً مِن شيخهِ ، بلْ كانَ له نظرةُ الخاصُّ ، واجتهادهُ ، فمتى ما تبيّنَ له رُجحانُ قولٍ على آخرَ مِن خلالِ النظرِ في الأدلّةِ رَجَّحَهُ وإنْ خالفَ بذلكَ شَيْخَهُ ، وهذا هو مَنهجُ المحقِّقينَ مِن أهل العلمِ رحمهم الله فلمْ يكونوا يُقدِّسُونَ الأشخاصَ وأقوالهم ، بلْ كانَ تَعظيمُهم للدليلِ مع احترامِ المخَالِفِ ، ومِن هُنَا وُجِدَ للشيخِ ابن عثيمين رحمه الله اختياراتٌ ومسائلُ خالفَ شيخَهُ فيها ، وليسَ المرادُ هنا حصْرها والموازنةُ بينها ؛ إذْ هذا يحتاجُ إلى رسالةٍ مُستقلّةٍ ، وإنّما الإشارةُ إلى شيءٍ منها ، مُبيّنًا سببَ الخلافِ بينهما في كُلِّ مسألةٍ ، مع دراسةٍ مُفصَّلَةٍ لواحدة مِنها .

المسألة الأولى : عند تفسيرهما لقوله تعالى : ﴿ وَٱتَّخِذُوا۟ مِن مَّقَامِ إِبْرَٰهِـۧمَ مُصَلًّى ﴾ (البقرة:من الآية١٢٥)

ذكرَ السعديُّ رحمه الله أنّه يحتمل أنْ يكونَ المقامَ المعروفَ والموجودَ مُقابلَ الكعبةِ، وعليه جمهور المفسِّرينَ ، ويحتملُ أنْ يكونَ (المقَامُ) مُفْرَدًا مُضافًا فَيَعُمُّ جميعَ مقاماتِ إبراهيم في الحجِّ ، وقال :" هو أَوْلَى ، لدخولِ المعنى الأوّل فيه ، واحتمالِ اللفظِ له". (١)

وللشيخِ ابن عثيمين رحمه الله في هذه الآية رأيان : رأيٌ خالفَ فيه شيخَهُ ، وذلكَ في كتابهِ : أحكامٌ مِن القرآن الكريم ؛ حيثُ قال :" ومقامُ إبراهيم مَعروفٌ شرْقيّ

---

(١) انظر : تفسير السعدي ص(٦٥) .

الكعبةِ المعظّمةِ ".(١)

وفي مَوضعٍ آخر وافقَ شيخَهُ فقالَ :" والمقامُ : مكانُ القيامِ ، ويُطلق إطلاقين : إطلاقاً عامًّا -وهو مكانُ قيامِ إبراهيمَ للعبادةِ- ؛ وإطلاقاً خاصًّا -وهو مقامُهُ لبناءِ الكعبةِ- ؛ فعَلَى الإطلاقِ الأولِ يكونُ جميعُ مواقفِ الحجِّ ، ومَشاعرِ الحجِّ مِن مقامِ إبراهيم : عَرَفَة ؛ مُزْدَلِفَة ؛ الجمَرَات ؛ الصَّفَا ، والمرْوَة ... إلخ ؛ وعلى الإطلاقِ الثاني الخاصِّ يكونُ المرادُ الحجَرُ المعيَّنُ الذي قامَ عليهِ إبراهيمُ ﷺ ليرفعَ قواعدَ البيتِ ؛وهو هذا المقامُ المشهورُ المعروفُ للجميع ".(٢)

قُلْتُ : ومَنْشَأُ الخلافِ هو : العمومُ والخصوصُ ،فمِنهم مَن خصَّ المقامَ بمقامِ إبراهيمَ المعروفُ ، وعليه أكثر المفسِّرينَ ، ويُؤَيِّدُهُ سببُ نزول الآيةِ ، وحَملَ الصلاةَ على الصلاةِ الشرعيَّةِ ذاتِ الركوعِ والسجود ، ومِنهم مَن عَمَّمَ وجعله شاملاً لكلِّ مَقاماتِ الحجِّ ، وحَمَلَ الصلاةَ على أصْلِها اللغويِّ وهو : الدعاء ، وهذا وإنْ كانَ يحتمله اللفظُ لكن الأدلَّةَ لا تدلُّ عليه .(٣)

المسألة الثانية : عند تفسيرهما لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلنَّصَٰرَىٰ وَٱلصَّٰبِـِٔينَ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْـَٔاخِرِ ﴾ (البقرة: من الآية٦٢)

صحّحَ السعديُّ رحمه الله أنّ المرادَ بالصابئين : جملةٌ مِن فِرَق النصارى .(٤)

أمّا الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله فيرى خلافَ ذلكَ ؛ حيثُ قالَ :" قوله تعالى : ﴿ وَٱلصَّٰبِـِٔينَ ﴾: اخْتُلِفَ فيهم على عِدَّةِ أقوالٍ ؛ فَمِن العلماءِ مَن يقولُ : إنّ الصابئينَ فِرْقَةٌ مِن النصارى ؛ ومِنهم مَن يقولُ : إنّهم فِرْقَةٌ مِن اليهودِ ؛ ومِنهم مَن يقولُ : إنّهم

(١) انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٤٩) .
(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٤) .
(٣) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ٥٣٧) ، أحكام القرآن (١ / ٦٠) ، تفسير ابن كثير(١ / ٢٩٥) .
(٤) انظر : تفسير السعدي صـ(٥٤) .

فِرْقَةٌ مِن المجوسِ ؛ ومِنهم مَن يقولُ : إنّهم أُمَّةٌ مُستقلّةٌ تَدِينُ بِدِينٍ خاصٍّ بِهَا ؛ومِنهم مَن يقولُ : إنّهم مَن لا دِينَ لهم : مَن كانوا على الفطرةِ ؛ ولا يَتديّنُونَ بدينٍ . وهذا هُوَ الأقربُ ؛ فإذا أُرْسِلَ إليهم الرُّسُلُ فآمنوا باللهِ واليومِ الآخرِ ثَبتَ لهم انتفاءُ الخوفِ ، والحزنِ ،كغيرهم مِن الطوائفِ الذين ذُكروا مَعَهُم ".[١]

قُلْتُ : وسببُ الخلافِ اختلافُ الرواياتِ الواردةِ عن المفسِّرينَ في تحديدِهم[٢]، وما رجّحهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله هو رأيُ ابن كثير رحمه الله .[٣]

المسألة الثالثة : عند تفسيرهما لقوله تعالى ﴿ وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُۥ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ﴾ (البقرة: من الآية١٨٤)

يرى السعديُّ رحمه الله أنّ معنى ﴿ يُطِيقُونَهُۥ ﴾ أيْ : يَتكلّفُونَ ويشقُّ عليهم مشقّةً غير مُحتَمَلَةٍ[٤]، بينما يرى الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ معناهُ : يستطيعونَ ، إذْ قالَ :" قوله تعالى: ﴿ وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُۥ ﴾ أيْ يستطيعونهُ ، وقالَ بعضُ أهلِ العلم : ﴿ يُطِيقُونَهُۥ ﴾ أيْ يُطَوَّقُونَهُ ؛ أيْ يَتَكلّفُونَهُ ، ويبلغُ الطاقةَ مِنهم حتّى يصبحَ شاقًّا عليهم ؛ وقالَ آخرونَ : إنّ في الآيةِ حذفًا ؛ والتقديرُ : وعلى الذينَ لا يُطِيقُونَهُ فِديَة ؛ وكِلاهُما ضعيفٌ ؛ والثاني أَضْعَفُ ؛ لأنّ هذا القولَ يَقتضِي تفسيرَ المُثْبَتِ بالمنْفِي ؛ وتفسيرُ الشيءِ بِضِدِّهِ لا يستقيمُ ؛ وأمّا القولُ الأولُ مِنهما فَلَه وَجْهٌ ؛ لكن ما ثبتَ في الصحيحين مِن حديثِ سلمةَ بن الأكوعِ يدلُّ على ضَعْفِهِ : [**أنّه أوّلَ ما كتبَ الصيامُ كانَ الإنسانُ مخيراً بينَ أنْ يصومَ ؛ أو يُفطِر ، ويَفتدِي حتّى نزلت الآيةُ التي بعدها** : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٢٢) .

(٢) انظر هذه الروايات في : تفسير ابن جرير(١ / ٣١٨) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ١٨٢) .

(٤) انظر : تفسير السعدي صـ(٨٦) .

ٱلَّذِىٓ أُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ ﴾ (البقرة:من الآية١٨٥)][(١)؛ وكذلكَ ظاهرُ الآيةِ يَدُلُّ على ضَعْفِهِ؛ لأنّ قوله بآخِرِهَا : ﴿ وَأَن تَصُومُواْ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ يدلُّ على أنّهم يَستطِيعُونَ الصيامَ، وأنّه خُوطِبَ بهِ مَن يستطيعُ فيكونُ ظاهرُ الآيةِ مُطابِقًا لحديثِ سَلَمَةَ ؛ وهذا هو القولُ الراجحُ أنّ مَعنى ﴿ يُطِيقُونَهُۥ ﴾: يَستطِيعُونَه ".[(٢)]

قُلْتُ : الخلافُ يرجعُ إلى أمرينِ :

الأمر الأول : الخلافُ في إحْكَامِ الآيةِ ونَسْخِهَا .[(٣)]

الأمر الثاني : معنى الطاقةِ في اللغةِ مع النظرِ في سياقِ الآيةِ ومُلاحظةِ القراءاتِ الشّاذّةِ فيها .[(٤)]

المسألة الرابعة : عند تفسيرهما لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْلِقُواْ رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ ٱلْهَدْىُ مَحِلَّهُۥ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٦)

يرى السعديُّ رحمه الله أنّ إزالةَ الشَّعْرِ مِن الرأسِ أو مِن البَدَنِ بِحَلْقٍ أو غيرِهِ ، وتقليمَ الأظافرِ بالقياسِ على ذلكَ مِن مَحظوراتِ الإحرامِ ؛ لأنّ المُحْرِمَ ممنوعٌ مِن التَّرَفُّهِ.[(٥)]

بينما يرى الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله خلافَ ذلكَ فقالَ :" ومنها – أيْ مِن فوائد الآية – : أنّه لا يَحْرُمُ حَلْقُ شَعْرِ غيرِ الرأسِ ؛ لأنّ الله خَصَّ النهي بحلقِ الرأسِ فقط

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : تفسير القرآن / باب : ﴿ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ (٥/ ١٥٥) ، ورواه مسلم في كتاب : الصيام / باب تفسير قوله تعالى ﴿ وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُۥ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ﴾ (٨٠٢/١) برقم (١١٤٥) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٢٢) .

(٣) انظر : أحكام القرآن (١ / ١١٣) ، تفسير القرطبي(٢ / ١٩٣) .

(٤) انظر : إملاء ما مَنَّ به الرحمن صـ(١ / ٨١) ، أحكام القرآن (١١٣/١) ، تفسير القرطبي(١٩٢/٢) .

(٥) انظر : تفسير السعدي صـ(٩١) .

؛ وأمّا الشّارِبُ ، والإبطُ ، والعانةُ ، والساقُ ، والذراعُ ، فلا يدخلُ في الآيةِ الكريمةِ ؛ لأنّه ليسَ مِن الرأسِ ؛ والأصْلُ الحلُّ ؛ وهذا ما ذَهَبَ إليهِ أهْلُ الظاهرِ ؛ قالوا : لا يَحْرُمُ على الْمُحْرِمِ حلقُ شيءٍ مِن الشَّعْرِ المباحِ حَلْقُهُ سِوَى الرأسِ ؛ لأنّ الله ﷻ خَصَّهُ فقالَ : ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ ﴾ ؛ ولأنّ حَلْقَهُ يَفُوتُ بهِ نُسُك بخلاف غيرهِ مِن الشُّعُورِ ؛ ولكن أكثرَ أهلِ العلم ألحقوا بهِ شعرَ بقيةِ البدنِ ؛ وقالوا : إنّه يحرمُ على المحرمِ أنْ يحلقَ أيَّ شعرٍ مِن بَدَنِهِ – حتّى العانةَ – قياسًا على شعرِ الرأسِ ؛ لأنّ العلّةَ في تحريمِ حلقِ شعرِ الرأسِ التَّرَفُّهُ ، وإزالةَ الأذى ؛وهذا حاصلٌ في حلقِ غيرهِ مِن الشُّعُورِ ؛ وهذا القياسُ غيرُ صحيحٍ لوجهينِ :

الوجه الأول : أنّه مُخالِفٌ لظاهرِ النَّصِّ ، أو صَرِيحِهِ .

الوجه الثاني : أنّ بينَ شعرِ الرأسِ وغيرهِ فرقاً كثيراً : فإنّ حلقَ شعرِ الرأسِ يتعلقُ بهِ التحلُّل مِن النسكِ ؛ فهو عنوانُ التحلُّل ؛ بخلافِ غيرهِ مِن الشُّعُور .

وأمّا التعليلُ بأنّه للتّرَفُّهِ ، ودفعِ الأذى ففيهِ نظرٌ ؛ ثم لو سَلَّمْنا ذلكَ فأينَ دفعُ الأذى في حلقِ شعرِ العانةِ ، وشعرِ الساقِ ، ونحو ذلكَ ؟! وأينَ الدليلُ على مَنْعِ الْمُحْرِمِ مِن التَّرَفُّهِ مع أنّه يجوزُ له التنظّفُ ،والاغتسالُ ، والتظلُّل مِن الشمسِ ، واستعمالُ المكيفاتِ ؟! وهل تُلْحَقُ الأظافرُ بشعرِ الرأسِ ؟

الجوابُ : لا تُلْحَقُ ؛ فالأظافرُ ليستْ شعراً ؛ وليستْ في الرأسِ أيضاً ؛ فهي أبْعَدُ مِن إلحاقِ شعرِ بقيّةِ البدنِ بشعرِ الرأسِ ؛ ووجهُ البُعْدِ أنّها ليستْ مِن نوعِ الشعرِ ؛ صحيحٌ أنّها تُشْبِهُ الشعرَ مِن حيثُ إنّها جزءٌ مُنفَصِلٌ ؛ لكنّها ليستْ مِن نَوعِ الشعرِ ؛ ولذلكَ مَن لَمْ يَرَ تحريمَ حلقِ شعرِ بقيّةِ البدنِ فإنّه لا يَرَى تحريمَ قَصِّ الأظافرِ مِن بابِ أَوْلَى ؛ ولكن جمهورُ أهلِ العلمِ على أنّ تقليمَ الأظافرِ مُحَرَّمٌ على الْمُحْرِمِ قِيَاسًا على تحريمِ حلقِ شعرِ الرأسِ ؛ والعِلّةُ : مَا في ذلكَ مِن التَّرَفُّهِ ، والتَّنَعُّمِ ؛ ولكن هذهِ العلّةُ غيرُ مُسَلَّمَةٍ :

أولاً : لأنّ العربَ في زَمنِهم لا يَترَفَّهُونَ بحلقِ الرأسِ ؛ بل الرفاهيةُ عندهم إنّما هي في إبقاءِ الرأسِ ، وتَرْجيله ، وتَسْرِيحِهِ ، ودَهْنِهِ ، والعنايةِ بهِ ؛ فليست العلّةُ إذاً في

حلقِ شعرِ الرأسِ : التَّرَفُّهُ .

ثانياً: أنّ العلّةَ لا بُدَّ أنْ تَطَّرِدَ في جميعِ مَعْلُولاتِهَا ؛ وإلا كانتْ باطلةً ؛ وهذهِ العلّةُ لا تَطَّرِدُ ، بدليلِ أنّ الْمُحْرِمَ لو تَرَفَّهَ ، فتنظَّفَ ، وتغسّلَ ، وأزالَ الوسَخَ عنهُ ، ولَبِسَ إحْرامًا جديدًا غير الذي أَحْرَمَ بهِ لم يَحْرُمْ عليهِ ذلكَ .

وأقربُ شيءٍ للتعليلِ أنّ في حلقِ الرأسِ حالَ الإحرامِ إسقاطًا للنُّسُكِ الذي هو حلْقُهُ عندَ التحلُّلِ ؛وهذا لا يساويهِ حلقُ بقيّةِ الشعرِ ، أو تقليمُ الأظافرِ ؛ ولكن نظراً لأنّ جمهورَ أهلِ العلمِ ألحقوا ذلكَ بشعرِ الرأسِ فالاحتياطُ تَجَنُّبُ ذلكَ مُراعاةً لقولِ الجمهورِ".(١)

قُلْتُ : ومَنْشَأُ الخلافِ بينهما : عِلَّةُ تحريمِ حلقِ الرأسِ ، فالسعديُّ جعله للتَّرَفُّهِ، وقاسَ بقيّةَ شعرِ البدنِ وتقليمِ الأظافرِ عليه ، وابنُ عثيمينَ جعلَ العلّةَ أنّ في الحلقِ إسقاطًا للنُّسُكِ عند التحلُّلِ و لم يُصحِّحِ القياسَ ، والله أعلم .(٢)

المسألة الخامسة : عند تفسيرهما لقوله تعالى: ﴿ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ ﴾ (البقرة:من الآية١٩٧)

قالَ السعديُّ :"واستدلَّ بهذه الايةِ الشافعيُّ ومَن تابعهُ على أنّه لا يجوزُ الإحرامُ بالحجِّ قبلَ أشْهُرِهِ ، قُلْتُ : لو قِيلَ : إنّ فيها دلالةً لقولِ الجمهورِ بصحّةِ الإحرامِ بالحجِّ قبلَ أشهرِهِ لكانَ قريبًا ، فإنّ قولَه :﴿ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ ﴾ دليلٌ على أنّ الفرضَ قد يقعُ في الأشهرِ المذكورةِ ، وقد لا يقعُ فيها ، وإلاّ لم يُقيِّدْهُ ".(٣)

وقالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" ومنها- أيْ مِن فوائدِ الآيةِ - : أنّ الإحرامَ بالحجِّ قبلَ أشهرِهِ لا ينعقدُ ؛ لقوله تعالى :﴿ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ فَلَا رَفَثَ ﴾ ؛ فَلَمْ يُرتِّبْ

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٠٢) .

(٢) انظر : المغني لابن قدامة(٥ / ٣٨٣) ، بداية المجتهد(١ / ٢٦٨) .

(٣) تفسير السعدي صـ(٩١) .

الله أحكامَ الإحرام إلا لمن فَرَضَهُ في أشهرِ الحجِّ ؛ومَعلومٌ أنّه إذا انتفتْ أحكامُ العملِ فمعناهُ أنّه لم يصحّ العمل ، وهذا مذهبُ الشافعيِّ - رحمه الله - أنّه إذا أحرمَ بالحجِّ قبلَ دخولِ أشهرِ الحجِّ لم ينعقدْ إحرامهُ ؛ ولكن هل يَلْغُو ، أو ينقلبُ عمرةً ؟ في هذا قولانِ عندهم ؛أمّا عندنا مَذهبُ الحنابلةِ ؛ فيقولونَ : إنّ الإحرامَ بالحجِّ قبلَ أشهرهِ ينعقدُ ؛ ولكنه مَكروهٌ - يُكرَه أنْ يُحْرِمَ بالحجِّ قبلَ أشهرهِ - ومَذهبُ الشافعيِّ أقربُ إلى ظاهرِ الآيةِ الكريمةِ : أنّه إذا أحرمَ بالحجِّ قبلَ أشهرهِ لا ينعقدُ حَجًّا ؛ والظاهرُ أيضًا أنّه لا ينعقدُ ، ولا ينقلبُ عمرةً ؛ لأنّ العبادةَ لم تنعقدْ ؛ وهو إنّما دخلَ على أنّها حَجٌّ ؛ فلا ينعقدُ لا حَجًّا ، ولا عمرةً ".[١]

قُلْتُ : سببُ الخلافِ ما أشارَ إليه ابنُ العربي في تفسيرهِ بقوله :" القولُ فيها دائرٌ مِن قِبَلِ الشافعيِّ على انّ الإحرامَ رُكْنٌ مِن الحجِّ مُختصٌّ بزمانهِ ، ومُعوَّلُنا – أيْ المالكية – على أنّه شرطٌ فيقدّمُ عليه ".[٢]

المسألة السادسة : عند تفسيرهما لقوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوۡنَ مِنكُمۡ وَيَذَرُونَ أَزۡوَٰجٗا وَصِيَّةٗ لِّأَزۡوَٰجِهِم مَّتَٰعًا إِلَى ٱلۡحَوۡلِ ﴾ (البقرة: من الآية٢٤٠)

ذكرَ السعديُّ بأنّ الآيةَ مَنسوخةٌ عندَ أكثرِ المفسِّرينَ بآيةِ : ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوۡنَ مِنكُمۡ وَيَذَرُونَ أَزۡوَٰجٗا يَتَرَبَّصۡنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرۡبَعَةَ أَشۡهُرٖ وَعَشۡرٗا ﴾ (البقرة:من الآية٢٣٤) ، ثم قالَ :" وقِيلَ لَمْ تَنسَخْهَا ، بلْ الآيةُ الأولى دلّتْ على أنّ أربعةَ أشهرٍ وعَشْر واجبةٌ ، وما زاد على ذلكَ فهي مُستحبّةٌ ينبغي فِعلها تكميلاً لحقِّ الزوجِ ، ومُراعاةً للزوجةِ ، والدليلُ على أنّ ذلكَ مُستحبٌّ أنّه هُنا نَفَى الجُناحَ عن الأولياءِ إنْ خرَجْنَ قبلَ تكميلِ الحوْلِ ، فلو كانَ لُزوم المسكنِ واجبًا لم يَنْفِ الحرجَ عنهم ".[٣]

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤١٧) .

(٢) أحكام القرآن (١ / ١٨٨) . وانظر : تفسير القرطبي(٢ / ٢٦٩) .

(٣) تفسير السعدي ص(١٠٦) .

ومَالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله إلى القولِ بأنّها مَنسوخةٌ ، فقالَ :" ومنها – أيْ مِن فوائدِ الآيةِ – : أنّه يُشرع للزوجِ أنْ يُوصِي لزوجتهِ أنْ تَبقى في بيتهِ ، ويُنفَقَ عليها مِن تَرِكَتِهِ لمدّةِ حَوْلٍ كاملٍ ؛ هذا ما تُفيده الآيةُ ؛ فهل هذا الحكمُ مَنسوخٌ ، أو مُحْكَم ؟ على قولينِ للعلماءِ ؛ أحدهما : أنّه مَنسوخٌ بقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾ (البقرة: من الآية٢٣٤) ؛ ويُؤَيِّدُهُ ما في صحيحِ البخاري حينما سُئِلَ عثمانُ ﷺ : لماذا أبقيتَ هذهِ الآيةَ وهي مَنسوخةٌ ؛ ولماذا وضعتها بعدَ الآيةِ الناسخةِ – وكانَ الأولى أنْ تكونَ المنسوخةُ قبلَ الآيةِ الناسخةِ لمراعاةِ الترتيبِ ؟ – فأجابَ عثمانُ ﷺ بأنّه لا يُغيِّرُ شيئًا مِن مَكانِهِ [1]؛ وذلكَ لأنّ الترتيبَ بين الآياتِ تَوقيفيٌّ ؛ فهذهِ الآيةُ تُوفِّيَ رسولُ الله ﷺ وهي تُتْلَى في القرآنِ ، وفي مَكانِها ؛ ولا يُمكن أنْ تُغيَّرَ ؛ وعلى هذا فتكونُ هذهِ الآيةُ مَنسوخةً بالآيةِ السابقةِ بالنسبةِ للعِدَّةِ ؛وأمّا بالنسبةِ لما يُوصِي بهِ الزوجُ مِن المالِ فهو مَنسوخٌ بآيةِ المواريثِ – وهي قوله تعالى: ﴿ وَلَهُنَّ ٱلرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ ۚ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ ٱلثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُم ﴾ (النساء: من الآية١٢) ، وقولِ النبيِّ ﷺ : [**إنّ الله قَدْ أعطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ ؛ فَلا وَصِيَّةَ لِوَارِث**][2] –.

---

(١) الأثر رواه البخاري في كتاب : تفسير القرآن / باب : ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ﴾(٥ / ١٦٠) .

(٢) الحديث رواه أحمد في مسنده(٦ / ٣٥٨) برقم(٢١٧٩١) ، ورواه الترمذي في سننه في كتاب : الوصايا / باب : ما جاء لا وصيّة لوارث(٤ / ٤٣٣) برقم(٢١٢٠) ، ورواه أبو داود في سننه في كتاب : الوصايا / باب : ما جاء في الوصيّة للوارث(٣/٢٩٠) برقم(٢٨٧٠) ، ورواه ابن ماجة في سننه في كتاب : الوصايا/ باب : لا وصيّة لوارث(٢ / ٩٠٥) برقم(٢٧١٣) ، ورواه البيهقي في السنن الكبرى(٦ / ٢٤٤) برقم(١٢١٨٥) . كُلهم مِن حديث أبي أمامة الباهلي ﷺ .
والحديث قال عنه ابن حجر :" **حسنُ الإسناد** " تلخيص الحبير(٣ / ٩٢) ، **وصحّحهُ** الألباني ، انظر: صحيح سنن الترمذي برقم(١٧٢١) وصحيح الجامع برقم(١٧٢٠) .

والقولُ الثاني : أنّ الآيةَ مُحْكَمَةٌ ؛ فتُحْمَلُ على مَعْنًى لا يُعارِضُ الآيةَ الأخرى ؛ فيقالُ : إنّ الآيةَ الأخرى يُخاطَب بها الزوجةُ : تتربصُ بنفسها أربعةَ أشهرٍ وعشرًا ؛ والآيةُ الثانيةُ يخاطَب بها الزوجُ لِيُوصِي لزوجتهِ بما ذُكر ".(١)

قُلْتُ : وسببُ الخلافِ أنّ السعديَّ رحمه الله جمعَ بينَ النَّصَّيْنِ فقالَ بإحْكَامِهِمَا، وأمّا ابنُ عثيمينَ رحمه الله فمَالَ إلى القولِ بنسْخِهَا مُستدلاً على ذلكَ بأثرِ عثمانَ ﷺ .(٢)

المسألة السابعة : عند تفسيرهما لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوٓا۟ أَمْوَٰلَهُمْ إِلَىٰٓ أَمْوَٰلِكُمْ ﴾ (النساء:من الآية٢)

قالَ السعديُّ رحمه الله :" ﴿ إِلَىٰٓ أَمْوَٰلِكُمْ ﴾ أيْ : مع أموالكم ".(٣)

وقالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" ﴿ إِلَىٰٓ ﴾ قالَ العلماءُ : إنّها بمعنى (مع) أيْ لا تأكلوا أموالهم مع أموالكم ، وقِيلَ : بلْ ﴿ إِلَىٰٓ ﴾ على بَابِهَا ، ولكن ﴿ تَأْكُلُوٓا۟ ﴾ ضُمِّنَتْ معنى (تَضُمُّوا) أي لا تَضُمُّوا أموالهم إلى أموالكم فتأكلوها ، وهذا الأخير هو أصَحُّ".(٤)

قُلْتُ : ومَنْشَأُ الخلافِ هو أنّ الفعلَ (يَأْكُل) يتعدّى عادةً بحرف (مع) وهُنَا تعدّى بحرف (إلى) فاختلفَ النحويُّونَ على قولينِ : الكوفيّونَ يقولونَ بِتَنَاوُبِ الحروفِ فيجعلونَ (إلى) بمعنى (مع) وهو الذي اختارهُ السعديُّ رحمه الله ، والبصريُّونَ يُبْقُونَ الحرفَ ويُضَمِّنُونَ الفعلَ فعلاً مُناسبًا للحرفِ ؛ فهُنَا يُضَمِّنُونَ (الأكْل) معنى (الضَّمّْ) وهو الذي اختارهُ ابن عثيمين رحمه الله ، وهذا القولُ أدَقُّ وأبْلَغُ ،

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ١٨٦) .

(٢) انظر : أحكام القرآن (١ / ٢٧٩) ، تفسير القرطبي(٣ / ١٤٨) .

(٣) تفسير السعدي صـ(١٦٣) .

(٤) تفسير سورة النساء صـ(١٣) . وانظر : تفسير سورة المائدة صـ(٥٢) ، الشرح الممتع(١/١٧٤) .

وعليه المحقّقونَ مِن أهلِ العلمِ ، ويُسمُّونَها : قاعدة التضْمِين .[١]

المسألة الثامنة : عند تفسيرهما لقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ فَـَٔاذُوهُمَا ﴾ (النساء: من الآية١٦) ، خالفَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله شيخَه السعديّ في المرادِ بها، وسيأتي الحديث عنها مُفصَّلاً – إن شاء الله – .

المسألة التاسعة : عند تفسيرهما لقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا ٱسْتَيْـَٔسَ ٱلرُّسُلُ وَظَنُّوٓا۟ أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا۟ جَآءَهُمْ نَصْرُنَا ﴾ (يوسف: من الآية١١٠)

قالَ السعديُّ رحمه الله :"حتّى إنّ الرُّسُلَ -على كمالِ يقينهم وشدّةِ تصديقهم بوعدِ الله ووعيده – رُبَّما أنّه يخطرُ بقلوبهم نوعٌ مِن الإياسِ ، ونوعٌ مِن ضعفِ العلمِ والتصديق ، فإذا بلغَ الأمرُ هذا الحالَ ﴿ جَآءَهُمْ نَصْرُنَا ﴾ ".[٢]

وبناءً على قوله هذا قرَّرَ في كتابِهِ : القواعد الحسان، قاعدةً فقالَ :" الأمورُ العارضةُ التي لا قرارَ لها بسببِ المزعجاتِ أو الشبهاتِ قد تَرِدُ على الحقِّ والأمور اليقينيّةِ، ولكنْ سُرعَانَ ما تَضْمَحِلُّ وتزول " [٣]، وذكرَ جملةً مِن الآياتِ الدَّالَّةِ على هذه القاعدة ومِنها الآيةُ السابقة .

إلاّ أنَّ الشيخَ ابن عثيمين رحمه الله عند تعليقِهِ على كتابِ شَيْخِهِ : القواعد الحسان ، قالَ :" ولكن عندي أنّه ليسَ كما قالَ شيخُنَا ، والمعنى (قد كُذِبُوا)[٤] ؛ أيْ : كَذَبَهُم أقوامهم في قولهم : إنّنا مُؤمنونَ ، لأنّهم لو صَدَقُوا في قولهم : مُؤمنُونَ ،

(١) انظر : تفسير ابن عطية(١٢/٤) ، تفسير الشوكاني(٤١٩/١) . وسيأتي في الباب الرابع – إن شاء الله – تقريرُ هذه القاعدة والقائلينَ بها وذِكْرُ أمثلةٍ عليها .

(٢) تفسير السعدي صـ(٤٠٧) .

(٣) القواعد الحسان لتفسير القرآن صـ(١٥٤) .

(٤) بيّنَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ هذا المعنى واردٌ على قراءةِ(التخفيف) ، وأمّا على القراءةِ السبعيّةِ (التشديد) فالمعنى واضحٌ ، أيْ : تَيَقّنُوا أنّهم قد كُذِّبُوا فأيْقَنُوا التصديق . انظر : شرح القواعد الحسان صـ (١٩٥) ، وانظر ايضًا : التيسير في القراءات السبع صـ(١٠٦) .

لجاءهم النصرُ ، فيظنُّ الرُّسُلُ أنّهم قد كُذِبُوا ليسَ في خبرِ اللهِ يعني أنّه كَذَبَهُم حينَ أخبرهم بالنصرِ ، ولكن قد كُذِبُوا أيْ كَذَبَهُم أقوامهم بقولهم : إنّنا مُؤمِنُونَ وأنّه تخلّفَ النصرُ لعدمِ إيمانِ قومهم ، وحينئذٍ لا يُوجدُ إشكالٌ وتبقى الآيةُ على ظاهرها صحيحةً بدونِ إشكال ﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا ٱسْتَيْـَٔسَ ٱلرُّسُلُ ﴾ يعني : استبعدوا نصرَ اللهِ وظنُّوا أنّهم قد كُذِبُوا مِن اقوامهم الذينَ قالوا :إنا مُؤمِنُونَ وإنّا معكم ﴿ جَآءَهُمْ نَصْرُنَا ﴾ ، وهذا المعنى الذي قُلْتُهُ لا شكَّ أنّه أحسنُ مِمَّا ذهبَ إليهِ شيخُنَا رحمه الله ".(١)

قُلْتُ : ومَنْشَأُ الخلافِ – بعد الاتّفاقِ على أنّ هذه الآيةَ وأمثالها لا مَطْعَنَ فيها على الأنبياءِ عليهم السلامُ– أنّ السعديَّ رحمه الله يقولُ :" إنّ الظَّنَّ بعدمِ النصرِ خَطَرَ على قُلوبِ الرُّسُلِ وسُرعَانَ ما تلاشى وذهبَ وذلكَ بحسبِ طبيعتهم البشريّةِ " وعلى هذا فالمرادُ بقومِ الرُّسُلِ هم الكُفَّارُ ،أمّا الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله فيجعلُ عدمَ النصرِ بسببِ أنّ الرُّسُلَ ظَنُّوا أنّ قومهم الذينَ معهم كَذَبُوا في ادّعائهم الإيمانَ ؛ ولذا فالمرادُ بقومِ الرُّسُلِ مَن آمَنَ مِنهم ، ويكون تخلُّفُ النصرِ بسببِ ظَنِّ الرُّسُلِ تخلُّفَ سببِهِ وهو الإيمانُ الحقيقيُّ .

المسألة العاشرة : عند تفسيرهما لقوله تعالى : ﴿ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ﴾ (البلد:٣)

قالَ السعديُّ رحمه الله :" أيْ آدمَ وذُرِّيّته ".(٢)

وقالَ ابنُ عثيمين رحمه الله :" ﴿ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ﴾ يعني : وأُقْسِمُ بالوالدِ ومَا وَلَد ، فَمَن المرادُ بالوالدِ ، ومَن المرادُ بالولدِ ؟

قيلَ : المرادُ بالوالدِ : آدم ، وبالولدِ بنو آدمَ ، وعلى هذا تكونُ (مَا) بمعنى (مَن) أيْ : ووالدٍ ومَن ولدَ ، لأنّ (مَن) للعقلاءِ ، و(مَا) لغيرِ العقلاءِ .

وقيلَ : المرادُ بالوالدِ ومَا ولدَ : كُلُّ والدٍ ومَا ولدَ ، الإنسانُ والبهائمُ وكُلُّ شيءٍ، لأنّ الوالدَ والمولودَ كِلاهُمَا مِن آياتِ اللهِ ﷻ ، كيفَ يخرجُ هذا المولودُ حيًّا سَوِيًّا سَمِيعًا

---

(١) شرح القواعد الحسان صـ(١٩٥) .

(٢) تفسير السعدي صـ(٩٢٥) .

بَصِيرًا مِن نُطْفَةٍ مِن مَاءٍ ، فهذا دليلٌ على كَمالِ قدرةِ الله ﷻ ، هذا الولدُ السَّويُّ يخرجُ مِن نُطْفَةٍ ﴿ أَوَلَمْ يَرَ ٱلْإِنسَـٰنُ أَنَّا خَلَقْنَـٰهُ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾ (يس:٧٧) . كذلكَ الحشراتُ وغيرها تخرجُ ضعيفةً هزيلةً ، ثم تكبرُ إلى ما شاء الله تعالى مِن حَدٍّ . والصحيحُ أنّ هذهِ عامّةٌ تشملُ كُلَّ والدٍ وكُلَّ مَولودٍ ".[١]

قُلْتُ : ومَنْشأُ الخلافِ : العمومُ والخصوصُ ، فمنهم مَن نظرَ إلى القَسَمِ في سياقِ الآياتِ فَخصَّهُ بآدمَ وذريّته ؛ إذ قد أقسمَ الله بأُمِّ القرى وهي المساكنُ ، ثم أقسمَ بالسَّاكِنِ وهو آدمُ وذرّيته ، فتضمّنَ القَسَمُ أصْلَ المكانِ ، وأصْلَ السُّكّانِ ؛ فمرجعُ البلادِ إلى مكّة ، ومرجعُ العبادِ إلى آدم .[٢]

ومِنهم مَن حملَ الآيةَ على عُمومِهَا لعدمِ وجودِ ما يدلُّ على التخصيصِ ، وحملَ مَن فسَّرَ الآيةَ بآدم وذرّيته ، أو نوح وذرّيته ، أو إبراهيم وذريته مِن مُفسِّري السلفِ على التمثيلِ لا التخصيص ، والله أعلم .[٣]

المسألة الحادية عشر : عند تفسيرهما لقوله تعالى : ﴿ وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴾ (الفلق:٣)

قالَ السعديُّ رحمه الله :" أيْ : مِن شَرِّ ما يكون في الليلِ ، حين يغشى الناس ، وتنتشر فيه كثير مِن الأرواح الشريرة ، والحيوانات المؤذيةُ ".[٤]

وقالَ ابن عثيمين رحمه الله :" الغاسقُ قِيلَ : إنّه الليلُ . وقِيلَ : إنّه القمرُ ، والصحيحُ إنّه عامٌّ لهذا وهذا ، أمّا كَوْنُهُ الليلُ ، فَلأنَّ الله تعالى قالَ ﴿ أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّمْسِ إِلَىٰ غَسَقِ ٱلَّيْلِ ﴾ (الاسراء:من الآية٧٨) . والليلُ تَكثرُ فيهِ الهوَامُّ والوحوشُ ، فلذلكَ استعاذَ مِن شَرِّ الغاسقِ أيْ : الليل .

---

(١) تفسير جزء عمّ صـ(٢١١) .

(٢) انظر : التبيان في أقسام القرآن صـ(٤٧) ، تفسير ابن كثير(٧ / ٢٩٣) .

(٣) انظر : تفسير ابن جرير(٣٠/١٩٥) ، تفسير ابن الجوزي(٨ / ٢٦٦) ، تفسير القرطبي(٢٠ / ٤١) .

(٤) تفسير السعدي صـ(٩٣٧) .

وأمّا القمرُ فقد جاءَ في الحديثِ عن النبيِّ عليه الصلاةُ والسلام أنّ النبيَّ ﷺ أرَى عائشةَ القمرَ ، وقالَ : [هَذَا هُوَ الغَاسِق][1].

وإنّما كانَ غاسقًا ؛ لأنّ سلطانهُ يكونُ في الليل ".[2]

قُلْتُ : ليس بين القولينِ اختلافٌ عند التأمُّلِ ، فالقولانِ مُتَّفِقَانِ ؛ إذ القمرُ آيةُ الليلِ وعلامتهُ ، قالَ النحّاسُ :" القمرُ بالليلِ يَكُون ".[3]

وقالَ ابن تيميةَ :" القمرُ آيةُ الليلِ ، وكذلكَ النجوم إنّما تطلعُ فَتُرَى بالليلِ ، فَأَمْرُهُ ﷺ بالاستعاذةِ مِن ذلكَ أَمْرٌ بالاستعاذةِ مِن آيةِ الليلِ ، ودليله وعلامتهُ ، والدليلُ مُستلزمٌ للمدلولِ ،فإذا كانَ شرُّ القمرِ موجودًا ،فَشَرُّ الليلِ مَوجودٌ ، وللقمرِ مِن التأثيرِ ما ليسَ لغيرهِ، فتكونُ الاستعاذةُ مِن الشَّرِّ الحاصلِ عنهُ أقوى ".[4]

وقالَ ابن القيّمِ :" وتخصيصُ النبيِّ ﷺ لا ينفي شمولَ الاسمِ لغيرهِ ".[5]

وقالَ ابن كثير :" القمرُ آيةُ الليلِ ، ولا يُوجد له سلطانٌ إلاّ فيه ".[6]

---

(١) الحديث لفظهُ : [**يا عائشةُ تَعَوَّذِي باللهِ مِن شَرِّ هذا ، فإنّ هذا هو الغاسقُ إذا وَقَب**] ، وقد رواه الإمام أحمد في مسنده(٧ / ٩١) برقم(٢٣٨٠٢) و في(٧ / ٣٠٧) برقم(٢٥٢٧٤) ، والترمذي في كتاب : تفسير القرآن / باب : ومِن سورة المعوذتين(٥/٤٥٢) برقم(٣٣٦٦) وقال :" هذا حديث **حَسَنٌ صحيح** " ، والحاكم في المستدرك في كتاب : التفسير / باب : تفسير سورة الفلق(٢ / ٥٨٩) برقم(٣٩٨٩) وقال :" **صحيح الإسناد** و لم يُخرِّجَاهُ " **ووافقه** الذهبيُّ ، والحديث **حسّنهُ** ابن حجر في فتح الباري(٩ / ٧٦٩) ، وقالَ الألبانيُّ :"**حسنٌ صحيح** " صحيح سنن الترمذي برقم(٢٦٨١) .

(٢) تفسير جزء عمّ ص(٣٥٢) .

(٣) إعراب القرآن(٥ / ٣١٤) .

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٧ / ٥٠٦) .

(٥) بدائع الفوائد(٥ / ٣٩٨) .

(٦) تفسير ابن كثير(٧ / ٤٢٠) .

وللاستزادة انظر : تفسير ابن جرير(٣٠ / ٣٥١) ، تفسير ابن الجوزي(٨ / ٣٤٥) .

دراسة مُفصَّلةٌ لإحدى المسائل

التي خالفَ فيها الشيخُ ابنُ عثيمين شيخَهُ السعديَّ رحمهما الله

قالَ الله ﷻ : ﴿ وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ فَـَٔاذُوهُمَا ﴾ (النساء: من الآية١٦)

اختلفَ رأيُ السعديِّ وتلميذه ابن عثيمين في المرادِ بهذه الآية :

فقالَ السعديُّ رحمه الله :" ﴿ وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا ﴾ أيْ الفاحشةُ ﴿ مِنكُمْ ﴾ مِن الرجالِ والنساءِ ﴿ فَـَٔاذُوهُمَا ﴾ بالقولِ والتوبيخِ والتعيير والضربِ الرادعِ عن هذه الفاحشةِ ، فعَلَى هذا يكونُ الرجالُ إذا فعلوا الفاحشةَ يُؤْذَوْنَ ، والنساءُ يُحْبَسْنَ ويُؤْذَيْنَ ".(١)

وعلى هذا فهو يرى الآيةَ في فاحشةِ النساء .

وقالَ ابنُ عثيمين رحمه الله :" قوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذَانِ ﴾ في مُقابِلِ ﴿ **ٱلَّـٰتِي** ﴾ فتكون للذكورِ .ولكن المقابلةُ ليستْ بتامَّةٍ هُنا قالَ :﴿ **ٱلَّذَانِ** ﴾، وهنا قال :﴿ **ٱلَّـٰتِي** ﴾؛ ولذا قالَ بعضُ العلماءِ : إنّ المرادَ باللذانِ : الزاني والزانيةُ ، ولكن الزانية سبقَ حُكمها وهو أنْ تُحبسَ في البيتِ ، والزاني يُؤذَى ولا يُحبسُ في البيتِ . وقالَ بعضُ العلماءِ : المرادُ بهما اللُّوطِيُّ – يعني : الفاعلَ والمفعولَ به – وأضافَ الإتيانَ إلى المفعولِ به مع أنّه مَأْتِيٌّ ؛ لأنّ القَابِلَ – الرَّاضِي – كالفاعلِ ، ولهذا قالَ النبيُّ عليه الصلاةُ والسلام :[**مَن وَجَدتُمُوهُ يَعملُ عملَ قومِ لُوط فاقْتُلُوا الفَاعِلَ والمفْعُولَ به**](٢)، والصحيحُ هذا : أنّ

(١) تفسير السعدي صـ(١٧١) .

(٢) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب : الحدود / باب : فيمن يعمل عمل قوم لوط(٤ / ٦٠٧) برقم (٤٤٦٢) والترمذيّ في كتاب : الحدود / باب : ما جاء في حدّ اللوطيّ(٤ / ٥٧) برقم(١٤٥٦) ، وابن ماجة في كتاب : الحدود / باب : من عَمِلَ عَمَلَ قومِ لوط(٨٥٦/٢) برقم(٢٥٦١) ، ورواه الحاكم في مستدركه(٤ / ٣٩٥) برقم(٨٠٤٧) وقالَ :" **صحيحُ الإسنادِ** " ، كُلهم مِن حديث ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما.

والحديث قال عنه ابنُ حجر :" **استنكره النسائيّ** ، ورواه ابن ماجه والحاكمُ مِن حديث أبي هريرةَ وإسناده **أضعفُ** مِن الأولِ بكثير " إلى أنْ قال :"وحديثُ ابن عبّاسٍ **مُختلَفٌ في ثبوته** " انظر : تلخيص الحبير(٥٤/٤) والحديث قال عنه الألبانيُّ :" **حسنٌ صحيح** ". انظر : صحيح سنن ابي داود رقم (٣٧٤٥) .

﴿وَٱلَّذَانِ﴾ يُرادُ بِهما اللائِطَانِ

- الرَّجُلُ يَلُوطُ بالرَّجُلِ والعياذ بالله - ".[١]

ومّما تقدّمَ يتبينُ أنّ المفسِّرينَ قد اختلفوا في المرادِ بـ ﴿وَٱلَّذَانِ﴾ [٢]:

القول الأول : أنّ المرادَ بها الزَّانِيَانِ ، فهي فاحشةِ الزِّنا ، وعلى هذا جمهور المفسِّرينَ ، وهو الذي اختارهُ السعديُّ .

القول الثاني : أنّ المرادَ بها اللائِطَانِ ، فهي في فاحشةِ اللِّوَاطِ [٣]،وهذا مَرْوِيٌّ عن مُجاهد، وقالَ بهِ أبو مسلم الأصفهاني[٤] ، والنحاس ، وابن العربي [٥][٦]، واختاره الشيخ ابن عثيمين رحمه الله .

والأقربُ هو القولُ الأول ؛ لأمرينِ :

الأمر الأول : القولُ الأولُ هو قولُ جمهور المفسِّرينَ ، وعليه الأكثرُ ، وأمّا القولُ الثاني فأشهرُ مَن قالَ بهِ : مُجاهد ، وأبو مسلم الأصفهاني .

---

(١) تفسير سورة النساء ص(١١٤) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(٤ /٢٩٤) ، إعراب القرآن للنحاس(١ / ٤٤٢) ومعاني القرآن الكريم للنحاس (٢ / ٤٠) ، أحكام القرآن لابن العربي (١ / ٤٦٤) ، تفسير ابن عطية(٤ / ٤٦) ، تفسير القرطبي(٥ / ٥٧) ، تفسير ابن كثير(٢ / ٢٢٠) ، تفسير أبي السعود(١ / ١٥٥) .

(٣) انظر : أحكام القرآن لابن العربي (١ / ٤٥٨) .

(٤) هو : محمد بن بَحْر الأصفهاني ، أبو مسلم ، مُعتزليٌّ ، مِن كبار الكتاب ، كانَ عالمًا بالتفسير ، مِن كتبه: جامع التأويل في التفسير ، والناسخ والمنسوخ ، وغيرهما ، توفّيَ سنة(٣٢٢ هـ) .
انظر : الأعلام(٦ / ٥) .

(٥) هو : محمد بن عبد الله الأندلسي ، أبو بكر ، المعروف بابن العربي ، أحد الأعلام وخِتامُ علماء الأندلس ، وَلِيَ قضاءَ أشبيلية ، مِن مؤلفاته : أحكام القرآن ، وعارضة الأحوذي على كتاب الترمذي ، وأنوار الفجر ؛ في تفسير القرآن ، توفّيَ سنة(٥٤٣ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٢٠ / ١٩٧) ، طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ١٦٧) .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي (١ / ٤٥٨) .

فَمُجاهدُ رُوِيَ عنه مِن طريقين [١] :

الطريق الأول : طريقُ ابن أبي نجيح[٢] . والطريق الثاني : طريقُ ابن جُرَيْج[٣] .

وابنُ أبي نجيح وابنُ جُرَيْج ثِقَتَان ؛ إلاّ أنّهما لم يسمعا التفسيرَ مِن مُجاهدَ كما صَرَّحَ به غير واحدٍ مِن أهل العلم [٤]، وأمّا شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ فيُصَحِّحُ طريقَ ابن أبي نجيح ؛ حيثُ قال :" وقول القائلِ : لا تصحُّ روايةُ ابن أبي نجيح عن مجاهد ، جوابهُ : أنّ تفسيرَ ابن أبي نجيح عن مجاهد مِن أصَحِّ التفاسير ؛ بلْ ليسَ بينَ أيدي أهل التفسير كتابٌ في التفسيرِ أصَحُّ مِن تفسير ابن أبي نجيح عن مجاهد ".[٥]

قُلْتُ : وعلى فَرضِ صحةِ القولِ عن مجاهد بهذا الطريق فقد رُوِيَ عنه بهذا الطريقِ أيضًا ما يُوَافِقُ بهِ قولَ الجمهورِ ؛ حيثُ أشارَ إلى أنّ آيةَ ﴿ وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ فَـَٔاذُوهُمَا ﴾ مَنسوخةٌ بآيةِ النور[٦]، وآيةُ النورِ إنّما تعرّضتْ للزِّنَا لا إلى اللّوَاطِ ، وإذا استويا في الصِّحَةِ فقوله الموافقُ للجمهورِ مُقدَّمٌ على قولٍ انفردَ بهِ .

وأمّا أبو مسلم الأصفهاني فإنّما حَمَلَه على القولِ بأنّها في اللّوَاطِ حتّى لا يَقَعَ فيها نَسخٌ ، وهو مَبنيٌّ على مَذهبِهِ في عدم وقوع النسخِ شَرْعًا [٧] ؛ ولذا نجدهُ أيضًا جعلَ آيةَ ﴿ وَٱلَّـٰتِى يَأْتِينَ ٱلْفَـٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمْ ﴾ (النساء: من الآية١٥) في السِّحَاقِيَّاتِ [٨] ،

---

(١) انظر : تفسير ابن جرير(٤ / ٢٩٥) .

(٢) هو : عبد الله بن أبي نجيح بن يسار المكي ، أبو يسار الثقفي مولاهم ، ثقةٌ رُمِيَ بالقَدَر ،توفِّيَ سنة (١٣١هـ).
انظر : سير أعلام النبلاء(٦ / ١٢٥) ، تهذيب التهذيب(٣ / ٢٨٤) .

(٣) هو : عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ، تقدّمت ترجمته .

(٤) مِنهم : يحي بن سعيد القطّان ، وابن حبّان . انظر : تهذيب التهذيب(٣ / ٢٨٤) ، جامع التحصيل في أحكام المراسيل للعلائي صـ(٢١٨) .

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٧ / ٤٠٩) .

(٦) انظر : تفسير ابن جرير(٤ / ٢٩٧) .

(٧) ستأتي مناقشةُ هذا القول في الباب الرابع – إن شاء الله – .

(٨) انظر : تفسير أبي السعود(١ / ١٥٥) .

وهذا القولُ لا شكَّ في بُطلانِهِ لمخالفتهِ الصريحةِ حديثَ عبادة بن الصامت ﷺ أنّ الرسولَ ﷺ قالَ :[**خُذُوا عَنّي ، خُذُوا عَنّي ،قد جَعَلَ الله لهنَّ سبيلاً ، البِكْرُ بالبِكْرِ جَلْدُ مائةٍ ونَفْيُ سَنَة ، والثَّيِّبُ بالثَّيِّبِ جَلْدُ مائةٍ والرَّجْمُ**][١] .

وأمّـا النَّحّاسُ وابنُ العربي فدليلـهم هو لَفْظُ ﴿**اللَّذَانِ**﴾ مُثَنّى (الذي) فهو لفظٌ مُذَكَّر فاقتضى الرجالَ خاصّةً ، مع تَقَدُّمِ حُكْمِ النساءِ في الآيةِ التي قبلـها .

والجـوابُ عـنه : أنّ المرادَ بذلكَ الزَّانِي والزَّانِيَة ، فإنّهُ قد أَفْرَدَ ذِكْرَ النساءِ في الآيةِ التي قبلـها ثم جمعهما جميعًا في هذه الآيةِ بلفظِ التذكيرِ تَغليبًا .[٢]

الأمـر الثـاني : أنّه لَمْ يتقدّم لِلّوَاطِ ذِكْرٌ في الآيةِ ، ولَمْ يُصَرَّح بـهِ في الآية ، وأمّـا تذكيرُ ﴿**اللَّذَانِ**﴾ فهو مِن بابِ التغليبِ كما تقدّم .

وإذا تقـرَّرَ أنّهـا في فاحشـةِ الـزِّنا ، فقـد اختلفَ المفسِّـرُونَ :هـل هـي تابعةٌ للآيةِ السابقةِ أم هي حُكْمٌ مُستقلّ ؟ على قولينِ :

القـول الأول : أنّهـا تابعـةٌ للآيـةِ السـابقةِ لـها ، فآيةُ ﴿ وَٱلَّٰتِي يَأۡتِينَ ٱلۡفَٰحِشَةَ ﴾ المقصـودُ بها الثَّيِّبُ ، وآيةُ ﴿**اللَّذَانِ**﴾ المقصودُ بها البِكْرُ .

إلاّ أنّ هـذا القـولَ يَـرُدُّهُ حديـثُ عبادةَ بـن الصـامتِ ﷺ المتقدِّمُ ؛ إذْ ذَكَرَ حكمَ الثيبِ والبكرِ ، ولَمْ يكتفِ بذكرِ الثيبِ ، كما يدلُّ عليه هذا القولُ .

فالحـــبسُ حـــتّى المـــوتِ في آيـــةِ : ﴿ وَٱلَّٰتِي يَأۡتِينَ ٱلۡفَٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمۡ ﴾ غـيرُ مَعْمُـولٍ بـهِ بالاتّفـاقِ[٣]، سـواء قلـنا إنّـه مَنسـوخٌ كمـا هـو مَذهـبُ بعض أهـلِ

---

(١) الحديث رواه مسلم في كتاب : الحدود / باب : حَدُّ الزِّنَى(٢ / ١٣١٦) برقم(١٦٩٠) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(٤ / ٢٩٥) ، أحكام القرآن (١ / ٤٦٥) .

(٣) قال ابن عطية :" وأجمعَ العلماءُ على أنّ هاتينِ الآيتين مَنسوختان "(تفسير ابن عطية ٤ / ٤٨) .
وقالَ ابن العربي :" اجتمعت الأمّةُ على أنّ هذه الآية ليست مَنسوخة "(أحكام القرآن ١ / ٤٥٧) .
وسببُ هـذا التَّضـادِّ : هـل يُسـمَّى مـا وقـع نسخًا أو تخصيصًا ؟ وقد وقعَ فيه الخلافُ كما سأبينهُ ، فلا إجماعَ وإنّما الإجماعُ هو ما قاله ابن عطية :" وأمّا الحبسُ فمنسوخٌ بإجماع " المرجع السابق .

العلم [١]، أو أنه لا يُسمَّى نَسْخًا وإنّما هو تخصيصٌ ؛ لأنّ الحكمَ الأولَ جعلَ الله له غايةً وهو الموتُ أو صُدُور تشريعٍ جديد في شأنِ الزانيةِ ثم وقعَ بيانُ الغايةِ بعد ذلكَ كما هو مَذهبُ طائفةٍ مِن أهلِ العلم .[٢]

القول الثاني : أنّها حُكْمٌ مُستقلّ ، ثم اختلفوا : هل هو باقٍ أم مَنسوخ ؟ على قولين :

القول الأول : أنّه مَنسوخٌ ، واخْتُلِفَ في ناسخِهِ كما اخْتُلِفَ في ناسخِ آيةِ : ﴿ وَٱلَّٰتِي يَأۡتِينَ ٱلۡفَٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمۡ ﴾ ، وزادَ بعضهم : أنّها مَنسوخةٌ بآيةِ : ﴿ وَٱلَّٰتِي يَأۡتِينَ ٱلۡفَٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمۡ ﴾ ، ومعنى هذا القولِ أنّ آيةَ الأذى هي الأُولَى نُزولاً ثم نُسِخَ بالإمساكِ ولكن التلاوةَ أخّرَت وقدّمَت .[٣]

قُلْتُ : وهذا إنْ صَحَّ فهو يدلُّ على أنّ عقوبةَ الزّنا قد مَرّتْ في الإسلامِ بمراحل كمراحلِ تحريم الخمر ، وهي :

المرحلةُ الأولى : الأذى ، وتدلُّ عليها آيةُ : ﴿ وَٱلَّذَانِ يَأۡتِيَٰنِهَا مِنكُمۡ فَـَٔاذُوهُمَا ﴾ فتكون أوّلَ الآياتِ نُزولاً .

المرحلة الثانية : الحبْسُ حتّى الموتِ ، وتدلّ عليها آيةُ ﴿ وَٱلَّٰتِي يَأۡتِينَ ٱلۡفَٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمۡ ﴾.

المرحلة الثالثة : الجَلْدُ للبِكْرِ والرَّجْمُ للثّيِّبِ ، وتدلُّ عليها آيةُ النورِ وحديثُ عبادةَ بن الصامت ﷺ .

---

(١) اختلفَ القائلونَ بالنسخِ في ناسخِ آيةِ ﴿ وَٱلَّٰتِي يَأۡتِينَ ٱلۡفَٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمۡ ﴾ ، فمنهم مَن يقولُ : إنّه حديثُ عبادة بن الصامت ﷺ ، ومنهم مَن يقولُ : إنّه آيةُ النورِ ، ومنهم مَن قالَ غير ذلكَ وكُلُّ ما ذُكِرَ له وَجْهٌ ومحتمل إلاّ قولَ مَن قال: إنّ الناسخَ هو الآيةُ التي بعدها وهي آيةُ الأذى فَيَرُدُّهُ حديثُ عبادةَ ﷺ؛ إذْ أشارَ إلى آيةِ ﴿ وَٱلَّٰتِي يَأۡتِينَ ٱلۡفَٰحِشَةَ ﴾ دونَ آيةِ ﴿ وَٱلَّذَانِ ﴾ .

(٢) انظر : أحكام القرآن (١ / ٤٥٧) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(٢ / ٢٤٢) . قال القرطبيُّ : "وإطْلاقُ المتقدّمينَ النسخَ على مثلِ هذا تجَوُّزٌ "(تفسير القرطبي ٥ / ٥٧) .

(٣) انظر : تفسير ابن عطية(٤ / ٤٦) ، تفسير البيضاوي(١ / ٢٠٦) .

القول الثاني : أنّها مُحْكَمةٌ ، وأنّ الأذى باقٍ لَمْ يُنْسَخْ ، ورجّحهُ القرطبيُّ [(١)][(٢)]؛ إذْ لا تَعارُضَ بينَ إيذائِهمَا وإقامةِ الحدِّ عليهما بلْ إنّ الحدَّ مِن إيذائِهمَا ، ويشهدُ لـه قولـه تعالى ﴿ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٌ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (النور: من الآية٢) فإنّ التشهيرَ بهما مِن إيذائِهمَا .

وخُلاصةُ ما تقدّم ؛ والعلمُ عندَ اللـه :

١ – أنّ كِلا الآيتينِ هُمَا في فاحشةِ الزّنَا .

٢ – أنّ آيـةَ ﴿ وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ ﴾ إمّـا أنْ تكونَ مَنسوخةً بآيةِ ﴿ وَٱلَّـٰتِى ﴾، وهذا إنْ ثَبتَ تَقَدُّمُ نُزولـها ، أو أنّها مُحْكَمَةٌ على ما تقدّمَ تقريره .

٣ – الجمعُ بينَ النصوصِ إنْ أمْكَنَ أوْلَى مِن القولِ بالنسخِ .

هذا ما اجتهدتُ في بيانِ هذه الآيةِ ، فإنْ كانَ صوابًا فمن اللـه وحده ، وإنْ كانَ خطأً فمن نفسي والشيطان ؛ وأستغفر اللـه منه .

---

(١) هـو : محمد بن أحمد بن أبي بكر الخزرجي الأندلسي ، أبو عبد الله القرطبي ، مِن كبار المفسِّرينَ ، صالحٌ متعبِّد ، مِن كتبهِ تفسيره الشهير : أحكـام القرآن ،وكتاب : التذكار في أفضل الأذكار ، توفّيَ سنة(٦٧١هـ).

انظر : طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ٦٩) ، الأعلام(٥ / ٣٢٢) .

(٢) انظر : تفسير القرطبي(٥ / ٥٧) .

الباب الرابع
منهجه في علوم القرآن وأصول التفسير

الفصل الأول

منهجه في علوم القرآن

وفيه ثمانية مباحث :

المبحث الأول : نُزُولُ القُرْآن

المبحث الثاني : جَمْعُ القرآن

المبحث الثالث : فضائلُ القرآن

المبحث الرابع : المَكّيُّ والمَدَنِيُّ

المبحث الخامس : النَّاسِخُ والمَنْسُوخ

المبحث السادس : المُحْكَمُ والمُتَشَابِهُ

المبحث السابع : أقْسَامُ القرآنِ

المبحث الثامن : موقفه مِن مبهمات القرآن

المبحث الأول : نُزُولُ القُرْآن

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : مراحلُ نُزولِه وحِكْمةُ ذلك :

القرآنُ كلام الله تعالى تَكلَّمَ به حقيقةً ، ونَزَلَ به الرُّوحُ الأمين جبريلُ عليه السلام على النبيِّ ﷺ مُفرَّقًا مُنذ بِعثته إلى وفاته ، قال الله تعالى: ﴿ وَقُرْءَانًا فَرَقْنَٰهُ لِتَقْرَأَهُۥ عَلَى ٱلنَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَٰهُ تَنزِيلًا ﴾ (الاسراء:١٠٦) ، وقال تعالى: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَٰحِدَةً ۚ كَذَٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِۦ فُؤَادَكَ ۖ وَرَتَّلْنَٰهُ تَرْتِيلًا ﴾ (الفرقان:٣٢) .

وكَوْنُ القرآنِ نَزَلَ مُفرَّقًا حقيقةٌ مَقْطوعٌ بها عند أهل الإسلام ؛ ولِذا لا بُدَّ مِن معرفةِ معنى الإنزال في قوله تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ ٱلَّذِىٓ أُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ ﴾ (البقرة:من الآية ١٨٥) وقوله : ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةٍ مُّبَٰرَكَةٍ ﴾ (الدخان:من الآية٣) وقوله : ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ﴾ (القدر:١) .

قالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ﴾ (القدر:١):" الصحيحُ أنّ معناها : ابتدأْنا إنْزاله في ليلةِ القدْرِ ، وليلةُ القَدْرِ في رمضان لا شَكَّ ".[1]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ ٱلَّذِىٓ أُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ ﴾ (البقرة:من الآية ١٨٥)

قال :" وهل المرادُ بـ﴿ ٱلْقُرْءَانُ ﴾ الجِنْس ، فيشملُ بعضه ؛ أو المرادُ به العمومُ فيشملُ كُله ؟ قال بعض أهل العلم : إنّ " ال " للعمومِ فيشملُ كُلَّ القرآنِ ؛ وهذا هو المشهور عند كثيرٍ مِن المفسِّرينَ المتأخِّرينَ ؛ وعلى هذا القَوْلِ يُشْكِلُ الواقع ؛ لأنّ الواقعَ أنّ

---

(١) تفسير جزء عمَّ صـ(٢٦٩) .

القرآنَ نَزَلَ في رمضانَ ، وفي شوالَ ،وفي ذي القعدة ، وفي ذي الحجّة ... في جميعِ الشُّهور ؛ ولكن أجابوا عن ذلك بأنّه رُوي عن ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما أنّ القرآنَ نَزَلَ مِن اللوْحِ المحفوظ إلى بيتِ العِزَّة في رمضان ، وصارَ جبريلُ ﷺ يأخذهُ مِن هذا البيت، فيَنْزِلُ به على رسول الله ﷺ [١]، لكنْ هذا الأثر ضعيفٌ ؛ ولهذا الصحيحُ أنّ " ال " هنا للجِنْس ؛ وليستْ للعمومِ ؛ وأنّ معنى ﴿ أُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ ﴾ أيْ أُبْتُدِئَ فيه إنْزالُه ، كقوله تعالى ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةٍ مُّبَٰرَكَةٍ ﴾ (الدخان:من الآية٣) ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ﴾ (القدر:١) أيْ ابْتَدَأْنا إنْزالَه ".[٢]

ومِمّا تقدَّمَ يتبيَّنُ أنّ الشيخَ رحمه الله يرى أنّ للقرآنِ نُزولاً واحدًا فقط ، ويؤيِّدُ ذلك تَضْعِيفهُ لأثر ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما في كلامه السابق ؛ وأصْرَحُ مِنه ما جاء في جوابه على سؤالٍ وُجِّهَ له: حيث قالَ السائل :يُنْسَب إليكم أنّكم ضعَّفْتُم قول ابنَ عبّاسٍ رضي الله عنهما بأنّ القرآنَ أنْزَله الله في رمضانَ جُمْلَةً واحدةً إلى السماءِ الدنيا ، فهل هذا صحيح ؟ وهل مِن دليلٍ على خِلافه ؟

فأجابَ بقوله :"نعم ، الأدلّةُ على خِلافه ؛ أنّ الله ﷻ يتكلّمُ بالقرآنِ حين إنْزاله على محمد ﷺ ، والدليلُ على أنّه يتكلّمُ به حين إنْزاله أنّه يتكلّمُ ﷻ عن حوادِثَ وقعتْ

---

(١) الأثر مَرْوِيٌّ مِن وجوه متعدّدة عن ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما ، انظرها في : فضائل القرآن لأبي عبيد صـ(٣٦٧) ، المصنَّف لابن أبي شيبة(٦ / ١٤٤) ، تفسير ابن جرير(٣٠ / ٢٥٨) ، تفسير ابن أبي حاتم (٨ / ٢٦٩٠) ، المستدرك للحاكم (٢ / ٥٧٨) وقال :" **حديثٌ صحيحٌ** على شَرْطِ الشيخين ولَمْ يُخرِّجاه " ، السنن الكبرى للبيهقي(٤ / ٥٠٤) ، الوسيطُ للواحديِّ(٤ / ٥٣٢) ، المرشد الوجيز لأبي شامة صـ(٢٠) .

والأثرُ **صحيحٌ** صحَّحهُ غيرُ واحدٍ : مِنهم الحاكمُ وأبو شامة في الموضعين السابقين ، والزركشيُّ في : البرهان (١ / ٢٩٠) ، وقال السيوطيُّ :" **أسانيدها كُلها صحيحةٌ** " انظر : الإتقان(١ /١٣٠) ، وابنُ حَجَرٍ في : فتح الباري(١٠/ ٥) . وانظر : مجمع الزوائد(٧ / ١٤٠) . وقد تتبّع طُرقه د. محمد با زمول وحكم عليها في كتابه : القراءات وأثرها في الأحكام(١ / ٣٥) وخَلُصَ إلى صِحَّةِ الحديث .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٣٢) .

مِثل قولـه تعالى: ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ ٱلْمُؤْمِنِينَ مَقَٰعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾ (آل عمران:من الآية١٢١) و ﴿إِذْ﴾ ظَرْفٌ لِمَا مَضَى يتحدَّثُ الله ﷻ عن شيءٍ مَضَى مِن الرسولِ عليه الصلاة والسلام ،وقوله : ﴿ قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِى تُجَٰدِلُكَ فِى زَوْجِهَا ﴾ (المجادلة:من الآية١) هل يصحُّ أنْ يُقال : قد سمع بشيءٍ لَمْ يُخلَقْ صاحبه بَعْدُ ؟ لا يكونُ سَمْعٌ إلاّ بعدَ صَوْتٍ ، وهذا يدلُّ على أنّ الله تكلَّمَ بهذه الآيةِ بعد أنْ تكلَّمَتْ التي تُجادل، ﴿ لَّقَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَآءُ ﴾ (آل عمران:من الآية١٨١) لقد سَمِعَ ، واللاّمُ مُؤَكِّدَةٌ ، والقَسَمُ مُؤَكِّدٌ أنّه سمعَ قَوْلَ الذينَ قالوا إنّ الله فقيرٌ ونحنُ أغنياء ،فتكونُ هذه الآيةُ نزلتْ بعد قَوْلِهم ، وأمْثالِ ذلكَ مِن السياقاتِ الدّالّةِ على أنّ الله تعالى تكلَّمَ بالقرآنِ حينَ إنْزالِه على محمدٍ ﷺ .

فهـذا هو الذي يجعلُني أشكُّ في صحّةِ الحديث المرْوِيِّ عن ابنِ عبّاسٍ ﷺ وعن أبيه أنّ القرآنَ نَزَلَ جُمْلَةً واحـدةً إلى السماءِ الدنيا في بيتِ العزَّةِ ، وهذا يحتاجُ إلى أحاديثَ صحيحة لا شكَّ فيها حتّى نضطرَّ إلى تأويلِ الآياتِ التي تدلُّ على أنّ القرآنَ نَزَلَ بعد حُدوثِ الحوادث التي يتكلَّمُ الله عنها ".[١]

ولِيَ مع كلامِ الشيخِ المتقدِّم الوَقَفاتُ التالية :

الوقفة الأولى : اختياره أنّ المرادَ بالإنزالِ هو : ابتداءُه ، هو أحد الأقوالِ في معنى النزولِ للجمعِ بينَ ما تقرَّرَ مِن إنْزالِ القرآنِ مُنجَّمًا وبينَ الآياتِ الدّالّةِ على إنْزاله في ليلةٍ واحدةٍ، وهو قَوْلُ الشعبيِّ[٢] رحمه الله[٣]. وهو جَمْعٌ حَسَنٌ به تجتمعُ الأدلّةُ ، لكنه لا يُعارِضُ

(١) انظر : اللقاء الشهري مع فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين .(الثالث) صـ(٣٠) وما بعدها .

(٢) هو : عامر بن شراحيل الشعبي ، ولد في خلافة عمر ﷺ ، سمعَ مِن كبراء الصحابة ، مِن أعْلَمِ الناس في زمانه ، توفّيَ سنة(١٠٤ هـ) على الأشهَر .
انظر : سير أعلام النبلاء(٤ / ٢٩٣) ، شذرات الذهب(١ / ١٢٦) .

(٣) انظر : تفسير ابن جرير(٣٥٨/٣٠) ، البرهان في علوم القرآن(٢٩٠/١) ، الإتقان في علوم القرآن (١٣١/١).

أثرَ ابنَ عبّاسٍ رضي الله عنهما ؛ كما سيأتي .

الوقفة الثانية : أثرُ ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما صحيحُ الإسْنادِ ، صحّحهُ جَمْعٌ مِن الأئمةِ كما تقدّم في تخريجه ، ومِثْله إخبارٌ بأمرٍ غَيْبيٍّ لا يُصارُ إلى مِثْله إلاّ بِتَوْقِيفٍ فله حُكْمُ الرَّفْعِ [١]. ولِذا فانتقادُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله للأثرِ إنّما هو مِن جهة مَتْنِه كما دلَّ على ذلك كلامُه ، وعندي أنّ هذا الانتقادَ لا يُسلَّم ؛ لأنّه ليس في أثرِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما ما يدلُّ على أنّ الله لَمْ يتكلّم بالقرآنِ حالَ إنْزاله ؛ بل غايةُ ما فيه أنّ للقرآنِ تَنَزُّلان :

الأول : مِن اللّوحِ المحفوظ إلى السماء الدنيا .

وهذا يكون مِن مَكْتُوبٍ إلى مَكْتُوب فلا إشكال فيه ولا فَرْقَ بين أنْ يكون في اللوح المحفوظ أو يكونَ في السماء الدنيا ثمّ يتكلَّمُ الله به ﷻ إذا أرادَ إنْزاله .

الثاني : الوحْيُ ؛ وهو إنْزاله إلى محمدٍ ﷺ بواسطةِ جبريلَ ﵇ ؛ كما قال ابنُ عبّاسٍ رضي الله عنهما في إحدى الرواياتِ للأثرِ السابق :" فكانَ الله إذا أرادَ أنْ يوحِيَ مِنه شيئًا أوْحَاه ".[٢]

فدلَّ هذا الأثرُ على أنّ الله تعالى يتكلَّمُ به حقيقةً حينَ إنْزاله ، ولِذا فإنّ تضْعِيفَ الشيخِ ابن عثيمين لهذا الأثرِ يسْتقِيمُ لو دلَّ على أنّ الله لا يتكلَّمُ بالقرآنِ حالَ إنْزاله ؛ أما وقد ورَدَ الأثرُ بخلافه أو على الأقلِّ عدَمَ التعرُّضِ لطريقةِ إنْزاله إلى النبيِّ ﷺ فلا يستقِيمُ ما أوْرَدَهُ وبالله التوفيق .

الوقفة الثالثة : سببُ رَدِّ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله لهذا الأثرِ هو جانبٌ عَقَدِيٌّ ؛ حيثُ ظنَّ طائفةٌ مِن المتكلّمينَ وغيرهم مِمّنْ ينفونَ صفة الكلام عن الله ﷻ أنَّ لهم في هذا الأثرِ مُسْتَمْسَكًا إذْ أثبتوه وفهموا مِنه أنّ للقرآنِ نُزولَيْن :

الأول : مِن اللوحِ المحفوظ إلى السماء الدنيا جُملةً واحدة .

---

(١) انظر : مناهل العرفان(١ / ٤٥) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(٣٠ / ٢٥٨) .

الثاني : مِن السماء الدنيا إلى الأرض على النبيِّ ﷺ مُفرَّقًا بواسطة جبريلَ عليه السلام .

ورَجَّحَ هذا الفَهْمَ أكثرُ مَن تكلَّمَ في علومِ القرآنِ كالزركشيِّ [(١)]، وابن حجرٍ [(٢)]، والسيوطيِّ [(٣)].

ومِن المعاصرين : الزرقانيُّ [(٤)]، ومحمد أبو شهبة [(٥)] .

ولعلَّ سببَ فهمهمْ ورُودُ بعضِ الرواياتِ بـ[ثُمَّ] الدّالّةِ على التعقيب والترتيب ؛ حيث أوْرَدَ السيوطيُّ نقلاً عن ابن أبي شيبةَ [(٦)] في فضائل القرآن [(٧)] الروايةَ التالية : " دُفعَ إلى جبريلَ عليه السلام في ليلةِ القدْر جُملةً واحدة فوضعهُ في بيتِ العزَّةِ ، ثُمَّ جعلَ يُنزِّله تنزيلاً" . [(٨)]

وهذه الرواية وأمْثالها مُعارَضةٌ برواياتٍ أخرى تدلُّ على أنّ النزولَ الثاني إنّما كانَ وَحْيًا مِن الله تعالى ؛ ولِذا فقوْلنا بصحّةِ الحديث ليس معناه القوْلُ بصحّةِ جميع ألفاظه الواردة في رواياته وطُرُقِه .

وعليه فلا يصحُّ أنْ يُفهم أنّ النزولَ الثاني كانَ مِن السماء الدنيا كما تدلُّ عليه

---

(١) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٢٨٩) .

(٢) انظر : فتح الباري(١٠ / ٥) .

(٣) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٢٩) .

(٤) انظر : مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ٤٦) .

(٥) انظر : المدخل لدراسة القرآن الكريم صـ(٤٦) .

(٦) هو : عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ،أبو بكر العبسي ،الإمام العَلَمْ ، سيّد الحفّاظِ ،مِن كتبهِ : المسند، والمصنّف، والتفسير ، أخو الحافظ عثمان بن أبي شيبة ، ومِن أقرانِ الإمام أحمد بن حنبل ، توفّيَ سنة (٢٣٥ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(١١ / ١٢٢) ، شذرات الذهب(٢ / ٨٥) .

(٧) انظر : المصنَّف لابن أبي شيبة : كتاب : فضائل القرآن(٦ / ١٤٤) برقم(٣٠١٩٠) ، وليسَ في المطْبوعِ كلمة [ثُمَّ] وإنّمَا لفظُهُ : [**فَرُفِعَ إلى بيْتِ العزّة ، جَعَلَ يَنْزِلُ تَنْزِيلاً**] فلعلَّ في المطْبوعِ سَقْط.

(٨) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٣٠) .

هذه الرواية ، بلْ ولا مِن اللوحِ المحفوظ ، بلْ الحقُّ والذي تدلُّ عليه الدلائلُ مِن الكتاب والسنّة أنّ الله تكلَّم بالقرآنِ حقيقةً وأوْحاهُ لنبيّه ﷺ بواسطة جبريلَ ﷺ .

فعن عبد الله بن مسعود ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ :[**إذا تكلَّمَ الله بالوحْيِ سمعَ أهلُ السماءِ للسماءِ صَلْصَلَةً كَجَرِّ السِّلْسِلَةِ على الصَّفا ، فيُصْعقُونَ فلا يزالون كذلك حتّى يأتيهم جبريلُ ، حتّى إذا جاءهم جبريلُ فُزِّعَ عن قلوبهم، قالَ : فيقولونَ : يا جبريل ماذا قالَ ربُّكَ ؟ فيقولُ : الحقَّ ، فيقولونَ : الحقَّ الحقَّ**](١).

قال شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :" بيّنَ الله في غيرِ مَوْضعٍ أنّه – أيْ القرآن – مُنَزَّلٌ مِن الله ، فمن قالَ : إنّه مُنزَّلٌ من بعض المخلوقاتِ كاللوحِ والهواءِ فهو مُفْتَرٍ على الله مُكَذِّبٌ لكتابِ الله ، مُتَّبِعٌ لغيرِ سبيل المؤمنين ".(٢)

الوقفة الرابعة : بما أنّه قد صحَّ عن ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما نُزولُ القرآنِ إلى السماء الدنيا فيكونُ معنى الإنْزالِ المذكورِ في القرآنِ أمْران (٣) :

الأول : ما دلَّ عليه أثرُ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما مِن نُزوله إلى السماء الدنيا في ليلةِ القدْر ، وقد نَقل القرطبيُّ الإجماعَ عليه .(٤)

الثاني : ابتداءُ إنْزاله في ليلةِ القدْر .

وبهذا نعلمُ أنّه لا تعارُضَ بينَ أثرِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما وبينَ أنّ القرآنَ

---

(١) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب : السنّة / باب : في القرآن(٥ / ١٠٥) برقم(٤٧٣٨) .
وقد جاء مِن رواية أبي هريرةَ ﷺ بلفظ [**إذا قَضَى الله الأمرَ في السماءِ**] رواه البخاريُّ مُعلّقًا في كتاب : تفسير القرآن / باب : سورة الحجر(٥ / ٢٢١) ، ورواه أبو داود في كتاب : الحروف والقراءات / باب : مِنْهُ(٤ / ٢٨٨) برقم(٣٩٨٩) ، ورواه الترمذي في كتاب : تفسير القرآن / باب : من سورة سبأ (٥ / ٣٦٢) برقم(٣٢٢٣) ، ورواه ابن ماجه في المقدّمة(١ / ٦٩) برقم(١٩٤) .
والحديثُ صحّحهُ الألبانيُّ بكلتا روايتيهِ ، كما في : السلسلةِ الصحيحةِ برقم(١٢٩٣) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٢ / ٥٢٠) .

(٣) انظر : تَتِمّةُ أضواء البيان لعطية محمد سالم(٩ / ٣٨١) .

(٤) انظر : تفسير القرطبي(٢ / ١٩٩) .

أُبْتُدِأَ إنْزالـه في رمضان .

وخُلاصة ما تقدّم أنّ للقرآنِ نُزولَيْن :

النزول الأول : مِن اللوحِ المحفوظ إلى السماء الدنيا جُملةً واحدة ، فهو إنْزالٌ مِن مَكْتوبٍ إلى مَكْتوب ، ولَمْ يَرِدْ في الروايات أنّه يقتضي أنّ اللـه تكلَّمَ به في هذا الإنْزال ، بلْ كَوْنُه مَكتوبًا قبل في اللوحِ المحفوظ لَمْ يقتضِ ذلك .

الـنزول الـثاني : إنْزالُ القرآن على النبيِّ ﷺ مُفرَّقًا بواسطةِ جبريلَ ﵇ ، وقد دلّت النصوصُ على أنّه وَحْيٌ ، وأنّ اللـه يتكلّمُ بالقرآنِ حينَ إنْزالـه .

قال شيخُ الإسلام ابن تيمية بعدَ أنْ قرَّر أنّ اللـه تكلَّمَ بالقرآنِ حينَ إنْزالـه:" وهذا لا يُـنافي مـا جـاء عـن ابـنِ عـبّاسٍ وغيره : أنّه أُنْزِلَ في ليلةِ القدْر إلى بيتِ العزَّةِ في السماء الدنـيا ولا يُـنافي أنّـه مَكتوبٌ في اللوحِ قبلَ نُزولـه سواء كَتَبَهُ اللـه قبلَ أنْ يُرسل به جبريلَ أوبعـده ، فـإذا أُنْـزِلَ جُملـةً إلى بيتِ العزَّةِ فقد كَتَبَهُ اللـه كُلـه قبلَ أنْ يُنزلـه واللـه يعلمُ ما كـانَ ومـا يكونُ وما لا يكونُ لو كانَ كيفَ يكون ، وهو قد كَتَبَ المقاديرَ وأعمال العباد قِـبل أنْ يعملوهـا ثُمَّ يأمُرُ بكتابتها بعد أنْ يعملوها فيقابل بين الكتابةِ المتقدّمة والمتأخرّة فلا يكـون بيـنهما تفـاوتٌ هكذا قال ابنُ عبّاسٍ وغيره ، فإذا كانَ ما يَخْلُقه بائنًا عنه فقد كتَبه قبلَ أنْ يَخْلُقه فكيفَ لا يكْتُب كلامه الذي يُرسل به ملائكته قبل أنْ يُرسلـهم ؟

ومَـن قـال إنّ جـبريلَ أخذهُ عن الكتاب لَمْ يَسْمعه مِن اللـه فهو باطلٌ مِن وجـوه ..." ثم ذكرها .(١)

أمّا الحكمةُ مِن الإنْزالِ فكما يلي :

لَـمْ يـتعرَّضِ الشيخُ ابـنُ عثـيمين رحمـه اللـه لِحكْمَة إنْزالـه مِن اللوح المحفوظ إلى السـماء الدنـيا بـناءً عـلى تضْعيفه لأثرِ ابن عبّاسٍ رضي اللـه عنهما الطريقُ الوحيدُ لإثباتِ هذا النزول ، وقد ذكر غيره حِكَمًا لذلك كأبي شامة حيثُ قال :"

---

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٥ / ٢٢٣) .

وللاستزادة انظر : المرجع السابق(١٢ / ١٢٦) ، تَتِمّةُ أضواء البيان (٩ / ٣٨٢) .

فإنْ قُلتَ : ما السِّرُّ في إنْزالـه جُملةً إلى السماء الدنيا ؟

قُلْتُ : فـيه تفخيـمٌ لأمْره ، وأمْر مَن أُنزِلَ عليه ، وذلكَ بإعلامِ سُكّانِ السموات السبع أنّ هـذا آخـر الكتـب ، المُنَزَّل عـلى خـاتم الرُّسُـل لأشْرَفِ الأمم ، قد قرَّبْناه إليهم لِنُنَزِّلـه عليهم ، ولـولا أنّ الحكْمَة الإلـهية اقتضت وصولـه إليهم مُنجمًا بحسب الوقائع لَمْ نهـبط بـه إلى الأرض جُملـةً كَسَائِرِ الكتب المُنَزَّلَةِ قبلـه ، ولكن اللـه تعالى بَايَنَ بينهُ وبينها فجمع لـه الأمْرين إنْزالـه جُملةً ثُمَّ إنْزالـه مُفرَّقًا ".(١)

ثُـمَّ نقـل عـن غـيره أوْجُهًا أخرى مِن الحكْمَة وهي لا تعدوا التِماساتٍ مِنهم رحمهم اللـه.

أمّـا حِكْمَـةُ إنْـزالِ القـرآنِ مُنجّمًا على النبيِّ ﷺ فلقد ذكر الشيخُ ابن عثيمين رحمه اللـه شيئًا مِن ذلكَ فقال :"

لِنزولـه على هذا الوجه – أيْ مُفرَّقًا – حِكَمٌ كثيرةٌ مِنها :

١ – تَثْبيتُ قَلْبِ النبيِّ ﷺ ؛ لقولـه تعالى : ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَٰحِدَةً ۚ كَذَٰلِكَ ﴾ " يعني كذلكَ نزَّلْناهُ مُفرَّقاً "﴿ لِنُثَبِّتَ بِهِۦ فُؤَادَكَ ۖ وَرَتَّلْنَٰهُ تَرْتِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ ﴾ ليصدُّوا الناسَ عنْ سبيلِ اللـه ﴿ إِلَّا جِئْنَٰكَ بِٱلْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ (الفرقان:٣٢ – ٣٣)

٢ – أنْ يسهلَ على الناسِ حِفْظُهُ وفَهْمُه والعملُ به ، حيثُ يقرأ عليهم شيئاً فشيئاً ؛ لقولـه تعالى : ﴿ وَقُرْءَانًا فَرَقْنَٰهُ لِتَقْرَأَهُۥ عَلَى ٱلنَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَٰهُ تَنزِيلًا ﴾ (الاسراء:١٠٦) .

٣ – تنشيطُ الـهمم لقبولِ ما نـزلَ مِـن القـرآنِ وتنفـيذه ، حيـثُ يَتشوَّقُ الناسُ بلـهفٍ وشـوق إلى نُـزولِ الآيـة ؛ لا سِيَّمَا عند اشتدادِ الحاجةِ إليها كما في آياتِ الإفْكِ واللعان .

---

(١) المرشد الوجيز صـ(٢٤) . وانظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٣٢) .

٤ - التدرُّجُ في التشريعِ حتّى يصلَ إلى درجةِ الكمال ، كما في آياتِ الخمر الذي نشأ الناسُ عليه ، وألِفُوه ، وكانَ مِن الصعبِ عليهم أنْ يُجابَهُوا بالمنع منه منعاً باتًّا ،فنزل في شأنه أولاً قوله تعالى : ﴿ ۞ يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ ۖ قُلْ فِيهِمَآ إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَآ أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا ۗ وَيَسْـَٔلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْعَفْوَ ۗ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْءَايَٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ (البقرة:٢١٩) .

فكانَ في هذه الآيةِ تهيئةً للنفوسِ لقبولِ تَحْرِيمه حيثُ إنّ العقلَ يقتضي أنْ لا يمارِسَ شيئاً إثمه أكبرُ مِن نَفْعِه .

ثم نَزَلَ ثانياً قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَقْرَبُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنتُمْ سُكَٰرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا۟ مَا تَقُولُونَ ﴾ (النساء:من الآية٤٣)، فكانَ في هذه الآيةِ تَمْرينٌ على تَرْكِه في بعضِ الأوقاتِ وهي أوقاتُ الصلوات ، ثم نَزَلَ ثالثاً قوله تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِنَّمَا ٱلْخَمْرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَنصَابُ وَٱلْأَزْلَٰمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ فَٱجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَٰوَةَ وَٱلْبَغْضَآءَ فِى ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوٰةِ ۖ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ ﴿٩١﴾ وَأَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُوا۟ ٱلرَّسُولَ وَٱحْذَرُوا۟ ۚ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا ٱلْبَلَٰغُ ٱلْمُبِينُ ﴾ (المائدة:٩٠-٩٢) فكانَ في هذه الآياتِ المنعُ مِن الخمر منعاً باتًّا في جميعِ الأوقات، بعدَ أنْ هُيِّئتِ النفوسُ ، ثُمَّ مُرِّنَتْ على المنعِ مِنْهُ في بعضِ الأوقات ".[1]

المطلب الثاني : عنايته بأسباب النزول :

وسأبيِّنُ ذلك مِن خلال النقاط التالية :

أولاً : ذكرَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ نُزولَ القرآنِ ينقسم إلى قسمين :

---

(١) أصول في التفسير صـ(٢٠) .

وللاستزادة انظر : المرشد الوجيز صـ(٢٧) ، البرهان في علوم القرآن(١ / ٢٩٢) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٣٣) وما بعدها .

القسم الأول : ابتدائي : وهو ما لَمْ يتقدّم نُزوله سببٌ يقتضيه ، وهو غالبُ آياتِ القرآن.

القسم الثاني : سَبَبيّ : وهو ما تقدّم نُزوله سببٌ يقتضيه .

والسبب :

أ – إمّا سؤالٌ يُجيب الله عنه .

ب – أو حادثةٌ وقعت تحتاجُ إلى بيان وتحذير .

ج – أو فِعل واقعٌ يحتاجُ إلى معرفة حُكْمِه .

وذكرَ أمثلةً لكلِّ نوعٍ .(١)

وما ذكرهُ الشيخُ ابنُ عثيمين نقَله بِنَحْوِهِ السيوطيُّ عن الجعبريّ(٢) .(٣)

ثانيًا : فوائدُ معرفة أسباب النزول

لمعرفةِ أسبابِ نُزولِ الآيات أهمّيةٌ كبيرة ، فقد ذكرَ الواحديُّ(٤) أنّه لا يُمكن تفسيرُ الآيةِ دونَ الوقوفِ على قِصّتها وبيان نزولها .(٥)

---

(١) انظر: أصول في التفسير صـ(١٣) باختصار . وانظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١ / ٣٠٥).

(٢) هو : إبراهيم بن عمر بن إبراهيم الجعْبَري ، أبو إسحاق ، عالِمٌ بالقراءاتِ ، مِن فقهاء الشافعية ،ولد بقرية جَعْبَر على الفرات ، كُنْيَتُهُ ببغداد " تقي الدين " وفي غيرها " برهان الدين " ، له نحو مائة كتاب أكثرها مُختصر مِنها شرح الشاطبية ، وحديقة الزهر في عدِّ آي السُّوَر ، توفّيَ سنة(٧٣٢ هـ) .
انظر : طبقات الشافعية الكبرى(٩ / ٣٩٨) ، الأعلام(١ / ٥٥) .

(٣) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٩٢) . وانظر : مناهل العرفان(١ / ١٠٦) .

(٤) هو : علي بن أحمد الواحدي ، أبو الحسن النيسابوري ، صاحب التفسير ، صنَّفَ التفاسير الثلاثة : البسيط والوسيط والوجيز ، وله كتاب : أسباب النزول ، توفّيَ سنة(٤٦٨ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٨ / ٣٣٩) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٣٩٤) .

(٥) انظر : أسباب النزول للواحديّ صـ(٨) ، وكلامُه مَحْمولٌ على الآياتِ التي نُزلتْ لسببٍ مُعيّن دونَ ما نُزّل ابتداءً ، ومَحْمولٌ كذلك على ما ارتبط فَهْمُ الآيةِ على سببها، وإلاّ فهناكَ آياتٌ نُزلتْ على أسبابٍ مُعيّنةٍ ومَعرفة السببِ ليستْ لازمةً في فَهْمِ معناها ، وليس هذا محلّ بَسْطِه وإنّما القَصْدُ التنبيه والله اعلم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :" مَعرفةُ سبب النزول يُعِينُ على فَهْمِ الآيةِ، فإنّ العلمَ بالسببِ يُورِثُ العلمَ بالمُسَبَّبِ ".[١]

وقال ابن دقيق العيد[٢] رحمه الله :" بيانُ سببِ النزولِ طريقٌ قويٌّ في فَهْمِ معاني القرآن ".[٣]

وقد ذكرَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله فوائِد مَعرفة أسبابِ النزول ، وأوْرَدَ أمثلةً تُبيّنُ أهمّيته فقال :"

مَعرفةُ أسباب النزول مُهمّةٌ جدًّا ، لأنها تؤدي إلى فوائد كثيرة منها:

١ - بيانُ أنّ القرآنَ نزلَ مِن الله تعالى ؛ وذلك لأنّ النبيَّ ﷺ يُسْأَلُ عن الشيء ، فيتوقّفُ عن الجوابِ أحياناً ،حتىّ ينزل عليه الوحي ،أو يخفى عليه الأمْرُ الواقع ،فينزل الوحي مبيناً له.

مثالُ الأول : قوله تعالى: ﴿ وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوحِ ۖ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى وَمَآ أُوتِيتُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (الاسراء:٨٥) ففي صحيح البخاريِّ[٤] عن عبد الله بن مسعودٍ ﷺ : أنّ رجلاً مِن اليهودِ قال : يا أبا القاسم ؛ما الرُّوح ؟ فَسَكَتَ ، وفي لفظٍ : فَأَمْسَكَ النبيُّ ﷺ ، فلم يَرُدَّ عليهم شيئاً ، فعلمتُ أنّه يُوحَى إليه ، فَقُمْتُ مَقامِي ، فلمّا نزلَ الوَحْيُ قال: ﴿ وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوحِ ۖ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى ﴾ الآية (الإسراء: ٨٥) .

---

(١) مقدمة التفسير لابن تيمية صـ(٤٧) .

(٢) هو : محمد بن علي بن وهب ، أبو الفتح ، تقي الدين القشيري ، المعروف بابن دقيق العيد ، قاضٍ مِن أكابر العلماء بالأصول ، مِن مصنّفاته إحكام الأحكام ، الإمام في شرح الإلمام ، توفّيَ سنة(٧٠٢ هـ) . انظر : شذرات الذهب(٦ / ٥) ، الأعلام(٦ / ٢٨٣) .

(٣) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٩٣) .

(٤) الحديث رواه البخاري في كتاب : العلم / باب : قول الله تعالى ﴿ وَمَآ أُوتِيتُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (١ / ٤٠)، ورواه مسلم في كتاب : صفات المنافقين وأحكامهم / باب : سؤال اليهود النبيَّ ﷺ عن الروح(٣/٢١٥٢) برقم(٢٧٩٤) .

ومثالُ الثاني : قوله تعالى: ﴿ يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَآ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلْأَعَزُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلَّ ﴾ (المنافقون: من الآية٨) ، ففي صحيح البخاري [(١)] أنّ زيدَ بن أرْقم ﷺ سَمِعَ عبدَ الله بن أُبيّ رَأْسَ المنافقين يقول ذلك ، يُريد أنّه الأعزُّ ورسول الله وأصحابه الأذَلّ ، فأخبرَ زيدٌ عَمَّهُ بذلك ، فأخبرَ به النبيَّ ﷺ ، فدعا النبيُّ ﷺ زيدًا ، فأخبرهُ بما سَمِع ، ثُمَّ أرسلَ إلى عبدِ الله بن أُبَيّ وأصحابِه ، فحَلَفُوا ما قالوا ، فَصَدَّقهُم رسولُ الله ؛ فأنزلَ الله تَصْدِيقَ زيدٍ في هذه الآية ؛ فاستبانَ الأمْرُ لرسولِ الله .

٢ - بيانُ عنايةِ الله تعالى برسوله في الدفاعِ عنه .

مثالُ ذلك : قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَٰحِدَةً ۚ كَذَٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِۦ فُؤَادَكَ ۖ وَرَتَّلْنَٰهُ تَرْتِيلًا ﴾ (الفرقان:٣٢) وكذلكَ آياتُ الإفْكِ ؛ فإنها دِفاعٌ عن فِرَاشِ النبيِّ ﷺ وتطهيرٌ له عمَّا دنَّسَهُ به الأفَّاكُون .

٣ - بيانُ عنايةِ الله تعالى بعبادِه في تفريجِ كُرُباتِهم وإزالةِ غُمُومِهم .

مثالُ ذلكَ آيةُ التيمّم ، ففي صحيح البخاري [(٢)] أنّه ضاع عقدٌ لعائشةَ رضي الله عنها، وهي معَ النبيِّ ﷺ في بعضِ أسْفَارِه فأقامَ النبيُّ ﷺ لِطَلَبِه ، وأقامَ الناسُ على غيرِ ماء ، فَشَكَوْا ذلكَ إلى أبي بكرٍ ، فذَكَر الحديثَ وفيه : [فأنزلَ الله آيةَ التيمّم فتيمموا ، فقالَ أُسَيْدُ بن حُضير : ما هي بأولِ بَرَكَتِكُم يا آلَ أبي بكرٍ] والحديثُ في البخاري مُطولاً .

٤ - فَهْمُ الآيةِ على الوَجْهِ الصحيح .

مثالُ ذلكَ قوله تعالى : ﴿ ۞ إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ ۖ فَمَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ أَوِ ٱعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ (البقرة:من الآية١٥٨) أيْ يَسْعَى بينهُما ، فإنَّ

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : التفسير(سورة المنافقون) / باب : قوله ﴿ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ ﴾ (٦٣/٦)، ورواه مسلم في كتاب : صفات المنافقين وأحكامهم / باب : صفات المنافقين وأحكامهم (٣ / ٢١٤٠) برقم(٢٧٧٢) .

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب : التيَّمُّم / باب : قول الله تعالى ﴿ فَلَمْ تَجِدُواْ مَآءً فَتَيَمَّمُواْ ﴾ (١ / ٨٦) ، ورواه مسلم في كتاب : الحيض / باب : التيَّمُّم(١ / ٢٧٩) برقم(٣٦٧) .

ظاهر قوله: ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ﴾ أنّ غاية أَمْرِ السَّعْيِ بينهُما ، أنْ يكونَ مِن قِسْمِ المُبَاح وفي صحيح البخاري [١] عن عاصم بن سليمان[٢] قال : سألتُ أنسَ بن مالكٍ ﷺ عن الصَّفا والمروةِ ، قال : [كُنَّا نَرى أنّهمَا مِن أَمْرِ الجاهلية ، فلمَّا كانَ الإِسلامُ أَمْسَكْنَا عنهما ؛ فأنزلَ الله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾] . وبهذا عُرف أنّ نفي الجُنَاحِ ليسَ المراد به بيانُ أَصْلِ حُكْمِ السَّعْي ، وإنّمَا المراد نَفي تَحَرُّجِهم بإمساكِهم عنه ، حيثُ كانوا يَرَوْنَ أنهما مِن أَمْرِ الجاهلية ، أمّا أَصْلُ حُكْمِ السَّعْي فقد تَبيَّنَ بقوله : ﴿ مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ ﴾ ".[٣]

ثالثًا : صِيَغُ أسبابِ النزول

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" العِبَاراتُ التي يُعبَّرُ بها عن أسباب النزول تنقسم إلى ثلاثة أقسام : صريحةٌ ، وظاهرةٌ ، ومحتملةٌ .

وصيغةُ الصريحةِ أنْ يقولَ : سبب نزول الآية كذا وكذا .

والظاهرة : كان كذا فَنَزَلَتْ .

والمحتملة : نَزَلَتْ في كذا ".[٤]

قُلْتُ : مَعرفةُ الصَّريحِ مِن غير الصَّريح في أسبابِ النزول مُفيدٌ عند ورُودِ أكثر

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : الحجّ / باب : ما جاء في السعي بين الصفا والمروة(٢ / ١٧١) ، ورواه مسلم في كتاب : الحجّ / باب : بيان أن السعي بين الصفا والمروة رُكْنٌ لا يصحُّ الحجُّ إلاّ به (١ / ٩٣٠) برقم(١٢٧٨) .

(٢) هو : عاصم بن سليمان الأحول ، أبو عبد الرحمن البصري ، ثقةٌ ، توفّيَ سنة(١٤٠ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٦ / ١٣) ، تقريب التهذيب(١ / ٤٥٧) .

(٣) أصول في التفسير صـ(١٤) وما بعدها .
وللاستزادة انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٤٥) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٩٢) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ١٠٩) .

(٤) شرح مقدمة التفسير صـ(٤٨) .
وللاستزادة انظر : مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ١١٥) ، مباحث في علوم القرآن صـ(٨٥) .

مِن سببٍ في آيةٍ واحدة فيقدّمُ ما كانت عبارته صريحةً لأنّه نصٌّ في السببيّةِ ،وأمّا العبارةُ الأخرى المحتملةُ فتحملُ على أنّها بيانٌ لمدْلُولِ الآية وداخلٌ في معناها وليست سببًا لها ، وقد ذكرَ نحوَ هذا الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله [١]. والله أعلم .

رابعًا : العِبْرَةُ بِعُموم اللفظِ لا بِخُصوصِ السبب

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" إذا نَزَلَتْ الآيةُ لِسَببٍ خاصّ ، ولفظُها عامّ كانَ حُكْمُهَا شاملاً لسببها ، ولكلّ ما يتناوله لَفْظُها ؛ لأنّ القرآنَ نَزَلَ تَشْرِيعًا عامًّا لجميعِ الأُمّة فكانتِ العبرةُ بعمومُ لَفْظِه لا بِخُصُوصِ سَبَبِه .

مثالُ ذلك : آياتُ اللعان ، وهي قوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَٰجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَآءُ إِلَّآ أَنفُسُهُمْ فَشَهَٰدَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَٰدَٰتٍۭ بِٱللَّهِ ۙ إِنَّهُۥ لَمِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴾ (النور:٦) إلى قوله ﴿ إِن كَانَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴾ (النور: ٦– ٩) ففي صحيح البخاري [٢] مِن حديث ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما أنّ هلالَ بن أُميّة قَذَفَ امرأتَهُ عندَ النبيِّ ﷺ بِشَرِيكِ بن سَحْمَاء ، فقال النبيُّ ﷺ : [**البيّنة أو حَدٌّ في ظهرك** ، فقالَ هلالٌ : والذي بَعَثَكَ بالحقّ إنّي لصادقٌ ، فَلَيُنْزِلَنَّ الله ما يُبرئُ ظَهْرِي مِن الحدّ ، فَنَزَلَ جبريلُ ، وأُنزلَ عليه : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَٰجَهُمْ ﴾ فقرأ حتىّ بَلَغ : ﴿ إِن كَانَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴾ (النور:٦ — ٩) الحديث .

فهذهِ الآياتُ نَزَلَتْ بسببِ قَذْفِ هلالِ بن أمية لامْرَأتِه ، لكن حُكْمَهَا شاملٌ له ولغيره ، بدليلِ ما رواه البخاريُّ [٣] مِن حديث سهْلِ بن سعد ﷺ ، أنّ عُوَيْمِرَ العجلانيّ

---

(١) انظر : شرح مقدمة التفسير صـ(٥٠) . وانظر أيضًا : صـ(١٢٠) .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الشهادات / باب : إذا دُعِيَ أو قُذِفَ فله أنْ يلتمس البيّنة (١٦٠/٣) .

(٣) الحديث رواه البخاري في كتاب : التفسير(سورة النور) / باب : قول الله تعالى ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَٰجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَآءُ إِلَّآ أَنفُسُهُمْ ﴾ (٦ / ٣) ، ورواه مسلم في كتاب : اللعان / باب : مِنْهُ(١١٢٩/٢) برقم(١٤٩٢) .

جاءَ إلى النبيِّ ﷺ فقالَ :يا رسولَ الله ،رجلٌ وَجَدَ مع امْرَأتِه رَجُلاً أيَقْتُله فتَقْتُلونَه أمْ كيفَ يَصْنَع؟ فقالَ النبيُّ ﷺ : قد أنزلَ الله القرآنَ فيكَ وفي صاحبتِكَ فأمَرَهُمَا رسولُ الله بالملاعنةِ بِمَا سَمَّى الله في كِتَابه ، فلاعَنَهَا ... الحديث ، فجعلَ النبيُّ ﷺ حُكْمَ هذهِ الآياتِ شاملاً لهلالِ بن أميةَ وغَيْرِه ". [(١)]

وقد بيَّنَ الشيخُ رحمه الله معنى هذه القاعدة فقال :" العِبْرَةُ بِعُموم اللفظِ لا بِخُصوصِ السبب يعني أنّ الحُكْمَ لا يختصُّ بِعَيْنِ الذي وَرَدَ مِن أجْله وإنّما يَعُمُّ مَن كانَ مِثلَ حاله ".[(٢)]

وما ذكرهُ الشيخُ رحمه الله هو القوْل الراجحُ في هذه المسألةِ ، وعليه جمهور الأصوليين ، والقولُ الثاني : أنّ العِبْرَةَ بِخُصوصِ السبب .[(٣)]

ومِمّا ينبغي التنبيه عليه في هذه المسألةِ : أنّ النصَّ العامّ الواردَ على سببٍ يتعدّى إلى أفراد غير السبب على كِلا القوْلَيْن ، بَيْدَ أنّ الجمهورَ يقولون : إنّه يتناولهم بهذا النصِّ نفْسه، وغيرُ الجمهورِ يقولون : إنّه لا يتناولهم إلاّ قياسًا أو بِنَصٍّ آخر [(٤)]، وإلى هذا المعنى أشارَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيمية بقوله:"والناسُ وإنْ تنازعوا في اللفظِ العامّ الواردِ على سبب ، هل يَخْتَصُّ بِسببه ؟ فلَمْ يقلْ أحدٌ مِن المسلمين إنّ عُموماتِ الكتاب والسنّة تَخْتَصُّ بالشخصِ المعيّن ، وإنّما غايةُ ما يُقال : إنّها تَخْتَصُّ بِنَوْعِ ذلكَ الشخص ، فَتَعُمُّ ما يُشبهه ولا يكون العموم فيها بِحَسَب اللفظ ! والآيةُ التي لها سببٌ مُعيّن إنْ كانت

---

(١) أصولٌ في التفسير صـ(١٦) . وانظر : تفسير سورة النور(الآية ١٩) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١١ / ٣٦) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٢٦) . وانظر : شرح مقدمة التفسير صـ(٤٤) .

(٣) انظر بحث هذه المسألةِ في : روضة الناظر صـ(٢٠٥) ، الواضح في أصول الفقه(٣ / ٤١١) ، إرشاد الفحول(٢ / ٤٤١) .
البرهان في علوم القرآن(١ / ٥٧) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٩٥) .

(٤) انظر : مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ١٢٦) ، القواعد الحسان للسعدي بتعليق الشيخ ابن عثيمين صـ(١١) .

أمْرًا أو نهْيًا فهيَ مُتناولةٌ لذلك الشخصِ ولغيره مِمّنْ كان بِمنْزِلَته ، وإنْ كانت خَبَرًا بِمَدْحٍ أو ذمٍّ فهيَ مُتناولةٌ لذلك الشخصِ ولمن كان بِمنْزِلَته ".(١)

ومِن أمثلة إعماله لهذه القاعدة ما ذكرهُ عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية٢٠٧)

قال :" وقوله تعالى ﴿مِنَ ٱلنَّاسِ﴾ قال بعضُ المفسِّرين : إنها تعني شخصاً مُعيناً ؛ وهو صُهيب الرومي لما أرادَ أنْ يُهاجر مِن مكّة منعهُ كُفّارُها ، وقالوا : لا يُمكنكَ أنْ تُهاجر أبداً إلاّ أنْ تَدَعَ لنا جميعَ ما تَمْلِك ؛ فوافقَ على ذلك ، وأنقذَ نفْسهُ بالهجرةِ ابتغاءَ مرضاةِ الله(٢)؛ وقال بعضُ العلماء - وهم أكثرُ المفسِّرين - : بلْ هيَ عامّةٌ لِكُلِّ المؤمنين المجاهدينَ في سبيلِ الله (٣)؛ قالوا : ودليلُ ذلكَ قوله تعالى : ﴿ ۞ إِنَّ ٱللَّهَ ٱشْتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَٰلَهُم بِأَنَّ لَهُمُ ٱلْجَنَّةَ ۚ يُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ﴾ (التوبة:من الآية١١١)؛ وهذا القَوْلُ أَصَحُّ ؛وهو أنّها للعمومِ حتى لو صَحَّ أنّ سببَ نُزولها قِصّةُ صُهيب ؛ فإنّ العِبْرَةَ بِعُمومِ اللفظِ لا بِخُصوصِ السبب ".(٤)

خامسًا : أمثلةٌ لما ذكرهُ مِن أسبابِ النزول وطريقته في إيرادها

تتلخّصُ طريقته في إيراده لأسباب النزول في النقاطِ التاليةِ :

١ - لَمْ يذكرْ كُلَّ أسبابِ النزول الواردةِ في الآيات التي قام بتفسيرها ، ويتّضحُ ذلكَ بمقارنةِ تفسيره بالكتُبِ المؤلّفةِ في أسباب النزول ؛ فمثلاً في تفسير سورة البقرة ذكر سببَ النزولِ في خمسة مَواضع (٥) بينما نجدُ الواحديّ مثلاً ذكرَ أضعاف

---

(١) مقدمة التفسير صـ(٤٧) .

(٢) انظر : أسباب النزول للواحديّ صـ(٦٦) .

(٣) انظر : تفسير ابن الجوزي(١ / ١٩١) ، تفسير ابن كثير(١ / ٤٣٨) وما بعدها .

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٥٠) . وانظر : تفسير سورة النور(الآية ١٩) .

(٥) انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٩٦) و(٢ / ١٨٧ ، ٤٥٠) و(٣ / ١٧٩ ، ٤٣٤) .

هـذا العددِ في أسبابِ النزولِ الواردةِ في سورة البقرةِ [١] ، وفي جُـزْءِ عمَّ لَمْ يَذْكُر إلاّ ثلاثـة أسـبابٍ في ثلاثـةِ مَواضـع [٢] . بيـنما نجـدُ الواحـديّ ذكرَ أضعاف هذا العددِ .[٣]

ولعلَّ الشيخَ رحمه الله إنّما ذَكرَ ما احتاجَ إلى ذِكْره وتوقّفَ فَهْمُ الآيةِ عليه .

٢ – يَذْكُـر سببَ الـنزولِ غـيرَ مَعْزُوٍ إلى مِـن أخـرجه في الغالـب مُكْتفيًا بِقَوْلـه :" سببُ نُزولِ الآيةِ كذا " .

٣ – إذا كانَ للآيةِ أكثرُ مِن سبب فإنّه يذكُرها ويقومُ بالجمع بينها .[٤]

وأَذْكُرُ مِثالَيْنِ لِمَا ذَكَرَهُ مِن أسبابِ النزول :

المثال الأول : عند تفسيره لقوله تعـالى : ﴿ ۞ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسْتَحْيِۦٓ أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴾ (البقرة: من الآية٢٦)

قال :" وقد ذَكَرُوا أنّ سببَ نُزولِ هذه الآيةِ أنّ المشركينَ اعترضُوا :كيف يَضْرِبُ اللـه المثلَ بالذبابِ في قولـه تبارك وتعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَٱسْتَمِعُواْ لَهُۥٓۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَن يَخْلُقُواْ ذُبَابًا وَلَوِ ٱجْتَمَعُواْ لَهُۥ ﴾ (الحج: من الآية٧٣) قالـوا : الذبابُ يَذْكُرُهُ اللـه في مَقامِ الْمُحاجَّةِ ! فبيَّن اللـه ﷻ أنّه لا يستحيي مِن الحق حتى وإنْ ضَرَبَ المثلَ بالبعوضةِ فمـا فَوْقَهَا ".[٥] [٦]

المثالُ الثاني :

عـند تفسـيره لسـورة الإخـلاص قال :" ذُكِرَ في سببِ نزولِ هذه السورة : [أنّ

---

(١) انظر : أسباب النزول للواحديّ مِن صـ(٢١ – ٩٦) حيث بلغَ عدد صفحاتها ما يقرب من(٧٥) صفحة .

(٢) انظر : تفسير جزء عمّ صـ(٥٩ ، ٣٤٥ ، ٣٤٩) .

(٣) انظر : أسباب النزول للواحديّ مِن صـ(٤٤٩ – ٤٧٤) حيث بلغَ عدد صفحاته(٢٥) صفحة .

(٤) انظر مثالاً لذلك : تفسير سورة البقرة(٢ / ١٨٧) ، الإلمام(٣ / م / ٧٤) .

(٥) تفسير سورة البقرة(١ / ٩٦) .

(٦) ذكـره الواحـديُّ في : أسـباب الـنزول صـ(٢٣) مَنسوبًا إلى ابن عبّاسٍ بإسنادٍ ضعيف ، وورد مِن مُرْسَلِ قتادةَ بإسنادٍ صحيح رواهُ ابن جريرٍ في تفسيره(١ / ١٧٧) .

المشركين أو اليهودَ قالوا للنبيِّ ﷺ : صِفْ لَنا رَبَّكَ ؟ فأنْزَلَ الله هذه السورة] ". [١]

(١) تفسير جزء عمّ صـ(٣٤٩) .
والحديث مِن روايةِ أبيٍّ بن كعبٍ ﷺ ، أخرجه الإمام أحمد في مُسنده(٦ / ١٦٠) برقم(٢٠٧١٤) ، والترمذي في كتاب : تفسير القرآن / باب : ومِن سورة الإخلاص(٥ / ٤٥١) برقم(٣٣٦٤) ، وابن أبي عاصم في : السنّة(١/٢٩٨) برقم(٦٦٣) ، وابن جرير في تفسيره(٣٠ / ٣٤٢) ، وابن عديٍّ في الكامل في ضعفاء الرجال(٧/٤٦٠) في ترجمة أبي سعد الصاغانيّ ، والواحديّ في أسباب النزول صـ(٤٧١) ، والبيهقي في الأسماء والصفات(٢ / ٣٩) برقم(٦٠٧) ، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد(٣/٢٨١) ، كُلهم مِن طريق أبي سعد الصاغاني **وهو ضعيفٌ** .
وقد تابعه محمد بن سابق رواه الحاكمُ في المستدرك(٢/٥٨٩) برقم(٣٩٨٧)، والبيهقي في الأسماء والصفات(١ / ٩٢) برقم(٥) .
ومحمد بن سابق **صَدُوقٌ** كما في : التقريب(٢ / ٧٨) .
وللحديث عِلّةٌ أخرى حيث اُختُلِفَ في وَصْله وإرْسَاله ؛ فقد رواه الترمذيُّ في الموضع السابق برقم (٣٣٦٥) مِن مُرْسَلِ أبي العاليةِ وقال :" **هذا أصَحُّ مِن حديث أبي سعد** ".
وقد **ضعّفَ** الحديث الألبانيُّ في تخريجه لكتاب السنة لابن أبي عاصم(١ / ٢٩٨) .
وللحديث شواهد يتقوّى بها إلى درجة الحسن لغيره :
الأول : مِن حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ؛ رواه أبو يعلى في مُسنده(٤/٣٨) برقم (٣٠٤٤) ، وابن جرير في تفسيره(٣٠/٣٤٣) ، والواحديّ في أسباب النزول صـ(٤٧٢) ، قال ابن كثير في تفسيره :" **إسنادٌ مُتقارب** وقد أرسله غير واحدٍ من السلف "(٧ / ٤٠٣) .
الثاني : مِن حديث ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما ؛ رواه البيهقي في الأسماء والصفات(٢/٣٨) برقم (٦٠٦) وفيه أنّ السائلَ اليهود ، وقد **حسّنَ إسناده** ابن حجرٍ في فتح الباري(١٥ / ٣٠٥) . **قُلْتُ** : فيه عبد الله بن عيسى الخزّاز **ضعّفهُ** ابن حجرٍ نَفْسُه في التقريب(١ / ٥٢١) .
الثالث : مَراسيلٌ : مُرْسَلُ عِكرمة ، ومُرْسَلُ قتادة ،ومُرْسَلُ أبي العالية ؛رواها ابن جرير في تفسيره (٣٠/٣٤٢). **والحديث حسّنه الألبانيُّ** في صحيح سنن الترمذي برقم(٢٦٨٠) .
وحَمَلَ السيوطيُّ اختلافَ السائلِ في هذه الأحاديث على تكرار النزول(الإتقان ١ / ١١٣) .
ولمزيد مِن الأمثلة لما ذكره مِن أسباب النزول ؛ انظر : تفسير سورة البقرة(٢/١٨٧) و(٣/١٧٩ ، ٤٣٤)، تفسير سورة النساء صـ(٢٤٣ ، ٣٥٩ ، ٦٢٥) ، تفسير جزء عمّ صـ(٥٩ ، ٣٤٥ ، ٣٤٩) ، الإلمام(١ / م / ٢٣) و(٢ / م / ٧٠) و(٣ / م / ٦٧ ، ٧٤) وغيرها .

المطلب الثالث : الآيةُ بينَ تعدُّدِ السببِ وتعدُّدِ النزول

قالَ شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : " وإذا ذَكَرَ أحدُهم لها – أيْ الآية – سببًا نَزَلَتْ لأجْله ، وذَكَرَ الآخرُ سببًا ، فقد يُمكنُ صِدْقُهما بأنْ تكونَ نَزَلَتْ عَقِبَ تلكَ الأسباب ، أو تكون نَزَلَتْ مرّتَيْنِ ، مرّةً لهذا السببِ ، ومرّةً لهذا السبب ." قال الشيخُ ابن عثيمين مُعلّقًا على كلام شيخ الإسلام المتقدِّم :" ولكن الأول أقْرَب ، إذا ذكرَ كُلُّ واحدٍ مِنهما سببًا لِنزول الآيةِ بلفظٍ صريح أو بلفظٍ ظاهر على حسب ما شرحناه ، فهل نقول : إنّ السببَ مُتَعَدِّدٌ والْمُسَبَّبَ واحدٌ ؟ أو نقول إنّ السببَ مُتَعَدِّدٌ والْمُسَبَّبُ مُتَعَدِّد وأنّ الآيةَ صارَ لِنزولها سببان [(١)] ؟ والأقربُ الأول ؛ لأنّ تِكرارَ نزول الآيةِ خلافُ الأصل . فالأصلُ أنّ الآيةَ إذا نَزَلَتْ ، نَزَلَتْ مرّةً واحدة فتكونُ الأسبابُ سابقةً على نزول الآية، يعني معناه وُجِدَ سببٌ وسببٌ وسبب ، ثمّ أنْزَلَ الله الآيةَ مُبيِّنًا لِحُكْمِ هذه الأمور. مع أنّه نادر أنْ تنزلَ الآيةُ مرّتين وهذا إنْ صَحَّ . وقد ذُكِرَ أنّ سورة الفاتحة نَزَلَتْ مرّةً بمكّةَ ومرّةً في المدينةِ [(٢)] والله أعلم . لكن الكلام على أنّه إذا تعدَّدَ ذِكْرُ الأسبابِ الصريحة في نُزول الايةِ فإنّها تُحمل على أحد أمْرَيْنِ :

إمّا أنّ الأسبابَ مُتعدِّدَةٌ والنُّزول واحدٌ . وإمّا أنّ الأسبابَ مُتعدِّدَةٌ والنُّزول مُتعدِّدٌ. هذا إذا كانَ كُلٌّ مِن الصيغتين صريحًا في النزول ، أمّا لو قال أحدُهم :" نَزَلَتْ في كذا " ، وقال الآخر :" كان كذا فنَزَلَت الآيةُ " فمعلومٌ أنّنا نُقدِّمُ الثاني لأنّه ظاهر ، وكذلك لو قال أحدُهم :"سبب نزولها كذا " ، والآخر قال :" نَزَلَتْ في كذا " فإنّنا نُقدِّمُ الذي قال :" سببُ نُزول الآيةِ " لأنّه صريحٌ ".[(٣)]

---

(١) هكذا في المطبوع ولعلّ الصواب : وأنّ الآيةَ صارَ لها نزولان وسببان .

(٢) أكثر أهل العلم على أنّ الفاتحة مكيّة إذ الأدلّة مُتظافرةٌ على ذلكَ وهو الأقرب ، وأمّا مَن قال إنّها نَزَلَتْ مرّتيْن مرّةً بمكّةَ ومرّةً بالمدينةِ فَلَمْ أرَ له دليلاً ؛ لكن لعله أرادَ الجمعَ بين الروايات الواردةِ في نُزولها بمكّةَ أو المدينة كما قاله الشوكانيُّ ، وهناك توجيهٌ آخر ذكره السيوطيُّ انظره في :(الإتقان١ / ١١٥).

(٣) شرح مقدمة التفسير صـ(٥٠) .

وليَ مع كلامِ الشيخ رحمه الله السابق الوقفاتُ التالية :

الوقفة الأولى : بيّنَ الشيخُ رحمه الله أنّ مسألةَ تعدُّدِ السببِ وتعدُّدِ النزولِ تُتصَوَّرُ عند تعذُّرِ الجمعِ بين الروايات ؛ وذكر أنّ طريق ذلكَ النظرُ في صِيَغِ أسبابِ النزول فَيُقدَّمُ الصريحُ على غيره .

والأوْلَى أنْ يُقال : عند تعدُّدِ السببِ فإنّه يُنظر أولاً إلى الصِّحةِ مِن عدَمِهَا فيُقدَّمُ الصحيحُ على غيره ، فإنْ تساويا في الصِّحةِ فيُقدَّمُ الصريحُ ؛ والتي هيَ نَصٌّ في السببيّةِ على غير الصريح .[1] لكن عندما تكونُ الأسبابُ المذكورةُ في الآيةِ صحيحةً وصريحةً فهنا تأتِي مسألةُ: تعدُّدِ السبب وتعدُّدِ النزول .

فهل هذه الأسبابُ تُحمل على تعدُّدِ السببِ أو تعدُّدِ النزول ؛ وهي المسألة المرادُ بحثها ، وبيّنَ الشيخُ رأيهُ فيها كما في الوقفة الثانية .

الوقفة الثانية : اختار الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ الآيةَ إذا دارَتْ بينَ تعدُّدِ السببِ وتعدُّدِ النزول ؛ فإنّنا نحملها على تعدُّدِ السببِ ؛ وعلّلَ ذلك بأنّ القَوْلَ بتعدُّدِ النزول أو ما يُعبَّرُ عنه بِتكْرارِ النزول خِلافُ الأصل [2] ، وجَعَلَ ذلكَ نادرَ الوقوعِ معَ استبعاده لذلك كما يُفْهَمُ مِن عبارته بِقَوْله :" إنْ صَحَّ " .

وما ذكره الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله هو الصوابُ في هذه المسألَةِ ؛ لكن ينبغي أنّ يُقيَّدَ ذلكَ بـ " أنْ يكونَ زمن السببين مُتقاربًا " أمّا إذا تباعدَ الزمنُ فإنّ القَوْلَ بتعدُّدِ السببِ فيه تكلُّفٌ ظاهر ؛ ولذا ذهب بعضُ العلماء إلى القَوْلِ بِتكْرَارِ النزول عند عدمِ إمكانِ الجمْعِ كابن تيميةَ والزركشيّ وابن حجرٍ والسيوطيّ ،وذكرَ السيوطيُّ أمثلةً وفوائدَ لتكرارِ النزول ورَدَّ على القائلينَ بِمَنْعِ ذلك .[3]

---

(١) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٠١) وما بعدها فقد ذكر ذلكَ ومثَّلَ له .
وانظر أيضًا : مناهل العرفان(١ / ١١٦) .

(٢) صَرَّحَ بذلكَ ابنُ حجرٍ في : فتح الباري(٩ / ٤٥٠) .

(٣) انظر : مقدمة التفسير صـ(٤٩) ، البرهان في علوم القرآن(٥٤/١) ، فتح الباري(٤٥٠/٩) ، الإتقان في علوم القرآن(١٠٦/١ ، ١١٣ وما بعدها) ، المقدمات الأساسية في علوم القرآن لعبد الله الجديع صـ(٤٨) .

والقَـوْلُ بِـتكْرَارِ الـنزول جائـزٌ عَقْلاً ، لكن إذا كان تَقَرَّرَ أنّه لا يُصار إليه إلاّ بعد تعـذُّر الجمـعِ بـين الـروايات والترجـيحِ بيـنها ؛ فإنّه لا بُدَّ مِن دارسةِ ما قِيلَ بِتكْرَارِ نُزولـه وذلـكَ بإمكانـيّة الجمـعِ أو الترجيحِ بين الروايات ، ولا يكونُ القَوْلُ بِتكْرَارِ النزولِ مَخْرجَ طوارئ يُقال عندَ أدنَى بحثٍ ؛ ولقد قامَ أ.د محمد الشايع بدراسة ما قِيلَ بِتكْرَارِ نُزولـه؛ وقـال في خاتمـة بحثه :" وتبيَّنَ مِمَّا سبقَ أنّه أَمْكَنَ الترجيحُ بينَ ما وَرَدَ مِن رواياتٍ مُختلفةٍ في أسبابِ نُـزول بعـض السورِ والآياتِ ، تلكَ الروايات التي كانت الدافعَ الأقوى للقَوْلِ بِـتكْرَارِ الـنزول لِـتوَهُّم عـدم إمكان الجمعِ بينهما أو ترجيح أحدهما . وبهذا الترجيح وما تقـدَّم مِـن أدلّـة يتبيَّنُ ضَـعْفُ القَوْلُ بِتكْرَارِ النزول ، وعدَمُ صِحَّتِه وسُقوط حُجَّتِه وانتفاءُ حاجته . والله أعلم ".(١)

وإذا تقـرَّر هـذا ؛ فاسـتبعادُ الشيخ ابـن عثيمين رحمـه اللـه مَسْأَلَةَ تِكْرَارِ النزول بِقوْلـه :

" إنْ صَحَّ " لـه حَظٌّ مِن النظر . والله أعلم .

ومِن أمْثلةِ تطبيق الشيخِ رحمه الله لاختياره بتعدُّدِ السببِ ؛ ما ذَكَرَهُ عند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ ۞ إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: من الآية١٥٨)

حيث قال في فوائدها :" دَفْعُ ما توَهَمَهُ بعض الصحابة مِن الإثم بالطّوافِ بالصفا، والمروة ؛ لقولـه تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ (البقرة: من الآية ١٥٨) ؛ وعلى هذا فلا يُنافِي أنْ يكونَ الطّوافُ بينهما رُكناً مِن أركانِ الحجّ ، أو واجباً مِن واجباته ، أو مَشْرُوعاً مِن مَشْرُوعاته ؛ وذلكَ أنّ أناساً مِن الأنصارِ كانوا قبل أنْ يُسْلِمُوا يُهلُّونَ لمناةَ الطاغيةَ المذكورةَ في القرآنِ ؛ وهي في المشَلَّل - مكانٌ قربَ مكةَ(٢) - فكانوا يتحرَّجون مِن الطوافِ بالصفا والمروةِ وقد أهلُّوا لمناةَ ؛ فلما جاءَ الإسلامُ سألوا

(١) نزول القرآن الكريم صـ(١١٣) .

(٢) المُشَلَّل : بضمِّ أوّلـه ، وفتحِ ثانيه ، وفتح اللام وتشديدها ، ثنيّةٌ مُشرِفةٌ على قُديد .

انظر : معجم ما استعجم(٤ / ٩٨) ، وانظر(٣ / ٣٩٩) .

النبيَّ ﷺ عن ذلكَ فأنزل اللـه ﷻ هذه الآيةَ : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ (البقرة: من الآية١٥٨) ؛ فعلى هذا يكونُ النفيُ هنا لدفعِ ما وقعَ في نُفوسِهم مِن التحرُّجِ ؛ لأنها مِن شعائرِ اللـه ؛ وليسَ لبيانِ أصْلِ الحكْمِ .

وفيه سببٌ آخر لتحرُّجِ الناسِ مِن الطوافِ بهما : وهو أنهم كانوا يفعلونَ ذلكَ في الجاهليةِ ، فكانوا يطوفونَ بهما كما كانوا يطوفونَ بالبيتِ أيضاً ، فذكرَ اللـه ﷻ الطوافَ بالبيتِ ، ولم يَذْكُر الطوافَ بالصفا ، والمروةِ ؛ فقالوا : لو كانَ ذلكَ جائزاً لَذَكَرَهُ اللـه ﷻ ، فهذا دليلٌ على أنّه ليسَ بِمَشْرُوعٍ ؛ لأنّه مِن أعمالِ الجاهليةِ ؛ فلا نطوف؛ فأنزلَ اللـه هذهِ الآيةَ .

وفيه أيضاً سببٌ ثالثٌ ؛ وهو أنّه يُقال : إنّه كانَ فيهما صَنَمانِ : إسافٌ ، ونائلةٌ؛ وقِيلَ : إنهما كانا رجلاً وامرأة زَنَيا في جوفِ الكعبةِ ؛ فَمَسَخَهُمَا اللـه ﷻ حجارةً؛ فكانَ مِن جَهلِ العربِ أنْ قالوا : " هذانِ مُسِخَا حجارةً ؛ إذاً لا بُدَّ أنّ هناكَ سِرًّا ، وسبباً ، فَاخْرُجُوا بهما عن الكعبةِ ، واجعلوهما على الجبلينِ الصفا ، والمروةِ نطوفُ بهما ، ونتمسَّحُ بهما "[1]؛... إلى أنْ قالَ :" فالحاصلُ أنّ هذهِ ثلاثةُ أسبابٍ في نُزولِ الآية ؛ وأَظْهَرُهَا السببُ الأول ؛ على أنّه لا مَانِعَ مِن تعدُّدِ الأسبابِ ".

---

(١) انظر هذه الأسباب في : أسباب النزول للواحديّ صـ(٤٤) وما بعدها ، تفسير القرطبي(٢ / ١٢٠) ، تفسير ابن كثير(١ / ٣٤٩) .

المبحث الثاني
جَمْـعُ القُـــرْآن

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : جَمْعُه في عهد أبي بكر ﷺ :

لقد تكفّل الله ﷻ بحفظ كتابه فقال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴾ (الحجر:٩) ، وهذا مِن نِعْمَةِ الله على هذه الأمّة فلَمْ ولَنْ يقع التحريف في القرآن كما وقع في غيره مِن الكُتبِ السماوية ، وكان مِن أسباب حِفظه ما وَفّقَ الله له أصحابَ النبيِّ ﷺ في جَمْعِه وحِفْظه ، والمقصود بالجمع في كلامِ أهل العلم كما قالَ ابنُ حجرٍ :"جَمْعٌ مَخْصُوص ، وهو جَمْعُ مُتفرِّقه في صُحُفٍ ؛ ثُمَّ جَمْعُ تِلكَ الصُحُف في مصْحَفٍ واحد "[(١)]، وإلاّ فالقرآنُ مَحْفُوظٌ في الصدور ومَكْتُوبٌ في عهد النبيِّ ﷺ لكنّها كِتابةٌ متفرِّقةٌ ، وكان في عهده ﷺ كُتَّابٌ يُقال لهم : كُتَّابُ الوَحْي ، وقد أشار إلى ذلك الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله وجعلَ ذلك المرحلةَ الأولى مِن مراحل جَمْعِ القرآن فقال :" المرحلة الأولى : في عهدِ النبيِّ ﷺ ، وكانَ الاعتمادُ في هذه المرحلة على الحِفْظ أكثرَ مِن الاعتمادِ على الكتابة ؛ لِقُوَّةِ الذاكرة وسُرعة الحِفْظ وقِلّةِ الكاتِبين ووسائِل الكتابة ، ولذلكَ لَمْ يُجْمَع في مصْحَفٍ بل كانَ مَن سَمِعَ آيةً حَفِظَها ، أو كَتَبها فيما تيسَّرله مِن عُسُب النخل، ورِقَاع الجلود ، ولِخافِ الحجارة ، وكِسَر الأكْتَاف وكان القُرَّاءُ عَدَدًا كبيرًا.

ففي صحيحِ البخاري[(٢)]عن أنس بن مالك ﷺ أنّ النبيَّ ﷺ بَعَثَ سبعيَن رجلاً يُقال لهم : القُرَّاء ، فَعَرَضَ لهم حَيَّانِ مِن بني سُليم رِعْل وذَكْوَان عند بئر مَعُونة[(٣)] فقتلوهم.

(١) انظر : فتح الباري(١٠ / ١٣ ، ١٥) .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : الجهاد / باب : العوْن بالمَدَدْ(٤ / ٣٥) .

(٣) بئر مَعونة : ماءٌ لبني عامر بن صعصعة على طريق مكة والمدينة وهي إلى المدينة أقرب .

انظر : معجم ما استعجم(١ / ٨٩) ،(٤ / ١٠٦) .

وفي الصحابةِ غَيْرُهم كثير كالخلفاءِ الأربعة ، وعبد الله بن مسعود ، وسالم مَوْلى أبي حذيفة ، وأُبيّ بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبي الدَّرْداء ﷺ ".[١]

واستمرَّ الأمرُ كما هو حتّى تُوفِّيَ النبيُّ ﷺ وتولّى الخلافةَ مِن بعده أبو بكرٍ ﷺ فاحتاجَ الناسُ إلى جَمْعِه ، وقد بيّن ذلكَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله وجعلَ هذا الجَمْع المرحلةَ الثانية فقال :"

المرحلة الثانية : في عهدِ أبي بكرٍ ﷺ في السنة الثانية عشرة مِن الهجرة وسَبَبُه أنّه قُتِلَ في وَقْعَةِ اليمامة[٢] عَدَدٌ كبيرٌ مِن القُرَّاء ، مِنهم : سالم مَوْلى أبي حذيفة ؛ أحدُ مَن أمر النبيُّ ﷺ بأخْذِ القرآن مِنهم .[٣]

فأمرَ أبو بكرٍ ﷺ بجَمْعِه لِئَلاَّ يَضيع ، ففي صحيح البخاري[٤] أنّ عُمَرَ بن الخطابِ أشارَ على أبي بكر رضي الله عنهما بجَمْع القرآن بعدَ وَقْعَةِ اليمامة ، فتوقّفَ تَوَرُّعًا ، فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يُراجِعه حتّى شَرَحَ الله صدرَ أبي بكرٍ لذلك ، فأرْسَلَ إلى زيدِ بن ثابت فأتاه ، وعنده عُمَر فقالَ له أبو بكرٍ : إنّك رجلٌ شابٌّ عاقل لا نتّهِمُك ، وقد كُنتَ تكتبُ الوَحْيَ لرسول الله فَتَتَبَّعِ القرآنَ فاجْمَعْهُ ،قال : فَتَتَبَّعْتُ القرآنَ أجْمَعُه مِن العُسُبِ

---

(١) أصول في التفسير صـ(٢٣) . وانظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٢٩٥) ، الإتقان في علوم القرآن (١/ ١٨١) .

(٢) وقعة اليمامة : في عهد أبي بكر الصديق ، وقد قُتل في هذه المعركة عددٌ كبير مِن القرَّاء . انظر : البداية والنهاية(٩ / ٤٦٥) .
واليمامة: أرضٌ بِنَجْد كانت تُسمَّى(جَوّ) بفتحِ أوّله ، وتشديد ثانيه ، والذي سمّاها اليمامة : الحميري. انظر : معجم ما استعجم(٢ / ٤٨) ، وانظر :(١ / ١٥) .

(٣) الحديث رواه البخاري في كتاب : المناقب / باب : مناقب سالم مولى أبي حذيفة ﷺ(٤ / ٢١٨) ، ورواه مسلم في كتاب : فضائل الصحابة / باب : فضائل عبد الله بن مسعود وأُمِّهِ رضي الله عنهما(٢ / ١٩١٣) برقم(٢٤٦٤) كلاهما مِن حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما .

(٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : التفسير / باب قوله: ﴿لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ الآية (٥ / ٢١٠) .

واللِّخافِ وصُدُورِ الرِّجَالِ ، فكانت الصُّحُفُ عندَ أبي بكرٍ حتّى توفاهُ الله ، ثُمَّ عند عُمَر حَيَاتَهُ ،ثُمَّ عندَ حفصةَ بنت عُمَر رضي الله عنهما . رواه البخاري مطولاً وقد وافقَ المسلمونَ أبا بكرٍ على ذلك وعَدُّوه مِن حسناتِه .(١)

وقد بيّن الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ جَمْعَ القرآن وإنْ لَمْ يَفْعَله النبيُّ ﷺ في حياتِه ؛ لكن في الحقيقةِ أنّ القرآن أشار إليه بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴾ (الحجر:٩) ، ومَعْلومٌ أنّ جَمْعَ القرآن وكتابته مِن حِفْظِهِ ؛ وأنّ كُلَّ شيءٍ يكون سببًا في حِفْظِهِ فإنّه داخلٌ في قوله :﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴾.(٢)

وقد بيّن الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ جَمْعَ أبي بكرٍ ﷺ كان شاملاً للأَحْرُفِ السبْعة كُلها .(٣)

المطلب الثاني : جَمْعه في عهدِ عثمان ﷺ :

ويُمثِّلُ المرحلةَ الأخيرة في جَمْعِ القرآن ، قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله مُبيِّنا هذا الجَمْعَ وسَبَبَهُ :"

المرحلة الثالثة : في عهدِ أميرِ المؤمنينَ عثمان بن عفان ﷺ في السنة الخامسة والعشرين(٤)، وسَبَبُهُ اختلافُ الناسِ في القراءةِ بِحَسَبِ اختلافِ الصُّحُفِ التي في أَيْدِي الصحابةِ ﷺ فَخِيْفَت الفتنة ، فأمر عثمانُ ﷺ أنْ تُجْمَعَ هذه الصُّحُفُ في مصْحَفٍ واحد ؛

---

(١) أصول في التفسير صـ(٢٤) . وراجع : التعليق على كتاب : فضائل القرآن مِن صحيح البخاري لابن عثيمين(الشريط الأول – مادّة مُسجّلة) .

(٢) راجع : التعليق على كتاب : فضائل القرآن مِن صحيح البخاري لابن عثيمين(الشريط الأول– مادّة مُسجّلة) بتصرّفٍ يسير .

(٣) المرجع السابق .

(٤) ذكر ابنُ حجرٍ أنّ جَمْعَ القرآن كان في آواخر سنة أربعٍ وعشرين وأوائل سنة خمس وعشرين . انظر : فتح الباري(١٠ / ٢١) .

لِئَلاَّ يختلفَ الناسُ ، فيتنازعوا في كتابِ اللـه تعالى ويتفرَّقُوا .

ففـي صحيح البخاري[١]؛ أنّ حذيفةَ بن اليمانِ قَدِمَ على عثمانَ مِن فتح أَرْمِينية[٢] وأَذْربيجان[٣] ، وقـد أَفْزَعَهُ اختلافُهم في القراءةِ ، فقال :" يا أميرَ المؤمنين أَدْرِكْ هذه الأُمّة قـبلَ أنْ يختلفوا في الكتـابِ اخـتلافَ الـيهود والنصـارى ،فأرسـلَ عثمانُ إلى حفصةَ ، أنْ أَرْسِلي إلينـا بالصُّحُفِ نَنْسَخْهَا في المصـاحف ، ثُـمَّ نَرُدّهَا إليكِ ، فَفَعَلَتْ ، فأمرَ زيدَ بن ثابـت ، وعـبد اللـه بـن الـزبير ، وسـعيدَ بـن العـاص ،وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فَنَسَخُوهَا في المصاحفِ وكانَ زيدُ بن ثابت أنصاريًّا والثلاثةُ قُرَشِيِّين ، وقالَ عثمانُ للرَّهْطِ الـثلاثةِ القُرَشِـيِّين : إذا اختلفـتمْ أنـتم وزيـد بـن ثابـت في شـيءٍ مِن القرآنِ فاكتبوه بلسانِ قـريش ؛ فإنمـا نَـزَلَ بلسـانهم ، ففعلوا حتّى إذا نَسَخُوا الصُّحُفَ في المصاحف ، رَدَّ عثمانُ الصُّـحُفَ إلى حفصـةَ ، وأَرْسَـلَ إلى كُـلِّ أُفُـقٍ بِمصْـحَفٍ مِمَّـا نَسَخُوا ، وأمر بما سِواه مِن القرآنِ في كُلِّ صحيفةٍ أو مصْحَفٍ أنْ يُحرق .

وقـد فعلَ عثمانُ ﷺ هذا بعد أنْ استشارَ الصحابةَ ﷺ ، لما روى ابن أبي داود[٤][٥]

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب : فضائل القرآن / باب جَمْع القرآن (٦ / ٩٩) .

(٢) إرمينـية : بكسـر أوّلـه وإسـكانِ ثانيه ، بعده ميمٌ مكسورة وياءٌ ثم نونٌ مكسورة ، بلدٌ معروف سُمِّيت بكون الأرمن فيها ، وهي أمّة كالروم وغيرها .
انظر : معجم ما استعجم(١ / ١٣٢) .

(٣) أذربـيجان : بفـتح أوّلـه وإسـكان ثانيه ، بعد راءٌ مهملة مفتوحة ، وباء مكسورة بعدها ياء وميم وألِفٌ ونون ، تلي الجبل مِن بلاد العراق ، وتلي أرمينية مِن جهة المغرب .
انظر : معجم ما استعجم(١ / ١٢١) .

(٤) هـو : عـبد اللـه بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني ، أبو بكر ، صنّفَ المسند ، والمصاحف ، والتفسير ، والقراءات ، وكان فقيهًا عالما ، توفّيَ سنة(٣١٠) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٣ / ٢٢١) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٢٣٦) .

(٥) الأثـرُ أخـرجه ابـن أبـي داود في كتاب : المصاحف صـ(٣٠) . وصحّح إسناده ابن حجرٍ في فتح الباري (١٠/ ٢٢) .

عن علي ﷺ أنّه قال :" والله ما فعلَ الذي فعل في المصاحفِ إلا عَنْ ملأٍ مِنَّا ، قال : أرَى أنْ نَجْمَعَ الناس على مصْحَفٍ واحد ، فلا تكونُ فرْقَةٌ ولا اختلاف ، قلنا : فَنِعْمَ ما رأيت".

وقال مصعب بن سعد[١] :" أدْرَكْتُ الناسَ مُتوافِرينَ حيَن حرقَ عثمانُ المصاحفَ فأعجبهمْ ذلك ، أو قال : لَمْ يُنْكِر ذلكَ مِنهم أحد ". [٢]

وهو مِن حَسَناتِ أميرِ المؤمنين عثمانَ ﷺ التي وافقهُ المسلمونَ عليها وكانتْ مُكَمِّلة لِجَمْعِ خليفةِ رسولِ الله أبي بكرٍ ﷺ ".[٣]

وقد بيّنَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله الفَرْقَ بينَ جَمْعِ أبي بكرٍ وجَمْعِ عثمانَ رضي الله عنهما فقال :"

والفَرْقُ بينَ جَمْعِهِ – أيْ عثمان – وجَمْعِ أبي بكرٍ رضي الله عنهما أنّ الغَرَضَ مِن جَمْعِهِ في عهدِ أبي بكرٍ ﷺ تَقْيِيد القرآنِ كُله مَجْمُوعًا في مصْحَفٍ ، حتّى لا يَضيعَ مِنه شيءٌ دونَ أنْ يَحْمِلَ الناسَ على الاجتماعِ على مصْحَفٍ واحد ؛ وذلكَ أنّه لَمْ يظهرْ أثرٌ لاختلافِ قِراءَاتِهمْ يَدْعُو إلى حَمْلهمْ على الاجتماع على مصْحَفٍ واحد .

وأمّا الغَرَضُ مِن جَمْعِهِ في عهدِ عثمانَ ﷺ فهو تَقْيِيد القرآنِ كُله مَجْمُوعًا في مصْحَفٍ واحد ، يَحْمِلُ الناسَ على الاجتماعِ عليه لِظُهُورِ الأثرِ المُخِيف باختلافِ القِراءَات ".[٤]

وفي مَوْضعٍ آخر بيّنَ أنّ مصْحَفَ أبي بكرٍ ﷺ اشتملَ على الأحْرُفِ السبعةِ بينما

---

(١) هو : مصعب بن سعد بن أبي وقاص الزهري ، أبو زرارة المدني ، ثقةٌ ، توفّيَ سنة(١٠٣ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٤ / ٣٥٠) ، تقريب التهذيب(٢ / ١٨٦) .

(٢) الأثرُ أخرجه ابن أبي داود في كتاب : المصاحف صـ(١٩) .

(٣) أصول في التفسير صـ(٢٤) وما بعدها . وراجع : التعليق على كتاب :فضائل القرآن مِن صحيح البخاري لابن عثيمين(الشريط الأول – مادّة مُسجّلة) ، وانظر : الشرح الممتع(٣ / ١١٥) .

(٤) أصول في التفسير صـ(٢٦) .

مصْحَفُ عثمانَ ﷺ جُمِعَ على حَرْفٍ واحد وهي لغةُ قُريش ، وتم اختيارها لسهولتها وانتشارها ، وسببُ ذلك أمران :

الأمر الأول : السنّة النبوية كانت بلغةِ قُريش لأنّ النبيَّ ﷺ كان قُرشيًّا .

الأمر الثاني : أنّ الخلافةَ كانت في قُريش فأصبحت هي اللغة الغالبة ، وأصبحت اللهجاتُ الأخرى تَنْصَهِرُ في لغة قُريش .[١]

ويتلخّصُ مِمّا تقدّمَ أنّ الفَرْقَ بينَ جَمْعِ أبي بكرٍ وعثمانَ رضي الله عنهما عندَ الشيخِ ابنِ عثيمين رحمه الله يَنحصرُ في أمرينِ :

الأمر الأول : أنّ قَصْدَ عُثمانَ ﷺ في جَمْعِه هو أنْ يكونَ مصحفهُ هو الحَكَمُ عندَ الاختلاف؛ ولِذا أَلْزَمَ الناس به وتركِ مَا سواه وحرّق باقي المصاحف ، بخلاف أبي بكرٍ ﷺ حيثُ لَمْ يُلْزِمِ الناسَ به وتَرَكَ ما بأيديهم معهم .

الأمر الثاني : أنّ جَمْعَ أبي بكرٍ ﷺ هو ما استقرَّ في العَرْضَةِ الأخيرةِ وما تحقّقوا صحّته عند النبيِّ ﷺ مِمّا لَمْ يُنسخ مِن الأحْرُفِ السبعةِ ، وأمّا جَمْعُ عثمان ﷺ فكانَ على حَرْفٍ واحد .[٢]

وما ذكرهُ الشيخُ مِن كَوْنِ جَمْعِ أبي بكرٍ ﷺ على سبعة أحْرُفٍ هو محلُّ اتّفاقٍ بين أهل العلم فلَمْ أَرَ أحدًا خالف في ذلك .

أمّا جَمْعُ عثمان ﷺ على حَرْفٍ واحدٍ فهيَ مسألةٌ خلافيةٌ اختلفَ أهل العلم فيها على ثلاثةِ أقوال :

القول الأول : هو ما رآهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله ، وأنّ المصاحفَ العثمانية مُشتملةٌ على حَرْفٍ واحد هو حَرْفُ قُريش، وقال به الطبريُّ [٣]، وابنُ عبد البرّ [٤]،

---

(١) راجع : التعليق على كتاب :فضائل القرآن مِن صحيح البخاري لابن عثيمين(الشريط الأول-مادّة مُسجّلة) ، وانظر : تفسير سورة البقرة(١ / ١٩) ، الشرح الممتع(٣ / ١١٥) .

(٢) انظر : فتح الباري(١٠ / ٢٦) ، النشر في القراءات العشر(١ / ٣٢) .

(٣) انظر : تفسير الطبري(١ / ٢٨) .

(٤) انظر : الإستذكار(٢٤ / ٢٧٧) .

والطحاويُّ[(١)(٢)]، وابنُ القيمِ[(٣)]، وجعله ابنُ تيمية رحمه الله قَوْلَ أئمةِ السلف والعلماء.[(٤)]

القول الثاني : أنّ المصاحفَ العثمانية مُشتملةٌ على الأحْرُفِ السبعةِ ، ونَسَبَهُ ابنُ تيميةَ إلى طوائفَ مِن الفقهاء والقُرَّاءِ وأهل الكلام كالباقلاّني[(٥)]وغيره ؛مُحتجّينَ بأنّه لا يجوز للأمّةِ أنْ تُهْمِلَ شيئًا مِن الأحْرُفِ السبعة .[(٦)]

وقد أجابَ الطبريُّ رحمه الله عن هذا الأمرِ بأنّ الأمْرَ بالقراءةِ بالأحْرُفِ السبعة لَمْ يَكُنْ أمْرَ إيجابٍ وفَرْضٍ ؛ وإنّما كانَ أمْرَ إباحةٍ ورُخْصَة .[(٧)]

القول الثالث : أنّ المصاحفَ العثمانية مُشتملةٌ على ما يحتمله رَسْمُها مِن الأحْرُفِ السبعة ، ونَسَبَهُ ابنُ الجزريِّ إلى جماهير العلماء مِن السلَفِ والخَلَفِ وأئمةِ المسلمين ورجّحهُ بقوله:" وهذا القَوْلُ هو الذي يَظْهَرُ صوابُه ؛ لأنّ الأحاديثَ الصحيحة والآثارَ المشهورة المستفيضةِ تدلُّ عليه وتَشْهدُ له ".[(٨)]

---

(١) هو : أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الحنفي ، أبو جعفر ، صاحب التصانيف ، مِن أهل قرية(طَحَا) مِن أعمال مصر ، برع في علم الحديث وفي الفقه ، صنّفَ : أحكام القرآن ، ومعاني الآثار ، وغيرهما ، توفّيَ سنة (٣٢١ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٥ / ٢٧) ، شذرات الذهب(٢ / ٢٨٨) .

(٢) انظر : شرح مُشكل الآثار(٨ / ١٢٥) وما بعدها .

(٣) انظر : الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية صـ(١٨) .

(٤) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٤٠١) . وانظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٨٩) .

(٥) هو : محمد بن الطيب الباقلاني البصري المالكي ، أبو بكر ، الأصولي المتكلّم ،صاحب المصنفات ،كان يُضْرَب المثل بفهمهِ وذكائه ، كانَ ثقةً إمامًا بارعًا ، صنّفَ في الرَّدِّ على الرافضة والمعتزلة والخوارج والجهمية والكرامية وانتصر لمذهب أبي الحسن الأشعري ، توفّيَ سنة(٤٠٣ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٧ / ١٩٠) ، شذرات الذهب(٣ / ١٦٨) .

(٦) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٣٩٥ ، ٤٠١) . وانظر : النشر في القراءات العشر(١ / ٣١) .

(٧) انظر : تفسير الطبري(١ / ٢٨) . وانظر : النشر في القراءات العشر(١ / ٣١) .

(٨) انظر : النشر في القراءات العشر(١ / ٣١) .
وللاستزادةِ في بحث هذه المسألةِ انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٥٨) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ١٦٨) .

وهـذا القَوْلُ مُتداخِلٌ مع القَوْلِ الأول ؛ ولِذا لَمْ يَحْكِه شيخُ الإسلامِ ابنُ تيمية[١]؛ بـل اكتفى بالقَوْلَيْنِ الأوَّلَيْنِ ، وابنُ الجزريِّ إنّما حكَى القَوْلَ الثاني والثالث ولَمْ يذكُر القَوْلَ الأول [٢]، كما أنّه لا فَرْقَ بينَ أنْ تكونَ المصاحفُ العثمانية على حَرْفٍ واحد ، أو تكـون على حرفٍ واحد واحتمل رَسْمُها أحْرُفًا أخرى ؛ ولِذا فالمسألةُ مُنحصرةٌ بين القول الأول والثاني ، وأنـا مُتوقِّفٌ في الترجيح بينهما فإنّي تأمّلتُ كلا القَوْلَين وأدلّتهما فلَمْ يترجّح لي شيءٌ ؛ وإنّ كُنت أميلُ إلى القَوْلِ بأنّ القرآنَ جُمِعَ على حَرْفٍ واحد ولا أجْزِمُ بـه ؛ إذْ هـذا هـو الذي يَحْسِمُ مـادة الخلاف التي كانت سببًا في جَمْعِ عثمانَ ، وإلاّ فَمُجَرَّدُ الإلزامِ بما كُتب ليس كافيًا في الفرْقِ بين الجَمْعَيْنِ ، وتَرْكُ بقيّة الحروف ليسَ تَرْكًا لمـا أُنْزِلَ لما قدّمنا مِن كلامِ ابنِ جريرٍ رحمه الله ؛ بالإضافةِ إلى أنّ القرآنَ كانَ على حَرْفٍ واحد في أغلبِ حياةِ النبيِّ ؛ حيثُ كـانَ في العهدِ المكيِّ وأغلب العهـد المدنيِّ ، بلْ ذكَرَ بعضُ الباحثينَ أنّ نزولَ التوسعةِ بالقراءةِ بالأحرفِ السبعةِ كانَ بعد فَتْحِ مكّةَ .[٣]

المطلب الثالث : رأيهُ في حُكْمِ ترتيبِ السُّوَرِ والآيات :

بيّنَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله معنى ترتيب القرآن وأنواعه فقال :"

ترتيبُ القرآنِ : تلاوتُه تاليًا بعضُه بعضًا حَسْبَ ما هـو مَكْتُوبٌ في المصاحفِ ومحفوظٌ في الصدور .

وهو ثلاثةُ أنواع :

النوع الأول : ترتيبُ الكلماتِ بحيث تكونُ كلُّ كلمةٍ في مَوْضِعها مِن الآية ، وهذا ثابتٌ بالنصِّ والإجماع ، ولا نعلمُ مخالفًا في وُجُوبه وتحريمِ مُخالفته ، فلا يجوزُ أنْ يقرأ : لله الحمدُ ربِّ العالمينَ ؛ بدلاً مِن ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴾ (الفاتحة:٢)

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٤٠١) .

(٢) انظر : النشر في القراءات العشر(١ / ٣١) .

(٣) انظر : سنن القرّاء ومناهج المجودين لـ د . عبد العزيز القارئ صـ(٣٢) .

النوع الثاني : ترتيبُ الآياتِ بحيث تكونُ كلُّ آيةٍ في مَوْضِعِها مِن السورة ، وهذا ثابتٌ بالنصِّ والإجماعِ ، وهو واجبٌ على القولِ الراجحِ وتحرمُ مخالفته ولا يجوز أنْ يقرأ : "مالكِ يومِ الدينِ الرحمنِ الرحيمِ "بدلاً من : ﴿ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝ مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ (الفاتحة:٣-٤)

ففي صحيح البخاري[١] أن عبد الله بن الزبير قال لعثمان بن عفان ﷺ في قوله تعالى ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَٰجِهِم مَّتَٰعًا إِلَى ٱلْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ۚ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِيٓ أَنفُسِهِنَّ مِن مَّعْرُوفٍ ۗ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (البقرة: ٢٤٠) قد نَسَخَتْهَا الآيةُ الأخرى يعني قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾ (البقرة:من الآية٢٣٤) وهذه قبلها في التلاوة قال : فَلِمَ تكتبها ؟ فقال عثمان ﷺ:

يا ابنَ أخي لا أُغيِّرُ شيئاً مِنه مِنْ مَكَانِه ".

وروى الإمام أحمد وأبو داود[٢] والنسائي[٣] والترمذي[٤] مِن حديث عثمان ﷺ : أنّ النبيَّ ﷺ كانَ ينزلُ عليه السُّوَر ذوات العدد ، فكانَ إذا نزلَ عليه الشيءُ ، دعا بعضَ

---

(١) الحديث تقدّم تخريجه ، وقوله :" قبلها في التلاوة " ليست في البخاري فهي مُدرجةٌ مِن كلام الشيخِ ابن عثيمين.

(٢) هو : سليمان بن الأشعث ، أبو داود الأزدي السجستاني ، صاحب السنن ،ومقدّم الحفّاظ ومُحدِّث البصرة ، توفّيَ سنة(٢٧٥ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٣ / ٢٠٣) ، شذرات الذهب(٢ / ١٦٧) .

(٣) هو: أحمد بن شعيب النسائي ، أبو عبد الرحمن ، ناقد الحديث وصاحب السنن ، كان إمامًا حافظًا ثبْتًا ، توفّيَ سنة(٣٠٣ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٤ / ١٢٥) ، شذرات الذهب(٢ / ٢٣٩) .

(٤) هو : محمد بن عيسى الترمذي، الحافظ العَلَم الإمامُ البارع ، مصنِّف كتاب : الجامع ، وكتاب العلل ، توفّيَ سنة(٢٧٩ هـ) بِتِرْمِذ .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٣ / ٢٧٠) ، شذرات الذهب(٢ / ١٧٤) .

مَن كانَ يَكْتُب ، فيقول :[ضَعُوا هَذِهِ الآياتِ في السُّورَةِ التي يُذْكَرُ فيها كَذَا وكَذَا] (١).

النوع الثالث: ترتيبُ السُّوَر بحيث تكونُ كلُّ سُورةٍ في مَوْضِعهَا مِن المصْحَف، وهذا ثابتٌ بالاجتهادِ فلا يكونُ واجبًا وفي صحيح مسلم(٢) عن حذيفة بن اليمان ﷺ :[أنه صَلَّى معَ النبيِّ ﷺ ذاتَ ليلةٍ ، فقرأ النبيُّ ﷺ البقرةَ ، ثُمَّ النساءَ ، ثُمَّ آل عمرانَ] ، وروى البخاري(٣) تعليقاً عن الأحنف(٤):" أنّه قرأ في الأولى بالكهفِ ، وفي الثانية بيوسفَ أو يونس وذَكَرَ أنّه صَلَّى مع عمرَ بنِ الخطاب الصُّبْحَ بِهِمَا ". (٥)

ولِيَ مع ما تقدَّمَ مِن كلامه رحمه الله الوقفاتُ التالية :

الوقفة الأولى : ترتيبُ الكلماتِ مِن الآيةِ وترتيبُ الآياتِ مِن السورة أمْرٌ مُجْمَعٌ عليه كما ذكرَ الشيخُ رحمه الله ، وعبَّرَ عنه في مَواضِعَ أخرى بأنّه أمْرٌ تَوْقِيفيٌّ ، ومعناه أنّه مُرَتَّبٌ مِن قِبَلِ النبيِّ ﷺ وليسَ باجتهادِ الصحابةِ ﷺ ؛ فقال :" فترتيبُ القرآنِ مِن لَدُنْ حكيمٍ خبير ﷻ ؛ وهو الموافقُ لإصلاحِ القلوب ؛ ولهذا نرى مِن الخطأ الفادح أنْ يُؤَلِّفَ أحدٌ القرآنَ مُرَتَّبًا على الأبوابِ والمسائلِ كما صنعه بعضُ الناس ؛ فإنّ هذا مُخالِفٌ لِنَظْمِ

---

(١) الحديث رواه أحمد في مُسنده(١ / ٩٢) برقم(٤٠١) ، وأبو داود في سننه في كتاب : الصلاة / باب : مَن جهرَ بها(١ / ٤٩٨) برقم(٧٨٦) ، والنسائي في السنن الكبرى برقم(٨٠٠٧) ، والترمذيُّ في جامعه في كتاب : تفسير القرآن / باب : ومن سورة التوبة(٥ / ٢٧٢) برقم(٣٠٦٨) .

والحديث ضعَّفهُ الألبانيُّ في ضعيف سنن الترمذي برقم(٥٩٩) .

وقد قام بدراسةِ الحديث دراسةً مُطولة عبدُ الله الجديع وذكرَ عِلَله وأجاب عنها في كتابه : المقدمات الأساسية في علوم القرآن صـ(١٢٤) وخَلُصَ إلى أنّ الحديثَ صحيحٌ .

(٢) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : صلاة المسافرين / باب : استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل (١ / ٥٣٦) برقم(٧٧٢) .

(٣) الحديث أخرجه البخاريُّ مُعلّقًا في كتاب : الأذان / باب : الجمع بين السورتين في الركعة(١ / ١٨٨).

(٤) هو الأحنف بن قيس التميمي ، أبو بحر ، أحد مَن يُضْرَبُ بحلمه وسؤدده المثل ، أسلمَ في حياة النبيِّ ﷺ ووفدَ على عمر ﷺ ، توفِّيَ سنة(٦٧ هـ) وقيل(٧١ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٤ / ٨٦) ، شذرات الذهب(١ / ٧٨) .

(٥) أصول في التفسير صـ(٢١) وما بعدها .

القرآنِ ، والبلاغة ، وعَمَلِ السلف ؛ فالقرآنُ ليس كتابَ فِقْهٍ ؛ ولكنهُ كتابُ تربيةٍ ، وتهذيبٍ للأخلاق ؛ فلا ترتيبَ أحسنَ مِن ترتيبِ الله ؛ ولهذا كانَ ترتيبُ الآياتِ تَوْقِيفيًّا لا مجالَ للاجتهادِ فيه ".(١)

وقد نقلَ الإجماعَ غيرُ واحدٍ مِن أهل العلم ، قال السيوطيُّ :" الإجماعُ والنُّصُوص المترادفةُ على أنّ ترتيبَ الآياتِ تَوْقِيفيٌّ لا شُبهةَ في ذلك ، أمّا الإجماعُ : فَنَقَله غيرُ واحدٍ؛ مِنهم الزركشيُّ في " البرهان "(٢) ،" ... إلى أنْ قال ": وفي سُوَرٍ شَتَّى مِن المفصَّلِ تدلُّ قِراءتُه ﷺ لها بِمَشْهَدٍ مِن الصحابة أنّ تَرْتيبَ آياتها تَوْقِيفيٌّ ، وما كانَ الصحابةُ لِيُرَتِّبُوا تَرْتيبًا سمعوا النبيَّ ﷺ يقرأُ على خِلافه ، فبلغَ ذلك مَبْلَغَ التواتر ".(٣)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :"وأمّا ترتيبُ آياتُ السُّوَرِ فهو مُنزَّلٌ مَنصوصٌ عليه فلم يكنْ لهم أنْ يُقدِّمُوا آيةً على آيةٍ أخرى في الرَّسْمِ كما قدَّمُوا سورةً على سورةٍ ؛ لأنّ ترتيبَ الآياتِ مأمورٌ به نَصًّا ، وأمّا ترتيبُ السُّوَرِ فَمُفَوَّضٌ إلى اجتهادهم".(٤)

الوقفة الثانية : يرى الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ ترتيبَ السُّوَرِ اجتهاديٌّ كما تقدّم ، وهو أحدُ الأقوال في المسألةِ ، وله قَوْلٌ آخر ؛ حيث قال :" والحقُّ أنّ الترتيبَ بينَ السُّوَرِ مِنهُ تَوْقيفيٌّ ، ومِنه اجتهاديٌّ ،فما وَرَدَتْ به السنّةُ كالترتيبِ بين الجمعةِ والمنافقين ، وبينَ سبِّح والغاشيةِ فهو على سبيل التوْقِيف ؛ فالنبيُّ عليه الصلاة والسلام قرأَ الجمعةَ قبلَ المنافقون . وقرأَ سَبِّحْ قبلَ الغاشيةِ(٥) فهذا على سبيل الترتيبِ التَوْقِيفيِّ ، وما لَمْ

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤٤٩) . وانظر : تفسير سورة البقرة(٣ / ١٧٧) ، تفسير سورة الزمر(الآية ١) ، الشرح الممتع(٣ / ٩٠) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١٤ / ٦٤) .

(٢) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٢٣) .

(٣) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٨٩) وما بعدها .

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية(١ / ٥٩٧) .

(٥) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : الجمعة / باب : ما يقرأ في صلاة الجمعة(١ / ٥٩٧) برقم(٨٧٧) مِن حديث أبي هريرة ﷺ .

تَرِدْ به السنّةُ فهو اجتهادٌ مِن الصحابةِ ".[١]

والـذي يظهرُ لِي أنّ هذا القَوْلَ هو المتأخِّرُ ؛ إذْ إنّ القولَ الأول مَذْكُورٌ في رسالته " أصول في التفسير " وقد ألّفها قبل عام أربعمائةٍ وألف للهجرة [٢] ؛ أمّا القَوْلُ الثاني فهو مَذْكُورٌ في كُتُبه التي طُبعَتْ في آخر حياتِه رحمه الله .

وهذه المسألةُ قد اختلفَ فيها أهل العلم على أربعةِ أقوال :

القول الأول : أنّ ترتيبَ السُّوَر تَوْقيفيٌّ كترتيبِ الآياتِ .[٣]

القول الثاني : أنّ ترتيبَ الايـاتِ كـانَ باجتهادٍ مِن الصحابةِ ﷺ[٤]، وهذا هو الرأيُ القديم للشيخِ ابن عثيمين .

القول الثالث : أنّ مـا عُلِمَ ترتيبُه بتوْقِيفِ النبيِّ ﷺ وهو الأكثر فهو تَوْقِيفيٌّ ، وما لَـمْ يَصِلْ إلينا الدليلُ فيه فهو اجتهاديٌّ مِن الصحابةِ ﷺ[٥]، وهذا هو الرأيُ المتأخِّرُ للشيخِ ابن عثيمين.

القول الرابع : أنّه كُلـه تَوْقِيفيٌّ ما عدا سورتي الأنفال والتوبة لِحديثِ عثمانَ ﷺ[٦].

ولِكُلٍّ أدِلّة .[٧]

---

(١) الشرح الممتع(٣/١١٣). وانظر : تفسير سورة الزمر(الآية ١) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١٤/٦٤).

(٢) كما تقدمت الإشارةُ إلى ذلكَ في البابِ الأول عند الحديث عن رسالته .

(٣) نَسَبَهُ السيوطيُّ لأبي بكرِ الأنباريّ ،والكرمانيّ ،والطيبيّ ،والنَّحّاس . انظر : الإتقان في علوم القرآن (١/١٩٤) .

(٤) ونَسَبَهُ السيوطيُّ للجمهور . انظر : المرجع السابق .

(٥) ونَسَبَهُ السيوطيُّ لابن عطيّة . انظر : المرجع السابق .

(٦) ونَسَبَهُ السيوطيُّ للبيهقي ، ومالَ إليه . انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٩٤) . واستظهره الشنقيطيُّ ، انظر : أضواء البيان(٢ / ٣٨٢) .

(٧) انظر هذه المسألةَ في : البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٢٤) ، فتح الباري(١٠/ ٤٨) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٩٤) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ٣٥٣) ، أضواء البيان(٢ / ٣٨٢) .

والراجحُ والله أعلمُ هو القَوْلُ الثالث، وهو ما رآهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أخيرًا، وهو الذي به تجتمعُ الأدلّةُ ؛ فما ثَبتَ لنا ترتيبُه مِن قِبَلِ النبيِّ ﷺ فإنّنا نَجْزمُ بتوْقيفه مِن قِبَلِه ﷺ ، ولا يَرِدُ على ذلكَ تقديمُه النساءَ على آلِ عمرانَ في القراءةِ ؛ لأنّ ترتيبَ السُّوَر في القراءةِ ليسَ بواجبٍ فلعلّه فعلَ ذلكَ لبيانِ الجواز كما قاله السيوطيُّ [١]. أو لعلّه قبل العرْضَةِ الأخيرة كما ذكره الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله [٢]، وما لَمْ نَقِفْ له على دليلٍ فلا نَجْزمُ بتوقيفهِ لِعَدم وُجودِ الدليلِ الدَّالِّ عليه ، ويكونُ ترتيبُه باجتهادٍ مِن الصحابةِ ﷺ ، وربّما يكونُ هذا الاجتهادُ مَبْنيًا على مُستندٍ فِعْليٍّ ، قال الإمامُ مالك :" إنّما أُلِّفَ القرآنُ على ما كانوا يسمعون مِن قراءةِ النبيِّ ﷺ ".[٣]

ولِذا قال الزركشيُّ :" والخلافُ بينَ الفريقينِ لَفْظيّ ، لأنّ القائلَ بالثاني – أيْ أنّه باجتهادِ الصحابةِ – يقولُ : إنّه رُمِزَ إليهم بذلك لعلمهم بأسبابِ نزوله ومواقعِ كلماته ، ولهذا قال الإمام مالك :" إنّما أُلِّفَ القرآنُ على ما كانوا يسمعون مِن قراءةِ النبيِّ ﷺ " مع قَوْله بأنّ ترتيبَ السُّوَر باجتهادٍ مِنهم ، فآلَ الخلافُ إلى أنّه :هل هو بتوْقيفٍ قَوْليٍّ أو بِمُجَرَّدِ استنادٍ فِعْليٍّ بحيثُ بَقِيَ لهم فيه مجالٌ للنظر ".[٤]

وعلى كُلٍّ سواءٌ قُلنا بالتوْقيفِ أو بالاجتهادِ فالذي ينبغي اعتقاده الآن أنّ ترتيبهُ في المصْحَفِ اليوم حَصَلَ بإجماعٍ مِن الصحابة ﷺ ، ومَضَت الأمّةُ على قَبُوله ، وهو مِن سُنَنِ الخلفاء الراشدين التي أُمرنا باتّباعها والله أعلم .

---

(١) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ١٩٨) .
للاستزادة انظر : فتح الباري(١٠ / ٤٨) .
(٢) انظر : الشرح الممتع(٣ / ١١٢) .
(٣) أخرجه الدانيُّ في المقنع صـ(٨) وإسناده صحيح .
(٤) البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٢٥) .

المبحث الثالث
فَضَائِلُ القُـــرْآن

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : عنايتُه بفَضَائِل القُرْآن عُمُومًا :

القرآنُ الكريم صَحَّ في فضائِله أحاديثُ باعتبارِ الجُمْلَةِ وفي بعضِ السُّوَرِ على التعْيين[١] ، ولقد اعتنى الشيخُ رحمه الله بالأمْرَيْنِ حيثُ قامَ بالتعليقِ على كتاب : فضائل القرآن مِن صحيحِ البخاري رحمه الله [٢]، وشرحَ الأبوابَ المتعلّقَةَ بالقرآن في كتابِ الفضائِلِ مِن رياضِ الصالحين وعددُها خمسةُ أبواب .[٣]

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" هذا القرآن له فضائلُ عامّة ، وفضائلُ في آياتٍ وسُوَرٍ خاصّة ".[٤]

وقد ذكرَ الشيخُ رحمه الله جُمْلَةً مِن فضائله العامّة تَبَعًا لِمَا أوْرَدَهُ البخاريُّ [٥] والنوويُّ رحمهما الله في كتابيهما مِن أحاديثَ ، وقد غَلَبَ على هذا التعليقِ الاختصارُ والإيجازُ ؛ إلاّ أنّ الشيخَ نظرَ إلى مِثل هذه الأحاديثِ الواردة في فضائل القرآن نَظْرَةً شاملةً وحاولَ أنْ يستقصيَ كلّ ما يشمله اللفظ ، وأَذْكُرُ مِثالين يَدُلّانِ على ذلك :

---

(١) انظر : الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١١١٣) .

(٢) سبقَ التعريفُ به وبيانُ أنّ ما أوْرَدَهُ البخاري ليسَ خاصًّا بالفضائلِ فقط ؛ وإنّما ذكر مباحثَ تتعلّقُ بعلوم القرآن . انظر صـ(١٥٨) مِن هذا البحث .

(٣) انظر : شرح رياض الصالحين مِن(٣ / ١٥٥ – ٢٠٤) .

(٤) شرح رياض الصالحين(٣ / ١٥٦) .

(٥) هو : محمد بن إسماعيل البخاري ، صاحب الصحيح ؛ أصحُّ كتابٍ بعد كتاب الله ، توفّيَ سنة(٢٥٦ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٢ / ٣٩١) ، شذرات الذهب(٢ / ١٣٤) .

المثال الأول :

عند شرحه لحديث أبي هريرةَ ﷺ :[**مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِن بُيُوتِ اللهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ فِيمَا بَيْنَهُم** ...](١) الحديث .

قالَ :" وقولـه ﷺ [**يَتْلُونَ كِتَابَ اللـه**] تلاوةُ كتابِ اللهِ ﷻ تنقسمُ إلى ثلاثةِ أقسام :

١ - تلاوةُ اللفظ .

٢ – تلاوةُ المعنى .

٣ – تلاوةُ العمل . " ثُمَّ بيّنَ المرادَ بهذهِ الأقسامِ وأهمّيتها .(٢)

المثال الثاني :

عند شرحه لحديث عبد الله بن أبي أوفى ﷺ : [**أوصى بكتابِ اللـه**](٣) بيّنَ أنّ الوصاةَ بكتابِ اللـه تشملُ وُجوهًا كثيرةً :

١ – الوصاةُ بحِفْظِهِ حتّى لا يَضيع .

٢ – الوصاةُ بِتَصْديقِ أخباره .

٣ – الوصاةُ بالعملِ به .

٤ – الدفاعُ عنه بحيث يردُّ تحريفُ المبْطلينَ الذينَ يُفسِّرُونَ القرآنَ بآرائهم وأهوائهم .

٥ – إكرامه وتعظيمه بحيث لا نَضَعُه في مكانٍ يُمتّهن .

---

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار/باب : فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر(٣ / ٢٠٧٤) برقم(٢٦٩٩) من حديث أبي هريرة ﷺ .

(٢) انظر : شرح رياض الصالحين(٣ / ٢٠٣) ، وقد قرَّرَ مِثل ذلك عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَٰهُمُ ٱلْكِتَٰبَ يَتْلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ ﴾ انظر : تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٥) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٤٣٦).

(٣) الحديث رواه البخاري في كتاب : الفضائل / باب : الوصاة في كتاب الله ﷻ(٦ / ١٠٧) .

٦ – الحرصُ على فَهْمِ معانيه وتدبُّرِهَا .[١]

وقد اشتملت أحاديثُ فضائل القرآن العامّة التي قام الشيخُ رحمه الله بالتعليقِ عليها على المواضيعَ التالية :

في صحيحِ البخاري :

١ – نُزول السكينةِ والملائكة عند قراءة القرآن .

٢ – فضلُ القرآنِ على سائرِ الكلام .

٣ – الوصاةُ بكتاب الله .

٤ – التَغَنّي بالقرآن .

٥ – اغتباطُ صاحبِ القرآن .

٦ – الخيْريَّة في تعلُّمِ القرآنِ وتعليمِه .

٧ – استذكارُ القرآنِ وتعاهده .

وفي رياضِ الصالحينَ .

١ – فضلُ قراءةِ القرآن .

٢ – الأمْرُ بتعاهدِ القرآنِ والتحذير مِن تعريضه للنسيان .

٣ – استحبابُ تحسين الصوتِ بالقرآن .

٤ – استحبابُ الاجتماعِ على القراءةِ .

ومَن أرادَ مَعرفة كلامِ الشيخِ حَوْلها فَلْيُراجِعها في محلها .

مسألة : رأيُ الشيخِ ابن عثيمين في المراد بالحرْف في حديث عبد الله بن مسعود ﷺ .

مِمّا ينبغي ذِكْرُه هنا : مَعْرِفةُ رأْيِ الشيخِ في معنى الحَرْفِ الواردِ في حديث عبد الله بن مسعودٍ ﷺ قال : قال رسولُ الله ﷺ :**[مَن قرأ حَرْفًا مِن كتابِ الله فَله حَسَنَةٌ**

(١) راجع : التعليق على كتاب فضائل القرآن مِن صحيحِ البخاري(الشريط الثالث – مادة مسجلة) وقد نقلتهُ مِنه مُختصرًا .

والحسنةُ بِعَشْرِ أمثالها ،لا أقولُ ألم حَرْفٌ ،ولكنْ أَلِفٌ حَرْفٌ ، ولاَمٌ حَرْفٌ ، ومِيمٌ حَرْفٌ](١).

قالَ الشيخُ مُعلِّقًا على هذا الحديث :" وكذلكَ بقيّةُ الكلماتِ في القرآن العظيم ، إذا قرَأَهَا الإنسانُ ففي كُلِّ حَرْفٍ مِن كُلِّ كَلِمَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ ".(٢)

فالشيخُ رحمه الله يَرى أنَّ الحرفَ في الحديثِ يُراد بِهِ الحَرْفُ الهجائيُّ ، وهو أحد الأقوالِ في معنى الحرفِ ؛ وقالَ بهِ ابنِ قدامةَ رحمه الله وأنْكَرَ على مَن قالَ بخلافه .(٣)

والقولُ الثاني في معنى الحَرْفِ أنّ المرادَ به اسمُ الحَرْف أيْ الكلمة لا الحَرْف الهجائيّ؛ ولِذا فإنّ لَفْظَةَ " حَرْف " مِن الألفاظِ التي شاعَ لها معنىً غيرَ المعنى المرادِ بها شَرْعًا.(٤)

والقولُ الثاني هو الصحيحُ ، وعليه أكثر المحقّقينَ ، وهو اختيارُ شيخِ الإسلام ابنُ تيميةَ وابنُ مفلح(٥) وابنُ كثير وابنُ الجزريّ رحمهم الله .

---

(١) الحديث رواه الترمذيُّ في كتاب : فضائل القرآن /باب : ما جاء فيمن قرأ حَرْفًا مِن القرآنِ ما له مِن الأجرِ (٥/١٧٥) برقم(٢٩١٠)، وقال الترمذيُّ :" حسنٌ غريبٌ مِن هذا الوجْهِ " وذَكَرَ الاختلافَ في وَقْفِهِ ورَفْعِهِ.
وصَحَّحَهُ مَرْفُوعًا الألبانيُّ رحمه الله في صحيحِ سنن الترمذيِّ برقم(٢٣٢٧) ، وفي صحيحِ الجامع برقم (٦٤٦٩) . ورجَّحَ وَقْفَهُ عبدُ الله الجديع في تَذْييله على كتابِ : الردّ على مَن يقول " ألم حَرْف " لأبي القاسمِ بن مندة صـ(٩٢) وعِلّةُ الحديثِ : هل سَمِعَ محمدُ بن كعب مِن ابنِ مسعود ﷺ أمْ لا ؟
قُلتُ : وعلى فَرَضِ صِحَّةِ وَقْفِهِ على ابنِ مسعودٍ ﷺ وعَدَمِ صِحَّةِ رَفْعِهِ فإنّه مِمّا لا مَجالَ للرأيِ فيه ، فيكونُ مَرْفُوعًا حُكْمًا . والله أعلم .

(٢) شرح رياض الصالحين(٣ / ١٦٩) .

(٣) انظر كتاب : الصراط المستقيم في إثباتِ الحرف القديم لابن قدامة صـ(٢١٣) المطبوعِ في مجلّة البحوث الإسلامية العدد(٦٠) .

(٤) انظر : الحقيقة الشرعية في تفسير القرآن العظيم والسنّة النبوية . لمحمّد عمر با زمول صـ(٧٨) .

(٥) هو : محمد بن مفلح المقدسي ، شمس الدين أبو عبد الله ، أَعْلَمُ أهل عصره بمذهب الإمام احمد بن حنبل ،مِن تصانيفه : الفروع ، والآداب الشرعية ، توفّيَ سنة(٧٦٣) .

قال ابنُ تيميةَ رحمه الله :" ولَفْظُ الحرفِ يُرَادُ بهِ الاسمُ والفعلُ وحروفُ المعاني واسمُ حروفِ الهجاءِ ، ولهذا سَأَلَ الخليلُ[(١)] أصحابَه : كيفَ تنطقونَ بالزَّاي مِن زَيْدٍ ؟ فقالوا : زَاي . فقال : نطقتمْ بالاسمِ ،وإنّما الحرفُ " ز " .فبيّنَ الخليلُ أنّ هذه التي تُسمَّى حروف الهجاء هي أسماءٌ وكثيرًا ما يُوجد في كلام المتقدمينَ هذا " حَرْفٌ مِن الغريب " يُعَبِّرُونَ بذلك عن الاسم التّامِّ ، فَقَوْله ﷺ : [**فَلَه بِكُلِّ حَرْفٍ**] مَثَّله بِقَوْله : [**ولكنْ أَلِفٌ حَرْفٌ ، ولَامٌ حَرْفٌ، ومِيمٌ حَرْفٌ**][(٢)] وعلى نَهْجِ ذلكَ : وذلكَ حَرْفٌ ، والكتابُ حَرْفٌ ونحو ذلكَ .

وقد قيلَ : إنّ " ذلكَ " أَحْرُفٌ و " الكتاب " أَحْرُفٌ ، وروي ذلكَ مُفسَّرًا في بعض الطُّرق ".[(٣)]

وقالَ ابنُ مفلح :" واختارَ الشيخُ تقيُّ الدين – أيْ ابن تيمية – أنّ المرادَ بالحروفِ الكلمةَ سواء كانت اسمًا أو فعلاً أو حَرْفًا أو اصطلاحًا ، واحتجَّ بالخبر المذكور، فلولا أن المرادَ بالحَرْفِ الكلمةَ لا حَرْفَ الهجاءِ : لكانَ في " أَلِفْ لامْ مِيمْ " تِسْعُونَ حَسَنة ، والخبرُ إنّما جعلَ فيه ثلاثين حَسَنة ،وهذا وإنْ كانَ خِلافَ المفهومِ والمعروفِ مِن إطلاقِ الحَرْفِ، فقد استعمله الشّارِعُ هُنا والله أعلم ".[(٤)]

وقالَ ابنُ الجزريِّ :" وقد سألتُ شيخنا شيخَ الإسلام ابنَ كثير رحمه الله تعالى :

انظر : شذرات الذهب(٦ / ١٩٩) ، الأعلام(٧ / ١٠٧) .

(١) هو : الخليل بن أحمد الفراهيدي ، أبو عبد الرحمن البصري ، صاحب العربيّة ، ومُنشئ علم العروض ، له كتاب العين في اللغة ، وكانَ مُفْرِطَ الذكاء ، توفّيَ سنة بضع وستين ومائة ؛ وقيل بقي إلى سنة (١٧٠ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٧ / ٤٢٩) ، شذرات الذهب(١ / ٢٧٥) .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٢ / ١٠٧) . وقد ضعّفَ عبدُ الله الجديع هذه الطُّرُقَ التي أشارَ إليها شيخُ الإسلامِ في تذييله على كتاب ابن مندة المتقدّم صـ(٩٣) .

(٤) الآداب الشرعية(٢ / ٣١٢) .

ما المرادُ بالحَرْفِ في الحديثِ ؟ فقال : الكلمةُ ؛ لحديثِ ابن مسعودٍ ﷺ [**مَنْ قَرأَ القرآنَ فَلَه بِكُلِّ حَرْفٍ** ...](١) الحديث . وهذا الذي ذَكَرَهُ هو الصحيحُ ؛ إذْ لو كانَ المرادُ بالحَرْفِ حَرْفَ الهجاءِ لكانَ أَلِفٌ بِثَلاثَةِ أَحْرُفٍ ولاَمٌ بِثَلاثَةٍ ومِيمٌ بِثَلاثَةٍ ، وقد يَعْسُرُ على فَهْمِ بعض الناس فينبغي أنْ يُتفطَّنَ له فكثيرٌ مِن الناسِ لا يعرفه ".(٢)

وأختمُ هذا المطْلَبَ بِذِكْرِ نموذجينِ بيَّنَ فيهما الشيخُ رحمه الله فضلَ القرآنِ وعَظَمَتَهُ :

فعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ ۛ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (البقرة:٢)

قالَ :" مِن فوائد الآية : بيانُ عُلُوِّ القرآنِ ؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ ؛ فالإشارةُ بِالْبُعْدِ تُفيد عُلُوَّ مَرْتَبَتِه ؛ وإذا كانَ القرآنُ عالي المكانةِ والمنزلةِ ، فلا بُدَّ أنْ يَعُودَ ذلكَ على المتَمَسِّكِ به بالعلوِّ والرِّفْعَةِ ؛ لأنّ الله ﷻ يقول : ﴿ لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ ﴾ (التوبة:من الآية ٣٣)؛ وكذلكَ ما وُصِفَ به القرآنُ مِن الكَرَمِ ، والمدْحِ ، والعَظَمَةِ فَهُوَ وَصْفٌ أيضاً لِمَنْ تَمسَّكَ به .

ومِنها :رِفْعَةُ القرآنِ مِن جِهَةِ أنّه قرآنٌ مكتوبٌ مُعْتَنًا به لقوله تعالى ﴿ ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ ﴾ وقد بَيَّنَّا أنّه مَكْتُوبٌ في ثلاثةِ مَواضِع : اللوحُ المحفوظ ، والصحفُ التي بأيدي الملائكةِ ، والمصاحفُ التي بأيدي الناس ".(٣)

وفي مَوْضِعٍ آخر قالَ :" وقد حَمَى الله تعالى هذا القرآنَ العظيم مِن التغيير والزيادةِ والنقصِ والتبديلِ ، حيثُ تكفَّلَ ﷻ بحِفْظِهِ فقال: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴾ (الحجر:٩) ولذلكَ مَضَت القرونُ الكثيرةُ ولم يُحاوِل أحدٌ مِن أعدائِه أنْ يُغيِّرَ فيه ،أو يزيد، أو ينقص ، أو يبدِّلَ إلا هَتَكَ الله تعالى سِتْرَهُ ، وفَضَحَ أَمْرَه .

---

(١) تقدّمَ تخريجه .

(٢) النشر في القراءات العشر(٢ / ٤٥٣ – ٤٥٤) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٨) .

وقد وَصَفَهُ الله تعالى بأوصافٍ كثيرة، تَدُلُّ على عَظَمَتِه وبركَته وتأثيره وشُموله، وأنّه حاكمٌ على ما قَبْلَه مِن الكُتُبِ.

قالَ الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَٰكَ سَبْعًا مِّنَ ٱلْمَثَانِى وَٱلْقُرْءَانَ ٱلْعَظِيمَ ﴾ (الحجر:٨٧)، ﴿ قٓ ۚ وَٱلْقُرْءَانِ ٱلْمَجِيدِ ﴾ (قٓ:١)، وقالَ تعالى: ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓا۟ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (صٓ:٢٩)، ﴿ وَهَٰذَا كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ مُبَارَكٌ فَٱتَّبِعُوهُ وَٱتَّقُوا۟ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (الأنعام:١٥٥)، ﴿ إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴾ (الواقعة:٧٧)، ﴿ إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴾ (الاسراء:٩).

وقالَ تعالى: ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ۚ وَتِلْكَ ٱلْأَمْثَٰلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (الحشر:٢١)، ﴿ وَإِذَا مَآ أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُم مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَٰذِهِۦٓ إِيمَٰنًا ۚ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ فَزَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا۟ وَهُمْ كَٰفِرُونَ ﴾ (التوبة: ١٢٤-١٢٥)، ﴿ وَأُوحِىَ إِلَىَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانُ لِأُنذِرَكُم بِهِۦ وَمَنۢ بَلَغَ ﴾ (الأنعام:من الآية١٩)، ﴿ فَلَا تُطِعِ ٱلْكَٰفِرِينَ وَجَٰهِدْهُم بِهِۦ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾ (الفرقان:٥٢).

وقال تعالى: ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ تِبْيَٰنًا لِّكُلِّ شَىْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ (النحل: من الآية٨٩).

وقال تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ۖ فَٱحْكُم بَيْنَهُم بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ ﴾ (المائدة: من الآية٤٨).

والقرآنُ الكريمُ مَصْدَرُ الشريعةِ الإسلامية التي بُعِثَ بها محمد ﷺ إلى الناسِ كافّة، قال الله تعالى: ﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِۦ لِيَكُونَ لِلْعَٰلَمِينَ نَذِيرًا ﴾ (الفرقان: ١)، ﴿ الٓر ۚ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ ٱلنَّاسَ مِنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ ﴾ (ابراهيم:١)، ﴿ ٱللَّهِ ٱلَّذِى لَهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ۗ وَوَيْلٌ

لِّلْكَٰفِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ (ابراهيم:٢) ".[١]

المطلب الثاني : رأيُه في حُكْمِ تَفْضيل بعض القرآن على بَعْض :

يَرَى الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله جوازَ تَفْضيلِ بعضِ القرآنِ على بعضٍ فقال عند تعليقه على حديثِ فَضْلِ آيةِ الكرسيّ وفيه : [**أيُّ آيةٍ في كتابِ الله أعظَم**][٢] ، حيثُ يقول :" وفي هذا الحديثِ دليلٌ على أنّ القرآنَ يَتفاضَلُ ، كما دَلَّ عليه أيضًا حديثُ سورةِ الإخلاص[٣]. وهذا مَوْضِعٌ يجبُ فيه التفصيلُ ، فإنّنا نقولُ : أمّا باعتبارِ المتكلّمِ به ، فإنهُ لا يتفاضلُ لأنّ المتكلّمَ به واحدٌ وهو الله ﷻ ، وأمّا باعتبارِ مَدْلُولاتِه ومَوْضُوعاتِه فإنّه يتفاضلُ ، فسورةُ الإخلاصِ التي فيها الثناءُ على الله ﷻ بِمَا تَضمَّنَتْهُ مِن الأسماءِ والصفاتِ ليستْ كَسُورَةِ المسَد التي فيها بيانُ حالِ أبي لهبٍ مِن حيثُ الموضوع ،كذلكَ يتفاضلُ مِن حيثُ التأثير والقوّة في الأسلوبِ ،فإنّ مِن الآياتِ ما تجدها آيةً قصيرةً لكن فيها رَدْعٌ قويٌّ للقلبِ وموعظة ، وتجدُ آيةً أخرى أطْوَلَ مِنها بكثيرٍ لكن لا تشتملُ على ما تشتملُ عليهِ الأولى ، فمثلاً قولـه تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا تَدَايَنتُم بِدَيْنٍ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَٱكْتُبُوهُ ﴾ الآية (البقرة: من الآية٢٨٢) ، هذهِ آيةٌ مَوْضُوعها سهلٌ ، والبحثُ فيها في معاملاتٍ تجري بينَ الناسِ وليسَ فيها ذاكَ التأثيرُ الذي يُؤَثّره مثلُ قولـه تعالى: ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ ۗ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ ۖ فَمَن زُحْزِحَ عَنِ ٱلنَّارِ وَأُدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ۗ وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ ﴾ (آل عمران:١٨٥) ، فهذهِ تحملُ معانيَ عظيمة ، فيها زجرٌ وموعظةٌ وترغيبٌ وترهيبٌ ، ليستْ كآيةِ الدَّيْنِ مثلاً مع أنّ آيةَ الدَّيْنِ

---

(١) أصول في التفسير صـ(٨) .

(٢) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب : صلاة المسافرين وقصْرِهَا / باب : فضل سورة الكهف وآية الكرسي (١ / ٥٥٦) برقم(٨١٠) .

(٣) يعني قوله ﷺ : [إنّها تَعْدِلُ ثُلُثَ القرآن] ، وسيأتي تخريجه قريبًا .

أطول مِنها ".[١]

وما ذَهَبَ إليه الشيخُ رحمه الله هو أحدُ الأقوالِ في المسألةِ ، وهو الذي تدُلُّ عليه ظواهرُ الأحاديث ، وهو القولُ المأثورُ عن السلفِ وعليه أئمّةُ الفقهاءِ مِن الطوائف الأربعة وغيرهم ، ورجّحهُ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيمية [٢] ، والقرطبيُّ [٣] ؛ بلْ نقلَ السيوطيُّ عن ابنِ الحصَّارِ قولَه :" العَجَبُ مِمّنْ يَذْكُرُ الاختلافَ في ذلكَ معَ النُّصُوصِ الواردةِ بالتفْضِيلِ".[٤]

القولُ الثاني : مَنْعُ القولِ بتفضيلِ بعضِ القرآنِ على بعضٍ ، وقالَ به ابنُ عبد البرّ[٥] ونَسَبَهُ الزركشيُّ ، والسيوطيُّ إلى أبي الحسن الأشعريِّ ، والقاضي أبي بكرٍ الباقلّاني ، وابن حبّان[٦] ، وعِلّتُهُمْ في ذلكَ أنّ الجميعَ كلامُ الله ، ولِئَلاّ يُوهِمَ التفْضيلُ نَقْصَ المُفَضَّلِ عليه .[٧]

قُلْتُ : أَمَا وقد صَحَّتْ بذلكَ الأحاديثُ والنُّصُوصُ فلا وجْهَ لهذا التعليلِ .

وقد بَسَطَ هذهِ المسألةَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ رحمه الله فَذَكَرَ القوْلَيْنِ وأدلّتَهُمَا ورجَّحَ القولَ بالتَّفاضُلِ ، وأجابَ عن تعليلاتِ المانِعينَ بما لا مَزِيدَ عليه في رسالته

(١) شرح العقيدة الواسطية(٢ / ١٦٤) .

(٢) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٧ / ٥٧) .

(٣) انظر كتابه : التذكار في أفضل الأذكار مِن القرآن الكريم صـ(٤٠ – ٤٤) .

(٤) انظر : الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١١٣٢) .

(٥) انظر : الاستذكار(٨ / ١١٦) .

(٦) هو : محمد بن حبّان البستي ، أبو حاتم ، صاحب الكتب المشهورة مثل كتاب : الثقات ، وكتاب الأنواع والتقاسيم المسمَّى : صحيح ابن حبّان ، كانَ ثقةً فهمًا ، توفّيَ سنة(٣٥٤ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٦ / ٩٣) ، شذرات الذهب(٣ / ١٦) .

(٧) انظر : البرهان في علوم القرآن(٥١٩/١) وما بعدها ، الإتقان في علوم القرآن(١١٣١/٢) وما بعدها .
وقد توسَّعَا في بحثِ هذه المسألةِ فليراجعها مَن شاء .

المشهورةِ : جوابُ أهلِ العلمِ والإيمانِ على أنّ " قُلْ هوَ اللـه أَحَد " تَعْدِلُ ثُلثَ القرآنِ [(١)].
فأُحِيلُ مَن أرادَ التوسُّعَ إليها ، ومَن أُحِيلَ على مَلِيءٍ فَلْيَتْبَع .

المطلب الثالث : عنايتهُ بفضائل سُوَروآيات مَخصُوصة :

أَوْرَدَ الشيخُ رحمه اللـه هذه الفضائلَ وذَكَرَهَا :

أ – عند شَرْحِه للأحاديثِ المتعلّقَةِ بها وذلكَ في :

- تعليقهِ على كتاب فضائل القرآن مِن صحيح البخاري ، وقد اشتمل على الأبوابِ التالية :

فاتحة الكتاب ،فضل سورة البقرة ، فضل سورة الكهف ، فضل سورة الفتح ، فضل قل هو اللـه أحد ، فضل المعوِّذات .

- شَرْحِه لِبَابِ الحثّ على سورٍ وآياتٍ مَخْصُوصة مِن كتاب الفضائل في رياض الصالحين ، وقد اشتملَ أيضًا على : فضل سورة الفاتحة ، فضل سورة البقرة ، فضل قل هو اللـه أحد ، فضل المعوِّذات ، فضل سورة المُلْك ،فضل آية الكرسيّ ، فضل آخر آيتين مِن سورة البقرة ، فضل حِفْظ عَشْر آيات مِن سورة الكهف مِن أوّلها وفي روايةٍ مِن آخرِهَا .

ب – عند تَعرُّضِه لهذه السور والآيات في تفسيره ، وسائر كُتُبِه ، ومِن أمثلته :

أولاً : ما جاء في فضلِ سُوَرٍ مَخْصُوصة .

١ – فضل سورة الفاتحة :

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه اللـه :" الفاتحةُ هي أعظم سورة في كتاب اللـه [(٢)] ، وسُمِّيت فاتحةً لأنّه يُفتتح بها المصْحَف في الكتابةِ ، ولأنّها تُفتتح بها الصلاةُ في القراءةِ ،

(١) طُبعتْ مستقلّةً ، وطُبعت ضمن مجموع فتاوى ابن تيمية في(١٧ / ٥ – ٢٠٥) .

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب : فضائل القرآن / باب : فاتحة الكتاب(٦ / ١٠٣) مِن حديث أبي سعيد المعلّى وأوّله : [**ألا أُعلّمُكَ أعظم سورةٍ في القرآن**] الحديث .

وليسَ يُفتتح بها كُلُّ شيءٍ كما يصنعه بعض الناس اليومَ إذا أرادوا أنْ يَشْرعُوا في شيءٍ قَرأُوا الفاتحةَ ، أو أرادُوا أنْ يَترحَّمُوا على شخصٍ قالوا « الفاتحة » يعني : اقْرأُوا عليه الفاتحةَ، فإنّ هذا لَمْ يَرِدْ عن النبيِّ ﷺ ولا عن الصحابة ﷺ .

والفاتحةُ هي أُمُّ القرآنِ وذلكَ لأنّ جميعَ مقاصد القرآن مَوجودةٌ فيها ، فهيَ مُشتملةٌ على التوحيد بأنواعه الثلاثة ، وعلى الرسالة ، وعلى اليوم الآخر ، وعلى طُرق الرُّسُلِ ومُخالِفِيهم ، وجميع ما يتعلَّقُ بأصول الشرائع مَوجودٌ في هذه السورة ، ولهذا تُسمَّى أُمّ القرآن [١] ، وتُسمَّى السَّبْعَ المثاني كما صَحَّ ذلك عن رسول الله ﷺ [٢] ، وقد خَصَّها الله بالذِّكْرِ في قوله : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَٰكَ سَبْعًا مِّنَ ٱلْمَثَانِي وَٱلْقُرْءَانَ ٱلْعَظِيمَ ﴾ (الحجر: ٨٧) وعَطْفُ القرآنِ عليها مِن بابِ عَطْفِ العامِّ على الخاصِّ ". [٣]

٢ – فضل سورة الكهف :

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" يُسَنُّ أنْ يقرأ سورةَ الكهفِ في يوم الجُمُعة ، لأنّ النبيَّ ﷺ قال :[**مَن قرأ سورةَ الكهفِ في يومِ الجُمُعة أضاءَ له مِن النورِ ما بينَ الجُمُعَتين**][٤] وهذا رُوِيَ مَرْفُوعًا ومَوْقُوفًا .

ونحن نقول : إذا كانَ الرَّافِعُ ثِقَةً فهذه العلَّةُ غيرُ قادحةٍ ، فلا تُوجب ضَعْفَ

(١) وَرَدَ ذلك عن النبيِّ ﷺ في حديثٍ رواه البخاري في صحيحه في كتاب : الأذان / باب : القراءة في الفجر (١ / ١٨٧) ، وفي حديثٍ رواه مسلم في صحيحه في كتاب : الصلاة / باب : وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة(١ / ٢٩٥) برقم(٣٩٤) .

(٢) وَرَدَتْ هذه التسميةُ ضمنَ حديث [**ألا أُعلِّمُكَ أعظم سورةٍ في القرآن**] وتقدّمَ تخريجه .

(٣) الشرح الممتع(٣ / ٨١) . وانظر : تفسير سورة الفاتحة والبقرة(١ / ٣) .

(٤) الحديث وَرَدَ مَرْفُوعًا عند الحاكم في المستدرك(٢ / ٣٩٩) مِن حديث أبي سعيد الخدريّ ﷺ ، وصحّحهُ الألبانيُّ في إرواء الغليل(٩٣/٣) ، ووَرَدَ مَوْقُوفًا على أبي سعيدٍ ﷺ عند الدارميِّ في مُسنده (٧٢٤/٢)، وقال الألبانيُّ في الإرواء :" وهذا سندٌ صحيح رجاله كُلهم ثقاتٌ ؛ رجالُ الشيخين ... ثُمَّ هُوَ وإنْ كانَ مَوْقُوفًا فَلَه حُكْمُ الرَّفْعِ ؛ لأنّه مِمّا لا يُقال بالرأْيِ كما هو ظاهر ". إرواء الغليل (٣ / ٩٤) .

الحديث، والذي يُوجب ضَعْفَ الحديث العلّةُ القادحةُ وهذا لا يَقْدحُ ؛ لأنّ الذي رَوَى الحديث عن النبيِّ ﷺ رُبّما يُحدِّثُ بِهِ غيرَ مَنْسُوبٍ إلى الرسولِ ﷺ ، وهذا يقع كثيرًا ، لا سيّما في غيرِ مَقامِ الاستدلالِ ؛ أمّا في مَقامِ الاستدلالِ فلا بُدَّ مِن أنْ يَرْفَعهُ ، وعلى فَرْضِ أنّه مِن قَوْلِ أبي سعيدٍ ﷺ فَمِثْلُ هذا لا يُقال بالرأيِ فيكونُ لـه حُكْمُ الرَّفعِ ؛ لأنّ أبا سعيدٍ ﷺ لا يَعْرِفُ هذا الثّوابَ فيكون مَرْفُوعًا حُكْمًا إلى النبيِّ ﷺ .

وسورةُ الكهفِ لـها مَزِيَّةٌ ، مِنها : أنّ مَن قرأ مِن أوّلـها عشر آياتٍ على الدَّجّالِ عُصِمَ مِن فِتْنَتِهِ [1] ، "... إلى أنْ قال :" وفي بعض ألفاظِ الحديث :[**مِن آخر سورة الكهف**][2]، والجَمْعُ بينها : أنْ يحتاطَ الإنسانُ فيقرأ عشرًا مِن أوّلـها وعشرًا مِن آخرِهَا ، وفيها عِبَرٌ :

مَنها : قِصّةُ أصحابِ الكهف .

ومنها : قِصّةُ الرَّجُلَين ذوي الجَنّتَيْن .

ومنها : قِصّةُ موسى ﷺ مع الخَضِر .

ومنها : قِصّةُ ذِي القَرْنَين .

ومنها : قِصّةُ يَأجُوجَ ومَأجُوجَ .

ولـهذا وَرَدَ الترغيبُ في قراءتها في يومِ الجُمُعة قبلَ الصَّلاةِ أو بعد الصَّلاة ".[3]

٣ – فضل سورة الإخلاص :

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لسورة الإخلاص :" وهذه السورة لـها فضْلٌ عظيم ، قـالَ النبيُّ ﷺ :[**إنّها تَعْدِلُ ثُلُثَ القرآنِ**][4]، لكنّها تَعْدِله ولا تقومُ

---

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : صلاة المسافرين وقصرها / باب : فضل سورة الكهف(١ / ٥٥٥) برقم (٨٠٩) مِن حديث أبي الدرداء ﷺ .

(٢) رواها مسلمٌ في الموضع السابق .

(٣) الشرح الممتع(٥ / ١٢١) .

(٤) الحديث رواه البخاري في كتاب : فضائل القرآن/ باب : فضل ﴿ قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (٦/١٠٥) مِن حديث أبي سعيد الخدريِّ ﷺ ، ورواه مسلم في كتاب :صلاة المسافرين وقصرها/باب : فضل قراءة ﴿ قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (١ / ٥٥٦) برقم(٨١١) مِن حديث أبي الدرداء ﷺ .

مَقامه ، فهي تَعْدِلُ ثُلُثَ القرآن لكنْ لا تَقومُ مَقَامَ ثُلُثِ القرآن . بدليلِ أنّ الإنسانَ لو كَرَّرَهَا في الصلاةِ الفريضةِ ثلاثَ مراتٍ لَمْ تَكْفِهِ عن الفاتحةِ ،معْ أنّه إذا قرأها ثلاثَ مراتٍ فكأنّما قرأ القرآنَ كُله ، لكنّها لا تُجْزِىءُ عنه ، ولا تَستَغْرِب أنْ يكونَ الشيءُ مُعادِلاً للشيءِ ولا يُجْزِىءُ عنه . فها هو النبيُّ عليه الصلاة والسلام أخبرَ أنّ مَن قال : [**لا إله إلا اللهُ وَحْدَهُ لا شريكَ له .له المُلْكُ وله الحمدُ ،وهوَ على كُلِّ شيءٍ قدير ، فكأنّما أعْتقَ أربعةَ أنْفُس مِن بني إسماعيلَ ، أو مِن وَلَدِ إسماعيلَ**][1] ، ومع ذلكَ لو كانَ عليهِ رَقَبة كَفّارة ، وقالَ هذا الذِّكْرَ ، لم يَكْفِهِ عن الكَفّارَة فلا يلزمُ مِن مُعادلَةِ الشَّيءِ للشَّيءِ أنْ يكونَ قائِماً مَقامَه في الإجزاءِ ".[2]

وفي مَوْضعٍ آخر قال :" تَعْدِلُ ثُلُثَ القرآنِ في الجَزاءِ لا في الإجْزاءِ ".[3]

وبِنحْوِه ذَكَرَهُ شيخُ الإسلامِ ابن تيمية رحمه الله .[4]

وبيّنَ الشيخُ وَجْهَ كَوْنِهَا تَعْدِلُ ثُلُثَ القرآنِ بقوله :" إنّ مَبَاحِثَ القرآنِ خَبَرٌ عن الله وخَبَرٌ عن المخلوقاتِ ، وأحْكَامٌ ، فهذهِ ثلاثةٌ :

١- خَبَرٌ عن الله : قالوا : إنّ سورةَ : ﴿ قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ﴾ تَتَضَمّنُهُ .

٢- خَبَرٌ عن المخلوقاتِ ، كالإخْبَارِ عن الأُمَمِ السابقةِ ، والإخْبَارِ عن الحوادثِ الحاضرةِ ، وعن الحوادثِ المستقبلةِ .

٣- والثالثُ : أحْكَامٌ ، مثلَ : أقيموا ، آتوا ، لا تُشْرِكُوا ... وما أشْبَهَ ذلكَ .

وهذا هو أ حْسَنُ ما قِيلَ في كَوْنِهَا تَعْدِلُ ثُلُثَ القرآنِ ".[5]

---

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : الذِّكْر / باب : فضل التهليل (٣ / ٢٠٧١) برقم(٢٦٩٣) مِن حديث أبي أيّوبِ الأنصاريِّ ﷺ .

(٢) تفسير جزء عمّ ص(٣٥١) .

(٣) شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٥٧) .

(٤) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٧ / ٢٠٨) .

(٥) شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٥٨) .

قُلْتُ : وبِمَعْنَى هـذا القولِ قالَ أبو العبّاسِ ابن سُرَيج [(١)] كما ذكَرَهُ عنه البيهقيُّ بإسنادٍ صحيح [(٢)]، وحَسَّنَ هذا القولَ شيخُ الإسلامِ ابن تيمية رحمه اللـه . [(٣)]

ثانيًا : ما جاءَ في فضلِ آياتٍ مَخْصُوصة :

١ – فضلُ آيةِ الكُرْسِيِّ .

عند تفسيره لـها قالَ :" هذهِ الآيةُ أعْظَمُ آيةٍ في كتابِ اللـه كما سألَ النبيُّ ﷺ أبيَّ ابن كعبٍ ، وقال :[**أيُّ آيةٍ أعْظَمُ في كتابِ اللـه ؟** قال : آية الكُرْسِيّ؛ فضربَ على صدرهِ ، وقالَ : **لِيَهْنِكَ العلمُ يا أبا المنذر**] [(٤)] ؛ ولـهذا مَن قرأَهَا في ليلةٍ لَمْ يَزَلْ عليهِ مِن اللـه حافظٌ ، ولا يَقْربَه شيطانٌ حتىّ يُصْبِحَ [(٥)]؛ وهي مُشتملَةٌ على عَشْرِ جُمَلٍ؛ كُلُّ جُمْلَةٍ لـها معنىً عظيمٌ جِدًّا ". [(٦)]

---

(١) هـو : أحمد بن عمر بن سُرَيج البغداديّ أبو العبّاس،العلاّمة إمام أصحاب الشافعيّ في وَقْتِه شَرَحَ مذهب الشافعيّ ولَخَّصَهُ ، وعَمِلَ المسائلَ في الفروع ،وصنَّفَ الكُتُبَ في الردِّ على المخالفين مِن أهل الرأْيِ وأصحابِ الظاهر ، توفّيَ سنة(٣٠٦ هـ) . انظر : سير أعلام النبلاء (١٤ / ٢٠١) ، شذرات الذهب(٢ / ٢٤٧) .

(٢) الأسماء والصفات للبيهقيّ(١ / ١١٠) .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٧ / ١٠٣) .

(٤) الحديث أخرجه مسلم في كتاب : صلاة المسافرين / باب : فضل سورة الكهف وآية الكُرْسي (١ / ٥٥٦) برقم(٨١٠) مِن حديث أبيِّ بن كعبٍ ﷺ .

(٥) جُزءٌ مِن حديثِ أبي هريرةَ ﷺ الذي رواهُ البخاريُّ مُعلّقًا في كتاب : الوكالة / باب : إذا وكّلَ رجلاً فترَكَ الوكيلُ شيئًا(٣ / ٦٤) .

قال ابن حجرٍ :"هكذا أوْرَدَ البخاريُّ هذا الحديثَ هُنا ولَمْ يُصَرِّحْ فيه بالتحديثِ ... وقد وَصَلَه النسائيُّ والإسماعيليُّ وأبو نُعيمٍ مِن طُرُقٍ "(فتح الباري ٥ / ٢٥٧) .

قُلْتُ : أخرجه موصولاً : ابنُ خزيمةَ في صحيحه(٤ / ٩١) برقم(٢٤٢٤) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٥ / ١٣) برقم(١٦ ٨٠) . والحديث صحَّحَهُ الألباني في صحيح الترغيب والترهيب برقم(٦١٠) .

(٦) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٥٠) . وانظر : شرح العقيدة الواسطية(٢ / ١٨٠) .

٢ – فضلُ آخرِ آيتينِ مِن سورة البقرة :

عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (البقرة:من الآية٢٨٦) قالَ :" هذه الايةُ ، والتي قبلـها وَرَدَتْ فيها نُصوصٌ تدلُّ على الفضلِ العظيمِ مِنها :

١ – أنها مِن كَنْزٍ تحتَ العرْشِ .[(١)]

٢ – أنّها فُتِحَتْ لـها أبوابُ السماءِ عند نُزولـها .[(٢)]

٣ – أنّها لَمْ يُعْطَها أحدٌ مِن الأنبياءِ قبلَ رسولِ اللـه ﷺ .[(٣)]

٤ – أنّ مَن قرأَهُمَا في ليلةٍ كَفَتَاهُ [(٤)] ".[(٥)]

---

(١) الحديث رواه أحمد في مُسنده(٦ /١٨٨) برقم(٢٠٨٣٧) مِن حديث أبي ذرٍّ ﷺ . قال الـهيثميُّ : "رواه أحمدُ بأسانيدَ ورجالُ أحدِها رجالُ الصحيحِ "(مَجمع الزوائد ٦ / ٣٢٤) .
ورواه أيضًا أحمد في مُسنده(٦ / ٥٢٩) برقم(٢٢٧٤٠) والطبرانيُّ في المعجم الكبير(٣ / ١٦٩) برقم (٣٠٢٥) كِلاهُما مِن حديث حذيفة ﷺ . قال الـهيثميُّ :" رجالُ أحمدَ رجالُ الصحيحِ "(مَجمع الزوائد ٦ / ٣١٢) .
وصحّحَ إسناده الألبانيُّ في السلسلةِ الصحيحة برقم(١٤٨٢) .

(٢) الحديث رواه مسلم في كتاب : صلاة المسافرين وقصرها / باب : فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة (١ / ٥٥٤) برقم(٨٠٦) مِن حديث ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما .

(٣) جُزْءٌ مِن الحديث السابق في مُسْلِم .

(٤) الحديث رواه البخاري في كتاب : المغازي / باب : مِنْهُ(٥/١٧) ، ورواه مسلم في كتاب : صلاة المسافرين وقصرها / باب : فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة (١ / ٥٥٤) برقم(٨٠٧) كِلاهُمَا مِن حديث أبي مَسعودٍ ﷺ .

(٥) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٥٠) وما بعدها .

المبحث الرابع
المَكِّيُّ والمَدَنِيُّ

وفيه ثلاثة مطالب

المطلب الأول : رأيه في ضابط المكيِّ والمدنيِّ :

النبيُّ ﷺ وُلِدَ في مكَّةَ وبُعِثَ فيها ، وهاجرَ إلى المدينةِ وتُوفيَّ فيها ؛ ولِذا فإنّ مِن القرآن ما نَزَلَ بمكّةَ ومِنه ما نَزَلَ بالمدينةِ ومِنه ما نَزَلَ خارجهما أثناء غزواته ﷺ ، فما هو الضّابطُ في اعتبارِ المكيِّ والمدنيِّ ؟

يرى الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ ضَابِطَ المكيِّ والمدنيِّ هو الزّمَنُ ، فما نَزَلَ قبلَ الهجرةِ فهو مَكّيٌّ ، وما نَزَلَ بعد الهجرةِ فهو مَدَنِيٌّ ؛ وإنْ لَمْ يكنْ في المدينةِ ، صَرَّحَ بذلكَ في غير مَوْضِعٍ مِن كُتُبه .[1]

وهذا الرأيُ هو الصَّوابُ ، وهو شاملٌ لكُلِّ آياتِ القرآنِ ، والحاصِرُ لها ، أمّا بقيّةُ الأقوالِ التي قِيلت في ضابطِ المكّيِّ والمدنيِّ فلا تستقيم .

فمَنْ قالَ : إنّ العِبْرَةَ بالمكانِ يَرِدُ عليه ما نَزَلَ بالطائفِ وما نَزَلَ بتبوكٍ وما نَزَلَ بغيرهما ، فيَلْزَمُ أنْ لا تكونَ القِسْمَةُ ثُنائِيّةً .

وأمّا مَنْ قالَ : إنّ المكيَّ ما وَقَعَ خِطابًا لأهلِ مكّةَ ، والمدنيَّ ما وَقَعَ خِطابًا لأهلِ المدينةِ ، فالذي فيه ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ﴾ مَكّيٌّ لأنّ الغالبَ على أهلِ مكّةَ الكُفْرُ ، والذي فيه ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ ﴾ مَدَنِيٌّ لأنّ الغالبَ على أهلِ المدينةِ الإيمانُ .

فكذلكَ لا يستقيمُ وغيرُ مُطَّرِدٍ لأمورٍ :

أولاً : أكثرَ سُوَرِ القرآن لَمْ يَرِدْ فيها هذا الخطاب فتكونُ غيرَ داخلةٍ في هذا المصطلح .

---

(١) انظر : أصول في التفسير صـ(١٨) ، تفسير سورة البقرة(١ /٢١) ، تفسير سورة النساء صـ(١) ، تفسير سورة الكهف صـ(٧) ، تفسير سورة يس صـ(٣).

ثانيًا : أنّ سُورَةَ البقرةِ مَدَنِيَّةٌ ووقَعَ فيها خِطابانِ بـ " يا أيُّها الناس " وهُمَا : قوله تعالى : ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمُ ﴾ (البقرة:من الآية٢١) و ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِي ٱلۡأَرۡضِ حَلَـٰلاً طَيِّبًا ﴾ (البقرة:من الآية١٦٨)، وسُورَةُ النساء مَدَنِيَّةٌ وأوّلها ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ﴾ (النساء:من الآية١) وسُورَةُ الحَجِّ مَكِّيَّةٌ وفيها ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱرۡكَعُواْ ﴾ (الحج: من الآية٧٧) .[١]

وقد ذكر ذلكَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله فقالَ عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِي ٱلۡأَرۡضِ حَلَـٰلاً طَيِّبًا ﴾ (البقرة:من الآية١٦٨) :"

هذهِ الآيةُ جاءتْ في سورةِ البقرة ؛ وسورةُ البقرة مَدَنِيَّةٌ ؛ وقد سبقَ أنّه جاءَ أيضاً مِثْلها : ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمۡ ﴾ (البقرة:من الآية٢١) ؛ وقد ذَكَرَ كثيرٌ مِن المؤلِّفينَ في أصولِ التفسيرِ أنّ الغالبَ في السُّوَرِ المدنيَّةِ أنْ يكونَ الخِطابُ فيها بـ ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ (البقرة:١٠٤) ؛ لأنّ الرسولَ ﷺ لما هاجرَ إلى المدينةِ صَارَتْ المدينةُ بِلادَ إسلامٍ ؛ وهي أوّلُ بلدٍ إسلاميٍّ يَحْكُمُهُ المسلمونَ في هذه الرِّسالةِ ؛ فَصَارَ التَّوجُّهُ إليها بالخطابِ بـ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ ؛ لكنها ليستْ قاعدةً ؛ ولكنّها ضَابِطٌ يَخْرُجُ مِنه بعضُ المسائِل ؛ لأنّ مِن السُّوَرِ المدنيَّةِ فيها ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ﴾ ، كَسُورَةِ النساءِ ، وسُورَةِ الحُجُرَاتِ ".[٢]

المطلب الثاني : خصائِصُ المَكِّيِّ والمدَنِيِّ ، وفوائد مَعرفتِه :

الطريقُ إلى مَعرفةِ المكيِّ والمدنيِّ هو السَّمَاعُ عن الصحابةِ ﷺ الذينَ شاهَدُوا التنْزِيلَ أو التابعينَ الذينَ أخَذُوا عن الصحابةِ ﷺ[٣]،بَيْدَ أنّ هُناكَ خصائِصَ بِهَا يُعرَف

---

(١) انظر هذه المسألةَ في : البرهان في علوم القرآن(١ / ٢٣٩) وما بعدها ، الإتقان في علوم القرآن(١ /٢٦) وما بعدها ، مناهل العرفان في علوم ١ / ١٩٣) ، مباحث في علوم القرآن صـ(٦١) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٣٢) . وانظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٢٤٥) ، الإتقان في علوم القرآن (١ / ٥٣) .

(٣) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٢٤٦) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٣) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ١٩٦) .

المكيُّ والمدنيُّ
والتي عَبَّرَ عنها السيوطيُّ رحمه الله بـ " القِيَاس "[١] .
وقد بَيَّنَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله جُمْلَةً مِنها فقال :"

ويَتميَّزُ القسمُ المكّيُّ عن المدنيِّ مِن حيثُ الأُسْلُوب والمَوْضُوع :

أ - أمّا مِن حيثُ الأسلوبِ فهو :

١ - الغالبُ في المكّيِّ قُوَّةُ الأُسْلُوبِ ، وشِدَّةُ الخِطَابِ ؛ لأنّ غَالِبَ المخاطَبِين مُعْرِضُونَ مُسْتَكْبِرُونَ ، ولا يليقُ بهم إلا ذلك ، اقرأ سُورَتَيْ المدَّثّر ، والقَمَر .

أمّا المدنيُّ : فالغَالِبُ في أُسْلُوبِه اللّينُ ، وسُهُولَةُ الخِطَابِ ، لأنّ غَالِبَ المخَاطَبِين مُقْبِلُونَ مُنْقَادُونَ ، اقرأ سُورَةَ المائدة .

٢ - الغالبُ في المكّيِّ قِصَرُ الآياتِ، وقُوَّةُ المُحَاجَّةِ ؛ لأنّ غَالِبَ المخَاطَبين مُعَانِدُونَ مُشَاقُّونَ؛ فَخُوطِبُوا بما تَقْتَضيهِ حالهم ، اقرأ سُورَةَ الطُّور .
أمّا المدنيُّ : فالغَالِبُ فيه طُولُ الآياتِ ، وذِكْرُ الأحْكَامِ ؛ مُرْسَلةً بدونِ مُحَاجَّةٍ ؛ لأنّ حالهم تَقْتَضِي ذلك ، اقرأ آيةَ الدَّيْنِ في سُورَةِ البقرة .[٢]
ب - وأمّا مِن حيثُ المَوْضُوع فهو :
١ - الغَالِبُ في المكّيِّ تَقْرِيرُ التوحيد والعقيدة السليمة ،خُصُوصًا ما يتعلّقُ بتوحيدِ الألوهيّةِ والإيمانِ بالبعث ؛ لأنّ غَالِبَ المخَاطَبِين يُنْكِرُونَ ذلك .

---

(١) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٣) .
(٢) هي الآية(٢٨٢) مِن سورة البقرة ، وأولها: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا تَدَايَنتُم بِدَيۡنٍ إِلَىٰٓ أَجَلٖ مُّسَمّٗى ﴾ الآية .

أمّـا المدنـيُّ فالغَالِبُ فيهِ تفصيـلُ العباداتِ والمعاملاتِ ؛ لأنّ المخاطَبين قد تَقرَّرَ في نُفوسِهِمُ التوحيدُ والعقيدةُ السليمة ، فَهُمْ في حاجةٍ لتفصيلِ العباداتِ والمعاملاتِ .

٢ - الإفاضةُ في ذِكْـرِ الجهـادِ وأحْكَامِـه والمنافقينَ وأحوالـهم في القِسْـم المدنيّ لاقتضاءِ الحال ؛ ذَلِكَ حيثُ شُرِعَ الجهادُ ، وظَهَرَ النِّفَاقُ ؛ بخلافِ القِسْمِ المكّيِّ ".[١]

ومـا ذكَـرَهُ الشـيخُ أظْهَـرُ مُمَـيِّزَاتِ المكّـيِّ والمدنيِّ وخصائِصِهِمَا،وهو علامةٌ على ذلك ، وليسَ بدليلٍ لازمٍ ؛ وإنّما هو مَبْنِيٌّ على الأغْلَب .[٢]

ومَعـرفةُ المكّـيِّ والمدنـيِّ لـيس مِن فُضُولِ العلمِ بلْ لـه فوائدُ عظيمةٌ ، ذَكَرَ الشيخُ رحمه اللـه جُمْلَةً مِنها فقال :"

مَعـرفةُ المكّـيِّ والمدنـيِّ نَـوْعٌ مِـن أنـواعِ عُلُومِ القرآنِ المهمَّةِ؛وذلكَ لأنّ فيها فوائِدَ منها:

١ - ظُهُـورُ بَلاغَةِ القرآنِ في أعْلَى مَراتِبهَا ، حيثُ يُخَاطِبُ كُلَّ قَوْمٍ بما تقْتَضِيه حالـهم مِن قُوَّةٍ وشِدَّةٍ ، أو لِينٍ وسُهُولَةٍ .

٢ - ظُهُـورُ حِكْمَـةِ التشريعِ في أَسْمَى غاياتِه حيثُ يَتدرَّجُ شيئًا فشيئًا بِحَسَبِ الأهمّ على ما تَقْتَضِيه حالُ المخاطَبِينَ واستعدَادُهُم للقبولِ والتنفيذِ .

---

(١) انظر : أصول في التفسير صـ(١٨) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ٢١) ، تفسير سورة النساء صـ(١) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٧ / ٣٢٨) .

(٢) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٢٤٠) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٣) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ١٩٦) .

٣ - تَرْبيةُ الدُّعاةِ إلى الله تعالى ، وتَوْجِيههم إلى أنْ يَتَّبِعُوا ما سَلَكَهُ القرآنُ في الأُسْلُوبِ والمَوْضُوع ، مِن حيثُ المخاطَبِين ،بحيثُ يبدأُ بالأهمِّ فالأهمّ ،وتُسْتعمل الشِّدَّةَ في مَوْضِعها والسُّهُولَةُ في مَوْضِعها .

٤ - تَمْيِيزُ النَّاسِخِ مِن المَنْسُوخِ فيما لو وَرَدَتْ آيتان مَكِّيَّةٌ ومَدَنِيَّةٌ ، يَتحقَّقُ فيهما شُرُوطُ النَّسْخِ ، فإنَّ المدنيَّةَ نَاسِخَةٌ للمَكِّيَةِ ؛ لِتأَخُّرِ المدنيَّةِ عَنْهَا ".[١]

قُلْتُ : ولو لَمْ يَأْتِ مِن فوائده إلاّ مَعرفةُ النَّاسِخِ مِن المَنْسُوخِ لَكَفَى .

المطلب الثالث : مَوْقِفُهُ مِن استثناءِ بعضِ المفسِّرينَ لآياتٍ مَدَنيَّةٍ في سُوَرٍ مَكِّيَّةٍ ، أو آياتٍ مَكِّيَّةٍ في سُوَرٍ مَدَنِيَّةٍ :

تَقَدَّمَ تِقْسِيمُ السُّوَرِ إلى مكِّيَّةٍ ومدنيَّةٍ ، وكَوْنُ السورةِ كُلها مكِّيَةٍ أو مدنيَّةٍ إنّما هو الأغْلَبُ الأعَمُّ في سُوَرِ القرآن ، ذلكَ أنّه قد وَرَدَتْ آياتٌ مدنيَّةٌ في سُوَرٍ مَكِّيَّةٍ والعكْسُ على وجه القِلَّةِ ، وسبب ذلكَ ما تقرَّرَ بأنّ ترتيبَ الآياتِ تَوقِيفيٌّ بالإجماعِ كما تقدَّمَ ، قال ابن حجرٍ رحمه الله :" قد اعتنى بعضُ الأئمّةِ ببيانِ ما نَزَلَ مِن الآياتِ بالمدينةِ في السُّوَرِ المكِّيَّةِ " ...إلى أنْ قال :" وأمّا عَكْسُ ذلكَ وهو نُزولُ شيءٍ مِن سُورَةٍ بِمَكَّةَ ، تأخَّرَ نُزولُ تلكَ السُّورةِ إلى المدينةِ فلَمْ أَرَهُ إلاّ نادرًا ".[٢]

والاسْتِثْنَاءُ المذكورُ مَشْهُورٌ في كُتُبِ القُرَّاءِ ومُثْبَتٌ في المصاحِف ، وثُبوتُ وُقُوعِه دلَّتْ عليه الأدلَّةُ ، لكنْ هل يُقْبَلُ كُلُّ ما يُذكر مِن الاستثناءِ ؛ أمْ لا بُدَّ مِن النظرِ فيه ؟

---

(١) أصول في التفسير صـ(١٩) . وانظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٢٣٩) ، الإتقان في علوم القرآن (١/ ٢٥) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ١٩٥) .

(٢) انظر : فتح الباري(١٠ / ٤٩ - ٥٠) .

يَرَى الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله أنّ الاستثناءَ لا يَصِحُّ إلاّ بدليلٍ لأنّه خِلافُ الأصْلِ؛ وعليه فقد قالَ عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ ﴾ (البقرة:من الآية٢١) :" ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ﴾ النداءُ هُنَا وُجِّهَ لعمومُ الناسِ مع أنّ السُّورَةَ مَدَنِيَّةٌ ؛ والغالبُ في السُّوَرِ المدنيَّةِ أنّ النداءَ فيها يكونُ مُوَجَّهًا للمؤمنين . والله أعلم بما أرادَ في كِتَابِهِ ؛ ولو قالَ قائلٌ : لعلَّ هذهِ آيةٌ مَكِّيَّةٌ جُعِلَتْ في السُّورَةِ المدنيَّةِ ؟

فالجوابُ : أنّ الأَصْلَ عدمُ ذلكَ - أيْ عدمُ إدْخَالِ الآيةِ المكِّيَّةِ في السُّوَرِ المدنيَّةِ ، أو العكْس ؛ ولا يجوزُ العُدُولُ عن هذا الأَصْلِ إلا بدليلٍ صَحِيحٍ صَرِيحٍ ؛ وعلى هذا فما نَراهُ في عناوينِ بعضِ السُّوَرِ أنّها مَدَنِيَّةٌ إلاّ آيةَ كَذَا ، أو مَكِّيَّةٌ إلاّ آيةَ كَذَا غَيْرُ مُسَلَّمٍ حتّى يَثْبُتَ ذلكَ بدليلٍ صَحِيحٍ صَرِيحٍ ؛ وإلاّ فالأَصْلُ أنّ السُّورَةَ المدنيَّةَ جميعُ آياتِها مدنيَّةٌ ، وأنّ السُّوَرَ المكِّيَّةَ جميعُ آياتِها مَكِّيَّةٌ إلاّ بدليلٍ ثابتْ ".(١)

وقالَ في تفسيره لسورة الكهف : " سورةُ الكهفِ مَدَنِيَّةٌ ، واستَثْنى بعضُ المفسِّرينَ بعضَ الآياتِ : أوّلُها (١ – ٨) ، وآية رقم (٢٨) ، ومِن (١٠٧ – ١١٠) على أنّها مَكّيّةٌ (٢) ، ولكن هذا الاستثناءَ يحتاجُ إلى دليلٍ ؛ لأنّ الأَصْلَ أنّ السُّوَرَ المكِّيَّةَ مكِّيَّةٌ كُلُّها ، وأنّ المدنيَّةَ مدنيَّةٌ كُلُّها ، فإذا رأيْتَ استثناءً فلا بُدَّ مِن دليلٍ ".(٣)

ولِذا فينبغي تَتَبُّعُ المواضِعِ التي ذكَرَها المفسِّرُونَ فما دلَّ الدليلُ على الاستثناءِ يُثْبَتْ وما لَمْ يَدُلَّ دليلٌ عليه فالأَصْلُ عَدَمُهُ ، وقد بيّنَ الشيخُ رحمه الله سبَبَ كَثْرةِ الاستثناءِ عند المفسِّرينَ فقال :" فبعضُ العلماءِ إذا نَظَرَ إلى أنّ المعنى يَلِيقُ بالسُّوَرِ المدنيَّةِ ، أو بالأحْكامِ المدنيَّةِ ذَهَبَ يَسْتَثْنِي ويقول :« إلاّ آيةَ كَذَا ، إلاّ آيةَ كَذَا » وهذا غَيْرُ مُسَلَّمٍ ".(٤)

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٧٢) .

(٢) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٤٧) .

(٣) تفسير سورة الكهف صـ(٧) .

(٤) تفسير سورة يس صـ(٤) .

قالَ ابنُ الحَصَّارِ في نَظْمِه للسُّوَرِ المكِّيَّةِ والمدنيَّةِ :"

وذا الذي اخْتَلَفتْ فيهِ الرُّوَاةُ لـه ... وَرُبَّمَـا اسْتُثْنِيَتْ آيٌ مِن السُّـــوَر

وما سِـوَى ذاكَ مَكِّيٌّ تنـزلـه ... فلا تَكُنْ مِن خِلافِ الناسِ في حَصَرِ

فليسَ كُلُّ خِلافٍ جاءِ مُعْتَبَـرًا ... إلاّ خـلافٌ لـه حـظٌّ مِن النَّظَـرِ "[١]

وقد تَتَبَّعَ السيوطيُّ رحمه الله ما قِيلَ باستثنائِه وذكَرَ الأدلَّةَ على ذلكَ مُختصرًا في كتابه : الإتقان .[٢]

وقد ذَكَرَ الشيخُ عبدُ الله الجديع أنّه قامَ بِتَتَبُّعِ أسانِيدِ ما قِيلَ فيه بالاستثناءِ وخَلُصَ إلى أنّ الذي ثَبَتَتْ به الرِّوايةُ مِن المدنيِّ في المكِّيِّ في تِسْعِ سُوَرٍ هي: سُورَةُ هُودٍ والنحْل والإسْرَاء والحَجّ (في ثلاثة مَواضِع) ويس والزمر (في مَوْضِعَين) والشورى والأحقاف والتغابن ، ومَوْضِعُ مَجِيء المكِّيِّ في المدنيِّ في سُورَةِ الحديد فقط .[٣]

وإعْمالاً لِمَا ذَكَرَهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله مِن أنّه لا بُدَّ لِصِحَّةِ الاستثناءِ مِن دليلٍ صَحِيحٍ صَرِيحٍ فإنّي سأذْكُرُ مَوْضِعَين نَبَّهَ الشيخُ على عَدَمِ صِحَّةِ الاستثناءِ ؛ إلاّ أنّ الدليلَ دَلَّ على صِحَّتِهِ :

المَوْضِعُ الأول : ما ذَكَرَهُ عند تفسيره لسورةِ يس حيثُ ذكَرَ الخلافَ في نُزولها ثُمَّ قال :"

والذي يَظْهَرُ أنّها مَكِّيَّةٌ ؛ لأنّ أُسْلُوبَها أُسْلُوبٌ مَكِّيٌّ "... إلى أنْ قالَ :" وإذا جعلْنَاها مَكِّيَّةً فإنّنا لا نَقُولُ باستثناءِ شيءٍ مِنها ؛ لأنّ الأَصْلَ أنّ السُّوَرَ المكِّيَّةَ كُلها مَكِّيَّةٌ، وأنّ السُّوَرَ المدنيَّةَ كُلها مدنيَّةٌ ، فمِن ادَّعى استثناءَ آيةٍ ، أو آيتينِ ، أو أكثرَ فَعَلَيْهِ الدليل ".[٤]

---

(١) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٣٤) .

(٢) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٤٣) وما بعدها .

(٣) المقدمات الأساسية في علوم القرآن صـ(٦٧) .

(٤) تفسير سورة يس صـ(٣) وما بعدها .

قُلْتُ : قد دَلَّ الدليلُ على نُزولِ آيةٍ مِنها في المدينةِ ، فلقد روَى الترمذيُّ مِن حديث أبي سعيدٍ الخدريِّ ﷺ قال :" كانت بنو سلمةَ في ناحيةِ المدينةِ فأرادوا النُّقْلَةَ إلى قُرْبِ المسجدِ ، فنَزَلَتْ هذهِ الآيةُ ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُواْ وَءَاثَٰرَهُمْ ﴾ (يس:من الآية١٢) فقالَ رسولُ الله ﷺ : [**إنَّ آثاركُم تُكْتَبُ**] فَلَمْ ينتقلوا ".(١)

وقد أَوْرَدَ ابنُ كثيرٍ رحمه الله هذا الحديثَ ثُمَّ قالَ :" وفيه غَرابةٌ مِن حيثُ ذِكْرُ نُزولِ هذه الآيةِ ، والسُّورَةُ بِكَمالِها مَكِّيَّةٌ ".(٢)

قُلْتُ : ولعلَّ الشيخَ رحمه الله يَرَى هذا الرأْيَ في عدمِ الاستثناءِ ، والله أعلم .

المَوْضِعُ الثاني : عند تفسيره لسورةِ الزُّمَر قالَ :" قوله [مَكِّيَّةٌ إلاّ آيةَ ﴿ ۞ قُلْ يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ ﴾](٣) " علَّقَ عليه ابن عثيمين بقوله :" وهذا الاستثناءُ يحتاجُ إلى دليلٍ" ...إلى أنْ قالَ :" ولا أعلمُ لهذا الاستثناءِ الذي ذَكَرَهُ المؤلِّفُ دليلاً بل ظاهِرُهُ مِن حيثُ المعنى يَقْتَضِي أنْ يكونَ مِن المَكِّيّاتِ فَقَوْلُه ﴿ ۞ قُلْ يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ ﴾ يتعلَّقُ بالتوحيدِ والتوبةِ ".(٤)

قُلْتُ :لقد دَلَّ الدليلُ على كَوْنِها نَزَلَتْ في المدينةِ ولِذا فاعتبارُ المعنى الذي ذَكَرَهُ الشيخُ رحمه الله إنّما هو إعْمَالٌ لطريقةِ بعضِ المفسِّرينَ ؛ والتي نَبَّهَ الشيخُ على عَدَمِ

---

(١) انظر : سنن الترمذي كتاب : تفسير القرآن / باب : ومِن سورةِ يس(٥ / ٣٦٣) برقم(٣٢٢٦) وقالَ: " هذا حديثٌ **حَسَنٌ غريب** مِن حديث الثوري " . ورواه ابن جريرٍ في تفسيره(٢٢ / ١٥٤) ، والحاكم في المستدرك في كتاب : التفسير / باب : تفسير سورة يس(٢ / ٤٦٥) .

والحديثُ **صحَّحَهُ** الألبانيُّ في صحيح سنن الترمذي برقم(٢٥٧٨) ، وذكر ابنُ جريرٍ له شاهدًا مِن حديثِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما في المَوْضِعِ المتقدّم .

(٢) تفسير ابن كثير(٥ / ٦٠٤) .

(٣) قال جلالُ الدين المحليّ :" إلاّ الآيات : ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ فَمَدَنِيَّةٌ "، والآيةُ الـ(٥٣) هي قوله تعالى ﴿ ۞ قُلْ يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ ﴾ فلعلَّ الشيخَ رحمه الله ذَكَرَ قَوْلَه بالمعنى .

(٤) تفسير سورة الزمر(الآية ١) .

صِحَّتِهَا كما تقدّم .

ودليلُ نُزولـها في المدينةِ حديث ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما:" أنّ نَاسًا مِن أهلِ الشِّرْكِ كانوا قد قَتَلوا وأَكْثَرُوا ، وزَنَوْا وأَكْثَرُوا ، فَأَتَوْا محمّدًا ﷺ فقالوا : إنّ الذي تقولُ وتدعوا إليه لَحَسَنٌ ، لو تُخبرنا أنّ لِمَا عَمِلْنا كفّارةً فَنَزَل : ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِى حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ﴾ (الفرقان:من الآية٦٨) ونَزَلَتْ ﴿ ۞ قُلْ يَـٰعِبَادِىَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُوا۟ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا۟ مِن رَّحْمَةِ ٱللَّهِ ﴾ (الزمر:من الآية ٥٣) ".[١]

وهذه الروايةُ وإنْ كانت لا تَدُلُّ صَرَاحةً على نُزولـها في المدينةِ ؛ إلاّ أنّ ابن حجرٍ رحمه الله بيّنَ أنّ السائلَ عن ذلكَ وحْشيٌّ بن حَرْبٍ قَاتِلُ حمزةَ بن عبد المطّلب كما عندَ الطبرانيِّ [٢] في بعضِ رواياتِ الحديث .[٣] [٤]

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : تفسير القرآن / باب : قوله ﴿ قُلْ يَـٰعِبَادِىَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُوا۟ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ ﴾ (٦/٣٣)، ورواه مسلم في كتاب : تفسير الإيمان/باب : كَوْن الإسلام يهدم ما قبله وكذا الهجرة(١/١١٣) برقم(١٢٢).

(٢) هو : سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني ، صاحب المعاجم الثلاثة ، الحافظُ الثقة مُحدِّث الإسلام ، له تفسير كبير ، توفِّيَ سنة(٣٦٠ هـ) وعُمْره مائة عام وعشرة أشهر .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٦ / ١١٩) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٢٠٤) .

(٣) انظر : المعجم الكبير للطبراني(١١ / ١٩٧) برقم(١١٤٨٠) . قال الهيثميُّ :" رواه الطبرانيُّ في الأوسطِ ، وفيه أَبْيَنُ بن سفين ضَعّفهُ الذهبيُّ "(مجمع الزوائد ٧ / ١٠١) ، قُلْتُ : لم أجده في الأوسط؛ وإنّما وجدته في الكبير كما تقدّم وفي سنده أَبْيَنُ بن سفين .
وله شاهدٌ مِن حديث ابن عمر رضي الله عنهما رواهُ ابنُ جريرٍ في تفسيره(٢٤ / ١٥) قال الهيثميُّ: " فيه ابن إسحاق وهو ثقةٌ لكنّه مُدلِّسٌ "(مجمع الزوائد ٧ / ١٠١) .
ومِمَّنْ صرَّحَ باستثناءها أيضًا عطاءُ بن يسار رحمه الله ، رواه ابنُ جريرٍ في تفسيره(٢٤ / ١٤) .
فكُلُّ هذهِ الأمور مِمَّا يُرجِّحُ نُزولـها في المدينةِ وصِحّةَ الاستثناء والله اعلم .

(٤) انظر : فتح الباري(٩ / ٥١٣) ، تفسير الشوكاني(٤ / ٤٧٢) .

المبحث الخامس
النَّاسِـخُ والمَنْسُـوخ

وفيه أربعةُ مطالب :

المطلب الأول : تعريفه للنسخِ ، والحِكْمَة مِنهُ ، والردُّ على مُنْكِريه :

النسخُ في القرآنِ الكريم مِن الموضوعاتِ المهمّةِ التي لا بُدَّ مِن مَعرفتها والعنايةِ بها لِكُلِّ مَن أرادَ دراسة القرآنِ ومَعرفةَ أحكامه ومعانيه ، ولِذا فقد ضَمَّنَهُ المؤلِّفُون في علوم القرآنِ ضِمْنَ كُتُبِهم ، وأفْرَدَهُ بالتأليف كَثِيرُونَ ، وقد تعرّضَ لـه الشيخُ رحمه الله في تفسيره عند قولـه تعالى : ﴿ ۞ مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴾ (البقرة:من الآية١٠٦) ، وفي غيرها مِن المواضع كما سيأتي ، وهو أحدُ مَواضيع رسالته : الأصولُ مِن علم الأصول(١)، وسوفَ أجمعُ لكَ خُلاصةَ ما ذكره في هذا الباب .

أولاً : تعريف النسخِ

عـرّفَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله النسخَ لغةً واصطلاحًا فقال : " النسخُ معناه في اللغـة : الإزالـةُ ؛ أو مـا يُشْبِهُ الـنقلَ ؛ فالأوّلُ كقولـهم : نَسَخَتِ الشمسُ الظّلَّ ؛ يعني أزَالَتْهُ ؛ والـثاني كقولـهم : نَسَخْتُ الكتابَ ؛ إذْ ناسخُ الكتابِ لَمْ يُزِلـه ، ولَمْ يَنْقُلـه ؛ وإنّمَـا نَقَـشَ حُـروفه ، وكَلِمَاتِه ؛ لأنّه لو كانَ " نَسْخُ الكتابِ " يعني نَقْلـه كانَ إذا نَسَخْتَهُ انْمَحَـتْ حُـروفه مِـن الأوّلِ ؛ وليسَ الأمرُ كذلكَ(٢)؛ أمّا في الشَّرْعِ : فإنّه رَفْعُ حُكْمِ دليلٍ شَرْعِيٍّ ، أو لَفْظِهِ ، بدليلٍ شَرْعِيٍّ ".(٣)

وفي موضع آخر قال :" بدليلٍ مِن الكتابِ والسنّة ".(٤)والعبارتانِ مُؤدَّاهُما واحدٌ.

---

(١) طُبعت مُستقلّة ، وطُبعت ضِمْنَ مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٧ – ٨٤) .

(٢) انظر : معجم مقاييس اللغة(٥ / ٤٢٤) ، لسان العرب(٣ / ٦١) .

(٣) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٤٥) . وانظر : شرح نظم الورقات صـ(٢٠٤) .

(٤) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٥٠) .

ثـمّ شـرحَ الشـيخُ الـتعريفَ فقال :" فالمرادُ بقولنا :" رَفْعُ حُكْمٍ " : أيْ تغييره مِن إيجاب إلى إباحةٍ ، أو مِن إباحةٍ إلى تحريمٍ مثلاً .

فخـرجَ بذلكَ تَخَلُّفُ الحُكْمِ لفواتِ شرطٍ أو وجودِ مانعٍ ؛ مثل أن يرتفعَ وجوبُ الزكاةِ لنقصِ النصابِ ؛ أو وجوبُ الصلاةِ لوجودِ الحيضِ ، فلا يُسمَّى ذلكَ نَسْخًا .

والمـرادُ بقولـنا : " أو لَفْظِهِ " : لفـظُ الدلـيلِ الشـرعيِّ لأنّ النسـخَ إمّـا أنْ يكـونَ للحُكْمِ بدونِ اللفظِ أو بالعكسِ ، أو لـهمَا جميعًا كما سيأتي .

وخـرجَ بقولـنا :"بدلـيلٍ مِـن الكـتاب والسـنّة" مـا عداهمـا مِـن الأدلّةِ كالإجماعِ والقياسِ فلا يُنسَخُ بهما ".(١)

ولَـمْ يُشِـرِ الشـيخُ في الـتعريفِ إلى أنّ الناسخَ لا بُدَّ أنْ يكونَ مُتأخرًا ؛ لكن يُفْهَمُ مِـن قولـه :" رَفْع " لأنّ الرافعَ (الناسخ) لا يُسمَّى رافعًا حتّى يكونَ مُتأخرًا ؛ بل إنّ كلمة "رَفْـع" تُخْـرِجُ التخصـيصَ فإنّ التخصيصَ ليس نسخًا في الاصطلاحِ المعروف ؛ ولِذا فهذا الـتعريفُ مـع كَوْنِـه مختصـرًا، فهـو جـامعٌ مانعٌ سالمٌ مِن المآخذِ والاعتراضاتِ الواردةِ على غـيره ، ويتّضِـحُ هـذا بمـراجعةِ مَـن كَتَبَ في تعريفِ النسخِ وناقشَ وبيّنَ الاعتراضاتِ على كُلِّ تعريفٍ .(٢)

ومِمّـا ينـبغي التنبيه علـيه أنّ النسخَ عند المتقدّمينَ – مِن الصحابةِ والتابعينَ– أَعَمُّ مِـن النسـخِ المُصْطَلَحِ عليه عند المتأخِّرينَ – مِن الأصوليين والفقهاء والمحدِّثين – ، ذلكَ أنّ النسـخَ عـند السلفِ معناهُ : البيان ، فيشملُ تخصيصَ العامّ ، وتقييد المطْلَق، وتبيين المجْمَل، وكـذا يشـملُ النسـخَ بالمعـنى الاصطلاحيِّ عند المتأخِّرينَ كما تقدّم تعريفه ، وقد قرَّر هذا

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٥٠) .

(٢) انظر مثلاً : روضة الناظر صـ(٦٦) ، تقريب الوصول إلى علم الأصول صـ(٣١٠) ، الواضح في أصول الفقـه(١ / ٢١٠) ، شـرح مختصـر الروضـة(٢ / ٢٥٠) ، الموافقـات(٣ / ٦٤) ، إرشـاد الفحـول (٣ / ٦١٤) ، معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة صـ(٢٥٤) .

جَمْعٌ مِن المحقِّقينَ مِنهم شيخُ الإسلام ابن تيميةَ وابنُ القيِّم والشاطبيُّ .(١)

قال ابن القيِّم رحمه الله :" مُراد عامّةِ السلفِ بالناسخِ والمنسوخِ رَفْعُ الحُكْمِ بجُمْلَتِهِ تارةً وهو اصطلاحُ المتأخِّرينَ ،ورَفْعُ دلالةِ العامّ والمطْلَق والظاهِرِ وغيرِها تارةً ،إمّا بتخصيصٍ أو تقييدٍ أو حَمْلِ مُطْلَقٍ على مُقَيَّدٍ وتفسيره وتبيينه حتّى إنّهم يُسمُّونَ الاستثناءَ والشرطَ والصِّفَةَ نَسْخًا لتَضمُّنِ ذلكَ رفعَ دلالةِ الظاهِرِ وبيان المراد ، فالنسخُ عندهم وفي لسانهم هو بيانُ المراد بغير ذلكَ اللفظِ ، بل بأمرٍ خارجٍ عنه ، ومَن تأمّلَ كلامهم رأى مِن ذلكَ فيه ما لا يُحصَى ، وزالَ عنه به إشكالاتٌ أوْجَبَهَا حَمْلُ كلامِهم على الاصطلاحِ الحادثِ عند المتأخِّرين ".(٢)

ثانيًا : الحِكْمَةُ مِنه :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ۞ مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ أَوْ مِثْلِهَآ ﴾ (البقرة : من الآية١٠٦)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ الشريعةَ تابعةٌ للمصالح ؛ لأنّ النسخَ لا يكونُ إلا لمصلحةٍ؛ فإنّ الله لا يُبَدِّلُ حُكْمًا بِحُكْمٍ إلا لمصلحة .

قد يقولُ قائلٌ : ما الفائدةُ إذاً مِن النسخِ إذا كانتْ مِثْلها ، والله تعالى حكيمٌ لا يفعلُ شيئاً إلا لحكمةٍ ؟

فالجوابُ : أنّ الفائدةَ اختبارُ المكلَّفِ بالامتثالِ ؛ لأنّه إذا امتثلَ الأمرَ أولاً وآخراً ، دَلَّ على كمالِ عُبُودِيَّتِه ؛ وإذا لَمْ يمتثلْ دَلَّ على أنّه يَعْبُدُ هواهُ ،ولا يَعْبُدُ مَوْلاهُ ؛مثالُ ذلكَ: تحويلُ القبلةِ مِن بيتِ المقْدِسِ إلى الكعبةِ ؛هذا بالنسبةِ للمُكلَّفِ ليسَ فيه فَرْقٌ أنْ يَتَّجِهَ يميناً ، أو شِمَالاً ؛ إنّمَا الحكمةُ مِن ذلكَ اختبارُ المرْءِ بامتثاله أنْ يَتَّجِهَ حيثما وُجِّهَ ؛ أمّا المتَّجَهُ إليهِ ، وكَوْنُهُ أَوْلَى بالاتجاهِ إليه فلا رَيْبَ أنّ الاتجاهَ إلى الكعبةِ أَوْلَى مِن الاتجاهِ

---

(١) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٢٩) ، إعلام الموقعين لابن القيم(١ / ٢٩) ، الموافقات للشاطبي (٣ / ٦٥) ، معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة صـ(٢٥٤) .

(٢) إعلام الموقّعين(١ / ٢٩) .

إلى بيتِ المقْدِسِ ؛ ولهذا ضَلَّ مَنْ ضَلَّ ، وارْتَدَّ مَن ارْتَدَّ بسببِ تحويلِ القبلةِ :قال الله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا ٱلْقِبْلَةَ ٱلَّتِى كُنتَ عَلَيْهَآ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ۚ وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ ﴾ (البقرة: من الآية١٤٣) ؛ فالإنسانُ يُبْتَلَى بمثلِ هذا النسخِ ؛ إنْ كانَ مُؤمِنًا عابدًا لله قالَ : سَمِعْتُ وأَطَعْتُ ؛ وإنْ كانَ سِوَى ذلكَ عَانَدَ، وخَالَفَ : يقولُ : لماذا هذا التغيير ! فَيَتَبَيَّنُ بذلكَ العابدُ حَقًّا ، ومَنْ ليسَ بعابدٍ ".[1]

وفي مَوضعٍ آخر قال :" فإنْ قالَ قائلٌ : ما الحكمةُ مِن نَسْخِ اللفظِ وبقاءِ الحُكْمِ[2]؟ قُلنا : الحكمةُ في هذا – والله أعلم – في آيةِ الرَّجْمِ[3] هي بيانُ فضلِ هذه الأمّةِ ، حيث عَمِلُوا بالرَّجْمِ بشيءٍ لا يجدونه في القرآن على العكسِ مِن أهل الكتابِ اليهود الذينَ كَتَمُوا آيةَ الرَّجْمِ ، ولَمْ يَعْمَلُوا بها مع أنّها موجودةٌ في التوراة .

وأمّا نَسْخُ الحُكْمِ وبقاءُ اللفظِ فالحكمةُ مِنه أنْ يتعبَّدَ الناسُ بتلاوتِه وأنْ يذكروا نعمةِ الله عليهم بهذا النسخِ الذي كانَ فيه التخفيف .

وأمّا نَسْخُهُمَا معًا فالحكمةُ فيه أنّ هذا الذي نُسِخَ لفظًا وحُكْمًا لَمْ يَبْقَ له أثرٌ بالنسبةِ للعمل به ولا بالنسبةِ لتلاوته فصارَ مِن الحكمةِ أنْ يَنْسَخَهُ الله ﷻ لفظًا وحُكْمًا".[4]

وقد أَجْمَلَ الشيخُ رحمه الله الحكمةَ مِن النسخِ في الأحكام الشرعيةِ فقال :"

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٤٩) . وانظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(٣٩٠) .

(٢) سيأتي في المطلبِ الثالث الحديثُ عن أقسام النسخ في القرآن .

(٣) يُشير بذلكَ إلى قولِ عُمَرَ ﷺ : " إنّ الله قد بعثَ محمّدًا بالحقِّ وأنزل عليه الكتاب فكانَ مِمَّا أُنْزِلَ عليه آيةُ الرَّجْمِ ..." الحديثَ رواه البخاري في كتاب : الحدود / باب : رجم الحبلى مِن الزنا إذا أحصنت (٢٦/٨) ، ورواه مسلم في كتاب : الحدود / باب : رجم الثَّيِّب في الزِّنَا(٢ / ١٣١٧) برقم(١٦٩١) وكلاهما مِن حديث عبد الله بن عبّاسٍ رضي الله عنهما .

(٤) أحكام مِن القرآن الكريم صـ(٣٨٩) . وانظر : شرح نظم الورقات صـ(٢٠٧) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٥٣) وما بعدها .

للنسخ حِكَمٌ مُتعدِّدةٌ مِنها :

١- مراعاةُ مصالحِ العباد وتشريع ما هو أنفعُ لـهم في دينهم ودنياهم .

٢- التطوُّر في التشريع حتّى يبلغَ الكمال .

٣- اختبار المكلَّفينَ باستعدادهم لقبول التحوّل مِن حُكْمٍ على آخر ورضاهم بذلك.

٤- اختبار المكلَّفينَ بقيامهم بوظيفةِ الشُّكرِ إذا كانَ النسخُ إلى أخفَّ ، ووظيفةِ الصَّبْرِ إذا كانَ النسخُ إلى أثقلَ ".[١]

ثالثًا : الرَّدُّ على مُنْكِري النَّسْخ .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ۞ مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ أَوْ مِثْلِهَآ ﴾ (البقرة: من الآية١٠٦)

ذكر مِن فوائدها :" ثبوتُ النسخِ ، وأنّه جائزٌ عَقْلاً ، وواقعٌ شَرْعًا ؛ وهذا ما اتّفقتْ عليه الأمّةُ إلاّ أبا مسلمٍ الأصفهانيّ ؛ فإنّه زَعَمَ أنّ النسخَ مستحيلٌ ؛ وأجابَ عمّا ثبتَ نَسْخُهُ بأنّ هذا مِن بابِ التخصيصِ ؛ وليسَ مِن بابِ النسخِ ؛ وذلكَ لأنّ الأحكامَ النازلةَ ليسَ لها أَمَدٌ تنتهي إليه ؛ بلْ أَمَدُها إلى يومِ القيامةِ ؛ فإذا نُسِخت فمعناهُ أنّنا خَصَّصْنا الزمنَ الذي بعدَ النسخِ . أيْ أخرجناهُ مِن الحُكْمِ ؛ فمثلاً : وجوبُ مصابرةِ الإنسانِ لِعَشَرَةٍ حينَ نَزَلَ كانَ واجباً إلى يومِ القيامةِ شاملاً لجميعِ الأزمانِ ؛ فلمّا نُسِخَ أخرجَ بعضَ الزمنِ الذي شَمِلَه الحُكْمُ ، فصارَ هذا تَخْصِيصًا ؛ وعلى هذا فيكونُ الخلافُ بينَ أبي مسلمٍ وعامّةِ الأمّةِ خِلافًا لَفظِيًّا ؛ لأنّهم مُتّفِقونَ على جوازِ هذا الأمرِ ؛ إلاّ أنّه

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١/٥٤) . وانظر : شرح نظم الورقات صـ(٢٠٩) وما بعدها وقد تعرّضَ جَمْعٌ مِن أهل العلم للحكمةِ مِن النسخِ سواء في أقسامه كما اورده الشيخُ ، أو إجمالاً فَمِنْ كُتُبِ علوم القرآن : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٤٤ ، ٤٦ ، ٤٧) ، الإتقان في علوم القرآن (٢ / ٧١٣ ، ٧١٧ ، ٧٢٢) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(٢ / ١٩٥) ، مباحث في علوم القرآن صـ(٢٤٠) ، ومِنْ كُتُبِ أصول الفقه : الرسالة للشافعي صـ(١٠٦) ، الواضح في أصول الفقه(١/٢٤٣ ، ٢٥٥) ، إرشاد الفحول(٣ / ٦١٩) ، معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة صـ(٢٦١) .

يُسمِّيهِ تَخْصِيصًا ؛ وغيرهُ يُسمُّونَهُ نَسْخًا ؛ والصوابُ تَسْمِيَتُهُ نَسْخًا ؛ لأنَّه صَرِيحُ القرآنِ : ﴿ مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴾ ؛ ولأنَّه هو الذي جاءَ عن السلف ".[١]

وفي موضع آخر بعدما قرَّر ثُبوتَ النسخِ شرْعًا وجوازه عقلاً ، وذكَرَ الأدلّةَ على ذلكَ ، وبيَّنَ أنَّ ذلكَ مُقتضَى الحكمةِ قال :" والغريبُ أنّ اليهود – لعنهم الله – يُنْكِرُونَ النسخَ ، ويقولونَ إنّ النسخَ يستلزمُ البَدَاءَةَ على الله – أيْ أنّه بَدَا له العلمُ بعد أنْ نَسخَ[٢] – فكان يَجهلُ أنّ هذا الحُكْمَ الجديدَ هو الأصْلح ثمّ عَلِمَ بعد ذلك .

فيقالُ ردًّا عليهم : أنتم الآنَ كذَّبْتم التوراةَ ، قال تعالى : ﴿ ۞ كُلُّ ٱلطَّعَامِ كَانَ حِلاًّ لِّبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَٰٓءِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِۦ مِن قَبْلِ أَن تُنَزَّلَ ٱلتَّوْرَىٰةُ ﴾ (آل عمران:من الآية٩٣)فلمّا نزلت التوراةُ حُرِّمَ فيها ما حُرِّمْ .

وقال تعالى: ﴿ فَبِظُلْمٍ مِّنَ ٱلَّذِينَ هَادُوا۟ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَٰتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ ﴾ (النساء:من الآية١٦٠) ولا يستلزمُ النسخَ البَدَاءَةَ على الله إذْ إنّ الله يعلمُ أنّ الحُكْمَ الأولَ أصْلَحُ مِن الحُكْمِ الثاني في زَمَنِ الأولِ وأنّ الحُكْمَ الثاني أصْلَحُ مِن الحُكْمِ الأولِ في زَمَنِ الثاني ".[٣]

ومِن خلالِ كلامه المتقدِّم نَجِدُهُ قرَّرَ ما يلي :

١- أنّ النسخَ جائزٌ عقلاً وثابتٌ شرْعًا ، فقد دلَّت الأدلّةُ المتظافرةُ على جوازه عقلاً وثبوته شرْعًا [٤] .

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٣٤٨) . وانظر أيضًا : تفسير سورة البقرة(٢ / ٣٥٢) ، تفسير سورة النساء صـ(٢٥٢) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٥٠) .

(٢) هكذا في المطبوع ؛ ولعل الأوْلَى :" أيْ أنّه بَدَا له العِلْمُ ثُمَّ نَسَخ ".

انظر في معنى البَدَاء : التعريفات للجرجاني صـ(٤٣) ، الواضح في أصول الفقه(١ / ٢٣٧) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(٢ / ١٨٠) .

(٣) شرح نظم الورقات صـ(٢٠٥) . وانظر تفسير سورة النساء صـ(٢٥٢) .

(٤) انظر الأدلّة مبسوطةً ومستوفاةً في : مناهل العرفان في علوم القرآن(٢ / ١٨٧) وما بعدها .

بل نقلَ ابنُ الجوزيِّ رحمه الله إجماعَ أهل العلمِ على ذلكَ ؛ فقالَ :" انعقدَ إجماعُ أهلِ العلم على هذا ؛ إلاّ أنّه قد شَذَّ مَن لا يُلتفت إليه " (١) ، وكذا ابنُ كثيرٍ نقلَ اتّفاقَ المسلمينَ على جوازه (٢) ، بل حَكَى الشوكانيُّ اتّفاقَ أهلِ الشرائعِ عليه . (٣)

٢- أنّ مِن مُنْكِرِي ثبوتِ النسخِ أبو مسلمٍ الأصفهانيّ ، فهو يُنْكِرُ ثبوتَ النسخِ ويراهُ تخصيصًا ، واعتبرَ الشيخُ خلافَ أبي مسلمٍ خلافًا لفظيًّا ، وهذا هو رأْيُ الشوكانيِّ رحمه الله (٤) ، وعلى فَرضِ أنّ الخلافَ حقيقيٌّ فَكَلامُهُ مَرْدودٌ مِن وجوهٍ :

أ – أنّ إنكارَ وُقُوعِه مع ثبوتِ ذلكَ بالأدلّةِ المتظافرةِ مُكابرةٌ .

ب – أنّ إنكارهُ أَتَى بعد إجماعِ الأمّةِ على ثبوته واتّفاقِهم على ذلكَ ؛ كما أنّ مِن أهل العلم مَن لم يعتدَّ بخلافهِ وجعله شاذًا ؛ كما تقدّمَ عن ابنِ الجوزيِّ ، وهو رأْيُ الشوكانيّ . (٥)

٣- ذَكَرَ الشيخُ رحمه الله أنّ مِن مُنْكِرِي وُقُوعِ النسخِ اليهودُ ، وقد ردَّ عليهم في دعواهم كما تقدّمَ ، وتوسَّعَ غيرهُ في إيرادِ شُبهِهم وردِّهَا (٦). وليسَ بذكرِ الخلاف معهم طائل ، وما أجْمَلَ كلامَ الشوكانيِّ رحمه الله حيثُ قال :" وأمّا الجوازَ فَلَمْ يُحْكَ الخلافُ فيه إلاّ عن اليهودِ ،وليسَ لنا إلى نَصْبِ الخلافِ بيننا وبينهم حاجةٌ ، ولا هذه بأوّلِ مسألةٍ خالفوا فيها أحكامَ الإسلامِ حتّى يُذْكَرَ خلافهم في هذه المسألةِ ، ولكن هذا مِن غرائبِ أهل الأصول ".(٧)

---

(١) انظر : نواسخ القرآن صـ(١٣) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ٢٦٥) .

(٣) انظر : إرشاد الفحول(٣ / ٦١٨) .

(٤) انظر : المرجع السابق .

(٥) انظر : إرشاد الفحول(٣ / ٦١٨) .

(٦) انظر : تقريب الوصول صـ(٣١٣) ، تفسير ابن كثير(١/٢٦٤) ، مناهل العرفان في علوم القرآن (٢ / ١٩٨) وما بعدها .

(٧) إرشاد الفحول(٣ / ٦١٨) . وانظر : تفسير ابن كثير(١ / ٢٦٤) .

المطلب الثاني : بيانُ ما يَدْخُله النَّسْخ مِن الأحكام وما لا يَدْخُله :

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" والأحكامُ الشرعيةُ يُمكن أنْ يَدْخُلها النسخُ، أمّا الأحكامُ الخَبَرِيَّةُ فإنّها لا يُمكن أنْ يَدْخُلها النسخُ ؛ لأنّنا لو جَوَّزْنا نسخَ أحد الخَبَرَيْنِ بالآخرِ لَزِمَ مِنه تكذيبُ أحد الخَبَرَيْنِ بالآخرِ ، وهذا مُحَالٌ في كلامِ الله ، وكلامِ رسولـه ﷺ ".[1]

وفي موضع آخر قال :" ما يَمْتنعُ نسخهُ :

١ - الأخبار ؛ لأنّ النسخَ محله الحُكْمُ ؛ ولأنّ نسخَ أحد الخَبَرَيْنِ يستلزمُ أنْ يكونَ أحدهما كَذِبًا والكذبُ مستحيلٌ في أخبارِ الله ورسوله ، اللهمَّ إلاَّ أنْ يكونَ الحُكْمُ أتى بصورةِ الخبرِ فلا يَمْتنعُ نسخهُ كقوله تعالى :﴿ إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَٰبِرُونَ يَغْلِبُوا۟ مِا۟ئَتَيْنِ ﴾ الآية (الأنفال: من الآية٦٥) فإنّ هذا خبرٌ معناهُ الأمرُ ؛ ولِذا جاءَ نَسْخُهُ في الآيةِ التي بعدها وهي قوله تعالى : ﴿ ٱلْـَٰٔنَ خَفَّفَ ٱللَّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ۚ فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّا۟ئَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا۟ مِا۟ئَتَيْنِ ﴾ (الأنفال: من الآية٦٦) .

٢ - الأحكامُ التي تكونُ مَصْلَحةً في كُلِّ زمانٍ ومكان ؛ كالتوحيدِ وأصول الإيمان وأصول العبادات ومكارم الأخلاق مِن الصدقِ والعفافِ والكرمِ والشجاعةِ ونحو ذلكَ ، فلا يُمكن نسخُ الأمر بها ، وكذلكَ لا يُمكن نسخُ النَّهْيِ عمَّا هو قبيحٌ في كُلِّ زمانٍ ومكان ؛ كالشِّرْكِ ومساوئ الأخلاق مِن الكذبِ والفجورِ والبخلِ والجُبْنِ ونحو ذلكَ ، إذْ الشرائعُ كُلها لِمَصالِحِ العباد ودَفْعِ المفاسدِ عنهم ".[2]

وما ذَكَرَهُ الشيخُ رحمه الله مُتقرِّرٌ عندَ القائلينَ بالنسخِ .

قال ابنُ عبد البرِّ رحمه الله :" الناسخُ والمنسوخُ إنّما يكونانِ في الأوامر

---

(١) أحكام من القرآن الكريم صـ(٣١٧) .

(٢) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٥١) .

والنواهي، وأمّا الخبرُ عن الله ﷻ أو عن رسوله ﷺ فلا يجوز النسخُ فيه البَتَّةَ بحَال ".(١)

قال شيخُ الإسلام ابن تيمية :" الخبرُ عمّا كانَ وما يكونُ لا يدخله نَسْخٌ ".(٢)

وقال ابن القيِّم :" أحكامُ التوحيدِ التي اتّفقتْ عليه دعوةُ الرُّسُلِ يستحيلُ دخول النسخِ فيه ".(٣)

وقال السيوطيُّ :" لا يقعُ النسخُ إلاّ في الأمرِ والنَّهْيِ ؛ ولو بلفظِ الخبر ، أمّا الخبرُ الذي ليس بمعنى الطلبِ فلا يدخله النسخُ ، ومِنه الوعدُ والوعيد ، وإذا عرفتَ ذلك عرفت فسادَ صُنْعِ مَن أدخلَ في كُتُبِ النسخِ كثيرًا مِن آياتِ الأخبارِ والوعد والوعيد".(٤)

ولقد تناول الزرقانيُّ هذه المسألةَ وبَسَطَها (٥) ، وكلامُ الشيخ ابن عثيمين رحمه الله المتقدِّم كالمختَصَرِ لها .

ولقد عَابَ الشيخُ ابنُ عثيمين على المفسِّرينَ في إكثارهم مِن القَوْلِ بالنسخِ كُلمّا أعْياهُمُ الجمعُ بينَ النصوصِ .(٦)

ثمّ قرَّرَ أنّه لا يُصَارُ إلى النسخِ مع إمكانيّةِ الجمعِ لأنّ القولَ بالنسخِ إبْطالٌ لأحدِ الدليلين ، وإعْمالهمَا أَوْلَى مِن إهمالِ أحدهما ، وقرَّرَ أنّ الآياتِ المنسوخةَ عند التحقيقِ قليلةٌ جدًّا ، وأشارَ إلى أنّه رُبَّما لا تتجاوزُ عشرةُ أحكامٍ فقط التي يَصِحُّ فيه النسخُ .(٧)

---

(١) التمهيد(٣ / ٢١٥) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(٤ / ٣٢٦) .

(٣) بدائع الفوائد(١ / ١٢٨) .

(٤) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٧٠٢) .

وللاستزادة انظر: البرهان في علوم القرآن(٢ /٣٩) ، الموافقات للشاطبي(٣ /٦٣ ، ٦٦ ، ٦٨ ، ٦٩) ، تقريب الوصول صـ(٣١٤) ، إرشاد الفحول(٣ / ٦٢١) .

(٥) مناهل العرفان(٢ / ٢١١) . وانظر : مباحث في علوم القرآن صـ(٢٣٣) .

(٦) لقد كان الشيخُ رحمه الله مُحِقًّا في اعتراضه لأنّ مِن العلماءِ مَن بالَغَ بالقولِ بالنسخِ حتّى جعلَ آيةَ السَّيْفِ وهي قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلْأَشْهُرُ ٱلْحُرُمُ ﴾(التوبة: من الآية٥) ناسِخَةً لمائةٍ وأربعٍ وعشرينَ آية . انظر : الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٧١٤) .

(٧) انظر : تفسير سورة المائدة صـ(١١١) .

وذهبَ إلى هذا المحقّقونَ مِن أهل العلم .

قال السيوطيُّ في حديثه عن النسخِ :" وهو في الحقيقةِ قليلٌ جدًّا ، وإنْ أَكْثَرَ الناسُ مِن تِعْدَادِ الآياتِ فيه ".[1] ثمّ قام بتحريرِ ما ثبتَ فيها النسخُ فأوصلها إلى عشرين آيةٍ .

أمّا الزرقانيُّ فقد تعرّضَ لثنتينِ وعشرينَ آية قَبِلَ النسخَ في اثنتي عشرة آية مِنها.[2]

أمّا د. مصطفى زيد وهو أَكْثَرُ مِن تعرّضَ لقضايا النسخِ وناقشها ؛ فقد قرّرَ أنّ الآياتِ التي صَحّتْ فيها دعوى النسخِ لا تَزِيدُ عن سِتٍّ آياتٍ .[3]

أمّا الدهلويُّ رحمه الله [4]؛ فقد بيّنَ أنّ النسخَ لا يَصِحُّ إلاّ في خَمْسِ آياتٍ [5] ، وهو أقلُّ عددٍ قِيلَ بِنَسْخِهِ فيما أعلم .

وقد تعرّضَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله لِجُمْلَةٍ مِن الآياتِ في تفسيره والتي قِيلَ بِنَسْخِهَا وبيّنَ أنّها مُحْكَمَةٌ غير مَنْسُوخة .[6]

المطلب الثالث : أقسامُ النَّسْخِ في القرآن وأمثلته

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ ۞ مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴾ (البقرة: من الآية ١٠٦)

ذكر مِن فوائدها :" ثُبوت النسخِ في آياتِ الله ﷻ وهو رَفْعُ الحكمِ أو اللفظِ ،

---

(١) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٧٠٦) وما بعدها .

(٢) انظر : مناهل العرفان(٢ / ٢٥٥) وما بعدها .

(٣) انظر : مقدمة كتابه : النسخ في القرآن .

(٤) هو الإمام ولي الله أحمد الدهلوي ، مِن علماء الهند الكبار ، توفّيَ سنة(١١٧٦هـ) بمدينة دلهي . انظر ترجمته في مقدمة كتابه : الفوز الكبير مُلخّصًا مِن نزهة الخواطر(٦ / ٣٩٨) .

(٥) انظر : الفوز الكبير في أصول التفسير صـ(٦٠) .

(٦) انظر أمثلة لذلكَ : تفسير سورة البقرة(٢/٣٠٦) و(٣/٤٢٩،٥٤) ،تفسير سورة النساء صـ(٤٢٢) ، تفسير سورة المائدة صـ(١١١) ، تفسير جزء عمّ صـ(٣٣٨) ، الشرح الممتع(٥ / ٣١١) .

أو اللفظِ والحكمِ جميعًا ، فالنسخُ يكونُ على ثلاثةِ أقسامٍ :

١- نسخُ اللفظِ وبقاءُ الحكمِ .

٢- نسخُ الحكمِ وبقاءُ اللفظِ .

٣- نسخهما جميعًا .

فأمّا نسخُ اللفظِ وبقاءُ الحكمِ فمثَّلَ له العلماءُ بآيةِ الرَّجْمِ ، أيْ بآية رَجْمِ الزَّاني إذا زَنى وهو مُحصَن ، فإنّه يُرجَمُ بالحجارةِ حتّى يموت ، سواء كانَ رجلاً أو امرأةً ، واستدلُّوا على ذلكَ بما ثَبتَ في الصحيحين مِن حديثِ عُمَرَ بن الخطاب ﷺ أنّه قال وهو جالسٌ على مِنْبرِ رسول الله ﷺ :[إنّ الله بعثَ محمّدًا ﷺ بالحقِّ ، وأنزلَ عليه الكتابَ ، فكانَ مِمّا أنزلَ عليه آيةُ الرَّجْمِ . قرأناها ووعيناها وعقلْناها ، فرَجَمَ رسول الله ﷺ ورَجَمْنَا بعده . فأخشى إنْ طالَ بالناس زمانٌ أنْ يقولَ قائلٌ : ما نَجِدُ الرَّجْمَ في كتاب الله فيضلُّوا بِتَرْكِ فريضةٍ أنزلها الله ، وإنّ الرَّجْمَ حقٌّ على مَن زَنَى إذا أُحْصِنَ مِن الرجالِ والنساء إذا قامت البيِّنةُ أو كانَ الحَبَلُ أو الاعتراف] (١)

فهنا لا نَجِدُ في القرآنِ الكريمِ الذي بينَ أيدينا آيةً تدلُّ على الرَّجْمِ في حَقِّ الزَّاني المحصَن ، فهيَ مَنسوخةٌ لفظًا باقيةٌ حُكْمًا .

وأمّا نسخُ الحكمِ وبقاءُ اللفظِ فَمِنْهُ قوله تعالى : ﴿ إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَٰبِرُونَ يَغْلِبُوا۟ مِا۟ئَتَيْنِ ۚ وَإِن يَكُن مِّنكُم مِّا۟ئَةٌ يَغْلِبُوٓا۟ أَلْفًا مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُونَ ۝ ٱلْـَٰٔنَ خَفَّفَ ٱللَّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ۚ فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّا۟ئَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا۟ مِا۟ئَتَيْنِ ۚ وَإِن يَكُن مِّنكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوٓا۟ أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ مَعَ ٱلصَّٰبِرِينَ ﴾ (الأنفال:٦٥ - ٦٦) فالآيةُ الأولى نَسَخَتْ الثانية ، وبقيتْ الأولى مَتلوَّةً في كتاب الله ﷻ .

وأمّا نسخُهما معًا - أعني اللفظَ والحكمَ - فمثَّلوا له بحديث عائشة رضي الله عنها الثابتِ في صحيح مسلمٍ أنّها قالت :[كان فيما أُنزِلَ مِن القرآن عَشْرُ رَضَعاتٍ

---

(١) تقدّم تخريجه .

مَعلومـاتٍ يُحرِّمْنَ ، ثمّ نُسِخْنَ بخمسٍ مَعلوماتٍ ، فَتُوفِّيَ رسولُ اللـه ﷺ وهُنَّ فيما يُقرأُ مِن القرآن][١].

ونحن لا نَجِدُ خمسَ رضعاتٍ مَعلوماتٍ يُحَرِّمْنَ أيضًا فيكونُ النسخُ باعتبارِ عشرِ رضعاتٍ نَسْخًا للحكمِ واللفظِ ، وباعتبارِ الخمْسِ نَسْخًا للفظِ دونَ الحكمِ [٢]، ولا يُشْكِلُ على هذا قَوْلُها رضي الله عنها : [فَتُوفِّيَ رسول الله ﷺ وهُنَّ فيما يُقرأُ مِن القرآن] ؛ لأنّ الذينَ يَقرؤُنَها مِن القرآن لَمْ يعلموا بالنسخِ فصاروا يَقرؤُنَها[٣]، فهذهِ أقسامٌ ثلاثةٌ للنسخ". [٤]

وما ذكره الشيخُ رحمه الله في الكلام السابق مِن أقسام النسخِ في القرآن وتمثيله لها لا يحتاجُ إلى إيضاحٍ لوضوحه ؛ ولِذا سأكتفي بالفوائد التالية :

١ ـ ذكر السيوطيُّ رحمه الله أمثلةً مُتعدِّدةً لهذه الأقسام في كتابه الإتقان[٥]فراجعها إنْ شئت.

٢ ـ أكثر الأقسام تمثيلاً هو ما نُسخَ حكمُهُ وبقيت تلاوته ، وقد تقدّم في المطلب السابق أنّ المفسِّرينَ أَكْثَرُوا مِن ذكرِ أمثلةٍ له ؛ وعند التحقيق نَجِدُ عدم صِحَّة ذلك في أكثرها .

٣ ـ ذكر الزركشيُّ أنّ هُناكَ مَن يُنْكِرُ القسم الثالث ؛ وهو نسخُ الحكمِ والتلاوةِ معًا ، وحُجَّتُهم فيه أنّ نقله أخبارُ آحادٍ ، ولا يجوز القطْعُ على إنزالِ قرآنٍ ونسْخِهِ

---

(١) الحديث رواه مسلم في كتاب : الرضاع / باب : التحريم بخمس رضعات(٢/١٠٧٥) برقم(١٤٥٢) .

(٢) انظر : الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٧٠٤) ، إرشاد الفحول(٣ / ٦٣٧) .

(٣) انظر : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٤٦) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٧٠٥) .

(٤) أحكام من القرآن الكريم صـ(٣٨٧) . وانظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٥٣) ، شرح نظم الورقات صـ(٢٠٦) . وهذه المسألةُ تجدها في : البرهان في علوم القرآن و الإتقان في علوم القرآن في المواضع المتقدّمة ، الواضح في أصول الفقه(١ / ٢٤٥) .

(٥) انظر :(٢ / ٧٠٤) .

بأخبارِ آحادٍ لا حُجَّةَ فيها .[١]

وأُجِيبَ عن ذلكَ بأنّ ثُبوتَ النسخِ شيءٌ ، وثُبوتَ نزولِ القرآنِ شيءٌ آخر ، فثبوتُ النسخِ يكفي فيه الدليلُ الظَّنِّيُّ بخبر الآحادِ ، أمّا ثبوتُ نزولِ القرآنِ فهو الذي يُشترط فيه الدليلُ القطْعِيُّ بالخبر المتواتر ، والذي معنا ثبوتُ النسخِ لا ثبوتُ القرآن فيكفي فيه أخبارُ الآحادِ .[٢]

المطلب الرابع : رَأْيُهُ في نَسْخِ القرآنِ بالسُّنَّةِ

نسخُ القرآنِ بالقرآن مُتَّفقٌ عليه بين أهل العلم رحمهم الله [٣] لكنهم اختلفوا في نسخِ القرآنِ بالسنّةِ ، ولقد بيّنَ الشيخُ رحمه الله رأْيَهُ في هذه المسألةِ في عدّةِ مَواضع .

فعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ ۖ وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾ (النساء: ٨٠)

ذكر مِن فوائدها :" جواز نسخِ القرآنِ بالسنّةِ ، وجواز تخصيصِ القرآنِ بالسنّةِ ، أمّا الثاني فَمَحِلُّ اتّفاقٍ أنّ السنّةَ تُخصصُ القرآنَ ، وأمّا الأولُ فَمُختَلفٌ فيه : فقيلَ إنّ السنّةَ لا تَنْسَخُ القرآنَ مِن وجهين :

الأول : أنّ ثبوتَ القرآنِ قطعيٌّ لأنّه نُقِلَ بالتواترِ اللفظيِّ والمعنويِّ ، والسنّةُ ليستْ كذلكَ.

الثاني : أنّ القرآنَ كلامُ الله مَنقولٌ إلينا بالتواترِ اللفظيِّ والمعنويِّ ، أمّا السنّةُ فمِنْها آحَادٌ ومِنها متواترٌ ، والمتواترُ مِنها ليس كالمتواترِ مِن القرآنِ ؛ لأنّ القرآنَ يعرفه الخاصُّ والعامُّ بخلاف السنّةِ ؛ لذلكَ قالوا : إنّ القرآنَ لا يُنسَخُ بالسنّةِ ، والصوابُ أنّ القرآنَ يُنسَخُ بالسنّةِ إذا ثبتت عن النبيِّ ﷺ ، ولكن حتّى الآن لَمْ نَجِدْ مثالاً لا

---

(١) انظر : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٤٧) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٧٢١) .

(٢) انظر : مباحث في علوم القرآن صـ(٢٣٨) .

(٣) انظر : إرشاد الفحول(٣ / ٦٣٩) ، مذكرة أصول الفقه صـ(٨١) .

يسلمُ مِن المعارضةِ لكن مِن حيثُ النظرِ نقولُ : إنّ نسخَ القرآنِ بالسنّةِ ثابتٌ ".(١)

وفي موضعٍ آخر قال :" القولُ الصحيحُ أنّ القرآنَ يُنسَخُ بالسنّةِ إذا صَحّتْ عن النبيِّ ﷺ ، وأنّ ذلكَ جائزٌ عقلاً وشرعًا ، ولكن ليس له مثالٌ مستقيم ".(٢)

وعند حديثه عن أقسام النسخِ باعتبارِ الناسخِ ذكرَ نسخَ القرآنِ بالسنّةِ .(٣)

مِمّا تقدّمَ يتبيّنُ لنا أنّ هذه المسألةَ اختلفَ فيها أهل العلم على قولينِ خُلاصتُهَا ما يلي :

القول الأول : عدم جوازِ نسخِ القرآنِ بالسنّةِ ، وبه قال الثوريُّ(٤) والشافعيُّ وأحمدُ – في روايةٍ – وطائفةٌ مِن أصحابِ الإمام مالكٍ .

قال الإمام الشافعيُّ :" وأبانَ اللهُ لهم أنّه إنّمَا نسخَ ما نسخَ مِن الكتابِ بالكتابِ ، وأنّ السنّةَ لا ناسخة للكتابِ وإنّمَا هي تَبَعٌ للكتابِ ".(٥)

وسُئِلَ الإمام أحمد : تنسخُ السنّةُ شيئًا مِن القرآنِ ؟ قال :" لا يُنْسَخُ القرآنُ إلاّ بالقرآنِ ".(٦)

ورجّحَ هذا القولَ ابنُ قدامةَ (٧) وابنُ تيميةَ .(٨)

وأشهر أدلّتهم ما يلي :

---

(١) تفسير سورة النساء صـ(٤٩٩) .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(٢ / ٦) . وانظر : شرح مقدمة التفسير صـ(١٢٩) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٥٤) ، شرح نظم الورقات صـ(٢١١) .

(٤) هو : سفيان بن سعيد الثوري ، الحافظُ العابد ، مِن ثَوْر بِهَمْدَان ، صاحب التفسير المشهور الذي رواه موسى بن مسعود ، مِن أعلام الأمّة في الحديث ، توفّيَ سنة(١٦١ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(٧ / ٢٢٩) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ١٩٣) .

(٥) الرسالة للشافعي صـ(١٠٦) .

(٦) انظر : جامع بيان العلم وفضله(٢ / ٥٦٤) .

(٧) انظر : روضة الناظر صـ(٧٨) .

(٨) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٧ / ١٩٥ ، ١٩٧) و(١٩ / ٢٠٢) و(٢٠ / ٣٩٨) .

١ – قول الله تعالى : ﴿ ۞ مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴾ (البقرة:من الآية١٠٦) والسنّةُ لا تساوي القرآنَ ولا تكونُ خيرًا منه .[١]

٢ – قول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا بَدَّلْنَآ ءَايَةً مَّكَانَ ءَايَةٍ ۙ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوٓا۟ إِنَّمَآ أَنتَ مُفْتَرٍۭ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْ نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِٱلْحَقِّ ﴾ (النحل: ١٠١ – ١٠٢) .

٣ – احْتَجَّ بعضهم بحديث جابرٍ ﷺ أنّ النبيَّ ﷺ قال : [**كَلامِي لا يَنْسَخُ كَلامَ اللهِ ، وكَلامُ اللهِ يَنْسَخُ كَلامِي ، وكَلامُ اللهِ يَنْسَخُ بَعْضُهُ بَعْضَه**][٢].

وهذا الحديثُ لو صَحَّ لكانَ قاطعًا للنزاعِ لكن لَمْ يَصِحَّ. بل حُكِمَ عليه بالوضْعِ.

القول الثاني : جواز نسخِه ، وهو رأيُ أبي حنيفةَ[٣]ومالك وأكثر أصحابه ورواية عن الإمام أحمد وهو قولُ الأكثر[٤] ورجّحه الشنقيطيّ [٥] وهو رأيُ الشيخِ ابن عثيمين

---

(١) انظر : روضة الناظر صـ(٧٨) ، الواضح في أصول الفقه(٤ / ٢٦٠) .

(٢) الحديث رواه الدارقطنيّ في سننه في كتاب : النوادر(٤ / ١٤٥) برقم(٩) ، ورواه ابن عديّ في الكامل في ضعفاء الرجال(٢/٤٤٣) ، ورواه ابنُ الجوزيّ في العلل المتناهية مِن طريق ابن عدي(١/١٢٥) برقم (١٩٠). قال ابنُ عديّ في الموضع المتقدّم :" **حديثٌ مُنكر** وفي إسناده جبرون بن واقد الأفريقي ".
وقال الذهبيّ عنه :" **ليس بثقةٍ** روى بقلّةِ حياءٍ عن سفيانَ عن ابي الزبير عن جابرٍ فذكر الحديث " انظر: المغني في الضعفاء(١ / ١٩٩) .
وقال ابنُ حجرٍ :" **مُتّهمٌ** " ونَقَلَ عن الذهبيّ أنّ الحديثَ **موضوعٌ** . انظر : لسان الميزان (٢ / ١١٧) .
وانظر : شرح مختصر الروضة(٢ / ٣٢٢) ، مذكرة في أصول الفقه صـ(٨٣) .

(٣) هو : النعمان بن ثابت التيمي ، أبو حنيفة ، إليه يُنسَبُ مذهب الأحناف ، رأى أنس بن مالك ، عُنِيَ بطلب الآثار ،وأمّا الفقه والتدقيق في الرأيِ وغوامضه فإليه المنتهى ؛والناسُ عليه عيالٌ في ذلكَ ، توفّيَ سنة(١٥٠هـ).
انظر : سير أعلام النبلاء(٦ / ٣٩٠) ، شذرات الذهب(١ / ٢٢٧) .

(٤) انظر : إرشاد الفحول(٣ / ٦٣٩) .

(٥) انظر : مذكرة في أصول الفقه صـ(٨٣) .

رحمه الله كما تقدّم .

ودليلهم أنّ الكُلَّ مِن عند الله ، والناسخُ حقيقةً هو الله ﷻ على لسانِ رسوله ﷺ بوَحْيٍ غيرِ نَظْمِ القرآنِ .(١)

وبَسْطُ هذه المسألةِ بِذكْرِ أدلّةِ كُلِّ قولٍ وجواب كُلِّ فريقٍ عن أدلّةِ الآخر يَطُولُ وليس هذا مقامه(٢)، وسواءٌ قُلنَا بالجوازِ أو بالمنعِ مِنه فإنّ هذه المسألةَ لا وجودَ لها أصلاً، فلَمْ يَرِدْ نَصٌّ مِن السنّةِ نسخَ نَصًّا مِن القرآنِ ، والذينَ قالوا بالجوازِ لَمْ يذكرُوا مثالاً صحيحًا يؤيّدُ ما قالوه ، وما ذكرُوه مِن الأمثلةِ - وهو قليلٌ جدًّا - غيرُ مسلّمٍ لهم ، إذْ هو مِن قَبِيلِ البيانِ أو التخصيصِ ، لا مِن قَبِيلِ النسخِ . أو هو مَنسوخٌ بآياتٍ أخرى مِن القرآنِ يعضدها ما ذكرُوه مِن السنّةِ ؛ ولذا صَرَّحَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله كما تقدّمَ بأنّ هذه المسألةَ ليس لها مثالٌ صحيح ، وهذا ما عليه المحقّقونَ مِن أهل العلم .

قال الزركشيُّ :" كُلُّ ما في القرآنِ مِمّا يُدَّعَى نَسْخُه بالسنّةِ عند مَن يراه فهو بيانٌ لحكمِ القرآنِ ".(٣)

وقال أبو الوفاءِ بن عقيل :" واختلفَ القائلونَ بذلك والمانعونَ مِنه هل وُجِدَ ذلك؟ فقال قومٌ : لَمْ يُوجد ذلك ، وإليه ذهب شيخنا الإمام أبو يعلى(٤)، وابن سريج

---

(١) انظر : روضة الناظر صـ(٧٨) .

(٢) راجعه إن شئتَ : مِن كُتُبِ أصول الفقه : الرسالة صـ(١٠٦) ، الواضح في أصول الفقه(٤/ ٢٥٨) ، روضة الناظر صـ(٧٨) ، شرح مختصر الروضة(٢ /٣٢٠) ، تقريب الوصول صـ(٣١٨) ، مجموع فتاوى ابن تيمية(١٧/ ١٩٥ ، ١٩٧) و(١٩/ ٢٠٢) و(٢٠/ ٣٩٨) ، إرشاد الفحول(٣/ ٦٣٩) ، مذكرة اصول الفقه صـ(٨٣) ، معالم أصول الفقه عند أهل السنّة والجماعة صـ(٢٦٧) .
ومِن كُتُبِ علوم القرآن : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٣٧) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ٧٠١) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(٢ / ٢٣٧) وقد توسّعَ في الحديثِ عن المسألة .

(٣) البرهان في علوم القرآن(٢ / ٥٠) .

(٤) هو : محمد بن الحسين البغدادي ، ابن الفرّاء ، المعروف : القاضي أبو يعلى ، شيخ الحنابلة ، ألّفَ كتابَ: أحكام القرآن ، والعدّة في أصول الفقه ، وغيرهما ، توفّيَ سنة(٤٥٨ هـ) .

مِن أصحابِ الشافعيّ ، وقومٌ مِن المتكلّمين ".[١]

وقال شيخُ الإسلام ابن تيمية :" وبالجملةِ فلَمْ يثبت أنّ شيئًا مِن القرآنِ نُسِخَ بِسُنَّةٍ بلا قرآنٍ ".[٢]

وقال الزرقانيّ بعد أنْ ذكر أمثلةَ القائلينَ بِنَسْخِ القرآنِ بالسنّةِ وأجاب عنها :" ومِن هذا العرْضِ يخلص لنا أنّ نسخَ القرآنِ بالسنّةِ لا مانعَ يمنعهُ عقلاً ولا شرْعًا ،غايةُ الأمرِ أنّه لَمْ يقعْ لعدمِ سلامةِ أدلّةِ الوقوعِ كما رأيت ".[٣]

وقال البعليُّ[٤] في الاختيارات الفقهيّة :" جميعُ ما يُدَّعَى مِن السنّةِ أنّه ناسخٌ للقرآنِ غلَط ".[٥]

وإذا تقرَّرَ هذا فإنّ الخلافَ في هذه المسألةِ خلافٌ لا يترتّبُ عليه أثرٌ كبير ، والخَطْبُ فيه يسير والله اعلم .

تنبيه

تقدّمَ أنّ الشيخَ رحمه الله صَرَّحَ في غيرِ مَوضعٍ[٦] أنّه ليسَ لهذه المسألةِ مثالٌ صحيح وفي شَرْحِه لنظمِ الورقات عند تعرّضه لهذه المسألةِ قال : ولكنّنا لا نعرف إلاّ مثالاً واحدًا لنسخِ القرآنِ بالسنّةِ وهو قوله تعالى ﴿ وَٱلَّذَانِ يَأۡتِيَٰنِهَا مِنكُمۡ فَـَٔاذُوهُمَا ۖ فَإِن

انظر : سير أعلام النبلاء(١٨ / ٨٩) ، شذرات الذهب(٣ / ٣٠٦) .

(١) الواضح في أصول الفقه(٤ / ٢٦٠) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٠ / ٣٩٨) .

(٣) مناهل العرفان في علوم القرآن(٢ / ٢٤٣ - ٢٤٤) .

(٤) هو : علي بن محمد بن عباس البعلي ، أبو الحسن ، أصْله مِن بَعْلَبك ، فقيهٌ حنبلي ، جَامِعُ اختيارات ابن تيمية ، سكن دمشق ثم توجّه إلى مصر وتوفّيَ فيها سنة(٨٠٣ هـ) .
انظر : شذرات الذهب(٧ / ٣١) ، الأعلام(٥ / ٧) .

(٥) الاختيارات الفقهية صـ(١٣) .

(٦) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٤٩٩) ، شرح مقدمة التفسير صـ(١٢٩) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١١ / ٥٤) ، شرح العقيدة الواسطية(٢ / ٦) .

تابا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَآ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ (النساء:١٦) ؛ فهذا للذَّكَرَيْنِ يَأْتِيَانِ الفاحشةَ فيما بينهما وهو اللواط ؛ أَمَرَ الله بأنْ نُؤذِيهما وإذا تابا وأصلحا فإنّنا نُعرِضُ عنهما . ثمّ جاءت السنّةُ : [**مَنْ رَأَيْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ فَاقْتُلُوا الفَاعِلَ والمفْعُولَ به**][١] .

لكن هذا الحديثَ لا يتحقّقُ عليه الشرطُ الذي شَرطْنَاهُ وهو الصِّحَّةُ . إلاّ أنّهُ يُؤَيَّدُ بعملِ الصحابةِ فقد أجمعُوا على قتلِ الفاعلِ والمفعولِ به كما نَقَلَ ذلكَ شيخُ الإسلام ابن تيمية [٢] وغيره ، حيثُ نقلوُا أنّ الخلافَ إنّما وَقَعَ في كيفيّةِ قَتْله ".[٣]

ولِيَ معَ هذا النَّقْلِ الوقفاتُ التالية :

الوقفة الأولى : شرحُ نظمِ الورقاتِ انتهى مِنه الشيخُ رحمه الله في غُرّةِ ربيع الثاني مِن عام ١٤١٥ هـ[٤] ، وتأمّلْتُ المراجعَ التي تعرّضَ الشيخُ رحمه الله لـهذهِ المسألةِ فيها فوجدتُ آخرها في العامِ نَفْسِهِ [٥] ، ولِذا لا يُمكن تحديد رَأْيِهِ المتأخّر على وَجْهِ التحديد ، وإنْ كُنت أَمِيلُ إلى أنّ شرحَ نظمِ الورقاتِ هو المتأخّر والله أعلم .

الوقفة الثانية : الحديثُ أشارَ الشيخُ رحمه الله إلى ضَعْفِه ، وقد تقدّم أنّه مُخْتَلَفٌ في ثبوته.

الوقفة الثالثة : تقدّم أنّ القولَ الصحيحَ في معنى الآيةِ أنّها في فاحشةِ الزِّنا ، وأَجَبْتُ على مَن قالَ إنّها في اللواطِ .[٦]

ولِذا فالقولُ الصحيحُ هو رَأْيُهُ الأوّلُ وأنّه ليسَ لهذه المسألةِ مثالٌ مستقيمٌ سالمٌ مِن المعارضةِ والله أعلم .

---

(١) تقدم تخريجه .

(٢) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٢٨ / ٣٣٤) .

(٣) شرح نظم الورقات صـ(٢١١) .

(٤) انظر : مقدمة مُحقّق شرح نظم الورقات صـ(٨) .

(٥) انظر : تفسير سورة النساء صـ(٤٩٨) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٨) .

(٦) انظر صـ(٦٠٤) من هذا البحث .

المبحث السادس
المُحْكَمُ والمُتَشَابِهُ[١]

وفيه ثلاثة مطالب

المطلب الأول : المراد بهما في كتاب الله :

لقد اختلف العلماء رحمهم الله تعالى في بيان معنى المحكم والمتشابه في قوله تعالى ﴿ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ مِنْهُ ءَايَٰتٌ مُّحْكَمَٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَٰبِهَٰتٌ ﴾ (آل عمران:من الآية٧) وتعدّدت أقوالهم ؛ تجدها مبسوطةً في كتب التفسير وعلوم القرآن وأصول الفقه .[٢]

ومعناهما عند الشيخ ابن عثيمين رحمه الله ما ذكره بقوله :" الإحْكَامُ أنْ يكونَ معنى الآيةِ واضحاً جليًّا ، لا خفاءَ فيه .

والمتشابهُ أنْ يكونَ معنى الآية مُشْتَبِهًا خفيًّا بحيث يَتوهَّمُ منه الواهمُ ما لا يليقُ بالله تعالى ، أو كتابهِ ، أو رسوله ، ويفهمَ منهُ العالم الراسخُ في العلمِ خلافَ ذلك ".[٣]

وفي موضع آخر قال :" المحكم أي واضح المعنى ، والمتشابه أي خفيُّ المعنى ".[٤]

---

(١) المحكم لغة : مأخوذ من المَنع ، وأحْكَمْتُهُ أي : مَنَعْتُهُ مِن الفَسَادِ ، وأمّا المتَشَابِهُ فهو : مَأْخُوذٌ مِن التَّشَابُهِ وهو: أنْ يشبهَ أحدُ الشيئينِ الآخرَ .

انظر : مفردات ألفاظ القرآن صـ(٢٤٨ ، ٤٤٣) ، عمدة الحفاظ(١ / ٤٤٠) و(٢ / ٢٥٠) ، معجم مقاييس اللغة لابن فارس(٢ / ٩١) و(٣ / ٢٤٣) ، لسان العرب(١٢ / ١٤٣) و(١٣ / ٥٠٣) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(٢ / ٢٧٠) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(٣ / ١٧٢) ، معاني القرآن للنحاس(١ /٣٤٤) ، تفسير ابن عطية(٣ /١٥) ، تفسير ابن كثير(٢/٥) ، البرهان في علوم القرآن(٢/٧٩) ، الإتقان في علوم القرآن(١/٦٤٠) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(٢/٢٧٢) ، الواضح في أصول الفقه(١/١٦٦) ، إرشاد الفحول(١/١١٥) .

(٣) أصول في التفسير صـ(٤٦) . وانظر : تفسير سورة البقرة(١/٣٢٠)، تفسير سورة آل عمران صـ(٢٩).

(٤) تفسير سورة الزمر(الآية ٢٣) .

وفي موضع آخر قال :" المحكم الذي اتَّضَحَ معناه وتبيَّنَ ، والمتشابه هو الذي يخفى معناه ؛ فلا يعلمه الناس ".(١)

وما ذكره الشيخُ رحمه الله هو أجْمَعُ الأقوالِ في تعريف المحكم والمتشابه فيما أرى ، وهو رأيُ شيخهِ عبد الرحمن السعدي رحمه الله (٢) ، وبنحوه قالَ ابنُ تيمية رحمه الله .(٣)

وإذا تبيّن هذا فإنّ الإحكامَ والتشابهَ في القرآن وَرَدَ على ثلاثةِ معانٍ ذكرها الشيخُ وبيّنَ المرادَ منها بقوله :" يتنوعُ القرآن الكريم باعتبارِ الإحكامِ والتشابه إلى ثلاثة أنواع : النوع الأول : الإحكامُ العامُّ الذي وُصِفَ به القرآن كله ، مثل قوله تعالى : ﴿ الٓرۚ كِتَٰبٌ أُحۡكِمَتۡ ءَايَٰتُهُۥ ثُمَّ فُصِّلَتۡ مِن لَّدُنۡ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾ (هود:١) ، وقوله : ﴿ الٓرۚ تِلۡكَ ءَايَٰتُ ٱلۡكِتَٰبِ ٱلۡحَكِيمِ ﴾ (يونس:١) ، وقوله: ﴿ وَإِنَّهُۥ فِيٓ أُمِّ ٱلۡكِتَٰبِ لَدَيۡنَا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ ﴾ (الزخرف: ٤) .

ومعنى هذا الإحكامِ : الإتقانُ والجودةُ في ألفاظهِ ومعانيه فهو في غاية الفصاحة والبلاغة ، أخبارهُ كلها صِدْقٌ نافعة ، ليس فيها كذبٌ ، ولا تناقضٌ ، ولا لَغْوٌ لا خيرَ فيه، وأحكامهُ كلها عَدْلٌ ، وحِكَمُهُ ليسَ فيها جورٌ ولا تعارضٌ ولا حُكْمَ سفيه .

النوع الثاني : التشابهُ العامُّ الذي وُصِفَ به القرآن كله ، مثل قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحۡسَنَ ٱلۡحَدِيثِ كِتَٰبًا مُّتَشَٰبِهًا مَّثَانِيَ تَقۡشَعِرُّ مِنۡهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخۡشَوۡنَ رَبَّهُمۡ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمۡ وَقُلُوبُهُمۡ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ ﴾ (الزمر:٢٣)

ومعنى هذا التشابه ، أنّ القرآنَ كله يُشْبِهُ بعضهُ بعضاً في الكمالِ والجودةِ

---

(١) القول المفيد(٢ / ٣٠٤) .

(٢) انظر : تفسير السعدي صـ(١٢٢) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٢٧٤) ، وقد تقدم نقل كلامه في مطلب : حمل المتشابه على المحكم في المبحث الأول من الفصل الأول من الباب الثاني ، وانظر : مجموع فتاوى ابن تيمية (١٧ / ٣٨٦) .

والغاياتِ الحميدةِ ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَـٰفًا كَثِيرًا ﴾ (النساء: من الآية٨٢) .

النوع الثالث : الإحكامُ الخاصُّ ببعضهِ ، والتشابهُ الخاصُّ ببعضهِ ،مثل قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِتَـٰبَ مِنْهُ ءَايَـٰتٌ مُّحْكَمَـٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَـٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَـٰبِهَـٰتٌ ۖ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَـٰبَهَ مِنْهُ ٱبْتِغَآءَ ٱلْفِتْنَةِ وَٱبْتِغَآءَ تَأْوِيلِهِۦ ۗ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُ ۗ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِى ٱلْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِۦ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ۗ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّآ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَـٰبِ ﴾ (آل عمران:٧) .

ومعنى هذا الإحكامِ أنْ يكونَ معنى الآية واضحاً جلياً ،لا خفاءَ فيه ، مثل قوله تعالى ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَـٰكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَـٰكُمْ شُعُوبًا وَقَبَآئِلَ لِتَعَارَفُوٓا۟ ﴾ (الحجرات:من الآية١٣) وقوله: ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُوا۟ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (البقرة: ٢١) ، وقوله : ﴿ وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ ﴾ (البقرة:من الآية٢٧٥)، وقوله : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ وَٱلدَّمُ وَلَحْمُ ٱلْخِنزِيرِ وَمَآ أُهِلَّ لِغَيْرِ ٱللَّهِ بِهِۦ ﴾ (المائدة: من الآية ٣) ؛ وأمثال ذلك كثيرة .

ومعنى هذا التشابه : أنْ يكونَ معنى الآيةِ مشتبهاً خفيًّا بحيث يَتوهَّم منه الواهمُ ما لا يليقُ بالله تعالى ، أو كتابهِ ،أو رسوله ، ويَفهمُ منه العالم الراسخُ في العلمِ خلافَ ذلكَ .

مثاله : فيما يتعلّقُ بالله تعالى ، أنْ يَتوهَّمَ واهمٌ مِن قوله تعالى ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ (المائدة: من الآية٦٤) أنّ لله يَدَيْنِ مماثلتينِ لأَيْدِي المخلوقينَ .

ومثاله فيما يتعلّقُ بكتابِ الله تعالى ، أنْ يَتوهَّم واهمٌ تناقضَ القرآنِ وتكذيبَ بعضهِ بعضاً حينَ يقولُ : ﴿ مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ۖ وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ ﴾ (النساء: من الآية٧٩) ، ويقولَ في مَوضعٍ آخرَ : ﴿ وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا۟ هَـٰذِهِۦ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ۖ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا۟ هَـٰذِهِۦ مِنْ عِندِكَ ۚ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ ﴾ (النساء: من

الآية٧٨) .

ومثاله فيما يتعلّقُ برسولِ الله ، أنْ يَتوهَّم واهمٌ مِن قوله تعالى ﴿ فَإِن كُنتَ فِي شَكٍّ مِّمَّآ أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ فَسْـَٔلِ ٱلَّذِينَ يَقْرَءُونَ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلِكَ ۚ لَقَدْ جَآءَكَ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُمْتَرِينَ ﴾ (يونس:٩٤) ظاهرهُ أنّ النبيَّ ﷺ كانَ شاكًّا فيما أُنزِلَ إليه ".[١]

وبهذا التفصيلِ الذي ذكرهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله يتبيّنُ الجمع بينَ الآياتِ كما قدمناه في البابِ الثاني [٢] ، وهو ما قرّرهُ شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله [٣] ، والشيخ عبد الرحمن السعدي .[٤]

المطلب الثاني : أنواع التشابه والفرقُ بينهما :

اختلف السلف رحمهم الله تعالى في المتشابه المذكور في قوله تعالى : ﴿ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ مِنْهُ ءَايَٰتٌ مُّحْكَمَٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَٰبِهَٰتٌ ﴾ (آل عمران:من الآية ٧) هل هو مما يمكنُ الإطلاعُ على عِلْمِهِ أو لا يعلمهُ إلا الله ؟ على قولين :

القول الأول : أنه مما يمكنُ علمه ، ونُقل عن مجاهد وإحدى الروايات عن ابن عبّاس .

القول الثاني : أنّ المتشابه لا يعلمه إلاّ الله ، وعليه الأكثر من السلف .

وسببُ الخلافِ :الاختلافُ في معنى (الواو) في قوله تعالى ﴿ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِى ٱلْعِلْمِ ﴾ فمنهم مَن قال : إنها عاطفةٌ ، كأصحاب القول الأول ، ولذا فالمتشابه مما يُعْلَمْ ، ويجعلون الوقفَ عند قوله تعالى ﴿ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِى ٱلْعِلْمِ ﴾.

---

(١) أصول في التفسير صـ(٤٥) وما بعدها . وانظر : تفسير سورة آل عمران صـ(٣٤) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٢٣) ، القول المفيد(٢ / ٣٠٤) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٤ / ١٨٤) .

(٢) انظر صـ(١٩٦) من هذا البحث .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ٦٠) .

(٤) انظر : القواعد الحسان لتفسير القرآن صـ(٥٩) وما بعدها .

ومنهم مَن قال : إنها للاستئنافِ ، ولذا فالمتشابه مما لا يعلمه إلاّ الله ، ويجعلون الوقفَ على لفظِ الجَلاَلَةِ ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾.[١]

وهذا الخلاف المذكور إذا تأمَّلْته وجدتَهُ ليسَ بخلافٍ في الحقيقة ، ويمكنُ الجمعُ بين القولينِ وذلكَ بمعرفةِ أنواعِ التشابهِ في القرآنِ والفرقَ بينهما ، ويتبيّنُ هذا بما قرّرهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله حيث قال :" التشابه نوعان :

تشابهٌ نسبيٌّ ، وتشابهٌ مُطْلَق .

والفرق بينهما : أن المطلقَ يخفى على كلِّ أحد ، والنسبيُّ يخفى على أحدٍ دونَ أحد وبناءً على هذا التقسيم ينبني الوقفُ على قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُۗ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ ﴾.

فالوقفُ على﴿ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ يكونُ المرادُ بالمتشابهِ المتشابهَ المطلقَ ، وعلى الوصْلِ ﴿ إِلَّا ٱللَّهُۗ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ ﴾ يكونُ المرادُ بالمتشابهِ : المتشابهَ النسبيَّ ، وللسلفِ في ذلكَ قولانِ:

القول الأول : بالوقفِ على ﴿ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ وعليهِ أكثرُ السلفِ ، وعلى هذا فالمرادُ بالمتشابهِ المتشابهَ المُطْلَق الذي لا يعلمهُ إلاّ الله ، وذلكَ : مثل كيفيةِ وحقائقِ صفاتِ الله، وحقائقِ ما أخبرَ الله به مِن نعيم الجنّة وعذاب النارِ "... إلى أنْ قال :"

القول الثاني : بالوَصْلِ فيقرأ :﴿ إِلَّا ٱللَّهُۗ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ ﴾ ، وعلى هذا فالمرادُ بالمتشابهِ المتشابهَ النسبيَّ ،وهذا يعلمهُ الراسخونَ في العلمِ ؛ ويكون عند غيرهم مُتشابهًا".[٢]

---

(١) انظر هذه المسألةَ في : تفسير ابن جرير(٣ / ١٨٢) ، تفسير ابن عطية(٣ / ٢٠) ، تفسير ابن كثير (٢ / ٨) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٦٤١) ، تفسير سورة آل عمران لابن عثيمين صـ(٣٠) ، مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ٥٤) ، تأويل مشكل القرآن صـ(١٠٠) .

(٢) القول المفيد(٢ / ٣٠٥) .

وفي موضع آخر قال :" التشابه الواقع في القرآن نوعان :

أحدهما : حقيقيٌّ وهو ما لا يمكنُ أنْ يَعْلَمَهُ البَشَرُ ؛ كحقائقِ صفاتِ الله ﷻ ، فإننا وإنْ كُنَّا نعلمُ معاني هذهِ الصفاتِ ، لكنّنا لا نُدرِك حقائقها ، وكيفيتها لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِۦ عِلْمًا ﴾ (طه:من الآية١١٠) وقوله تعالى : ﴿ لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَٰرَ ۖ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴾ (الأنعام:١٠٣) "... إلى أنْ قال :"وهذا النوعُ لا يُسْأَلُ عن استكشافه لِتَعذُّرِ الوصولِ إليه .

النوع الثاني : نسبيٌّ وهو ما يكونُ مشتبهاً على بعضِ الناسِ دونَ بعضٍ ، فيكونُ معلوماً للراسخينَ في العلمِ دونَ غيرهمْ ، وهذا النوعُ يُسْأَلُ عن استكشافِهِ وبيانه ؛ لإمكانِ الوصولِ إليه ؛ إذْ لا يوجدْ في القرآنِ شيءٌ لا يتبينُ معناهُ لأحدٍ مِن الناسِ ، قال الله تعالى : ﴿ هَٰذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (آل عمران:١٣٨) ، وقال : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ تِبْيَٰنًا لِّكُلِّ شَىْءٍ ﴾ (النحل: من الآية٨٩) ، وقال : ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَٰهُ فَٱتَّبِعْ قُرْءَانَهُۥ ۝ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُۥ ﴾ (القيامة:١٨-١٩) ، وقال : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ قَدْ جَآءَكُم بُرْهَٰنٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا ﴾ (النساء :١٧٤) .

وأمثلةُ هذا النوع كثيرة منها قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ (الشورى: من الآية١١) حيث اشتبهَ على أهلِ التعطيلِ ، ففهموا مِنه انتفاءَ الصفاتِ عن الله تعالى ، وادَّعوا أنّ ثُبوتها يستلزمُ المماثلةَ ، وأعرضوا عن الآياتِ الكثيرةِ الدَّالَّةِ على ثبوتِ الصفاتِ له ، وأنَّ إثباتَ أصلِ المعنى لا يستلزمُ المماثلةَ .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَٰلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُۥ وَأَعَدَّ لَهُۥ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ (النساء:٩٣) حيثُ اشتبهَ على الوعِيديَّةِ ، ففهموا مِنه أنَّ قاتلَ المؤمِن عَمْدًا مُخلَّدٌ في النارِ، وطَرَدُوا ذلكَ في جميعِ أصحابِ الكبائرِ ،وأعرضوا عن الآياتِ الدَّالَّةِ على أنّ كُلَّ ذنبٍ دونَ الشركِ فهو تحتَ مشيئةِ الله تعالى .

ومنها قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۗ إِنَّ ذَٰلِكَ فِى

كِتَٰبٍۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ (الحج: ٧٠) حيثُ اشتبهَ على الجبْريَّةِ ، ففهموا مِنه أنّ العبدَ مَجْبُورٌ على عمله ، وادَّعَوا أنه ليسَ له إرادةٌ ولا قدرةٌ عليهِ ، وأعرضوا عن الآياتِ الدَّالَّةِ على أنّ للعبدِ إرادةً وقدرةً ، وأنّ فعلَ العبدِ نوعانِ : اختياريٌّ ، وغير اختياريٌّ .

والراسخونَ في العلمِ أصحابُ العقولِ يعرفونَ كيفَ يُخَرِّجُونَ هذهِ الآياتِ المتشابهةِ إلى معنى يتلاءمُ مع الآياتِ الأخرى ، فيبقى القرآنُ كُلُه محكماً لا اشتباه فيه". (١)

وبهذا التقريرِ تتجلّى لكَ هذه المسألةُ ؛ ولابنِ عطيّةَ رحمه الله كلامٌ نفيسٌ أنْقُله بِنَصِّهِ، حيثُ قالَ بعد عرضه لخلافِ السلفِ في قوله ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُۗ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِى ٱلْعِلْمِ ﴾:" وهذهِ المسألةُ إذا تُؤمِّلَتْ قَرُبَ الخلاف فيها من الاتفاق .

وذلك أنّ الله تعالى قسّمَ آيِ الكتابِ على قسمين – محكمًا ومتشابهًا – فالمحكم هو المتّضحُ المعنى لكلِّ مَن يفهم كلامَ العربِ لا يحتاجُ فيه إلى نظر ولا يتعلّق به شيءٌ يُلْبِس ، ويستوي في علمه الراسخُ وغيره ، والمتشابه يتنوّع ؛ فمنه ما لا يُعْلَم البتّةَ ، كأمر الروح ، وآحاد المغيّبات التي قد أَعْلَمَ الله بوقوعها إلى سائر ذلكَ ، ومنه ما يُحمل على وجوهٍ في اللغةِ ومناحٍ في كلام العرب ، فيُتَأوّل تأويله المستقيم ، ويُزال ما فيه مما عسى أن يتعلّق به مِن تأويلٍ غير مستقيم كقوله في عيسى ﷺ ﴿ وَرُوحٌ مِّنْهُ ﴾ (النساء: من الآية١٧١) إلى غير ذلكَ ، ولا يسمّى راسخًا إلاّ بأن يعلم مِن هذا النوع كثيراً بحسب ما قدّر له ؛ وإلاّ فمن لا يعلم سوى المحكم فليس يسمّى راسخًا وقوله تعالى ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ ﴾ (آل عمران:من الآية٧) الضميرُ عائدٌ على جميع متشابه القرآن وهو نوعان كما ذكرنا ، فقوله : ﴿ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾(آل عمران:من الآية٧) مُقتَضٍ ببديهية العقل أنّه يعلمه على الكمال والاستيفاء ، يعلم نوعيه جميعًا فإنْ جعلنا قوله ﴿ وَٱلرَّٰسِخُونَ ﴾

(١) أصول في التفسير صـ(٤٩) ، وانظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٤ / ١٩٠) .

(آل عمران:من الآية٧) عطفاً على اسمِ اللـه تعالى ، فالمعنى إدخالـهم في علمِ التأويلِ لا على علمِ الكمالِ ، بل عِلْمُهم إنّما هو في النوعِ الثاني مِن المتشابه ، وبديهة العقل تقتضي بهذا ، والكلام مستقيمٌ على فصاحة العرب كما تقول : ما قام لِنُصرَتي إلاّ فلانٌ وفلان ، وأحدهما قد نَصَرَكَ بأنْ حاربَ معكَ ،والآخرُ إنّما أعانكَ بكلامٍ فقط ، إلى كثيرٍ مِن المُثُل ، فالمعنى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ ﴾ تأويلَ المتشابه إلاّ الله والراسخونَ كُلٌّ بقدرِهِ ، وما يصلح لـه ، والراسخونَ بحال [١] قول في جميعه آمنّا به ، وإذا تحصّل لـهم في الذي لا يُعلم ولا يتصوّر عليه تمييزه مِن غيره فذلك قدر مِن العلم بتأويلـه .

وإنْ جعلنا قولـه ﴿ وَٱلرَّٰسِخُونَ ﴾ رفعًا بالابتداءِ مقطوعًا ممّا قبلـه ،فتسميتهم راسخينَ يقتضي بأنّهم يعلمونَ أكثرَ مِن المحكمِ الذي يستوي في علمهِ جميعُ مَن يفهمُ كلامَ العربِ ، وفي أيِّ شيءٍ هو رسوخهم ، إذا لم يَعْلَمُوا إلاّ ما يعلمُ الجميعُ ، وما الرسوخُ إلاّ المعرفةُ بتصاريفِ الكلامِ ومواردِ الأحكامِ ، ومواقعِ المواعظِ وذلكَ كلـه بقريحةٍ مُعَدّةٍ ، فالمعنى ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ ﴾ على الاستيفاءِ إلاّ اللـه ،والقومُ الذين يعلمون منه ما يمكن أنْ يُعلم يقولون في جميعه ﴿ ءَامَنَّا بِهِۦ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ﴾ (آل عمران:من الآية ٧) وهذا القَدْرُ هو الذي تعاطى [به][٢] ابنُ عبّاس رضي اللـه عنهما ، وهو ترجمانُ القرآنِ، ولا يُتَأوَّلُ عليه أنّه عَلِمَ وقتَ الساعةِ وأمرَ الروحِ وما شاكلـه ، فإعرابُ ﴿ وَٱلرَّٰسِخُونَ ﴾ يحتملُ الوجهينِ ، ولذا قالَ ابنُ عبّاس بهما ، والمعنى فيهما يتقاربُ بهذا النظرِ الذي سطّرناهُ ".[٣]

ولـذا فـإنّ تقسـيم التشابه إلى مطلقٍ ونسبيٍّ تجتمعُ به الأقوال المذكورة في المسألةِ ،

---

(١) الباء للملابسة فيكون المعنى : والراسخون متلبسون بعلم حال قولـهم في جميعه : آمنّا به وهو غاية ما يصل إليه الراسخون في العلم بتأويلِ المتشابه ، لأنّ تأويلـه على الكمالِ لا يعلمه إلاّ اللـه .

(٢) ما بين المعقوفتين زيادةٌ مِنّي ليستقيمَ الكلامُ .

(٣) تفسير ابن عطية(٣ / ٢١) .

ويجيبُ عن الإشكالِ في اختلاف السلف رحمهم الله في هذه الآية .(١)

وتقسيمُ المتشابهِ إلى نوعين نَصَّ عليه أهلُ العلمِ كما تقدّمَ عن ابنِ عطيةَ رحمه الله ونقلَ السيوطيُّ عن الخطابيِّ قوله :" المتشابهُ على ضَرْبينِ : أحدهما : ما إذا رُدَّ إلى المحكمِ واعتبر به عُرف معناه ، والآخر : ما لا سبيل إلى الوقوف على حقيقته ، وهو الذي يتَّبِعُه أهلُ الزيغِ فيطلبونَ تأويله ، ولا يبلغونَ كُنْهَه ، فيرتابون فيه فَيُفْتَنُون ".(٢)

وقال ابن تيمية :" فينبغي أنْ يُعرفَ الإحكام والتشابه الذي يَعُمُّهُ ، والإحكام والتشابه الذي يَخُصُّ بعضه ".(٣)

وقال ابن القيّم :" التشابه والإحكام نوعان : تشابهٌ وإحكامٌ يعمُّ الكتابَ كُلَّه ، وتشابهٌ وإحكامٌ يَخُصُّ بعضَهُ دونَ بعضٍ ".(٤)

وقال الراغبُ الأصفهانيّ :" وحقيقةُ ذلك أنّ الآياتِ عند اعتبار بعضها ببعضٍ ثلاثةُ أضربٍ : محكمٌ على الإطلاق ، ومتشابهٌ على الإطلاق ، ومحكمٌ مِن وجهٍ متشابهٌ مِن وجهٍ " (٥)... إلى أنْ قال :" ثم جميع المتشابه على ثلاثة أضرب :

ضربٌ لا سبيلَ للوقوفِ عليه ، كوقتِ الساعةِ ، وخروج دابّة الأرض وكيفيةُ الدابّة ونحو

---

(١) هناك مِن أهل العلم مَن سلكَ طريقًا آخر في الجمع بين أقوال السلف في هذه الآية وذلك بِرَدِّ المسألةِ إلى الاختلاف في كلمة : التأويل ، فمنهم مَن جعل التأويلَ بمعنى التفسير ، وجعل الوقفَ على قوله: ﴿ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِى ٱلْعِلْمِ ﴾ (آل عمران: من الآية٧) ، ومِنهم مَن جعلَ التأويلَ بمعنى العاقبةِ والغاية المجهولة وجعل الوقفَ على لفظ الجلالَةِ في قوله ﴿ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ (آل عمران: من الآية٧) كما قرّرَ ذلكَ ابنُ تيمية رحمه الله وقال :" ولا منافاةَ بين القولين عند التحقيق " مجموع فتاوى ابن تيمية(٣/ ٥٥) وانظر: تفسير ابن كثير(٢/ ٩) ، تفسير سورة آل عمران لابن عثيمين صـ(٣٠) .

(٢) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٦٤٦) .

(٣) مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ٥٩) .

(٤) الصواعق المرسلة(١ / ٢١٢) .

(٥) قوله " محكمٌ مِن وجهٍ متشابهٌ مِن وجهٍ " هو الذي عبّر عنه الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بالمتشابهِ النسبيِّ .

ذلك . وضربٌ للإنسانِ سبيلٌ إلى معرفته كالألفاظ الغريبة والأحكام الغلقة . وضربٌ متردِّدٌ بين الأمرين يجوز أنْ يَختَصَّ بمعرفة حقيقته بعض الراسخينَ في العلم ويخفى على مَن دونهم " ... إلى أنْ قال :"وإذا عرفتَ هذه الجملةَ عُلِمَ أنّ الوقفَ على قولـه: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُۥٓ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ (آل عمران:من الآية٧) وَوَصْلـه بقولـه ﴿ وَٱلرَّٰسِخُونَ فِى ٱلْعِلْمِ ﴾ (آل عمران:من الآية٧) جائزٌ وأنّ لكلٍّ واحدٍ منهما وجهًا حسبما دلَّ عليه التفصيلُ المتقدّم".[1]

المطلب الثالث : آياتُ الصفاتِ ليست مِن المتشابه على الإطلاق :

دَرَجَ كثيرٌ مِمّن كتبَ في موضوع المحكم والمتشابه أنْ يجعلوا آياتِ الصفات مثالاً لتشابه القرآن بإطلاق ، وعلى رأسهم الزركشيُّ[2]، والسيوطيُّ[3]، وتوسّعَ في تقرير ذلك الزرقانيُّ[4]، وغيرهم[5]، وكلُّ ذلك مبنيٌّ على مذهبِ أهل التأويلِ .

وقد تعقّبَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله مَن أطلقَ التشابه على آياتِ الصفاتِ ، وبيّنَ في غير ما موضعٍ مِن كتبه أنّ الواجبَ التفصيلَ فقال :" وبعض أهل العلم يظنّونَ أنّ في القرآنِ ما لا يُمكن الوصولُ إلى معناه فيكونُ مِن المتشابه المطلق ويحملونَ آياتِ الصفاتِ علىذلكَ ، وهذا مِن الخطإِ العظيمِ ، إذْ ليسَ مِن المعقولِ أنْ يقولَ تعالى ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓا۟ ءَايَٰتِهِۦ ﴾ (صّ: من الآية٢٩) ثم تُستثنى آياتُ الصفاتِ ؛ وهي أعظمُ وأشرفُ وأكثرُ مِن آياتِ الأحكامِ ، ولو قُلنا بهذا القولِ لكانَ مُقتضاهُ أنّ أشرفَ ما في القرآنِ يكونُ خفيًّا ، ويكونُ معنى قولـه ﴿ لِّيَدَّبَّرُوٓا۟ ءَايَٰتِهِۦ ﴾ أيْ آياتِ الأحكامِ

---

(١) مفردات ألفاظ القرآن صـ(٤٤٣) . وانظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٦٤٧) فقد نقله بطوله .

(٢) انظر : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٨٩) .

(٣) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٦٤٩) .

(٤) انظر : مناهل العرفان في علوم القرآن(٢ / ٢٨٦) .

(٥) انظر : الواضح في أصول الفقه(١ / ١٦٨) .

فقط، وهذا غير مَعقولٍ بل جميعُ القرآنِ يُفهم معناه ؛ إذ لا يُمكن أنْ تكونَ الأمّةُ مِن رسولِ الله ﷺ إلى آخرِهَا لا تَفهمُ معنى القرآنِ ، وعلى رأيهم يكونُ الرسولُ ﷺ وأبو بكرٍ وعمر وجميع الصحابةِ يقرأونَ آياتِ الصفاتِ ، وهُم لا يفهمونَ معناها ، بل هي عندهم بمنزلةِ الحروفِ الهجائيّة أ ، ب ، ت ... والصوابُ : أنّه ليسَ في القرآنِ شيءٌ مُتشابهٌ على جميعِ الناسِ مِن حيثُ المعنى ، ولكن الخطأ في الفهمِ ، فقد يَقْصُرُ الفهمُ عن إدراكِ المعنى أو يَفهمهُ على معنى خطأ ،وأمّا بالنسبةِ للحقائقِ فما أخبرَ الله به مِن أمر الغيبِ ، فَمُتَشابهةٌ على جميعِ الناسِ ".(١)

وفي موضع آخر قال :"مَن زعمَ أنّ آياتِ الصفاتِ مِن المتشابه على سبيل الإطلاقِ فقد أخطأ والواجبُ التفصيلُ ، فنقول : إنْ أَرَدْتَ بكونها مِن المتشابهِ تشابهَ الحقيقةِ التي هي عليها فأنتَ مُصيبٌ ، وإنْ أَرَدْتَ بالمتشابهِ تشابهَ المعنى ، وأنّ معناها مجهولٌ لنا فأنتَ مُخطئٌ غايةَ الخطأ ".(٢)

ولَخّصَ الشيخُ رحمه الله رأيهُ عندما قالَ :" وأسماءُ الله وصفاته مِن المحكمِ في معناها ؛ لأنّ معناها مَعلومٌ، ومِن المتشابهِ في حقيقتها لأنّ حقائقها لا يعلمها إلاّ الله".(٣)

وتقريرُ الشيخِ رحمه الله مَبنيٌّ على مذهب أهل السنّةِ والجماعة وطريقة سلفِ الأمّةِ في صفاتِ الله تعالى ، إذْ إنّ الواجب في الكلماتِ المحتملةِ أنْ يُستفسرَ عن المرادِ بها فإنْ أريدَ بها حقًّا قُبِلَ وإلاّ رُدَّ ، كما قرّرهُ شيخُ الإسلام ابن تيمية في رسالته : التدمريّة.(٤)

وتقريرُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله لهذه المسألةِ هو ما قرّرهُ ابنُ تيميةَ رحمه

---

(١) القول المفيد(٢ / ٣٠٦) .

(٢) تفسير سورة آل عمران صـ(٣٢) .

(٣) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٤ / ٢٦٢) . وانظر :(٤ / ٨١) .

(٤) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ٤١) .

الله وتلميذه ابن القيّم في مواضعَ مِن كتبهما .(١)

قـال ابنُ تيمية رحمه الله :" ما أعْلَمُ عن أحدٍ مِن سلفِ الأمّةِ ولا مِن الأئمّةِ لا أحمد بن حنبل ولا غيره أنّه جعلَ ذلكَ – أيْ أسماء الله وصفاته – مِن المتشابهِ الداخلِ في هذه الآيةِ ونفى أنْ يعلمَ أحدٌ معناه ".(٢)

وقال ابنُ القيّم رحمه الله :" وقد تنازعَ الناسُ في المحكمِ والمتشابهِ تنازعًا كثيرا ، ولم يُعرف عن أحد مِن الصحابة قَطّ أنّ المتشابهاتِ آياتُ الصفات ، بل المنقولُ عنهم يدلُّ على خلافِ ذلكَ فكيفَ تكونُ آياتُ الصفاتِ متشابهةً عندهم وهم لا يتنازعونَ في شيءٍ مِنها ، وآياتُ الأحكامِ هي المُحْكَمَةُ ، وقد وقع بينهم النزاعُ في بعضها . وإنّما هذا قول بعض المتأخرينَ ".(٣)

وقال أيضًا :" ولذا يجبُ أنْ نعلم بأنّ معرفةَ الله بأسمائه وصفاته مِن أفضلِ العلومِ".(٤)

أسألُ الله أنْ يرزقنا الإيمانَ بما يجب الإيمانُ به ويعصمنا مِن الزلل .

وأختمُ هذا المبحثَ بِذِكْرِ فائدتين هُمَا :

الفائدة الأولى : بيّنَ الشيخُ رحمه الله الحكمةَ مِن تنوّع القرآنِ إلى مُحكمٍ ومتشابه فقال : " لو كان القرآنُ كله مُحكمًا لفاتتِ الحكمةُ مِن الاختبارِ به تصديقاً وعَمَلاً لظهورِ معناه، وعدمِ المجالِ لتحريفهِ ، والتمسُّك بالمتشابهِ ابتغاءَ الفتنةِ وابتغاءَ تأويله ، ولو كانَ كله متشابهاً لفاتَ كَوْنُهُ بياناً ، وهدى للناسِ ، ولما أمكنَ العملُ به ،وبناءُ العقيدةِ السليمةِ عليه ، ولكنّ الله تعالى بحكمتهِ جعلَ منهُ آياتٍ محكماتٍ ،يرجعُ إليهنَّ عندَ

---

(١) انظر مثلاً : مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٢٩٤) ، الصواعق المرسلة(١ / ٢١٣) و(٢ / ٤٢٣) و (٣ / ١٩٥) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٢٩٤) .

(٣) الصواعق المرسلة(١ / ٢١٣) .

(٤) الصواعق المرسلة(١ / ١٥٧) .

التشابهِ ،وأُخَرُ متشابهاتٌ امتحاناً للعبادِ ؛ ليتبينَ صادقُ الإيمانِ ممن في قلبهِ زيغٌ ، فإنَّ صادقَ الإيمانِ يعلمُ أنّ القرآنَ كله مِن عندِ الله تعالى ، وما كانَ مِن عندِ الله فهو حقٌّ ، ولا يمكنُ أنْ يكونَ فيه باطلٌ ، أو تناقضٌ لقوله تعالى: ﴿ لَّا يَأْتِيهِ ٱلْبَـٰطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِۦ ۖ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ (فصلت:٤٢) ، وقوله : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَـٰفًا كَثِيرًا ﴾ (النساء من الآية٨٢) .

وأمّا مَن في قلبهِ زيغٌ ، فيتخذُ مِن المتشابهِ سبيلاً إلى تحريفِ المحكمِ واتباعِ الهوى في التشكيكِ في الأخبارِ والاستكبارِ عن الأحكامِ ، ولهذا تجدُ كثيراً مِن المنحرفِين في العقائدِ والأعمالِ يحتجّونَ على انحرافهمْ بهذهِ الآياتِ المتشابهةِ ".[1]

الفائدة الثانية : أهلُ العلمِ الراسخونَ يحملونَ الآياتِ المتشابهةِ على الآياتِ المحكمةِ فيكونُ القرآنُ كله مُحكمًا لا اشتباهَ فيه ، قالَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" والراسخونَ في العلمِ أصحابُ العقولِ يعرفونَ كيفَ يُخرِّجُونَ هذهِ الآياتِ المتشابهةِ إلى معنى يتلاءمُ مع الآياتِ الأخرى ، فيبقى القرآنُ كُله محكماً لا اشتباهَ فيه ".[2]

وقد تقدّم تقريرُ هذا في مطلب : حمل المحكم على المتشابه في المبحث الأول من الفصل الأول من الباب الثاني .[3]

---

(١) أصولٌ في التفسير صـ(٥١) .

(٢) أصول في التفسير صـ(٥٠) .

(٣) انظر صفحة (١٩٨) من هذا البحث .

المبحث السابع
أقْسَامُ القرآنِ

وفيه أربعة مطالب

المطلب الأول : تعريفه للقَسَم ، وإطلاقاتهُ في القرآن :

عرّفَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله القَسَمَ بقوله :" القَسَمُ : بفتحِ القافِ والسِّين: اليمينُ ، وهو تأكيدُ الشيءِ بذكرِ مُعَظَّمٍ بالواوِ ، أو إحدى أخواتها ".[١]

وفي مواضعَ أُخَرَ قال :" تأكيدُ الشيءِ بذكرِ مُعَظَّمٍ بصيغةٍ مَخصوصةٍ ".[٢]

وبالنظر لتعريفِ القَسَمِ عند الشيخِ نجده قد اشتملَ على ما يلي :

١ - أنّ المقصودَ بالقَسَمِ هو التأكيد ، وهذا هو رأيُ الزركشيّ وابن القيّم والسيوطيّ ، قال الزركشيُّ : " وهو عند النحويين جملةٌ يُؤكّدُ بها الخَبَرُ "[٣] ، وقال ابنُ القيّم :" فالمُقْسَمُ عليهِ يُرادُ بالقَسَمِ تَوكيدهُ وتحقيقهُ "[٤] ، وقال السيوطيُّ : "والقصدُ بالقَسَمِ تحقيقُ الخَبَرِ وتوكيدُه ".[٥]

٢ - أنّه لابُدَّ أنْ يكونَ القَسَمُ بِمُعَظَّمٍ ، وقد بيّنَ الشيخُ رحمه الله معنى ذلكَ فقال : "ولا بُدَّ أنْ يكونَ المحلوفُ به مُعَظَّمًا ولو تقديرًا في ذِهْنِ المُقْسِمِ ، كأنّ المقْسِمَ المُعَظِّمَ يقولُ : بِقدرِ تعظيمي لهذا الشيءِ وتأكُّدِي مِنه وإثباتي له أُؤَكّدُ المحلوفَ

---

(١) أصول في التفسير صـ(٥٥) .

(٢) انظر : تفسير سورة البقرة(٣/٩٣) ، تفسير سورة يس صـ(٩) ، تفسير سورة الصافات(الآية ١) ، تفسير جزء عمّ صـ(٢١٠) ، القول المفيد(٢ / ٣٢٤) .

(٣) البرهان في علوم القرآن(٣ / ٤٥) .

(٤) التبيان في أقسام القرآن صـ(١٨) .

(٥) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٤٨) .

وللاستزادة انظر : التعبير الفني في القرآن صـ(٢٣٧) .

عليه .

ولـهذا لابُدَّ أنْ يكونَ المحلوفُ به مُعَظَّمًا ؛وإلاّ لكانَ الحَلِفُ لا فائدةَ مِنه . ثمّ قد يكونُ عظيمًا في ذاته حقيقةً ، وقد يكونُ مُعَظَّمًا باعتبارِ المُقْسِمِ به ، فالذينَ يحلفونَ باللاّتِ والعُزّى يحلفونَ بِمُعَظَّمٍ لا بِعَظِيمٍ ؛ لأنّه مُعَظَّمٌ عندهم ، لكنه ليسَ بعظيمٍ في نفْسِهِ، والذين يُقسمونَ باللهِ وآياتِهِ ، يحلفونَ بعظيمٍ وبِمُعَظَّمٍ في قلوبهم ، وهو مُعَظَّمٌ في نَفْسِه". [١]

وهذا هو رأيُ شيخِ الإسلام ابنُ تيمية رحمه الله حيثُ قال :"وهو سبحانهُ لا يُقْسِمُ إلاّ بما هو مُعَظَّمٌ مِن مَخلوقاتِه ". [٢]

وهو رأيُ الزركشيِّ والسيوطيِّ حيث قالا :"ولا يكونُ القَسَمُ إلاّ باسمٍ مُعَظَّمٍ". [٣]

وقال ابنُ القيّم :" وإِقْسَامُهُ ببعضِ مَخلوقاتِهِ دليلٌ على أنّه مِن عظيمِ آياتِه ". [٤]

٣ – أنّ للقَسَمِ صيغةً مَخصوصةً وهي : أنْ يكونَ القَسَمُ بالواوِ أو الباءِ أو التاءِ . [٥]

وقد أَلَّفَ الشيخُ عبد الحميد الفراهي رحمه الله كتابًا سمّاه : إمعانٌ في أقْسَامِ القرآن ، استدركَ على مَن قال : إنّ القَسَمَ لا يكونُ إلاّ باسمٍ مُعَظَّمٍ ؛ حيثُ قالَ : "ولكنّ الغُمّةَ التي لم تنجلِ عنهم ، والمضيقُ الذي لم يَخرجوا مِنه هو ظَنُّهم بِكَوْنِ القَسَمِ مُشتملاً على تعظيمِ المُقْسَمِ به لا مَحالة ، وذلك هو الظنُّ الباطل الذي صار حِجابًا على فَهْمِ أقْسَامِ القرآنِ ، ومَنْشَأُ الشبهاتِ : فَنُبْطِله أولاً حتّى يتبيّنَ أنّ أصْلَ القَسَمِ ليسَ في

---

(١) تفسير سورة يس صـ(٩) . وانظر : تفسير جزء عمّ صـ(٢١٠) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٦ / ٢٢٩) .

(٣) البرهان في علوم القرآن(٣ / ٤٥) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٤٩) .

(٤) انظر : التبيان في أقسام القرآن صـ(١٧ ، ٩٧) .

(٥) انظر : أصولٌ في التفسير صـ(٥٥) ، القول المفيد(٢ / ٣٢٤) .

وللاستزادة انظر : التعبير الفني في القرآن صـ(٢٣٩) .

شيءٍ مِن التعظيم ، وإنّما يُفهم مِن بعض أقْسامِه ".[١]

ثـم قرّرَ أنّ أصْلَ القَسَمِ إنّما هو للشهادةِ بقصد التأكيدِ ، وأنّ معنى تعظيمِ المُقْسِمِ به فذلكَ مِمّا انضمَّ به في بعض الأحوالِ فهو عارضٌ مِن عَوارضِ القَسَمِ .[٢]

ثم ذكرَ خَمْسَةَ أسبابٍ لِخَفَاءِ هذا المعنى على مَن سبقهُ مِن العلماءِ .[٣]

قُلْتُ : وما قرّرهُ الفراهيُّ رحمه الله تعالى هو الذي يشملُ أقسامَ القرآن ولا يَنْخَرِمُ مِنها شيءٌ ؛ فإنّ اشتراط التعظيمِ ربّما يُنازَعُ في مِثل : التين والزيتون ، والعاديات ضبحًا ، والجوارِ الكنّس ، وكمثل قوله تعالى ﴿ فَلَآ أُقۡسِمُ بِمَا تُبۡصِرُونَ ۝ وَمَا لَا تُبۡصِرُونَ ﴾ (الحاقة :٣٨- ٣٩) وهذا القَسَمُ شاملٌ فلم يترك شيئًا إلاّ وقد أقْسَمَ به ،قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" كُلُّ الأشياءِ إمّا تُبصِرُها أو لا تُبصِرُها ؛ إذًا أَقْسَمَ الله بكلِّ شيءٍ"[٤] فلا يُظَنُّ أنّ الله عَظَّمَ كلَّ شيءٍ[٥] ؛ فهذه الآيةَ هي أَعَمُّ قَسَمٍ وقعَ في القرآن ؛ كما قاله ابنُ القيّم رحمه الله .[٦]

ولـذا فـإنّ تعـريفَ الشيخِ ابـن عثيمين رحمه الله يصحُّ تعريفًا للقَسَمِ على وجه العمـومِ، أمّـا في أقْسَـامِ القرآنِ فالأوْلَى أنْ نقولَ في تعريفه "تأكيدُ شيءٍ بصيغةٍ مخصوصةٍ " والله ﷻ أعلم .

وللقَسَمِ في القرآنِ إطلاقاتٌ متعدّدةٌ أَجْمَلَها الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بقوله: " والحَلِفُ له عدّةُ أسماءٍ هي : يمينٌ ، أليةٌ ، حلفٌ ، قَسَمٌ ، وكلها بمعنى واحد ، قال

---

(١) إمعان في أقسام القرآن صـ(١٠) .

وللاستزادة انظر : التعبير الفني في القرآن صـ(٢٤١) .

(٢) انظر : إمعان في أقسام القرآن صـ(٥٥) .

(٣) المرجع السابق صـ(٣٥) .

(٤) تفسير جزء عمّ صـ(٧٩) .

(٥) انظر : إمعان في أقسام القرآن صـ(٣٣ ، ٨٥) .

(٦) انظر : التبيان في أقسام القرآن صـ(١٧٤) .

تعالى : ﴿ ۞ فَلَآ أُقۡسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ﴾ (الواقعة:٧٥)، وقال تعالى: ﴿ فَلَآ أُقۡسِمُ بِٱلشَّفَقِ ﴾ (الانشقاق:١٦)، وقال تعالى : ﴿ لَآ أُقۡسِمُ بِيَوۡمِ ٱلۡقِيَٰمَةِ ﴾ (القيامة : ١) ؛ أيْ لا أَحْلِفُ ، وقال : ﴿ لِّلَّذِينَ يُؤۡلُونَ مِن نِّسَآئِهِمۡ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢٦) ؛ أيْ يحلفونَ ، وقال : ﴿ لَّا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغۡوِ فِيٓ أَيۡمَٰنِكُمۡ وَلَٰكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتۡ قُلُوبُكُمۡۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٞ ﴾ (البقرة: ٢٢٥) ".[١]

قُلْتُ : ومِن أمثلةِ الحَلِفِ قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ كَفَّٰرَةُ أَيۡمَٰنِكُمۡ إِذَا حَلَفۡتُمۡ ﴾ (المائدة:من الآية٨٩)، وقوله: ﴿ ثُمَّ جَآءُوكَ يَحۡلِفُونَ بِٱللَّهِ إِنۡ أَرَدۡنَآ إِلَّآ إِحۡسَٰنٗا وَتَوۡفِيقًا ﴾ (النساء:من الآية٦٢) .

وقد قرّرَ أهلُ اللغةِ أنّ هذه الكلمات الأربع كلها بمعنى واحد ، وأنّها كلماتٌ مترادفةٌ ؛ فقالَ الراغبُ الأصفهانيّ :" حَلِفٌ : وأصله مِن القَسَامَةِ ، وهي أَيْمَانٌ تُقْسَمُ على أولياءِ المقتول ؛ ثم صارَ اسمًا لكلِّ حَلِفٍ ".[٢]

وقال :" والحَلِفُ أصله اليمينُ الذي يأخذُ بعضهم مِن بعض بها العهْدَ ؛ ثم عُبِّرَ بهِ عن كلِّ يمينٍ ".[٣]

ويقول :" واليمينُ في الحَلِفِ مُستعارٌ مِن اليَدْ اعتبارًا بما يفعله المعَاهِدُ والمُحَالِفُ وغيره ".[٤]

ويقول:"وحقيقةُ الإيلاءِ والأليه:الحَلِفُ المقتضي لتقصيرٍ في الأمر الذي يُحلَفُ عليه".[٥]

---

(١) القول المفيد(٣ / ٢٦٠) . وانظر : تفسير جزء عمّ صـ(٢١٠) .
(٢) مفردات ألفاظ القرآن صـ (٦٧٠) .
(٣) المرجع السابق صـ(٢٥٢) .
(٤) مفردات ألفاظ القرآن صـ (٨٩٣) .
(٥) المرجع السابق صـ(٨٤) .

المطلب الثاني : جوابهُ عن إقْسَامِ الله بالمخلوقات :

ذكر الزركشيُّ والسيوطيُّ رحمهما الله أنّ الله سبحانهُ وتعالى أقْسَمَ بِنَفْسِهِ في القرآنِ في سبعةِ مَواضع ، ثم ذكراها وقالا :"والباقي كله قَسَمٌ بمخلوقاتهِ "[١] فما الجواب عن ذلكَ؟

أجابَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله بقوله :" وأمّا قوله تعالى ﴿ وَٱلشَّمْسِ وَضُحَىٰهَا ﴾ (الشمس:١) ، وقوله : ﴿ لَآ أُقْسِمُ بِهَٰذَا ٱلْبَلَدِ ﴾ (البلد:١) وقوله: ﴿ وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴾ (الليل:١)، وما أشْبَهَ ذلكَ مِن المخلوقاتِ التي أَقْسَمَ الله بها ؛ فالجوابُ مِن وجهين :

الأول : أنّ هذا مِن فِعْلِ الله ،والله لا يُسئلُ عمّا يفعل ،وله أنْ يُقسِمَ سبحانه بما شاءَ مِن خَلقِهِ وهو سائلٌ غيرُ مَسؤولٍ ، وحاكمٌ غيرُ مَحكومٍ عليه .

الثاني : أنّ قَسَمَ الله بهذه الآياتِ دليلٌ على عَظَمَتِهِ وكَمَالِ قُدرتهِ وحِكْمَتهِ ، فيكونُ القَسَمُ بها الدالّ على تعظيمها ورفعِ شأنِهَا مُتضمِّنًا للثَّناءِ على الله ﷻ بما يقتضيه مِن الدلالةِ على عَظَمَتِهِ ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلصَّٰٓفَّٰتِ صَفًّا ﴾ (الصافات:١)

قال رحمه الله :" فإن قال قائلٌ :كيفَ حَلَفَ الله ﷻ بالمخلوقِ ؛ لأنّ الملائكةَ مَخلوقاتٌ ، مع أنّ الحَلِفَ بالمخلوقِ شِرْكٌ ؟ فالجوابُ على ذلكَ : أنّ الله ﷻ له أنْ يَحْلِفَ بما شاءَ مِن خَلْقِهِ لأنّ المالكَ كما أنّ له أنْ يأمرَ بما شاء ؛ وإنْ كانَ شِرْكًا ، وإنْ كانَ ظُلْمًا، وإنْ كانَ عُدْوَانًا [٣]، أرأيتَ أمْرَ الله الملائكةَ أنْ تسجدَ لآدمَ ﵇ والسجودُ لغير الله شِرْكٌ ، لكنّ الله يأمرُ بما شاءَ ، أرأيتَ أمرهُ إبراهيمَ الخليلَ أنْ يذبحَ ابنهُ وذبحُ ابنهِ مِن أعظمِ الكبائر وصار بأمر الله طاعةً لله ﷻ كذلكَ الحَلِفُ بغير الله شِرْكٌ ، لكن

---

(١) انظر : البرهان في علوم القرآن(٣ / ٤٥) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٤٩) .

(٢) القول المفيد(٢ / ٣٢٥) .

(٣) يعني رحمه الله : وإنْ كانَ في ظاهره كذلك لكنّه ليسَ كذلك بدليلِ قوله رحمه الله عن أمْرِ الله لإبراهيمَ ﵇ بذَبْحِ ابنه :" فصار بأمر الله طاعةً لله " .

مع هذا لله أنْ يحْلِفَ بما شاءَ مِن خَلْقِهِ ".[١]

هذا ما ذكرهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في الجوابِ عنْ إقْسَامِ الله بمخلوقاتهِ .

والوجه الثاني الذي ذكره الشيخُ ابن عثيمين أشارَ إليهِ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ رحمه الله ونقله ابنُ القيّمِ رحمه الله و لم يَنْسُبه ،قال شيخ الإسلام ابن ُتيميةَ رحمه الله : "وهو سبحانه يُقْسِمُ بأمورٍ على أمور ، وإنّما يُقْسِمُ بِنَفْسِهِ المقدّسةِ الموصوفةِ بصفاته ، أو بآياته المستلزمةِ لذاتهِ وصفاتهِ ، وإقْسَامُهُ ببعضِ المخلوقاتِ دليلٌ على أنّه مِن عظيمِ آياتهِ".[٢]

ومعنى هذا الكلام أنّ قَسَمَ الله بمخلوقاته يستلزم القَسَمَ بخالقها .

وأشارَ إلى ذلكَ الزركشيُّ والسيوطيُّ أيضًا [٣]، ونقل َالزركشيُّ أنّ ابنَ خالويه[٤] استحسنه ،ومِمّا ذكراه أيضًا مِن الأجوبةِ :" أنّ العربَ كانت تُعظّمُ هذه الأشياءَ وتُقْسِمُ بها، فنزلَ القرآنُ على ما يعرفون ".[٥]

وأمّا الفراهيُّ رحمه الله فهو يرى أنّ كلّ ما أقْسَمَ الله به مِن المخلوقاتِ فالمقصود به الإشهادُ على أسلوبِ القَسَمِ وليسَ المرادُ بها القَسَمُ بهذه المخلوقاتِ .[٦]

وهناك مِن أهل العلمِ رحمهم الله مَن يرى أنّ القَسَمَ كله بالله تعالى لأنّ ما وَرَدَ مِن القَسَمِ بالمخلوقاتِ فهو بإضْمَارِ الرَّبِّ فيكونُ قولـه: ﴿ وَٱلضُّحَىٰ ﴾ (الضحى:١) المرادُ

---

(١) تفسير سورة الصافات(الآية ١) . وانظر : تفسير جزء عمّ صـ(١٤٦ ، ٢١١) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٣ / ٣١٤) . ونقله بِنَصِّهِ ابنُ القيّم في : التبيان في أقسام القرآن صـ(١٧) .

(٣) انظر : البرهان في علوم القرآن(٣ / ٤٧) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٤٩) .

(٤) هو : الحسين بن أحمد بن خالويه ، أبو عبد الله ، لغويٌّ مِن كبار النحاة ، مِن كتبه : مختصرٌ في شواذّ القرآن ، وإعراب ثلاثين سورة مِن القرآن ، توفّيَ سنة(٣٧٠ هـ) .
انظر : لسان الميزان(٢ / ٣٠٨) ، الأعلام(٢ / ٢٣١) .

(٥) انظر : البرهان في علوم القرآن(٣ / ٤٧) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٤٩) .

(٦) انظر : إمعان في أقسام القرآن صـ(٨٣) وما بعدها .

به :وربِّ الضُّحَى ؛ وهكذا أمثالـه [١] ، فالقَسَمُ كلّه بالله تعالى ولم يقع القَسَمُ بالمخلوقاتِ .

هذا مُجمل ما أجاب به أهل العلم رحمهم الله ، وكلُّ ذلكَ التماساتٌ واجتهاداتٌ ، وأَقْرَبُهَا عندي هو الوجهُ الأوّل الذي ذكرهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله ، وأنّ القَسَمَ بالمخلوقاتِ مِن أفعاله تعالى والله سبحانه يقول : ﴿ لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْـَٔلُونَ ﴾ (الانبياء:٢٣) والله ﷻ أعلم .

المطلب الثالث : رأيُهُ في معنى : " لا " الواردةِ في أقْسَامِ القرآن :

قال الله تعالى: ﴿ ۞ فَلَآ أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ﴾ (الواقعة:٧٥)، ﴿ فَلَآ أُقْسِمُ بِٱلشَّفَقِ ﴾ (الانشقاق :١٦) ، ﴿ لَآ أُقْسِمُ بِهَٰذَا ٱلْبَلَدِ ﴾ (البلد:١) ، ﴿ فَلَآ أُقْسِمُ بِرَبِّ ٱلْمَشَٰرِقِ ﴾ (المعارج:٤٠) ، ﴿ فَلَآ أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴾ (الحاقة:٣٨) .

فما معنى " لا " الداخلةِ على لفظِ القَسَم ؟

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" اختلفَ أهل العلم في "لا" في قوله: ﴿ لَآ أُقْسِمُ ﴾ فقيل : إنّها نافيةٌ على الأصلِ ، وأنّ معنى الكلامِ : لا أُقسِمُ بهذا الشيءِ على المُقْسَمِ بِهِ ؛ لأنّ الأمرَ أوضحُ مِن أنْ يحتاج إلى قَسَمٍ ، وهذا فيه تَكلُّفَ ؛ لأنّ مَن قرأ الآيةَ عرفَ أنّ مَدلولـها الإثبات لا النَّفي . وقيلَ : إنّ (لا) زائدةٌ ، والتقدير : أُقْسِمُ . وقيلَ : إنّ (لا) للتنبيهِ ، وهذا بمعنى الثاني ؛ لأنّها مِن حيث الإعراب زائدةٌ . وقيلَ :إنّها نافيةٌ لِشَيْءٍ مُقدّر؛ أيْ : لا صحّةَ لما تزعمونَ مِن انتفاءِ البعثِ ، وهذا في قوله تعالى : ﴿ لَآ أُقْسِمُ بِيَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ ﴾ (القيامة :١) فيهِ شيءٌ مِن التَّكلُّفِ ، والصوابُ أنّها زائدةٌ [٢]

---

(١) انظر : معاني القرآن وإعرابه للزجّاج(٥ / ٥١) ، البرهان في علوم القرآن(٣ / ٤٦) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٤٩) .

(٢) سيأتي رأيُ الشيخِ في إطلاقِ لفظ : الزائد في القرآن في الفصل القادم .

للتنبيه ".[١]

وما اختاره الشيخُ رحمه الله في أنّ معنى " لا " زائدةٌ هو قولُ أكثر المفسِّرينَ كما ذكر ذلكَ القرطبيُّ ، والشوكانيُّ[٢]، وقال به سعيدُ بن جبير[٣]والزجّاجُ[٤]، وابن خالويه[٥].

قال الشوكانيُّ :" ويؤيِّدُ هذا قولـه : ﴿ وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ ﴾ (الواقعة: من الآية٧٦) "[٦] أيْ بعد قوله تعالى : ﴿ ۞ فَلَآ أُقۡسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ﴾ (الواقعة:٧٥) ، وهذا هو أقربُ الأقوالِ[٧] والله أعلم .

المطلب الرابع : سببُ القَسَمِ في القرآنِ معَ صِدْقِ الله سبحانه بلا قَسَمٍ :

أوردَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله على نَفْسِهِ هذا الإيراد وأجابَ عنه فقال :" فإنْ قيلَ :ما الفائدةُ مِن إقْسَامِهِ سبحانهُ مع أنّه صادقٌ بلا قَسَمٍ ؛لأنّ القَسَمَ إنْ كانَ لقومٍ يؤمنونَ به ويُصدِّقونَ كلامه فلا حاجةَ إليه ، وإنْ كانَ لقومٍ لا يؤمنونَ به فلا فائدةَ مِنه ،

---

(١) القول المفيد(٣ / ٢٦٠) .
وللاستزادة انظر : القول المفيد(٢ / ١٢٩) ، تفسير جزء عمّ صـ(٧٥ ، ١١٥ ، ٢١٠) .
(٢) انظر : تفسير القرطبي(١٧ / ١٤٤) ، فتح القدير(٥ / ١٥٩) .
(٣) انظر : تفسير ابن جرير(٢٧ / ٢٠٣) ، تفسير ابن كثير(٦ / ٥٣٥) .
(٤) انظر : معاني القرآن وإعرابه(٥ / ١١٥) .
(٥) انظر : إعراب ثلاثين سورة مِن القرآن صـ(٨٧) .
(٦) فتح القدير(٥ / ١٥٩) .
(٧) انظر هذه المسألةَ في : معاني القرآن وإعرابه للزجاج(٥ / ١١٥) ، إعراب ثلاثين سورة مِن القرآن لابن خالويه صـ(٨٧) ، إعراب القرآن للنحاس صـ(٥ / ٢٢٧) ، تفسير ابن جرير(٢٧ / ٢٠٣) ، تفسير ابن الجوزي(٧ / ٣٣٦) ، تفسير ابن عطية(١٥ / ٣٨٣) ، تفسير القرطبي(١٧ / ١٤٤) ، تفسير البيضاوي(٢ / ٤٦٣) ، تفسير ابن كثير(٦ / ٥٣٥) ، تفسير الشوكاني(٥ / ١٥٩) ، مغني اللبيب لابن هشام(١ / ٢٣٨) وهو أوسع مَن تكلّم عنها ، إمعان في أقسام القرآن صـ(٦) .

قال تعالى: ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَـٰبَ بِكُلِّ ءَايَةٍ مَّا تَبِعُوا۟ قِبْلَتَكَ ﴾ (البقرة: من الآية ١٤٥) ؟

أُجِيب : أنّ الفائدةَ مِن وجوهٍ :

الأول : أنّ هـذا أسـلوبٌ عـربيٌّ لتأكيد الأشياءِ بالقَسَمِ ، وإنْ كانت معلومةً عند الجميعِ ، أو كانت مُنكرةً عند المخاطبِ ،والقرآنُ نزلَ بلسانٍ عربيٍّ مبين .

الثاني : أنّ المؤمنَ يزدادُ يقينًا مِن ذلكَ ، ولا مانعَ مِن زيادةِ المؤكّداتِ التي تزيدُ في يقين العبد ؛ قال تعالى عن إبراهيمَ : ﴿ رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰ ۖ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَىٰ وَلَـٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِى ﴾ (البقرة: من الآية٢٦٠) .

الثالث : أنّ اللـه يُقسِمُ بأمورٍ عظيمةٍ دالّةٍ على كمالِ قُدْرَتِهِ وعظمتِهِ وعلمِهِ ، فكأنّهُ يُقيم في هذا المقْسَمِ به البراهينَ على صحّةِ ما أقْسَمَ عليه بواسطةِ عِظَمِ ما أقْسَمَ به .

الـرابع : التـنويه بحـالِ المقْسَـمِ بـه ؛ لأنّـه لا يُقسِـمُ إلاّ بشـيءٍ عظـيمٍ ، وهـذان الوجهانِ لا يعـودانِ إلى تصـديقِ الخـبرِ ؛ بـل إلى ذِكـر الآيـاتِ الـتي أقْسَمَ بِهَا تنويهًا لـه بِهَا وتنبيهًا على عِظَمِهَا ".[1]

وهـذا الإيرادُ أوردهُ جَمْعٌ مِن العلماء وأجابوا عنه ؛ مِنهم الرازيُّ ، حيثُ أوردهُ ؛ ومِمَّا قاله في الجوابِ عنه :

الأمر الأول : أنّه جاءَ على لغةِ العرب ، واليمينُ طريقةٌ مألوفةٌ عندهم .

الأمر الثاني : أنّ القَسَمَ أُتِيَ به للتأكيدِ .[2]

كمـا أوردَهُ الزركشـيُّ والسـيوطيُّ[3] وذكـرا مـا ذكـرهُ الـرازيُّ ، وهـو رأيُ الفراهيّ .[4]

---

(١) القول المفيد(٢/١٣٠) . وذكر نحوه في : تفسير سورة يس صـ(٢٢٠) ، تفسير جزء عمّ صـ(١١٦) .

(٢) انظر : تفسير الرازي(٢٦ / ١٠٣) .

(٣) انظر : البرهان في علوم القرآن(٣ / ٤٦) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٤٨) .

(٤) انظر : إمعان في أقسام القرآن صـ(٤٧) .

وأمّا ابنُ القيِّمِ رحمه الله فتعرّضَ لسببِ القَسَمِ في القرآنِ وهو كالجوابِ لهذا الإيرادِ وخلاصةُ كلامِه أنّ سببَ ذلكَ أمران :

الأمر الأول : أنّ القَسَمَ أُتِيَ به للدلالةِ على المُقْسَمِ عليه ؛ فالقَسَمُ بآياتِ الله مستلزمٌ للقَسَمِ بذاتِهِ وصِفَاتِهِ .(١)

الأمر الثاني : أنّ القَسَمَ أُرِيدَ به التنبيهُ على المُقْسَمِ به وأنّهُ مِن آياتِ الرَّبِّ العظيمةِ(٢)، وتقدّم بيانه .

وما ذكره الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله هو جَمْعٌ لما قيلَ في الجوابِ عن الإيرادِ ، فالوجه الأول والثاني هو جواب الرازيّ والزركشيّ والسيوطيّ وهو رأيُ الفراهيّ ، والوجه الثالث والرابع هو جواب ابنُ القيِّم رحمه الله .

وأقوى الأقوالِ فيما أرى قولُ مَن قالَ : إنّ القَسَمَ جارٍ على لغةِ العرب ؛ إذ إنّ ذلكَ طريقةٌ مألوفةٌ عندهم ، وأكبر مقاصدهم مِنه التأكيدُ ، كما أنّ القَسَمَ مِن أفعالِ الله تعالى ، والله سبحانهُ وتعالى يقول : ﴿ لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْـَٔلُونَ ﴾ (الانبياء:٢٣) والله ﷻ أعلم .

---

(١) انظر : التبيان في أقسام القرآن صـ(١٧) .

(٢) انظر : المرجع السابق صـ(١٧ ، ٩٧) .

وللاستزادة انظر : إمعان في أقسام القرآن صـ(٢٩) وما بعدها .

المبحث الثامن

موقفه من مُبهماتِ القرآن

المبْهَماتُ جمْعُ : مُبْهَمْ ، قال ابنُ فارسٍ :" الباءُ والهاءُ والميمُ : أنْ يَبقى الشيءُ لا يُعرف المأْتى إليه ، يقالُ : هذا أمرٌ مُبهَم ".(١)

ولا يلزمُ مِن الإبهامِ عدمُ مَعرفتهِ ؛ بل ربّما يُبهَمُ في مَوضعٍ ويُبيّنُ في آخر ، وربّما يكونُ مُبهَمًا لشخصٍ دونَ آخر .

وقد أَفرَدَ العلماءُ المبْهَماتِ بمؤلّفاتٍ مستقلّةٍ (٢)، وتعرَّضَ له المفسِّرُونَ في تفاسيرهم مع اختلافٍ بينهم في طريقة التعامل معها .

قال السيوطيُّ :" عِلْمُ المبهَماتِ عِلْمٌ شريفٌ اعتنى به السلف كثيراً ، أخرجَ البخاريُّ (٣) عن ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما : « مَكَثْتُ سنةً أريدُ أنْ أسألَ عمرَ ﷺ عن المرأتيْنِ اللتيْنِ تظاهرتا » .

قال العلماءُ : هذا أصلٌ في عِلْمِ المبهَماتِ ".(٤)

وموقفُ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله مِن مبهَماتِ القرآن يَتّضِحُ مِن خلالِ طريقته في التعاملِ معها في تفسيره ، وبيان ذلك :

أنّ المبهَمَ في القرآنِ ينقسمُ إلى قسمين :

---

(١) معجم مقاييس اللغة(١ / ٣١١) . وانظر : لسان العرب(١٢ / ٥٦) .

(٢) قال السيوطيُّ :" أفرده بالتأليف السهيليّ ثم ابنُ عساكر ثم القاضي بدر الدين بن جماعة ، ولي فيه تأليفٌ لطيف" الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٨٩) . وكتابُ السيوطيِّ اسمه : مفحماتُ الأقرانِ في مبهماتِ القرآن " مطبوع " .

(٣) الحديث انظره في: صحيح البخاري كتاب : التفسير / باب : ﴿تَبْتَغِى مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ﴾(٦ / ٦٩).

(٤) مفحماتُ الأقرانِ في مبهماتِ القرآن صـ(٧) .

القسم الأول : مبهَمٌ قد بُيِّنَ في مكانٍ آخر مِن القرآن أو في السنّةِ ، فالشيخُ يحرصُ على بيانه وذكرِهِ ؛ إذ ذلكَ مِن التفسير .

ولقد جعَلَ مَن تكلّمَ في مبهماتِ القرآن أنّ مِن أسبابِ الإبهامِ أنّ المبْهَمَ مُبيَّنٌ في موضعٍ آخر فأُبْهِمَ استغناءً ببيانهِ في ذلكَ الموضعِ .(١)

وقد بيّنَ الشيخُ رحمه الله أنّ المبهَمَ لا يُعيَّنُ إلاّ بدليلٍ صحيحٍ يَدُلُّ عليه فقال :" الواجبُ أنْ يُبهَمَ ما أبهَمَهُ الله ، إلاّ أنْ يَرِدَ تعيينهُ بدليلٍ صحيح ".(٢)

وفي موضعٍ آخر قال :" الذي يأتي مبهَمًا ، ولم يُعيَّنْ عن معصومٍ ، طريقنا فيه أنْ نُبهِمَهُ كما أبهَمَهُ الله ﷻ ".(٣)

وهذا هو الحقُّ ؛ لأنّ علمَ المبْهَمَاتِ لا مجالَ للرأيِ فيه ، قال السيوطيُّ :" اعلم أنّ علمَ المبْهَمَاتِ مَرجعهُ إلى النقلِ المَحْضِ لا مجالَ للرأيِ فيه ".(٤)

ولذا فما يَذكرهُ المفسِّرونَ مِن تعيينِ المبْهَمَاتِ في القرآنِ غيرُ مُسَلَّمٍ به إذا لم يَذكرُوا الدليلَ الدَّالَّ على التعيينِ .

وقد عَيَّنَ الشيخُ رحمه الله جُملةً مِن مبهَمَاتِ القرآن، وذكرَ الدليلَ الدَّالَّ على تعيينهِ، ومِن أمثلته :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّىٰٓ ۝ أَن جَآءَهُ ٱلۡأَعۡمَىٰ ﴾ (عبس:١-٢)

قال رحمه الله :" الأعمى هو عبد الله بن عمرو بن أم مكتوم ﷺ ، فإنّه جاءَ إلى النبيِّ ﷺ قبلَ الهجرةِ وهو في مكّةَ وكان عنده قومٌ مِن عُظَمَاءِ قريشٍ يطمعُ

---

(١) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٢٠٢) ، الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٨٩) .

(٢) تفسير سورة يس ص(١٠٠) .

(٣) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٨٨) .

(٤) الإتقان في علوم القرآن(٢ / ١٠٩١) .

النبيُّ ﷺ في إسلامهم[١]... ".[٢]

القسم الثاني : مبهَمٌ لم يُبيّنْ في القرآنِ أو السنّةِ ، فهنا يَرى الشيخُ أنّه لا فائدةَ مِن تعيينهِ وقد أبهَمَهُ الله ؛ بل جعلَ ذلكَ قاعدةً مِن قواعدِ التفسير فقالَ عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا ﴾ (المائدة:من الآية٢٧) :" لم يبيّنِ الله ﷻ هل هو ذَهَب أو فِضّة أو طَعَام ، أو بهَائِم، ولو كانَ في بيانهِ مصلحةٌ لبيَّنَهُ الله ﷻ ، ومع هذا فلا حاجةَ إلى أنْ نتكلّفَ ما هذا القربان، وهذه قاعدةٌ في التفسير : أنّ ما أَبهَمَهُ الله فهو مُبْهَمٌ ولا حاجةَ أنْ نتكلّفَ ما هو هذا الشيءُ الذي أبهَمَهُ الله ، لأنّ الله ﷻ قالَ : ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾ (النساء:من الآية٢٦) ويقول : ﴿ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّواْ ﴾ (النساء:من الآية١٧٦) ولو كانَ في بيانِ هذا المبْهَمِ فائدةٌ لَبيَّنَهُ الله ﷻ إذًا".[٣]

بل استدركَ على المفسِّرينَ تعيينهم لمبهَمَاتٍ في القرآنِ بلا دليلٍ ، وأنكر عليهم ؛ كما ذكرنا ذلكَ عند الحديثِ على تعليقه على تفسير الجلالين في الباب الأوّل .

ومِن أمثلةِ ذلكَ أيضًا :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا ٱضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ﴾ (البقرة:من الآية٧٣)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ البعضَ الذي ضُرِبَ به هذا القتيلُ مِن البقرةِ غيرُ مَعْلُومٍ ؛ لقوله تعالى : ﴿ بِبَعْضِهَا ﴾ ؛ فقد أبهمهُ الله ؛ ومحاولةُ بعضِ المفسِّرينَ أنْ يُعيِّنُوهُ محاولةٌ

---

(١) الحديث أخرجه الترمذيُّ في كتاب : تفسير القرآن / باب : ومن سورة عبس(٥ /٤٣٢) برقم(٣٣٣١)، وأخرجه الحاكم في المستدرك في كتاب : التفسير / باب : تفسير سورة عبس وتولى(٢ / ٥٥٨) ، والواحديُّ في أسباب النزول صـ(٤٤٩) ، كلهم مِن حديث عائشة رضي الله عنها .
والحديثُ صحّحهُ الألبانيُّ في صحيح سنن الترمذي برقم(٢٦٥١) .

(٢) تفسير جزء عمّ صـ(٥٩) .
وللاستزادة مِن الأمثلة انظر : أحكام من القرآن الكريم صـ(١٦٨) ، تفسير سورة الكهف صـ(١٣) تفسير سورة الزمر(الآية ٦٨) ، الإلمام(١/ م/ ٢٠) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(١٣/٣٥١).

(٣) تفسير سورة المائدة صـ(١٧١) .

ليسَ لـها داعٍ ؛ لأنَّ المقصودَ الآية .".[١]

وعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ أَوْ كَٱلَّذِى مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا ﴾ (البقرة: من الآية٢٥٩)

قـال :" وقد اختلفَ المفسِّرونَ في تعيينِ القريةِ ، والذي مَرَّ بها ، وهو اختلافٌ لا طـائلَ تحتهُ ؛ إذْ لم يثبـتْ فـيهِ شـيءٌ عن معصومٍ ؛ والمقصودُ العبرةُ بما في هذهِ القصَّةِ - لا تعيـينَ الـرَّجُلِ ، ولا القريةِ - ومثلُ هذا الذي يأتي مُبْهَمًا ، ولم يُعَيَّنْ عن معصومٍ ، طَريقُنَا فيه أنْ نُبْهِمَهُ كما أبهَمَهُ الله ﷻ ".[٢]

وطـريقةُ الشيخِ رحـمه اللـه في التعاملِ مع المبهَمَاتِ هي الطريقةُ المثْلَى التي ينبغي للمُفسِّرِ اتِّـباعُهَا ، قـال شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه اللـه بعد أنْ ذكرَ جُملةً مِن المبهَمَاتِ الـتي يحكـي المفسِّـرونَ فـيها خلافًا في تعيينها تبعًا لأهلِ الكتابِ :" إلى غير ذلكَ مِمّا أبهَمَهُ اللـه تعالى في القرآنِ مِمّا لا فائدةَ مِن تعيينهِ تعودُ على المكلَّفينَ في دنياهم ولا دينهم ".[٣]

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٤٤) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٢٨٨) .

وللاستزادة انظر : تفسير سورة البقرة(١ / ١٢٩ ، ٢٤٠) و(٣ / ٢٠٦ ، ٢٣٠ ، ٢٧٩ ، ٣٠٠) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(٢٨٠) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٥٧ ، ١٧١) ، تفسير سورة الكهف صـ(١١٩) ، تفسير سورة يس صـ(٥٤ ، ١٠٠) ، تفسير سورة غافر(الآية ٣٠) .

(٣) مقدمة التفسير لابن تيمية صـ(١٠٠) .

الفصل الثاني

منهجه في أصول التفسير وقواعده

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : أصول التفسير

المبحث الثاني : اهتمامه بقواعد التفسير

المبحث الأول

أصــــول التفسيــــــر

وفيه أربعةُ مطالب :

المطلب الأول : عنايتهُ بأصول التفسير :

أصــولُ التفسـيرِ هو أحد علومِ القرآن المهمَّةِ التي ينبغي للمفسِّرِ العنايةُ بها ، ولقد تَجلَّتْ عنايةُ الشيخِ رحمه الله بأصولِ التفسير مِن خلالِ الملامحِ التاليةِ :

١ – الإشادةُ به وبيانُ أهميَّتِهِ :

قـال الشـيخُ ابـن عثـيمين رحمه الله :" فإنَّ مِن المهمِّ في كلِّ فَنٍّ أنْ يتعلَّمَ المرْءُ مِن أُصولـه مـا يكونُ عونًا لـه على فَهمِهِ وتخريجِهِ على تِلكَ الأصولِ ، ليكونَ عِلمهُ مَبنيًّا على أُسُسٍ قويّةٍ، ودعائمَ راسخةٍ ، وقد قِيلَ : مَن حُرِمَ الأصولَ ، حُرِمَ الوصولَ ".[١]

٢ – التأليفُ فيه :

ألَّـفَ الشيخُ رحمه اللـه كتابه : أصولٌ في التفسير ، وقال في مُقدِّمَتِهِ :" وقد كُنْتُ كتبـتُ مِـن هـذا العـلم – أي أصـول التفسـير– ما تيسَّرَ لطلابِ المعاهد العلميَّة في جامعةِ الإمـامِ محمَّـد بـن سـعود الإسلاميةِ ، فطلبَ منّي بعضُ الناس أنْ أُفرِدَها في رسالةٍ ، ليكونَ ذلكَ أيسرَ وأجْمَعَ ، فأجبتهُ إلى ذلكَ "[٢] ، والكتابُ مَطبوعٌ ، وتقدَّمَ التعريفُ به .

٣ – تدريسه لطلابِهِ :

قـامَ الشيخُ رحمـه اللـه بـتدريس هـذا العـلمِ لطلاّبِه ضمنَ دروسه التي تناولَ فيها فُنونًا شتَّى مِن أبوابِ العلمِ ، فشرحَ وعلّقَ على مُتونٍ وكُتُبٍ متعلّقةٍ بأصولِ التفسير هي :

أ – شَرْحُ مقدمةِ التفسير لابن تيمية ، وهو مَطبوعٌ ، وهو أول شرحٍ للمقدمةِ فيما أعلمُ.

ب – شَرَحَ كتابه : أصول في التفسير ، وهو مادّة مُسجّلة ، وقامَ بشرحِهِ مرّتينِ .

ج – التعليقُ علـى كـتابِ شيخِهِ عبد الرحمن السعدي : القواعد الحسان لتفسير القرآن .

---

(١) أصول في التفسير صـ(٥) .

(٢) المرجع السابق .

وهو مَطبوعٌ .

د – التعليقُ على كتاب : فضائل القرآن مِن صحيحِ البخاريّ ، وهو مادّة مُسجّلة .

وقد تقدّمَ التعريفُ بهذه الشروح والتعليقات وبيان منهجه فيها في البابِ الأولِ .

٤ – التعرُّضُ لكثيرٍ مِن مسائلـه في تفسيره وسائر كُتُبه :

إنّ طريقةَ الشيخِ رحمه اللـه المعتمدةَ على التأْصِيلِ والتقْعِيدِ جعلَ مِن تفسيره وكُتُبِهِ الأخرى مادّةً غنيّةً بمسائلِ أصول التفسير يذكرها الشيخُ رحمه الله عند مُناسبتِهَا ، والناظرُ في كُتُبِهِ وما جمعتهُ في هذه الرسالةِ يتّضحُ لـه الأمر بِجَلاء .

٥ – ذكرُ قواعد التفسيرِ وتطبيقها في تفسيره :

ظهرَ أثرُ ذلكَ على ترجيحاتهِ التفسيريّةِ ، وسيأتي الحديثُ عنها وذكرُ أمثلةٍ لذلكَ إنْ شاء اللـه في المبحثِ الثاني مِن هذا الفصْلِ .

المطلب الثاني : تعريفهُ للتفسيرِ وذِكْرُهُ لأنْوَاعِهِ :

أولاً : تعريفُ التفسير :

عرّفَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه اللـه التفسيرَ لغةً واصطلاحًا فقال :"

التفسيرُ لغةً : مِن الفَسْرِ ، وهو الكَشْفُ عن المغَطّى .

وفي الاصطلاح : بيانُ معاني القرآنِ الكريم ".[١]

والتعريفُ اللغويُّ الذي ذكره الشيخُ رحمه اللـه نَصَّ عليه ابن الأعرابيّ [٢].[٣]

---

(١) أصول في التفسير صـ(٢٨) . وانظر : القول المفيد(١ / ١٤٣) .

(٢) هو : محمد بن زياد الأعرابي ، إمام أهل اللغة ، له مصنفاتٌ كثيرة ؛ أدبية ، وتاريخ القبائل ، وكان صاحب سُنَّةٍ واتّباع ، توفّيَ سنة(٢٣١ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(١٠ / ٦٨٧) ، شذرات الذهب(٢ / ٧٠) .

(٣) انظر : تهذيب اللغة للأزهريّ(١٢ / ٤٠٦) .

وللاستزادة انظر : مقدمة جامع التفاسير للراغب الأصفهاني صـ(٤٧) .

وقال ابن فارسٍ :" الفَاءُ والسِّينُ والرَّاءُ ؛كلمةٌ واحدةٌ تدلُّ على بيانِ شيءٍ ، وإيضاحه ".[١]

وتعريف الشيخ ابن عثيمين رحمه الله للتفسير اصطلاحًا مُنطلق مِن المعنى اللغوي؛ إلا أنَّه نَصَّ على المعاني دونَ الألفاظ ، فالأَوْلى أنْ نقولَ في تعريف التفسير : بيان معاني القرآن وألفاظه ، أو : بيان القرآن . وهذا مِن أحسنِ ما عُرِّفَ به التفسيرُ فيما أرى، إذْ قد عُرِّفَ التفسيرُ بتعريفاتٍ كثيرةٍ [٢] ذكرها وناقشها د . مساعد الطيّار في كتابه: التفسير اللغويُّ للقرآن الكريم[٣] ، وبيَّنَ أنَّ حَدَّ التفسيرِ بالبيانِ هو الصَّوابُ ، ثم ذكر أمثلةً تُبيِّنُ ذلكَ وتُجَلِّيهِ فراجعه إنْ شِئْتَ .

ثانياً : أنواع التفسير

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله مُعلِّقًا على تفسيرِ ابن عبّاسٍ رضي الله عنهما لقوله تعالى: ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة: من الآية٢٢) بأنَّ الأندادَ هي الشِّرْكُ [٤]:" قوله : هو الشركُ ، هذا تفسيرٌ بالمرادِ ؛ لأنَّ التفسيرَ تفسيرانِ :

١ – تفسيرٌ بالمرادِ .

٢ – تفسيرٌ بالمعنى ، وهو الذي يُسمّى تفسيرَ الكلماتِ .

فعندنا الآن وَجهانِ للتفسير ، أحدهما : التفسير اللفظيُّ ، وهو تفسير الكلماتِ، وهذا يُقال فيه : معناه كذا وكذا ، والثاني : التفسير بالمرادِ ، فيقال : المرادُ بكذا كذا ، والأخيرُ هو المرادُ .

---

(١) معجم مقاييس اللغة(٤ / ٥٠٤) .

وللاستزادة انظر : البرهان في علوم القرآن(٢ / ١٦٢) .

(٢) انظر : تفسير ابن جُزَيّ(١ / ٦) ، تفسير أبي حيّان(١ / ٢٦) ، البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٣) و (٢ / ١٦٣) ، مناهل العرفان في علوم القرآن(٢ / ٣) .

(٣) انظر صـ(٢١) وما بعدها .

(٤) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ١٠١) .

فإذا قُلنا : الأندادُ : الأشباهُ والنظراءُ ، فهو تفسير بالمعنى ، وإذا قُلنا : الأندادُ : الشركاءُ أو الشرك ، فهو تفسيرٌ بالمرادِ ، والمعنى ، يقولُ ﷺ :" الأندادُ : هو الشركُ " ، فإذًا النِّدُّ الشريكُ المشاركُ لله سبحانه وتعالى فيما يختصُّ به ؛ أو فيما يجبُ له ".[(١)]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِى ٱلْكِتَٰبِ ﴾ (النساء:من الآية ١٤٠)

قال :" قوله تعالى : ﴿ فِى ٱلْكِتَٰبِ ﴾ أيْ في القرآنِ ؛ وإذا فسَّرْنا الكتابَ بالقرآنِ فهذا تفسيرٌ بالمرادِ ، وإذا فسَّرْنا الكتابَ بالمكتوبِ فهذا تفسيرٌ باللفظِ ؛ فالتفسيرُ باللفظِ هو تفسيرُ اللفظِ بما يوافق اشتقاقه ، والتفسيرُ بالمرادِ هو الذي يفسِّرُ اللفظَ بما أُريْدَ به بقطعِ النظرِ عن الاشتقاقِ ".[(٢)]

وقد بيَّنَ الشيخُ في مَوضعٍ آخرَ : أنَّ الذي يُعيِّنُ المرادَ بالآيةِ هو سياقها .[(٣)]

و لي مع كلامِ الشيخِ رحمه الله الوَقَفَاتُ التاليةُ :

الوقفةُ الأولى : اضطربتْ عبارةُ الشيخِ رحمه الله في ذكرِهِ لهذين النوعين ؛وإنْ كانَ مَقصُوده واضحًا كما سأبيِّنه ، فتجده أَطْلَقَ على التفسيرِ اللفظيِّ : تفسيرٌ بالمعنى ، مع أنّ التفسيرَ اللفظيَّ يختلفُ عن التفسيرِ بالمعنى ، ومَرَّةً أَطْلَقَ على التفسيرِ بالمرادِ :تفسيرٌ بالمعنى ؛ فقالَ :" ثم قد يقالُ إنّ التفسيرَ غَيْرُ المعنى ، التفسيرُ تفسيرُ اللفظِ ، والمعنى هو ما يُرادُ بالكلامِ "... إلى أنْ قال :" فالتفسيرُ هو تفسيرُ اللفظِ فقط ، كأنْ يُفسِّرَ الكلمةَ كما ذكرها صاحبُ القاموسِ[(٤)]، مثل : ﴿ أَوْ يَأْتِىَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِىَ بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ ۗ يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ ﴾ (الأنعام: من الآية١٥٨) ، تفسيرها اللفظيُّ أنْ تقولَ : يومَ يأتي شيءٌ مِن آيات الله الدَّالَّةِ على القدرةِ مثلاً : والمرادُ به طلوعُ الشمسِ مِن مَغربِهَا ،فهنا صارَ فَرْقٌ بينَ المعنى اللفظيِّ، أيْ التفسيرِ اللفظيِّ أو التفسير ، والمعنى الذي يُرادُ ، ولهذا

(١) القول المفيد(٢ / ٣٢١) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٧٦٣) . وانظر : شرح مقدمة التفسير صـ(٧) وما بعدها .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين(٣ / ١٠٨) ، تفسير سورة الكهف صـ(٨١) .

(٤) يريدُ : القاموس المحيط للفيروزبادي .

فالقرآنُ فُسِّرَ على الناحيتينِ ؛ تفسيرًا لفظيًّا مُطابقًا لِلَّفْظِ فقط ، وتفسيرًا مَعنويًّا وهو ما يُرادُ به ، ثم قد يتوافقان وقد يختلفان ".[(١)]

وعليه فإنَّ خُلاصةَ كلامِ الشيخِ ابن عثيمين المتقدِّم ما يلي : أنّ التفسيرَ نوعانِ :

النوعُ الأول : التفسيرُ اللفظيُّ ، وإطلاقه عليه أنّه تفسيرٌ بالمعنى أرادَ به معنى الكلمةِ لا المعنى المرادَ بالآيةِ ، وهو الذي اهتَمَّتْ به كتبُ معاني القرآن الكريم وغريبِهِ .

النوع الثاني : التفسيرُ بالمعنى ، ويُسَمِّيهِ أحيانًا : التفسير بالمرادِ ؛ أيْ مراد الآيةِ ، وهو الذي لا يَعْمَدُ المفسِّرُ إلى تفسيرِ اللفظِ مباشرةً بل ينتقلُ إلى ما وراءَ اللفظِ .

الوقفةُ الثانيةُ : قالَ ابنُ القيِّمِ رحمه الله :" وتفسيرُ الناسِ يدورُ على ثلاثةِ أُصولِ : تفسيرٌ على اللفظِ ، وهو الذي يَنْحُو عليه المتأخِّرُونَ ، وتفسيرٌ على المعنى ، وهو الذي يذكرُهُ السلفُ ، وتفسيرٌ على الإشارةِ والقياس وهو الذي يَنْحُو إليه كثيرٌ مِن الصوفيةِ وغيرِهم ؛ وهذا لا بأسَ به بأربعةِ شرائطَ :

- أنْ لا يناقضَ معنى الآيةِ .
- وأنْ يكونَ معنى صحيحًا في نفسهِ .
- وأنْ يكونَ في اللفظِ إشعارٌ به .
- وأنْ يكونَ بينه وبينَ معنى الآيةِ ارتباطٌ وتلازمٌ .

فإذا اجتمعتْ هذه الأمورُ الأربعةُ كانَ استنباطًا حسنًا ".[(٢)]

وعندَ تأمُّلِ كلامِ الشيخِ رحمه الله تعالى المتقدِّم نَجدُهُ اكتفى بالقسمينِ الأوَّلَيْنِ دونَ الثالثِ وسببُ ذلكَ أحد أمرينِ :

١ – إمّا أنّ الشيخَ رحمه الله لا يرى هذا النوعَ مِن التفسيرِ – وهو التفسير الإشاري – .

٢ – أو أنّ القسمَ الثالثَ لا يُقال به مُطلقًا بل لا بُدَّ فيه مِن شروطٍ تَرْجِعُ في مُجملها إلى القسمينِ الأوَّلَيْنِ ، والله أعلم .

---

(١) شرح مقدمة التفسير صـ(٧) .

(٢) التبيان في أقسام القرآن صـ(٨٥) .

المطلب الثالث : الفرقُ بينَ القرآنِ والحديثِ القُدْسيِّ :

القرآن هو كلامُ اللـه المنزَّلُ على محمّد ﷺ المُتَعَبَّدُ بتلاوتِه .(١)

والقُدْسِيُّ نسبةٌ إلى : القُـدُسْ ، وهـي نسبةٌ تدلُّ على التعظيم ؛ لأنّ مادّةَ الكلمةِ دالّةٌ على التنزيهِ والتطهيرِ في اللغةِ(٢)، ويُسمَّى : الحديث الإلـهيُّ ؛ نسبةً إلى الإلـه المعبودِ ، ويُسمَّى: الحديث الربانيُّ ؛ نِسْبَةً إلى الرَّبِّ .

وعـرّفه الشيخُ ابـن عثيمين رحمـه اللـه بقولـه :"مـا رواه النبيُّ ﷺ عن ربِّهِ تعالى، ويُسمَّى أيضًا : الحديث الرّبانيّ ، والحديث الإلـهيّ ".(٣)

وقـد ذكـر الشيخُ ابـن عثيمين رحمه اللـه الفَرْقَ بينَ القرآنِ والحديثِ القُدْسِيِّ في مَواضعَ متعدّدةً مِـن كُتُبِهِ فقـال :" وقـد اختلفَ العـلماءُ رحمهـم اللـه في لَفْـظِ الحديثِ القُدْسـيِّ : هـل هـو مِـن كـلامِ اللـه تعـالى أو أنّ اللـه تعالى أَوْحَى إلى رسولـه ﷺ مَعْنَاه ؛ واللفظُ لَفْظُ رسولِ اللـه ﷺ؟ على قولين :

القـول الأول : إنّ الحديـثَ القُدْسـيَّ مِـن عـند اللـه لَفْظُـهُ ومعـناهُ ، لأنّ النبيَّ ﷺ أضـافهُ إلى اللـه تعـالى ، ومِن المعلومِ أنّ الأصلَ في القولِ المضافِ أنْ يكونَ بِلَفْظِ قائِله لا ناقلـه ، لا سيَّمَا أنّ النبيَّ ﷺ أقوى الناسِ أمانةً وأوثقهم روايةً .

القول الثاني: إنّ الحديثَ القُدْسِيَّ معناه مِن عند اللـه ،ولفظهُ لفْظُ النبيِّ ﷺ، وذلكَ لوجهين: الوجه الأول : لو كانَ الحديث القُدْسِيُّ مِن عند اللـه لفظًا ومعنىً ؛ لكانَ أعلى سندًا مِن القرآنِ ؛ لأنّ النبيَّ ﷺ يرويه عن رَبِّهِ تعالى بدونِ واسطةٍ ،كما هو ظاهر

---

(١) انظر : النبأ العظيم لـ د . محمد عبد اللـه دراز صـ(١٠) ، مباحث في علوم القرآن صـ(٢٠) .

(٢) انظر : معجـم مقاييس اللغـة(٥/٦٣) ، لسان العرب(٦ /١٦٨) ، مفردات ألفاظ القرآن صـ(٦٦٠) ، عمدة الحفاظ(٣ / ٢٨١) .

(٣) رسالة : مصطلح الحديث لابن عثيمين ، ضمن كتاب : الصيد الثمين في رسائل ابن عثيمين(٢ / ١٠٧) ، وانظر أيضًـا : شـرح الأربعين النووية صـ(٢٣٦) ، القول المفيد(٢ / ٣٥٤) ، أصول الحديث علومه ومصطلحه لـ د . محمد عجاج الخطيب صـ(٢٨) .

السياقِ ، أمّا القرآنُ فنزلَ على النبيِّ ﷺ بواسطةِ جبريلَ ، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ ﴾ (النحل:من الآية١٠٢) وقال : ﴿ نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴾ (الشعراء:١٩٣- ١٩٥) .

الوجه الثاني : أنّه لو كانَ لفظُ الحديث القُدْسِيِّ مِن عند الله ؛ لَمْ يكنْ بينهُ وبينَ القرآنِ فَرْقٌ ؛ لأنّ كِلَيْهِمَا على هذا التقديرِ كلامُ الله تعالى ، والحكمةُ تقتضي تساويهما في الحكمِ حينَ اتّفقَا في الأصلِ ، ومِن المعلومِ أنّ بينَ القرآنِ والحديث القدْسِيِّ فروقًا كثيرة:

منها : أنّ الحديث القُدْسِيَّ لا يُتعبَّدُ بتلاوتهِ ، بمعنى أنّ الإنسانَ لا يَتعبَّدُ الله تعالى بمجرَّدِ قراءتهِ ، فلا يُثابُ على كُلِّ حرفٍ مِنهُ عشرَ حسناتٍ ، والقرآنُ يتعبَّدُ بتلاوتهِ بكلِّ حرفٍ مِنه عشر حسناتٍ .

ومنها : أنّ الله ﷻ تحدَّى أنْ يأتِيَ الناسُ بمثلِ القرآنِ أو أيةٍ مِنه ، ولم يَرِدْ مثلُ ذلكَ في الأحاديثِ القُدْسيَّةِ .

ومنها : أنّ القرآنَ مَحفوظٌ مِن عند الله ﷻ ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴾ (الحجر:٩) والأحاديثُ القُدْسيَّةُ بخلافِ ذلكَ ؛ ففيها الصحيحُ والحَسَنُ ، بل أُضِيفَ إليها ما كانَ ضعيفًا أو مَوضوعًا ، وهذا وإنْ لم يكنْ مِنها لكن نُسِبَ إليها وفيها التقديمُ والتأخيرُ والزيادةُ والنقصُ .

ومِنها : أنّ القرآنَ لا تجوزُ قراءتهُ بالمعنى بإجماعِ المسلمينَ ، أمّا الأحاديثُ القُدْسيَّةُ فعلى الخلافِ في جوازِ نقلِ الحديثِ النبويِّ بالمعنى ، والأكثرونَ على جوازه .

ومنها : أنّ القرآنَ تُشرع قراءتهُ في الصلاةِ ؛ ومِنه ما لا تصحُّ الصلاةُ بدونِ قراءتهِ ، بخلافِ الأحاديثِ القُدْسيَّةِ .

ومنها : أنّ القرآنَ لا يَمسُّهُ إلاّ طاهرٌ على الأصحِّ ، بخلافِ الأحاديثِ القُدْسيَّةِ .

ومنها : أنّ القرآنَ لا يقرؤهُ الجُنُبُ حتّى يغتسلَ على القولِ الراجحِ ، بخلاف

الأحاديثِ القُدْسيَّةِ .

ومنها : أنّ القرآنَ ثَبتَ بالتواترِ القطْعِيِّ المفيدِ للعلمِ اليقينيِّ ، فلو أنْكرَ حرفًا أجمعَ القرَّاءُ عليهِ لكانَ كافرًا ، بخلافِ الأحاديثِ القُدْسيَّةِ ؛ فإنّهُ لو أنكرَ شيئًا منها مُدَّعيًا أنّه لَمْ يَثْبتْ لم يكفر ، أمّا لو أنكرهُ مع علمهِ أنّ النبيَّ ﷺ قَالـه لكانَ كافرًا لتكذِيبهِ النبيَّ ﷺ .

وأجابَ هؤلاءِ عن كَوْنِ النبيِّ ﷺ أضافهُ إلى الله – والأصلُ في القولِ المضافِ أنْ يكونَ لَفْظُ قائلـه – بالتسليمِ أنّ هذا هو الأصلُ ، لكن قد يُضافُ إلى قائلـه معنىً لا لفظًا، كما في القرآنِ الكريمِ ، فإنّ الله تعالى يُضيف أقوالاً إلى قائليها ، ونحن نعلمُ أنّها أُضيفتْ معنىً لا لفظًا ، كما في قَصَصِ الأنبياءِ وغيرهم ، وكلام الهدهد والنملة ، فإنّه بغير هذا اللفظِ قطعًا .

وبهذا يتبيَّنُ رُجحانِ هذا القولِ ، وليسَ الخلافُ في هذا كالخلافِ بينَ الأشاعرةِ وأهلِ السنّةِ في كلامِ الله تعالى ، لأنّ الخلافَ بين هؤلاءِ في أَصْلِ كلامِ الله تعالى ، فأهلُ السنّةِ يقولونَ : كلامُ الله تعالى كلامٌ حقيقيٌّ مَسموعٌ يتكلّمُ سبحانهُ بصوتٍ وحَرْفٍ ، والأشاعرةُ لا يُثبتونَ ذلكَ ؛ وإنّما يقولونَ : كلامُ الله تعالى هو المعنى القائمُ بنفسهِ ، وليسَ بحَرْفٍ وصوتٍ ، ولكنّ الله تعالى يخلقُ صوتًا يُعبِّرُ به عن المعنى القائمِ بنفسهِ ، ولا شكَّ في بُطلانِ قولهم ، وهو في الحقيقةِ قولُ المعتزلةِ ؛ لأنّ المعتزلةَ يقولونَ : القرآنُ مَخلوقٌ، وهو كلامُ الله ، وهؤلاءِ يقولونَ : القرآنُ مَخلوقٌ ، وهو عبارةٌ عن كلامِ الله، فقد اتّفقَ الجميعُ على أنّ ما بينَ دَفَّتيْ المصحف مَخلوقٌ ، ثم لو قيلَ في مسألتنا – الكلامُ في الحديثِ القُدْسِيِّ – إنّ الأَوْلَى تركُ الخوضِ في هذا ، خوفًا مِن أنْ يكونَ مِن التنطُّعِ الهالكِ فاعلـه ، والاقتصارُ على القول : بأنّ الحديثَ القُدْسِيَّ ما رواه النبيُّ ﷺ عن رَبِّهِ وكفى ، لكانَ كافيًا ، ولعلـه أَسْلَمُ والله أعلمُ ".(١)

وفي مَوضعٍ آخر قال :" الأحاديثُ القدسيّةُ لا تَثْبتُ لـها أحكامُ القرآنِ :

---

(١) شرح الأربعين النوويةِ صـ(٢٣٦) وما بعدها .

- فيجوزُ مَسُّهَا بلا طهارةٍ
- ويجوز للجُنُبِ والحائضِ قراءتها .
- ولا تُقرأُ في الصلاةِ .
- ويَصِحُّ بيعها .
- والسفرُ بها إلى أرضِ العدوِّ .
- ولا يُتعبَّدُ بتلاوتها .
- وتُروَى بالمعنى .

واختُلِفَ هل هي مَنسوبةٌ إلى اللـه لفظًا ومعنىً ، أو لفظًا فقط ؟

والصحيحُ أنّها مِن كلامِ اللـه معنىً ، واللفظُ مِن الرسولِ ﷺ ، فاللفظُ مَخلوقٌ والمعنى غيرُ مَخلوقٍ ، إذ لو كانت مِن كلامِ اللـه لفظًا لكانت مُعجزةً ؛ لأنّ كلامهُ تعالى لا يُشبه كلامَ البَشرِ ، وأيضًا لو كانت مِن كلامِ اللـه لما حصلَ الاختلافُ في ألفاظِ رواياتها ؛ لأنّ كلامهُ تعالى مَحفوظٌ ، ولـهذا لا يُزاد في القرآنِ ولا يُنقص .

فإنْ قالَ قائلٌ : إنّ النبيَّ ﷺ يَنسُب القولَ فيها إلى اللـه ، وإذا نُسِبَ القولُ إلى قائله كانَ قولاً لـه لفظًا ومعنى ؟

فالجوابُ : أنّ هذا صحيحٌ ، وأنّ هذا هو الأصلُ ما لم يمنعَ مِنه مانعٌ ، وهُنا قد مَنَعَ مِنه مانعٌ ؛ وهو أنّه لو كانَ كلامَ اللـه لفظًا ومعنىً لَثَبَتَتْ لـه أحكامُ القرآنِ ؛ لأنّ الشريعةَ لا تُفرِّقُ بينَ مُتماثلينِ ، ولا غرابةَ أنْ يُنسبَ القولُ إلى قائله باعتبارِ معناه فإنّ جميعَ ما في القرآنِ مِن الأقوالِ المنسوبةِ إلى الرُّسُلِ السابقينَ وأُمَمِهم كلـها مَنسوبةٌ لـهم باعتبار المعنى ؛ لأنّها بلفظٍ عربيٍّ وتلكَ الأُمَمُ ليسَ لسانها عربيًّا ، وأيضًا فإنّ اللـه يذكرُ القولَ عن قائله بلفظٍ مُختلفٍ لمناسبةِ أسلوبِ القرآنِ ؛ كما في قولـه عن سَحَرَةِ آل فرعونَ ﴿ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ ﴾ وقال في آيةٍ أخرى : ﴿ فَأُلۡقِيَ ٱلسَّحَرَةُ سُجَّدٗا قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ هَٰرُونَ وَمُوسَىٰ ﴾ فقدَّمَ هارونَ على مُوسَى لِتَناسُبِ رؤوس

الآيِ".[١]

وفي مَوضعٍ آخر قال :" والبحثُ في الحديثِ القُدْسِيِّ هل هو مِن كـلامِ اللـه لفظًا ومعنىً ، أم هو مِن كلامِ اللـه ﷻ معنىً لا لفظًا ؟

فالجوابُ : الأخيرُ أقْرَبُ ، لما يلي :

أولاً : أنّـه لا يُتعبّدُ بلفظِهِ ،بمعنى أنّكَ لا تَتعبّدُ بتلاوتِهِ ، فلو كانَ كلامَ اللـه لفظًا لكانَ مُتعبّدًا بتلاوتِهِ كالقرآنِ .

ثانيًا : أنّه لو كانَ مِن كلامِ اللـه لفظًا لَجازتْ قراءتهُ في الصلاةِ كالقرآنِ .

ثالثًا : أنّه لو كانَ مِن كلامِ اللـه لفظًا لكانَ مُعجزًا كالقرآنِ .

رابعًـا : أنّـه لـو كـانَ مِن كلامِ اللـه لفظًا لكانَ أعلى سندًا مِن القرآنِ ؛ لأنّ سندَ القـرآنِ فـيهِ بـينَ الرسـولِ ﷺ وبـينَ ربِّـهِ ﷻ جـبريلُ ﷺ ، وهـذا يقولـه الرسولُ ﷺ عن اللـه مُباشرةً كما يظهر مِن لفظِهِ ،ولا يُمكن أنْ يكونَ الحديثُ القدسيُّ أعلى سندًا مِن القرآن.

وقـالَ بعـضُ أهـلِ العلمِ : إنّنا نقولُ كما قالَ النبيُّ ﷺ [**قالَ اللـه**] ، ولا نبحثُ هل لفظهُ مِن كلامِ اللـه أو مِن كلامِ النبيِّ ﷺ .

ولكـنّ القـرآنَ لا شـكَّ أنّـهُ أعـلى مِـن الأحاديثِ القدسيةِ بالاتّفَاقِ ؛لأنّه يتعلّقُ به أحكامٌ لا تتعلّقُ بالأحاديثِ القدسيةِ ".[٢]

وفي مَوضـعٍ آخـر قـال :" ومرتـبةُ الحديثِ القُدْسِيِّ بينَ القرآنِ والحديثِ النبويِّ ، فالقـرآنُ الكـريمُ يُنسـب إلى اللـه لفظًـا ومعـنىً ، والحديثُ النبويُّ يُنسب إلى النبيِّ ﷺ لفظًا ومعـنىً، والحديـثُ القُدْسِـيُّ يُنسـب إلى اللـه تعالى معنىً لا لفظًا ، ولذلكَ لا يُتعبَّدُ بتلاوةِ لفظِهِ ولا تُقرأُ في الصلاةِ ، ولم يحصلُ به التحدِّي ، ولم يُنقل بالتواترِ كما نُقلَ القرآنُ ، بل مِنه ما هو صحيحٌ وضعيفٌ ومَوضوعٌ ".[٣]

---

(١) القول المفيد(٢ / ٣٥٥) .

(٢) القول المفيد(٣ / ١٩٩) .

(٣) رسالة مصطلح الحديث ضمن مجموع الصيد الثمين(١ / ١٠٨) .
وللاستزادة انظر : القول المفيد(٢ / ٥٣) .

هذا رأيُ الشيخِ ابن عثيمين في الفرقِ بينَ القرآنِ والحديثِ القُدْسِيِّ ، وخلاصتهُ ما يلي :

١- القرآنُ لا يَمسُّهُ إلاّ طاهرٌ ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ .

٢- القرآنُ لا يقرؤهُ الجُنُبُ ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ .

٣- كُفر مَن أنكر حرفًا واحدًا مُجْمعًا عليه مِن القرآنِ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ.

٤- القرآنُ لا يصحُّ بيعه على رأيِ الأكثر ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ .

٥- القرآنُ لا يُسافَرُ به إلى أرض العدوِّ ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ .

٦- القرآنُ يُقرأ في الصلاةِ ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ .

٧- القرآنُ مُعْجِزٌ ووقعَ به التحدِّي ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ .

٨- القرآنُ مُتعبَّدٌ بتلاوتهِ ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ .

٩- القرآنُ مَنقولٌ كُلـه بالتواترِ ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ ، بل مِنه الصحيحُ والضعيفُ والمَوضوعُ .

١٠- القرآنُ تكفَّلَ الله بحفظه ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ .

١١- القرآنُ لا تجوزُ روايته بالمعنى ، بخلاف الحديثِ القُدْسِيِّ .

١٢- القرآنُ نَزَلَ بواسطةِ جبريلَ ﷺ ، والحديثُ القُدْسِيُّ بروايةِ الرسولِ ﷺ مباشرةً عن الله تعالى .

١٣- القرآنُ لفظهُ ومعناهُ مِن عند الله تعالى ، أمّا الحديثُ القُدْسِيُّ فمعناه مِن الله تعالى؛ ولفظهُ مِن الرسولِ ﷺ .(١)

ولِي معَ ما ذكره الشيخُ رحمه الله الوقفاتُ التالية :

الوقفةُ الأولى : الفروقُ العشرةُ الأُولَى لا إشكالَ فيها ، والمختَلَفُ فيه مِنها نَبَّهَ الشيخُ رحمه الله على رُجحانِه عنده .

الوقفةُ الثانيةُ : الفرقُ الحادي عشر ؛ وهو جوازُ روايتِه بالمعنى فهو كالحديثِ

(١) للفائدة : انظر : قواعد التحديث للقاسمي صـ(٦٥) .

النبويِّ إذْ كِلاهُمَا وَحْيٌ غيرُ مَتْلُوٍّ ، بخلافِ القرآنِ فهو وَحْيٌ مَتْلُوٌّ ؛ ولأنّ المرادَ بالحديثِ القدسيِّ والحديثِ النبويِّ ما اشتملتْ عليه مِن المعاني دونَ التعبُّدِ بلفظِهَا ؛ ولذا فالمجيزونَ لروايةِ الحديثِ بالمعنى وهم الأكثرُ اشترطوا عدمَ التعبُّدِ بلفظِهَا ، فأمّا ما تُعبِّدَ بلفظها كالأذكارِ(١) فهذه لا تُروَى بالمعنى ؛ وإنّما يُحمل اختلافُ ألفاظها على تنوّعِ صفاتها ، فيتعبّدُ بكلِّ لفظٍ واردٍ فيها ، قال الزرقانيُّ :" أمّا الحديثُ القُدْسِيُّ والحديثُ النبويُّ فليستْ ألفاظهما مَناط إعجازٍ ولهذا أباحَ اللهُ روايتهما بالمعنى ولم يمنحهما تلكَ الخصائصَ والقداسةَ الممتازة التي منحها القرآنَ الكريمَ تخفيفًا على الأمّةِ ورعايةً لمصالحِ الخلقِ في الحالينِ مِن مَنحٍ ومَنعٍ ".(٢)

الوقفةُ الثالثةُ: قوله :"إنّ الحديثَ القُدْسِيَّ يرويهِ عن رَبِّهِ مباشرةً بدونِ واسطةٍ "، حَصْرٌ لا دليلَ عليه ، وليسَ بمحلِّ اتّفاقٍ ؛ بل هو وَحْيٌ كسائرِ الوحيِ يكونُ بإحدى طُرُقِهِ التي نصّت عليها الآيةُ كما في قوله تعالى ﴿ ۞ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ ٱللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِن وَرَآيِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِۦ مَا يَشَآءُ ۚ إِنَّهُۥ عَلِيٌّ حَكِيمٌ ﴾ (الشورى:٥١) ، قال البغويُّ :" ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ ٱللَّهُ إِلَّا وَحْيًا ﴾ يُوحِي إليه في المنامِ ، أو بالإلهامِ ، ﴿ أَوْ مِن وَرَآيِ حِجَابٍ ﴾ يُسمِعُهُ كلامَهُ ولا يراهُ ، كما كلّمَهُ موسى ﷺ ، ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً ﴾ إمّا جبريل ﷺ أو غيره مِن الملائكةِ ".(٣)

وقالَ ابنُ حجرِ العسقلاني عند شرحه لحديثِ [**إنّ اللهَ كَتَبَ الحسناتِ والسيِّئاتِ** ...](٤) :" قوله :" فيما يرويه عن رَبِّهِ " هذا مِن الأحاديثِ الإلهيّةِ ، ثم هو مُحتملٌ أنْ يكونَ مِمّا تلقّاهُ ﷺ عن رَبِّهِ بلا واسطةٍ ، ويحتملُ أنْ يكونَ مِمّا تلقّاهُ بواسطةِ

---

(١) انظر : تدريبَ الراوي(٢ / ٩٦) .

(٢) مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ٥١) .

(٣) تفسير البغوي(٧ / ٢٠٠) .

(٤) رواه البخاري في كتاب : الرقاق / باب : مَن هَمَّ بحسنةٍ أو سيئةٍ(٧ / ١٨٧) .

المَلَكِ وهو الراجحُ ".[١]

وقال ابنُ حجرِ الهيتميُّ[٢] :" ولا تَنحصرُ تلكَ الأحاديث القدسية في كيفيةٍ مِن كيفياتِ الوَحْيِ ، بل يجوزُ أنْ تنزل بأيِّ كيفيةٍ مِن كيفياتهِ ، كرؤيا النومِ ، والإلقاءِ في الرَّوْعِ وعلى لسانِ المَلَكِ ".[٣]

وبهذا التقريرِ يتبيَّنُ لكَ أنّ قولَ الشيخِ رحمه الله :" لو كانَ الحديث القُدْسِيُّ مِن عند الله لفظًا ومعنىً ؛ لكانَ أعلى سندًا مِن القرآنِ ؛ لأنّ النبيَّ ﷺ يرويه عن رَبِّهِ تعالى بدونِ واسطةٍ ، كما هو ظاهر السياقِ ، أمّا القرآنُ فنزلَ على النبيِّ ﷺ بواسطةِ جبريلَ ﷺ " ، لا يُسلَّمُ لأمرينِ :

الأمرُ الأول : أنّ الحديثَ القُدْسِيَّ وَحْيٌ كسائرِ الوحيِ ، مِنه ما هو بواسطةٍ ومِنه ما هو بدونِ واسطةٍ ؛ كما تقدّمَ عن ابن حجرِ الهيتميِّ ؛ بل رَجَّحَ ابنُ حجرٍ العسقلانيّ أنْ يكونَ بواسطةِ المَلَكِ ، وإنّما جُعِلَ القرآنُ كُله بواسطةِ جبريلَ ﷺ وهو المسمَّى بالوَحْيِ الجَلِيِّ تعظيمًا له وتشريفًا ، وأدْعَى لِحفْظِهِ .

الأمرُ الثاني : السنّةُ وَحْيٌ مِن الله أيضًا - كما دلّتْ على ذلكَ أحاديث كثيرة أشهرُ مِن أنْ تُذكرَ – وجاءت بواسطةِ جبريلَ ﷺ وبدونِ واسطةٍ ، ولم يقلْ أحدٌ أنّها أعلى سندًا مِن القرآنِ .

بل قال الجرجانيُّ[٤] رحمه الله – وهو مِن القائلينَ بأنّ لفظَ الحديثِ القدسيِّ مِن

---

(١) فتح الباري(١٣ / ١٢١) .

(٢) هو : أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن حجر _ نِسْبَةً على ما قيل إلى جدٍّ مِن أجداده كانَ ملازمًا للصمتِ فَشُبِّهَ بالحَجَر – الهيتميّ ، ولد في محلّة أبي الهيتم بمصر ونُسِبَ إليها ، برع في علوم كثيرة مِن التفسير والحديث والفقه وغيرها ، له شرح الأربعون النووية ، وشرح المشكاة ، توفّيَ سنة(٩٨٣ هـ) . انظر : شذرات الذهب(٨ / ٣٧٠) ، الأعلام(١ / ٢٣٤) .

(٣) نقله عنه القاسميُّ في قواعد التحديث ص(٦٥) .

(٤) هو : علي بن محمد بن علي ، المعروف بالشريف الجرجاني ، مِن كبار العلماء بالعربية ، له نحو خمسين مُصنّفًا مِنها : التعريفات ، وتحقيق الكليات ، توفّيَ سنة(٨١٦ هـ) . انظر : الأعلام(٥ / ٧) .

الرسولِ ﷺ - بأنّ القرآنَ أفضلُ لأنّ القرآنَ نَزَلَ لفظهُ ومعناهُ بخلافِ الحديثِ القُدْسِيِّ .(١)

الوقفةُ الرابعةُ : ذكر الشيخُ رحمه الله خلافَ أهلِ العلمِ في مسألةِ : لفظُ الحديثِ القُدْسِيِّ هلْ هُوَ مِن الله أمْ مِن النبيِّ ﷺ ، وذكرَ ثلاثةَ أقوالٍ :

القول الأول : أنّ المعنى مِن الله ، واللفظُ مِن الرسولِ ﷺ ، وهو رأيُ الشيخِ ابن عثيمين الذي اشتهر عنه ، وخُلاصةُ أدلَّتِهِ ما يلي :

الدليل الأول : لو كانَ الحديث القُدْسِيُّ مِن عند الله لفظًا ومعنىً ؛ لكانَ أعلى سندًا مِن القرآنِ ؛ لأنّ النبيَّ ﷺ يرويه عن ربِّهِ تعالى بدونِ واسطةٍ ، والقرآنُ بواسطة .

الدليل الثاني: لو كانَ لفظُ الحديثِ القُدْسِيِّ مِن عند الله ؛ لم يكنْ بينهُ وبينَ القرآنِ فَرْقٌ؛ لأنّ كِلَيْهِمَا على هذا التقديرِ كلامُ الله تعالى ، والحكمةُ تقتضي تساويهما في الحكمِ حينَ اتّفقَا في الأصلِ ، ولذا :

- لو كان كلامَ الله لفظًا لتُعبِّدَ بتلاوتهِ كالقرآنِ .
- لو كان كلامَ الله لفظًا لجازتْ تلاوتهُ في الصلاةِ كالقرآنِ .
- لو كان كلامَ الله لفظًا لكانَ مُعْجِزًا كالقرآنِ .
- لو كان كلامَ الله لفظًا لما حصلَ الاختلافُ في ألفاظِ روايته ؛ لأنّ كلامهُ تعالى مَحفوظٌ ، ولهذا لا يُزاد في القرآنِ ولا يُنقص .

الدليل الثالث : أنّه لا مانعَ مِن أنْ يُقالَ : قال الله ويُرادُ به معناه دون لفظِهِ ، كما في القرآنِ حيثُ قَصَّ الله علينا قصصًا عن أقوامٍ ذكرها الله بالمعنى دونَ اللفظِ .

وهذا القولُ قالَ به أكثرُ مَن وقفتُ على كلامهم وهو المرجَّحُ في غالبِ الكُتُبِ المعاصرةِ فيما رأيتُ .(٢)

---

(١) انظر : التعريفات صـ(٨٤) .

(٢) ومِمَّنْ قالَ به: العيني . انظر : عمدة القاري(١٠ / ٢٥٩) ، والجرجاني . انظر: التعريفات صـ(٨٣) ، والكفوي. انظر: الكليات صـ(٧٢٢)، والمناوي. انظر: فيض القدير(٤ /٦١٥) ونَسَبَهُ أيضًا للطيبي.
ومِن المعاصرين انظر : النبأ العظيم صـ(١١) ، مباحث في علوم القرآن لمناع القطان صـ(٢٧) ، علوم القرآن لـ د . عدنان زرزور صـ(٤٧) ، تيسير مصطلح الحديث للطحان صـ(١٢٧) .

القول الثاني : أنّ اللفظَ والمعنى مِن اللـه تعالى ، ودليلـه ما ذكره الشيخُ رحمه اللـه بقولـه :

- أنّ النبيَّ ﷺ أضافهُ إلى اللـه ، ومِن المعلومِ أنّ الأصلَ في القولِ المضافِ أنْ يكونَ بلفظِ قائلـه لا ناقلـه ، لا سِيَّمَا أنّ النبيَّ ﷺ أقوى الناسِ أمانةً وأوثقهم روايةً .

القائلونَ بهِ :

قُلْتُ : وهذا القولُ يصحُّ نِسبتهُ إلى السلفِ رحمهم اللـه تعالى في القرونِ المفضَّلةِ ، حيثُ كانوا يَـرْوُونَهُ على أنّه مِن كلامِ اللـه تعالى، و لم يُذكر فيما أعلمُ عن أحدٍ مِنهم أنّه قـالَ: إنّ اللفـظَ مِـن الرسـولِ ﷺ ؛ بـل كـانوا يقولـونَ : قـالَ اللـه تعالى ، أو : يقولُ اللـه تعالى.

وهو الذي يدلُّ عليه صنيعُ البخاريِّ رحمه اللـه حيثُ قـالَ :" بابٌ قولُ اللـه تعالى: ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَـٰمَ ٱللَّهِ ﴾ "[١] ثمّ ساقَ ما يقربُ مِن عشرةِ أحاديثَ قُدْسيَّةٍ، قال ابنُ حجرٍ مُعلّقًا على ترجمةِ البابِ :" والذي يظهرُ أنّ غرضهُ أنّ كلامَ اللـه لا يختصُّ بالقرآنِ فإنّه ليسَ نوعًا واحدًا ".[٢]

ومِمّـن قـالَ بـه أيضًـا : ابـنُ حجـرٍ الـهيتميُّ[٣]،وهـو الذي يُفهم مِن كلامِ شيخِ الإسـلام ابـن تيميـةَ رحمـه اللـه حيـثُ قـالَ في تعليقه عـلى حديـثٍ قُدْسـيٍّ :" وهـو مِن الأحاديـثِ الإلـهيّةِ التي رواها الرسولُ ﷺ عن ربِّهِ ، وأخبرَ أنّها مِن كلامِ اللـه تعالى وإنْ لم تكنْ قرآنًا ".[٤]

---

(١) انظر : صحيح البخاري كتاب : التوحيد / باب : قول اللـه تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَـٰمَ ٱللَّهِ ﴾ (١٩٦/٨) .

(٢) فتح الباري(١٥ / ٤٣٥) .

(٣) نقل ذلكَ عنه القاسميُّ في كتابهِ : قواعد التحديث صـ(٦٥) .

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٨ / ١٥٧) . ومِمَّنْ قـالَ بـه مِن المعاصرين : د . صالح الفوزان . انظر : مقدمة الضياء اللامع من الأحاديث القُدسيّةِ الجوامع صـ(٦) ، و د . محمد عجاج الخطيب . انظر : أصول الحديث علومه ومصطلحه صـ(٢٩) ، و الزرقاني انظر : مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ٥١) .

القول الثالث : أنْ نَرْوِيها كما رواها النبيُّ ﷺ مُقتصرينَ على ذلكَ بدونِ تكلُّفٍ: هلِ اللفظُ مِن اللهِ أم مِن الرسولِ ﷺ ؟ على طريقة المتقدِّمينَ حيثُ رَوَوْهَا و لم يتكلَّمُوا عن ذلكَ كما تقدّم ، وهذا هو الذي مَالَ إليهِ الشيخُ رحمه الله في آخرِ حياتهِ ؛ وجعله أوْلَى الأقوالِ وقالَ :" ولعله الأسْلَمْ " [(١)] .

وإنّمَا قُلْتُ إنّ هذا القولَ هو آخرُ أقواله لأنه مُثْبَتٌ في شرحِ الأربعين النوويةِ ، والتي شَرَحَها في صيف عام ١٤٢١ هـ[(٢)] ، وهي السنةُ التي تُوفِّيَ فيها الشيخُ رحمه الله .

الترجيح : الأقربُ إلى الصوابِ - والله تعالى أعلمُ - هو القولُ بأنّ الحديثَ القُدْسِيَّ لَفْظُهُ ومعناهُ مِن الله تعالى ؛ إذْ هو الأصلُ وليسَ عندنا دليلٌ ينقلُ هذا الأصلَ كما تقدّمَ ، وأمّا ما استدلَّ به الشيخُ رحمه الله في ترجيحِ القولِ الأولِ فيُجابُ عنه بما يلي :

الجواب عن الدليلِ الأول : أنّه لو كانَ اللفظُ مِن الله لكانَ أعلى سندًا مِن القرآنِ ، تقدّمتْ الإجابةُ عليه .

وأمّا الدليلِ الثاني وهو : أنّه لو كان لفظهُ مِن الله فلا بُدَّ أنْ تَثْبتَ له أحكامُ القرآنِ، فيُجابُ عن ذلكَ بما يلي :

الكلامُ صفةٌ مِن صفاتِ الله تعالى الأزَلِيَّةِ ،ومِن الصفاتِ الفعليَّةِ حيثُ يتكلَّمُ الله متى شاءَ بما شاءَ ، قال الله تعالى : ﴿ قُل لَّوْ كَانَ ٱلْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَٰتِ رَبِّى لَنَفِدَ ٱلْبَحْرُ قَبْلَ أَن تَنفَدَ كَلِمَٰتُ رَبِّى وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِۦ مَدَدًا ﴾ (الكهف:١٠٩) ومِن المقطوعِ به أنّه ليسَ كلُّ ما تكلّمَ به الله فهو قرآنٌ ؛ بل القرآنُ هو : كلامُ الله المُنَزَّلُ على محمّدٍ ﷺ بواسطةِ جبريلَ عليه السلام المتَعبَّدُ بتلاوتهِ المفتتَحُ بسورةِ الفاتحةِ والمختَتَمُ بسورةِ الناسِ ، لا يقولُ أحدٌ بغير هذا مِن المسلمينَ ، ولذا فليسَ كلُّ كلامِ الله تعالى يثبتُ له أحكامُ القرآنِ بالاتّفاقِ بل

---

(١) انظر : شرح الأربعين النووية صـ(٢٣٨) .

(٢) انظر : مقدمة شرح الأربعين النووية صـ(١) .

القرآنُ له مِن الخصوصيّةِ ما ليسَ لغيرِهِ ، وكَوْنُ الحديثِ القُدْسِيِّ لفظهُ مِن الله يلزمُ مِنه أن يثبتَ له أحكامُ القرآنِ إلزامٌ بما لا يلزمُ .

قال شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ :" هذه الأحاديثُ الإلهيّة التي يَروِيهَا الرسولُ ﷺ عن رَبِّهِ تعالى "... إلى أنْ قالَ :" كلامٌ عربيٌّ مأثور عن الله ، ومع هذا فليسَ قرآنًا ولا مثلَ القرآنِ لا لفظًا ولا معنىً ".(١)

وقال الزرقانيُّ :" وصفوةُ القولِ في هذا المقامِ أنّ القرآنَ أُوحِيَتْ ألفاظُهُ مِن الله اتّفاقًا، وأنّ الحديثَ القُدْسِيَّ أُوحِيَتْ ألفاظُهُ مِن الله على المشهورِ ، والحديثُ النبويُّ أُوحِيَتْ معانيهِ في غير ما اجتهدَ فيه الرسولُ والألفاظُ مِن الرسولِ ﷺ .

بَيْدَ أنَ القرآنَ له خصائصهُ مِن الإعجازِ والتعبُّدِ به ووجوبِ المحافظةِ على أدائه بلفظهِ ونحو ذلكَ ، وليسَ للحديثِ القُدْسِيِّ والنبويِّ شيءٌ مِن هذه الخصائص .

والحكمةُ مِن هذا التفريقِ أنّ الإعجازَ مَنُوطٌ بألفاظِ القرآنِ ، فلو أُبِيْحَ أداؤه بالمعنى لَذهَبَ إعجازُهُ، وكان مظنَّةً للتغيير والتبديلِ، واختلافِ الناسِ في أصلِ التشريعِ والتنْزيلِ.

أمّا الحديثُ القُدْسِيُّ والحديثُ النبويُّ فليستْ ألفاظهما مَناطَ إعجازٍ ، ولهذا أباحَ الله روايتهما بالمعنى ، ولم يمنحهما تلكَ الخصائصَ والقداسةَ الممتازة التي منحها القرآنَ الكريمَ ، تخفيفًا على الأمّةِ ورعايةً لمصالحِ الخلقِ في الحالينِ مِن مَنحٍ ومَنعٍ ، ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ ".(٢)

أمّا الدليلِ الثالث ؛ وهو قوله :" أنه لا مانع مِن أنْ يُقال : قال الله ويُراد به معناه دونَ لفظه ..." إلخ ؛ فجوابه :

أنّهُ دليلٌ لا إشكالَ فيه لو دلَّ دليلٌ على أنّ اللفظَ مِن النبيِّ ﷺ ولكنْ مع عدمِ الدليلِ فلا يستدلُّ به ، أضفْ إلى أنّ القرآنَ عربيٌّ وهذه القَصَص التي وردتْ بالقرآنِ

---

(١) الفتاوى الكبرى لابن تيمية(٦ / ٥٧١) .

(٢) مناهل العرفان في علوم القرآن(١ / ٥١) .

تكلّمَ بها أصحابها بغير العربيةِ بل بعضهُ بكلامٍ مِن نوعٍ آخرَ ككلامِ الهدهدِ وغيره ؛ ولذا فقد تكلّمَ الله بها ﷺ بلغةِ القرآنِ : ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴾ (الشعراء:١٩٥) وغيرُ خافٍ على مَن ينقل كلامًا مِن لُغةٍ إلى لُغةٍ فإنّما هو يتكلّمُ بالمعنى دونَ اللفظِ والله أعلمُ.

وفي ختامِ هذا المطلب أُنبّهُ على أنّه وإنْ كانَ الشيخُ رحمه الله رَجّحَ القولَ الأولَ فلا يلزمُ مِنه تَعَقُّبُهُ في صفةِ الكلامِ أو تَعَقُّبُ مُعْتَقَدِهِ في القرآنِ لأمرينِ :

الأمر الأول : أنّ الشيخَ رحمه الله قرّرَ مذهبَ أهلِ السنّةِ والجماعةِ في غير ما مَوضعٍ مِن كُتُبِهِ في صفةِ الكلامِ على العمومِ ؛ وفي مذهبهم في القرآنِ على وجه الخصوصِ.

الأمر الثاني : أنَّ الشيخَ مُدْرِكٌ لهذا الأمْرِ وبما يُمكن أنْ يُحمل عليه كلامهُ ؛ ولذا بيّنَ أنّ الخلافَ في هذه المسألةِ ليسَ كالخلافِ بينَ الأشاعرةِ وأهلِ السنّةِ في كلامِ الله تعالى ، كما تقدّم نقلُ كلامهِ بنصِّهِ .[١]

هذا ما توصّلْتُ إليه في هذه المسألةِ ؛ فما كان مِن صوابٍ فمن الله ، وما كان مِن خطأٍ فمن نفسي والشيطان ، والله سبحانه أعلمُ وأحكم .

المطلب الرابع : رأيُهُ في إطلاقِ لفظِ " الزائد " في القرآن :

يرى الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله جوازَ إطلاقِ لفظِ " الزائد " في القرآنِ ؛ إلاّ أنّهُ بيّنَ المرادَ بالزيادةِ في مَواضعَ مِن كُتُبِهِ ، ومِن ذلك :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِۦ ﴾ (فاطر: من الآية١١).

قال :" ﴿ أُنثَىٰ ﴾ فاعلُ ﴿ تَحْمِلُ ﴾ ، لكنّه مُعربٌ بضمّةٍ مُقدّرةٍ على آخرهِ مَنَعَ مَن ظُهورها اشتغالُ المحلّ بحركةِ حرفِ الجرِّ الزائد .

---

(١) انظره : صـ(٦٧٧) ، وهو في شرح الأربعين النووية صـ(٣٣٨) .

وهنا إشكالٌ : كيفَ تقول : زائد وليسَ في القرآنِ زائدٌ ؟

فالجوابُ : أنّه زائدٌ مِن حيثُ الإعراب ، أمّا مِن حيثُ المعنى ، فهو مُفيدٌ وليسَ في القرآنِ شيءٌ زائدٌ لا فائدةَ مِنه ، ولهذا نقولُ : هو زائدٌ ، زائدٌ بمعنى أنّه لا يخلُّ بالإعرابِ إذا حُذفَ ، زائدٌ مِن حيثُ المعنى يَزيدُ فيه ".[١]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَأْبَ ٱلشُّهَدَآءُ إِذَا مَا دُعُواْ ﴾ (البقرة: من الآية٢٨٢)

قال :" ﴿ مَا ﴾ هذه زائدةٌ لوقوعها بعد ﴿ إِذَا ﴾..." إلى أنْ قالَ :"لكنّه يجبُ أنْ نعلمَ أنّه ليسَ في القرآنِ شيءٌ زائدٌ بمعنى : أنّه لا معنى له ؛ بل زائدٌ إعرابًا فقط ، أمّا في المعنى فليسَ بزائدٍ ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ مَا يَأْتِيهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُواْ بِهِۦ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ (يّس:من الآية٣٠)

قال :" ﴿ مَا ﴾ نافيةٌ ، و: ﴿ مِن ﴾ زائدةٌ لوقوعها في سياقِ النفيِ ، وهي زائدة ؛ زائدةٌ ، زائدةٌ لفظًا ، وتزيدُ في المعنى ، وهذا معنى قولنا : زائدة ؛ زائدة ، وليسَ في القرآنِ حرفٌ واحدٌ لا يفيدُ معنىً أبداً ، فكلُّ ما في القرآنِ فإنّه يشتملُ على المعاني ، ولكن قد يكونُ زائدًا مِن حيثُ الإعراب فقط ".[٣]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ ﴾ (فاطر: من الآية١٣)

قال :" ﴿ مَا ﴾ نافيةٌ ، و﴿ مِن ﴾ حرفُ جرٍّ زائدٌ لفظًا ، وقيلَ : لا ينبغي أنْ يُقالَ: حرف جرّ زائد في القرآنِ ، بل يُقالُ : (مِنْ) حرفُ صِلَةٍ ، وهذا فيه نظرٌ ؛ لأنّ الحروفَ الزائدةَ لها معنى وهو التوكيدُ ، وإنّما يُقالُ : زائدٌ مِن حيث الإعرابِ ".[٤]

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٩٩) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٤٠٧) وما بعدها .

(٣) تفسير سورة يس صـ(١٠٧) .

(٤) القول المفيد(١ / ٢٨٧) .

وخلاصةُ كلامِ الشيخِ رحمه اللـه في هذه المسألةِ ما يلي :

١ – يجوزُ إطلاق لفظِ الزائد في القرآن .

٢ – أنّ هذه الزيادةَ إنّما هي مِن جهةِ الإعرابِ لا مِن جهةِ المعنى .

٣ – أنّ هذه الزيادةَ الإعرابيّةَ أفادت التوكيدَ .

٤ – إذا تقرَّر هذا فتسميةُ بعض المُعْرِبينَ لـها بالصِّلَةِ لا داعي لـه .

وهذا هو رأيهُ في المسألةِ ، وهو رأيُ المحقّقينَ مِن أهل العلمِ ، قال شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ رحمه اللـه :" فليسَ في القرآنِ مِن هذا شيءٌ ، ولا يُذْكَرُ فيه لفظٌ زائدٌ إلاّ لمعنىً زائد ، وإنْ كانَ في ضمنِ ذلكَ التوكيدُ ، ومِمّا يجيءُ مِن زيادةِ اللفظِ في مثل قولـه : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمْ ﴾ (آل عمران:من الآية١٥٩) ، وقولـه ﴿ عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصْبِحُنَّ نَٰدِمِينَ ﴾ (المؤمنون: من الآية٤٠) ، وقولـه : ﴿ قَلِيلاً مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ (الحاقة: من الآية٤٢) فالمعنى مع هذا أَزْيَدُ مِن المعنى بدونهِ ، فزيادةُ اللفظِ لزيادةِ المعنى ، وقوّةُ اللفظِ لقوّةِ المعنى ".(١)

وقال الزركشيُّ :" ومُرادهم – أيْ مَن أطلقَ لفظَ الزائد – أنّ الكلامَ لا يختلُّ معناه بحذفها ،لا أنّه لا فائدةَ فيه أصلاً فإنّ ذلكَ لا يُحتَمَلُ مِن مُتَكَلِّمٍ فضلاً عن كلامِ الحكيمِ".(٢)

وقال أيضًا :" فإنّ مُرادَ النحويينَ بالزائدِ مِن جهةِ الإعرابِ ، لا مِن جهةِ المعنى"، وبيّنَ أنّ التعبيرَ بالزيادةِ واللغوِ مِن عبارةِ البصريينَ ، والصِّلَةِ والحشْوِ مِن عبارةِ الكوفيينَ .(٣)

وقال أيضًا :"ومعنى كَوْنِهِ زائدًا أنّ أصل المعنى حاصلٌ بدونهِ دونَ التأكيدِ ،

---

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٦ / ٥٣٧) .

(٢) البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٨١) .

(٣) المرجع السابق(٣ / ٨٠) .

فبوجودهِ حصلَ فائدةُ التأكيدِ ، والواضعُ الحكيمُ لا يضعُ الشيءَ إلاّ لفائدةٍ ".[١]

وقرَّرَ السيوطيُّ رحمه الله أنّ الحاجةِ إلى اللفظِ الذي عُدَّ زائدًا كالحاجةِ إلى اللفظِ المَزيدِ عليه سواءٌ ، وذلكَ بالنظرِ إلى مُقتضى الفصاحةِ والبلاغةِ ، وأنّه لو تُرِكَ كانَ الكلامُ دونهُ –مع إفادتهِ أصلِ المعنى المقصودِ– أبْتَرَ خالياً مِن الرونقِ البليغي[٢] لا شُبهةَ في ذلكَ ".[٣]

وبعد هذا العرضِ يتبيّنُ لكَ أنّ الخلافَ بينَ المجيزينَ في إطلاقِ لفظِ الزائدِ في القرآنِ – وهم الأكثرُ [٤]– وبينَ المانعينَ الذينَ خَشَوْا أنْ يُفهمَ مِنه أنّه لا معنى له ، وكتابُ الله مُنزَّهٌ عن ذلكَ فَعبَّرُوا عن ذلكَ بالتأكيدِ ، والصِّلَةِ ، والمُقحَمِ . خلافٌ لفظيٌّ إذْ إنّه مُتقرِّرٌ عند الكلِّ أنّه ليسَ في القرآنِ شيءٌ لا معنى له ، ولذا نقلَ الزركشيُّ عن ابنِ الخشّابِ[٥] الخلافَ في المسألةِ وقولَه :" والتحقيقُ أنّه إنْ أُريدَ بالزيادةِ إثباتُ معنىً لا حاجةَ إليهِ فباطلٌ ، لأنّه عبثٌ ، فَتعيَّنَ أنّ إلينا به حاجةٌ لكنّ الحاجاتِ إلى الأشياءِ قد تختلفُ بحسبِ المقاصدِ ، فليست الحاجةُ إلى اللفظِ الذي زِيدَ عندها ولا زيادة ، كالحاجةِ إلى الألفاظِ التي رَأَوْهَا مَزيدةً عليه ، وبه يرتفعُ الخلافُ ".[٦]

---

(١) المرجع السابق(٣ / ٨٢) .

وللاستزادةِ انظر : قواعد التفسير(١ / ٣٥٠) وما بعدها .

(٢) هكذا في المطبوع .

(٣) انظر : الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٨٤) .

(٤) انظر : البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٨١) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٥٨٣) .

(٥) هو : عبد الله بن أحمد البغدادي ، أبو محمد ، إمامُ النحو ، يُضرَبُ به المثلُ في العربيّة ، فاقَ أهلَ زمانهِ في علم اللسان ، توفّيَ سنة(٥٦٧ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٢٠ / ٥٢٣) ، شذرات الذهب(٤ / ٢٢٠) .

(٦) البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٨١) .

المبحث الثاني

اهْتِمَامُهُ بِقَوَاعِدِ التَّفْسِير

اعتنى الشيخُ رحمه الله بِذِكْرِ القواعدِ التفسيريّةِ في تفسيرِهِ انطلاقًا مِن مَنهجِهِ العامِّ في الاهتمامِ بالجانبِ التقعيديِّ لمسائلِ العلومِ ، يَظهرُ ذلكَ للناظرِ في تفسيرِهِ ، وقد تتبّعتُ ما ذَكَرَهُ مِن القواعدِ فتحصَّلَ لي مِنها عشرونَ قاعدة هي :

القاعدة الأولى : تقديمُ الحقيقةِ الشرعيّةِ على الحقيقةِ اللغويّةِ [1] عند الاختلافِ إلاّ بدليلٍ:

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله مُقرِّرًا هذه القاعدةَ :" إن اختلفَ المعنى الشرعيُّ واللغويُّ ، أُخِذَ بما يقتضيه الشرعيُّ ، لأنّ القرآنَ نزلَ لبيانِ الشَّرْعِ ، لا لبيانِ اللغةِ إلاّ أنْ يكونَ هناكَ دليلٌ يترجَّحُ به المعنى اللغويُّ فيؤخذُ به .

مثالُ ما اختلفَ فيه المعنيانِ ، وقُدِمَ الشرعيُّ : قوله تعالى في المنافقين : ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰٓ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَدًا ﴾ (التوبة:من الآية٨٤)، فالصلاةُ في اللغةِ الدعاءُ ، وفي الشَّرْعِ هنا الوقوفُ على الميِّتِ للدعاءِ له بصفةٍ مَخصوصةٍ ؛فيقدمُ المعنى الشرعيُّ لأنّه المقصودُ للمُتكلِّمِ المعهودِ للمُخاطَبِ ، وأمّا مَنْعُ الدعاءِ لهم على وجهِ الإطلاق فَمِنْ دليلٍ آخرَ .

---

١) اللفظُ إمّا أنْ يبقى على أصلِ وَضعِهِ فهذه هي الحقيقةُ اللغويةُ ، كأسد ؛ فإنّه يُطلق في أصلِ الوضعِ على الحيوان المفترس، أو يُغيَّرُ فإنْ كانَ تغييرُهُ مِن قِبَلِ الشرعِ فهو الحقيقةُ الشرعيةُ كلفظِ : الصلاةِ، والصيامِ، والحجِّ ،فهذه تُطلق ويُراد بها تلكَ العباداتِ المعروفةِ مع أنّ لهذه الألفاظِ معانٍ أخرى في أصلِ وضعها اللغويِّ، فالصلاةُ الدعاءُ، والصيامُ الإمساكُ ، والحجُّ القصدُ ، وإنْ كانَ تغييره مِن قِبَلِ عُرْفِ الاستعمالِ فهو الحقيقةُ العرفيةُ ، مثل لفظِ الدَّابَّةِ فإنّه يُطلق ويُرادُ به عُرفًا ذواتُ الأربعِ مِن الحيوانِ مع أنّ معناه الأصليَّ في اللغةِ يشملُ كلَّ ما يَدبُّ على الأرضِ ، والحقيقةُ فَعِيلَة مِن الحقِّ وهو الثابتُ ، ويُسمَّى اللفظُ المستعملُ فيما وُضِعَ له وَضْعًا ما : حقيقةٌ لِثُبوتِهِ على ما وُضِعَ له لَمْ يُنقلْ عنه . انظر : روضة الناظر صـ(١٥٣) ، شرح مختصر الروضة(١ / ٤٨٤) ، مذكرة أصول الفقه صـ(١٧٢) .

ومثالُ ما اختلفَ فيه المعنيانِ ، وقُدِّمَ فيه اللغويُّ بالدليلِ : قولـه تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِم بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ (التوبة: من الآية١٠٣) ، فالمرادُ بالصلاةِ هنا الدعاءُ ، بدليلِ ما رواهُ مسلمٌ عن عبد اللـه بن أبي أوفى ، قالَ :كانَ النبيُّ ﷺ إذا أُتِيَ بصدقةِ قومٍ ، صلَّى عليهم ، فأتاهُ أبي بصدقتهِ فقال :[**اللهمَّ صَلِّ على آلِ أبي أَوْفَى**] (١) .

وأمثلةُ ما اتَّفَقَ فيه المعنيانِ الشرعيُّ واللغويُّ كثيرةٌ : كالسَّماءِ ، والأرضِ ، والصِّدْقِ والكَذِبِ ، والحجَرِ ، والإنسانِ ".(٢)

وفي مَوضعٍ آخر قالَ :" ما جاءَ في لسانِ الشَّرْعِ يُحمل على الحقيقةِ الشرعيةِ ، كما أنّ ما جاءَ في لسانِ العُرْفِ فهو مَحمولٌ على الحقيقةِ العُرْفيَّةِ ".(٣)

وهذه القاعدةُ قرَّرها المحقِّقونَ مِن أهل العلمِ ، قال الماورديُّ(٤) في مَعرضِ حديثه عن أقسام التفسير :" الضربُ الثاني : أن يكونَ المعنيانِ جَلِيَّيْنِ واللفظُ مستعملاً فيهما حقيقةً ، وهذا على ضَربينِ :

أحدهما : أنْ يختلفَ أصلُ الحقيقةِ فيهما ، فهذا ينقسمُ على ثلاثةِ أقسامٍ :
أحدها: أنْ يكونَ أحدُ المعنيينِ مُستعملاً في اللغةِ ، والآخرُ مُستعملاً في الشَّرْعِ ، فيكونُ حَمله على المعنى الشَّرْعيِّ أَوْلَى مِن حَمله على المعنى اللغويِّ لأنّ الشَّرْعَ ناقلٌ ".(٥)

---

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب : المغازي / باب : غزوة الحديبية(٥ / ٦٥) ، ورواه مسلم في كتاب : الزكاة / باب : الدعاء لمن أتى بصدقة(١ / ٧٥٦) برقم(١٠٧٨) .

(٢) أصول في التفسير ص(٣٣) . وانظر تطبيقَ هذه القاعدة في : القول المفيد(١ / ٢١٦) .

(٣) القول المفيد(١ / ٢١٦) . وانظر : الشرح الممتع(٦ / ٥٠١) .

(٤) هو : علي بن حبيب البصري الماوردي الشافعي ، له مُصنّفاتٌ كثيرة في الفقه وأصوله وفي التفسير ؛ مِنها : النكت والعيون ، والأحكام السلطانيّة ، مُتّهمٌ بالاعتزال ، قال الذهبي :" تفسيره عظيمُ الضرر ، وكانَ لا يتظاهر بالاعتزال " ، توفّيَ سنة(٤٥٠ هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء(١٨ / ٦٥) ، شذرات الذهب(٣ / ٢٨٥) .

(٥) تفسير الماوردي(١ / ٣٩) .

وقالَ الزركشيُّ :" كلُّ لفظٍ احتملَ معنيينِ ، فهو قِسمان :" فذكرَ القسمَ الأوّل ثم قال :" الثاني : أنْ يكونا جَلِيَّيْنِ والاستعمالُ فيهما حقيقةٌ . وهذا على ضَربينِ :

أحدهما : أنْ يختلفَ أصلُ الحقيقةِ فيهما فيدور اللفظُ بين معنيينِ ، هو في أحدهما حقيقةٌ لغويةٌ ، وفي الآخرِ حقيقةٌ شَرْعيَّةٌ، فالشرعيةُ أَوْلَى إلاّ أنْ تدلَّ قرينةٌ على إرادةِ اللغويةِ؛ نحو قوله : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّ صَلَوٰتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ﴾ (التوبة: من الآية١٠٣) ".[١]

وقالَ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ رحمه الله :" ومِمّا ينبغي أنْ يُعلَمَ أنّ الألفاظَ الموجودةَ في القرآنِ والحديثِ إذا عُرِفَ تفسيرها وما أُريدَ بها مِن جهةِ النبيِّ ﷺ لم يُحتَجْ في ذلكَ إلى الاستدلالِ بأقوالِ أهلِ اللغةِ ولا غيرهم ، ولهذا قال الفقهاءُ : الأسماءُ ثلاثةُ أنواعٍ ، نوعٌ يُعرف حَدُّهُ بالشَّرْعِ ؛ كالصلاةِ والزكاةِ ، ونوعٌ يُعرف حَدُّهُ باللغةِ ؛ كالشمسِ والقمرِ ، ونوعٌ يُعرف حَدُّهُ بالعُرْفِ كلفظِ القَبْضِ ، ولفظِ المعروفِ في قوله : ﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ ﴾ (النساء: من الآية١٩) ونحو ذلكَ ".[٢]

وأمثلةُ هذه القاعدة كثيرةٌ ؛ مِنها ما ذكرهُ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله في كلامه المتقدِّم .

القاعدة الثانية : يجبُ إجراءُ القرآنِ على ظاهرهِ وأنْ لا نَصرِفَهُ عن الظاهر إلاّ بدليلٍ

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ لَا رَيْبَ ۛ فِيهِ ﴾ (البقرة : من الآية٢):" النفيُ هنا على بابهِ فالجملةُ خَبَرِيَّةٌ ، هذا هو الراجحُ ؛ وقيل : إنّه بمعنى النهيِ. أيْ لا ترتابوا فيه ؛ والأول أبلغُ ؛ فإنْ قالَ قائلٌ : ما وجهُ رُجْحَانِه ؟

فالجواب : أنّ هذا ينبني على قاعدةٍ هامةٍ في فَهْمِ وتفسيرِ القرآنِ : وهي أنّه يجبُ علينا إجراءُ القرآنِ على ظاهرهِ ، وأنْ لا نَصرِفَهُ عن الظاهرِ إلا بدليلٍ ، مثل قوله تعالى :

---

(١) البرهان في علوم القرآن(٢ / ١٨٣) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(٧ / ٢٨٦) .

وللاستزادةِ انظر : معالم أصول الفقه صـ(٣٨٠) ، قواعد الترجيح عند المفسِّرينَ(٢ / ٤٠١) ، التفسير اللغويُّ للقرآن الكريم صـ(٦٣٤) .

﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ ﴾ (البقرة:من الآية٢٢٨) ، فهذهِ الآيةُ ظَاهِرُهَا خبرٌ ؛ لكنّ المرادَ بها الأمرُ ؛ لأنّه قد لا تتربصُ المطلّقةُ ؛ فما دُمْتَ تريدُ تفسيرَ القرآنِ الكريمِ فيجبُ عليكَ أنْ تُجْرِيَهُ على ظاهرِهِ إلا ما دلّ الدليلُ على خِلافه ؛ وذلك لأنّ المفسِّرَ للقرآنِ شاهدٌ على الله بأنّه أرادَ به كذا ، وكذا ؛ وأنتَ لو فَسَّرْتَ كلامَ بَشَرٍ على خلافِ ظاهرِهِ لَلامَكَ هذا المتكلّمُ ، وقالَ : « لماذا تحملُ كلامي على خلافِ ظاهرِهِ! ليس لكَ إلاّ الظاهرُ » ؛ مع أنكَ لو فَسَّرْتَ كلامَ هذا الرجلِ على خلافِ ظاهرِهِ لكانَ أهونَ لَوْمًا مِمَّا لو فَسَّرْتَ كلامَ الله ؛ لأنَّ المتكلّمَ – غير الله – ربما يَخفَى عليه المعنى ، أو يُعْيِيه التعبيرُ، أو يُعَبِّرُ بشيءٍ ظاهرهُ خلافُ ما يريده ، فَتُفَسِّرُهُ أنتَ على ما تظنُّ أنّه يُريده؛ أمّا كلامُ الله ﷻ فهو صادرٌ عن عِلْمٍ ، وبأبلغِ كلامٍ ، وأفْصَحِهِ ؛ ولا يمكنُ أنْ يَخْفَى على الله ﷻ ما يَتضمَّنُه كلامه ؛ فيجبُ عليكَ أنْ تُفَسِّرَهُ بظاهرِهِ ".[١]

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ ٱللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِى طُغْيَٰنِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (البقرة:١٥)

قال :" والاستهزاءُ هنا في الآيةِ على حقيقتهِ ؛ لأنّ استهزاءَ الله بهؤلاءِ المستهزئينَ دالٌّ على كمالـه ، وقوّته ، وعدمِ عجزهِ عن مقابلتهم ؛ فهو صفةُ كمالٍ هنا في مقابلِ المستهزئين مثلَ قولـه تعالى: ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴾ (الطارق:١٥-١٦)، أيْ أعظمَ منه كيداً ؛ فالاستهزاءُ من الله تعالى حقٌّ على حقيقتهِ ، ولا يجوزُ أنْ يُفسَّرَ بغيرِ ظاهرِهِ ؛ فتفسيرهُ بغير ظاهرهُ مُحرَّمٌ ؛ وكلُّ منْ فَسَّرَ شيئاً مِن القرآنِ على غيرِ ظاهرِهِ بلا دليلٍ صحيحٍ فقد قالَ على الله ما لم يعلم ؛ والقولُ على الله بلا علمٍ حرامٌ ، كما قالَ تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّىَ ٱلْفَوَٰحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبَغْىَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (الأعراف:٣٣) ؛ فكلُّ قولٍ على الله بلا علمٍ في شَرْعِهِ ، أو في فِعْلـه ، أو في وَصْفِهِ غيرُ جائزٌ ؛ بل نحنُ نُؤْمِنُ بأنّ الله جلَّ وعلا يستهزئُ بالمنافقينَ استهزاءً حقيقياً ؛ لكنْ ليسَ كَاستهزائِنَا ؛ بلْ أعظمُ مِن

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٢٦) .

استهزائِنا ، وأكبرُ ، وليسَ كمثله شيءٌ .

وهذهِ القاعدةُ يجبُ أنْ يُسَارَ عليها في كلِّ ما وصفَ الله بهِ نفسهُ ؛ فكما أنّكَ لا تتجاوزُ حُكْمَ الله فلا تقولُ لما حُرِّمَ : " إنّه حلالٌ " ، فكذلكَ لا تقولُ لما وصفَ بهِ نفسهُ أنّ هذا ليسَ المرادَ ؛ فكلُّ ما وصفَ الله بهِ نفسهُ يجبُ عليكَ أنْ تُبْقِيهِ على ظاهرهِ ، لكنْ تعلمُ أنّ ظاهرهُ ليسَ كالذي يُنْسَبُ لكَ ؛ فاستهزاءُ الله ليسَ كَاستهزائِنا ؛وقُرْبُ الله ليسَ كَقُرْبِنا ؛ واستواءُ الله على عرشهِ ليسَ كَاستوائِنا على السريرِ ؛ وهكذا بقيةُ الصفاتِ نُجْرِيهَا على ظاهرها ، ولا نقولُ على الله ما لا نعلمُ ؛ ولكن نُنَزِّهُ رَبَّنا عمَّا نزَّهَ نفسهُ عنهُ مِن مماثلةِ المخلوقيَن لأنَّ الله تعالى يقولُ ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ (الشورى من الآية١١)".[(١)]

وقد بيّنَ الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله المرادَ بالظاهرِ فقال :" ظاهرُ النصوصِ ما يتبادر مِنها إلى الذّهْنِ مِن المعاني ، وهو يختلفُ بحسبِ السياقِ ، وما يُضافُ إليه مِن الكلامِ ، فالكلمةُ الواحدةُ يكونُ لها معنىً في سياق ، ومعنىً آخرُ في سياقٍ ، وتركيبُ الكلامِ يُفيد معنىً على وَجْهٍ ومعنىً آخر على وَجْه ".[(٢)]

ولذا فالظاهرُ هُنا ليسَ مَحصورًا في معنى الظاهرِ عند الأصوليينَ ؛ وهو : ما احتملَ أمرينِ هو في أحدهما أظهرُ مِن الآخرِ [(٣)]. فيكونُ في مُقابلةِ النَّصِّ ؛فهو قد يكونُ ذلكَ وقد يكونُ بمعنى النّصِّ أيضًا .

وهذه القاعدةُ رَدٌّ على كثيرٍ مِن الطوائفِ ، كالباطنيةِ الذينَ زعموا أنّ للقرآنِ باطنًا يعرفهُ الخاصةُ ، وفيها رَدٌّ على الجهميةِ في كلامهم على الصفاتِ ، كما أنّ فيها رَدٌّ على المرجئةِ الذينَ زعموا بأنّ المرادَ بالآياتِ والأخبارِ الظاهرةِ في تعذيبِ عُصاةِ المؤمنينَ الترهيبَ فقط .

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٥٧) .

(٢) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٣ / ٢٩٨) . وانظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٦ / ٣٥٦) .

(٣) انظر : روضة الناظر صـ(١٥٧) ، إرشاد الفحول(٢ / ٥٨٨) .

وقد قرَّرَ هذه القاعدةَ جمعٌ مِن أهل العلمِ رحمهم الله تعالى ، منهم الشافعيُّ [١] ، وابنُ جرير في تفسيره[٢] ، وشيخُ الإسلام ابن تيميةَ [٣] ، وابنُ القيم [٤] ، والزركشيُّ [٥] ، والشنقيطيُّ .[٦]

وإذا تقرَّرَ هذا فاعلم أنّه يجوزُ صَرْفُ اللفظِ عن ظاهرِهِ إذا دَلَّ دليلٌ على ذلكَ كما قرَّرهُ شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ وغيرُهُ .[٧]

القاعدة الثالثة :الآيةُ إذا كانت تحتملُ مَعنينِ لا مُنافاةَ بينهما فإنّها تُحمل عليهما جميعًا[٨]

لقد قرَّرَ الشيخُ رحمه الله هذه القاعدةَ واستعملها في تفسيره ، ومِن أمثلةِ ذلك :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلْقَمَرِ إِذَا تَلَىٰهَا ﴾ (الشمس:٢)

قال :" قيل : إذا تلاها في السَّيْرِ ، وقيل : إذا تلاها في الإضاءةِ ، ومادامت الايةُ تَحتملُ هذا وهذا فإنّ القاعدةَ في علمِ التفسيرِ أنّ الايةَ إذا احتملتْ مَعنيينِ لا تَعارُضَ

---

(١) انظر : الرسالة صـ(٣٤١) .

(٢) انظر : تفسير ابن جرير(١ / ٢٦١ ، ٥١٦) و(٨ / ٩١) .

(٣) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٣ / ٤٣ ، ٢٠٧) و(١٣ / ٢٥٢) .

(٤) انظر : الصواعق المرسلة(١ / ٢٠٤ ، ٣١٠) .

(٥) انظر : البرهان في علوم القرآن(٢ / ١٨٣) .

(٦) انظر : أضواء البيان(٤ / ٦٧٢) و(٧ / ٤٣٨) .
وللاستزادة في تقرير هذه القاعدة انظر : قواعد الترجيح عند المفسرين(١/١٣٧) ، قواعد التفسير(٢/ ٨٤٣) .

(٧) انظر : مجموع فتاوى ابن تيمية(٦/٢١) ، قواعد الترجيح عند المفسرين(١/١٣٩ ، ١٦٩) وما بعدها ، قواعد التفسير(٢ / ٨٤٥) .

(٨) شرح العقيدة الواسطية(١ /٣١٩) ، أصول في التفسير صـ(٣٤) ، تفسير سورة النساء صـ(٣٢) ، تفسير جزء عمَّ صـ(٩٠ ، ٢٢٠) ، القول المفيد(٢/ ١١٧) ، الشرح الممتع(٢/١٤٩) و(٨/٧٣) ، شرح مقدمة التفسير صـ(٥٦) .

بينهما وجبَ الأخذُ بهما جميعاً ، لأنّ الأخذَ بالمعنيينِ جميعاً أوسعُ للمعنى ".(١)

وعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّى ﴾ (طـه: من الآية٣٩)

قـال :" اختلفَ المفسِّرونَ في معناها فمنهم من قال: ﴿ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّى ﴾ ، يعني : أنّي أَحْبَبْتُكَ .

ومنهم مَـن قـال : ألقيتُ عليكَ محبةً مِن الناسِ ، والإلقاءُ مِن الله ، أيْ أنّ : مَن رآكَ أحبَّكَ ، وشَاهِدُ هـذا أنّ امـرأةَ فرعونَ لما رأتهُ أحبَّتْهُ وقـالت : ﴿ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰٓ أَن يَنفَعَنَآ أَوْ نَتَّخِذَهُۥ وَلَدًا ﴾ (القصص: من الآية٩) .

ولـو قـالَ قـائلٌ : أيمكـنكم أنْ تحملـوا الآيـة عـلى المعنـيينِ ؟ لَقُلنا : نعم بناءً على القـاعدةِ، وهـو أنّ الآيـةَ إذا كانـت تَحْـتَمِلُ معنـيينِ لا مُنافاةَ بينهما ، فإنها تُحمل عليهما جميعاً ، فموسى عليه الصلاة والسلام مَحبوبٌ مِن اللـه ﷻ ، ومَحبوبٌ مِن الناسِ ، إذا رآهُ الـناسُ، أحبُّوهُ ، والواقـعُ أنّ المعنـيينِ مُـتلازمانِ ؛لأنّ اللـه تعـالى إذا أحبَّ عبداً ، ألقى في قلوبِ عبادهِ مَحبَّتَهُ".(٢)

وعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ ﴾ (النساء: من الآية٥)

قـال :" قولـه تعـالى: ﴿ أَمْوَٰلَكُمُ ﴾ أضـافَ الأمـوالَ إلـينا ، فاختلفَ العلماءُ : هل المعنى لا تؤتوا السفهاءَ أموالكم الخاصةَ بكم ؛ لأنّهم سوفَ يُضيعونها بغير فائدة ، فتفوتَ عليكم ، وتفوتَ عليهم .

وقـالَ بعـضُ العـلماءِ : بـل المـرادُ بذلـكَ أموالـهم هُمْ ،لكن أضافهُ إلينا مِن أجلِ الولايةِ، فكأنّنا بولايتنا على هذا المالِ نملكُ هذا المالَ .

والآيـةُ صالحةٌ للوجهينِ ، ومِن قواعد التفسير : أنّ الآيةَ إذا كانت صالحةً لوجهينِ

(١) تفسير جزء عمّ صـ(٢٢٠) .

(٢) شرح العقيدة الواسطية(١ / ٣١٩) .

لا يتنافيانِ فإنّها تُحمل عليهما ".[(١)]

وهـذه القاعدةُ مِن القواعدِ التي يحتاجها المفسِّرُ كثيراً لأهمّيتها ، قال شيخُ الإسلام ابـن تيمـية بعـد أنْ أشـار إلى هـذه القاعدةِ :" فتأمَّلـه ، فإنّه مَوضوعٌ عظيم النفعِ ، وقلَّ ما يُفطَنُ لـه، وأكثر آياتِ القرآنِ دالّةٌ على مَعنيينِ فصاعدًا فهيَ مِن هذا القبيلِ ".[(٢)]

والـناظرُ في كُتُـبِ التفسـيرِ يَجِـدُ كثرةَ الأقوالِ فيها ، وإعمالُ هذه القاعدةِ يُقرِّبُ لـكَ هُـوَّةَ الخـلافِ ، فـإنّ أكثر الخلافِ المذكورِ بينَ المفسِّرينَ راجعٌ إلى اختلافِ التنوُّعِ ، وقـد بـيّنَ هـذا الشـيخُ ابـنُ عثيمين فقالَ :" الاختلافُ الواردُ في التفسيرِ المأثورِ على ثلاثةِ أقسامٍ :

القسمُ الأول : اختلافٌ في اللفظِ دُونَ المعنى ، فهذا لا تأثيرَ لـه في معنى الآيةِ ، مِثالـه قولـه تعالى ﴿ ۞ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓاْ إِلَّآ إِيَّاهُ ﴾ (الاسراء:من الآية٢٣) قالَ ابنُ عبّاسٍ : قَضَى: أَمَر ، وقالَ مُجاهدٌ : وَصَّى ، وقالَ الربيعُ بنُ أنسٍ[(٣)] : أَوْجَبَ [(٤)]، وهذهِ التفسيراتُ معناها واحدٌ ، أو مُتقارِب فلا تأثيرَ لـهذا الاختلافِ في معنى الآيةِ .

القسم الثاني : اختلافٌ في اللفظِ والمعنى ، والآيةُ تَحتملُ المعنيينِ لعدمِ التَّضادِّ بينهما فَتحمل الآيةُ عليهما ، وتُفسَّرُ بهما ، ويكونُ الجمعُ بينَ هذا الاختلافِ أنّ كلَّ واحدٍ مِن القولينِ ذُكِرَ على وجهِ التمثيلِ ، لما تعنيهِ الآيةُ ، أو التنويع ، مِثالـه قولـه تعالى ﴿ وَٱتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلَّذِىٓ ءَاتَيْنَٰهُ ءَايَٰتِنَا فَٱنسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ ٱلشَّيْطَٰنُ فَكَانَ مِنَ ٱلْغَاوِينَ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَٰهُ بِهَا وَلَٰكِنَّهُۥٓ أَخْلَدَ إِلَى ٱلْأَرْضِ وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ ﴾ (الأعراف: ١٧٥-١٧٦) ، قالَ ابنُ

---

(١) تفسير سورة النساء ص(٣٢) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(١٥ / ١١) .

(٣) هـو : الربيع بـن أنـس البكري الخرساني ، كـانَ عـالِمَ مَرْو في زمانه ، سمع مِن أنس بن مالك والحسن البصري ، توفّيَ سنة(١٣٩ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٦ / ١٦٩) ، شذرات الذهب(١ / ١٦٠) .

(٤) انظر : تفسير ابن جرير(١٥ / ٦٢) .

مسعودٍ : هو رجلٌ مِن بني إسرائيلَ ، وعن ابنِ عبّاسٍ أنّهُ : رجلٌ مِن أهلِ اليمنِ ، وقيلَ : رجلٌ مِن أهلِ البلقاءِ .[١]

والجمعُ بينَ هذهِ الأقوالِ : أنْ تُحمَلَ الآيةُ عليها كُلها ؛ لأنّها تَحتمِلها مِن غيرِ تَضادٍّ، ويكونُ كلُّ قولٍ ذُكِرَ على وجهِ التمثيلِ .

ومثالٌ آخر: قوله تعالى: ﴿ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴾ (النبأ:٣٤)، قالَ ابنُ عبّاسٍ : ﴿ دِهَاقًا ﴾ "مَمْلُوءةً " ، وقالَ مُجاهد :" مُتَتَابِعةً " ، وقالَ عِكْرِمَة[٢] :" صافيةً ".[٣]

ولا مُنافاةَ بينَ هذهِ الأقوالِ ، والآيةُ تحتملها فتُحمل عليها جميعاً ويكون كُلُّ قولٍ لنوعٍ مِن المعنى .

القسم الثالث : اختلافُ اللفظِ والمعنى ، والآيةُ لا تحتملُ المعنيينِ معاً للتَّضادِّ بينهما ، فتُحمل الآيةُ على الأرْجَحِ مِنهُما بدلالةِ السياقِ أو غيره .

مثالُ ذلكَ : قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ وَلَحْمَ ٱلْخِنزِيرِ وَمَآ أُهِلَّ بِهِۦ لِغَيْرِ ٱللَّهِ ۖ فَمَنِ ٱضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (البقرة:١٧٣) .

قالَ ابنُ عبّاسٍ :"غير باغٍ في الميتةِ ولا عادٍ في أكله "، وقيلَ : غير خارجٍ على الإمامِ ولا عاصٍ بِسَفَرِهِ[٤]، والأرجحُ الأول ، لأنّه لا دليلَ في الآيةِ على الثاني ، ولأنّ المقصودَ بِحِلِّ ما ذُكِرَ دَفْعُ الضرورةِ ، وهي واقعةٌ في حالِ الخروجِ على الإمامِ ، وفي حالِ السَّفَرِ المحرَّمِ وغيرِ ذلك ".[٥]

---

(١) انظر : تفسير ابن كثير(٣ / ٢٥٠) .

(٢) هو : عكرمة بن عبد الله البربري ، أبو عبد الله ، مولى ابن عباس ، قال الشعبي :" ما بقي أحدٌ أعلم بكتاب الله مِن عكرمة "، ثقةٌ ثبتٌ عالِمٌ بالتفسير ، توفّيَ سنة(١٠٤ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٥ / ١٢) ، طبقات المفسرين للداوودي(١ / ٣٨٦) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير(٧ / ٢٠١) .

(٤) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ٣٦١) .

(٥) أصول في التفسير صـ(٣٤) .

قال شيخُ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :" الخلافُ بينَ السلفِ في التفسيرِ قليلٌ ، وخلافهم في الأحكامِ أكثر مِن خلافهم في التفسيرِ وغالبُ ما يصحُّ عنهم مِن الخلافِ يرجعُ إلى اختلافِ تنوُّعٍ لا اختلافَ تضادٍّ".ثم بيّنَ أسبابَ اختلافِ التنوُّع ؛فذكرَ أربعةَ أسبابٍ[١].

وبتأمُّلِ ما ذكره الشيخ ابن عثيمين يُعين على تطبيقِ هذه القاعدةِ التفسيريّةِ ، مع التنبُّهِ إلى أنّه لا بُدَّ مِن عدمِ التَّضادِّ بينَ المعنيينِ ؛ فمثلاً قوله تعالى : ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ ﴾ (البقرة:من الآية٢٢٨) فالقَرْءُ قيلَ إنّه : الحيض ، وقيلَ : الطُّهْرُ [٢]، وهو مِن اختلافِ التنوُّعِ بسببِ الاشتراكِ [٣] في معنى القُرْءِ ، ولا يُمكن حَمْلُ الآيةِ عليهما؛ إذ لا يُمكن أنْ تكونَ المرأةُ حائضًا طاهرًا في وقتٍ واحد .

قالَ ابنُ تيميةَ رحمه الله :" ومِن التنازعِ الموجودِ عندهم – أيْ عند السلفِ – : ما يكونُ اللفظُ فيه مُحتملاً لأمرينِ :

إمّا أنْ يكونَ مُشتركًا في اللغةِ ؛ كلفظِ ﴿ قَسْوَرَةٍ ﴾ الذي يُراد به الرامي ، ويُراد به الأسد . ولفظِ ﴿ عَسْعَسَ ﴾ الذي يُراد به إقبالُ الليلِ وإدباره ..." إلى أنْ قال :" فمثلُ هذا قد يجوزُ أنْ يُرادَ به كلُّ المعاني التي قالها السلفُ ، وقد لا يجوزُ ذلكَ ".[٤]

وقال الزركشيُّ مُتحدِّثًا عن اللفظِ إذا دلَّ على مَعنيينِ :"

أحدهما : أنْ يتنافيا جميعًا ، ولا يُمكن إرادتُهما باللفظِ الواحدِ ، كالقُرْءِ حقيقةٌ في الحيضِ والطُّهْرِ ... .إلخ

---

(١) مقدمة التفسير صـ(٣٨) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ٤٧٨) وما بعدها .

(٣) المشترك : ما وُضِعَ لمعنيينِ ، أو أكثر ؛ كالعينِ ، للعينِ الباصرةِ ، ولعينِ الماءِ ، وللجاسوسِ . انظر : التعريفات صـ(٢١٥) .

(٤) مقدمة التفسير صـ(٤٩) . وانظر شرح الشيخ ابن عثيمين رحمه الله لكلامِ شيخِ الإسلام في : شرح مقدمة التفسير صـ(٥١) وما بعدها .

الضربُ الثاني : أنْ لا يتنافيا اجتماعًا ،فيجبُ الحملُ عليهما عند المحقّقينَ ، ويكونُ ذلكَ أبلغَ في الإعجازِ والفصاحةِ ، وأحفظ في حقِّ المكلَّفِ ، إلاّ أنْ يَدُلَّ دليلٌ على إرادة أحدهما ".(١)

وقال الشنقيطيُّ رحمه الله مُقرّرًا مَنهجهُ في تفسيرهِ عند تَعَدُّدِ الأقوالِ :" وربَّمَا كانَ في الآيةِ الكريمةِ أقوالٌ كُلها حقٌّ ، وكلُّ واحدٍ مِنها يَشهدُ له قرآنٌ ، فإنّا نَذكُرهَا ونَذكُرُ القرآنَ الدَّالَّ عليها مِن غير تعرُّضٍ لترجيح بعضها ، لأنَّ كُلَّ واحدٍ مِنها صحيحٌ ".(٢)

وقالَ الطاهرُ بن عاشور :" المقدّمةُ التاسعةُ : في أنّ المعاني التي تتحمَّلها جُمَلُ القرآنِ، تُعتبر مُرادةً بها ".(٣) ثم تحدّثَ عن هذه القاعدةِ بالتفصيلِ .

القاعدة الرابعة : النَّكِرَةُ في سِياق النَّفْيِ ، أو الشَّرْطِ تُفيد العمومَ

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ أَوَلَوْ كَانَ ءَابَآؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْـًٔا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ (البقرة : من الآية ١٧٠)

قالَ :" وقوله تعالى ﴿ شَيْـًٔا ﴾ نَكِرَةٌ في سِياق النَّفْيِ ؛ والنكرةُ في سياقِ النَّفْيِ للعمومِ؛ فإذا قالَ قائلٌ : إذا كانت للعمومِ فمعنى ذلكَ أنهم لا يعقلونَ شيئاً حتى مِن أمورِ الدنيا مع أنهم في أمورِ الدنيا يُحسنونَ التَّصرُّفَ : فهم يَبيعونَ ، ويَشترونَ ، ويَتحرَّوْنَ الأفضلَ ، والأحسنَ لهم ؟ فيقالُ : هذا ليسَ بشيءٍ بالنسبةِ إلى ما يتعلقُ بأمورِ الآخرةِ ؛ أو يقالُ : إنّ المرادَ بهذا العمومِ الخصوصَ ؛أيْ لا يعقلونَ شيئاً مِن أمورِ دِينهم لأنّ المقامَ هُنَا مقامُ مِنهاج ، وعمل ، وليسَ مَقام دُنْيا ، وبيعٍ ، وشراءٍ ؛ فيكونُ المرادُ بقوله تعالى

---

(١) البرهان في علوم القرآن(٢ / ١٨٤) .

(٢) أضواء البيان(١ / ٢٠) .

(٣) تفسير ابن عاشور(١ / ٩٣) .

وللاستزادةِ انظر : قواعد التفسير صـ ٢ / ٨٠٧) ، التفسير اللغوي للقرآن الكريم صـ(٥٩١) وهو أشملُ ما كُتبَ في هذه القاعدةِ ، تفسير القرآن الكريم أصوله وضوابطه صـ(١٢٨) .

﴿ شَيْئًا ﴾ شيئاً مِن أمورِ الآخرةِ ؛ وكلا الاحتمالينِ يَرْجِعُ إلى معنىً واحد ".[١]

وعند تفسيره لقولـه تعالى : ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ (البقرة: من الآية١٩٧) ذكـر مِـن فوائدهـا :" أنّ الخير سـواءٌ قلّ ،أو كثُر ، فإنّه مَعلومٌ عندَ الله ؛ لقولـه تعالى: ﴿ مِنْ خَيْرٍ ﴾ ؛ وهي نَكِرَةٌ في سياقِ الشَّرْطِ ؛ والنَّكِرَةُ في سياقِ الشَّرْطِ تُفيد العمومَ ".[٢]

قال ابنُ القيّم رحمه الله مُقرِّرًا هذه القاعدة :" النَّكِرَةُ في سِياق النَّفْيِ تَعُمُّ ؛ مُستفادٌ مِن قولـه تعالى : ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ (الكهف: من الآية٤٩) ، ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ (السجدة:من الآية١٧) ، وفي الاستفهامِ مِن قولـه ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُۥ سَمِيًّا ﴾ (مريم:من الآية٦٥) ، وفي الشَّرْطِ مِن قولـه ﴿ فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ ٱلْبَشَرِ أَحَدًا ﴾ (مريم: من الآية٢٦) ، ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ ﴾ (التوبة:من الآية٦) ، وفي النَّهْيِ مِن قولـه : ﴿ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ ﴾ (هود: من الآية٨١) ، وفي سياقِ الإثباتِ بِعمُومِ العامّةِ والمقْتَضَى ؛ كقولـه ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّآ أَحْضَرَتْ ﴾ (التكوير:١٤) ، وإذا أُضِيفَ إليها " كُلّ " ؛ نحوَ ﴿ وَجَآءَتْ كُلُّ نَفْسٍ ﴾ (قّ: من الآية٢١) ، ومِن عُمومِهَا بِعُمومِ المقْتَضَى : ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّىٰهَا ﴾ (الشمس:٧)".[٣]

وقـد قـرَّرَ الشـنقيطيُّ رحمـه اللـه عند حديثِهِ عن صِيَغِ العُمومِ أنّ النكرةَ في سياقِ النفيِ أو الشرطِ تُفيد العمـومَ [٤]وقـال :" وخـلافُ مَن خالفَ في كُلهـا أو بعضها كُلّه ضعيفٌ لا يُعوَّلُ عليه .

والدليلُ علـى إفادتهـا العمـومَ إجمـاعُ الصحابةِ علـى ذلكَ لأنّهم كانوا يأخذونَ

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٤٢) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ٤١٩) .

(٣) بدائع الفوائد(٤ / ٣) .

(٤) مذكرة أصول الفقه صـ(٢٠٤) . وانظر : شرح مختصر الروضة(٢ / ٥٠٩) .

بِعُمومَاتِ الكتابِ والسنّةِ ولا يَطْلُبونَ دليلَ العمومِ بل دليلَ الخصوصِ ".[١]

القاعدة الخامسة : الفعلُ إذا عُدِّيَ بحَرْفٍ على غيرِ عادته تَعْدِيَتِهِ به ؛ فإنّه يُضَمَّنُ معنى الفعلِ[٢] :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ (سبأ: من الآية ٢) قالَ :" هُنَا قالَ : ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ ؛ فَعَدَّى الفعلَ بـ (في) وفي سورة المعارج قال : ﴿ تَعْرُجُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَٱلرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾ (المعارج: من الآية٤) ، فَعَدَّاهُ بـ (إلى) ، وهذا هو الأصلُ ، فما وَجْهُ كَوْنِهِ عُدِّيَ بـ (في) في قوله : ﴿ يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ ؟

فالجوابُ : اختلفَ نُحاة البصرةِ والكوفةِ في مثلِ هذا ، فقالَ نُحاة البصرةِ : إنّ الفعلَ يُضَمَّنُ معنىً يتلائمُ معَ الحرفِ ، وقالَ نُحاة الكوفةِ : بل الحرفُ يُضَمَّنُ معنىً يتلائمُ معَ الفعلِ .

فعلى الرأيِ الأولِ : يكونُ قولُه : ﴿ يَعْرُجُ فِيهَا ﴾: مُضَمَّنًا معنى (يدخل) ، فيصيرُ المعنى : وما يعرجُ فيدخلُ فيها ، وعليهِ يكونُ في الآيةِ دلالةٌ على أمرينِ : على عُرُوجٍ ودُخُولٍ .

أمّا على الرأيِ الثاني ، فنقولُ : (في) بمعنى (إلى) ويكونُ هذا مِن بابِ

---

(١) مذكرة أصول الفقه صـ(٢٠٤) .

وللاستزادة انظر : شرح مختصر الروضة(٢/٤٧٣) ، الكليات صـ(٦٠١) قواعد التفسير(٢/٥٦٠).

(٢) انظر هذه القاعدة وتطبيقاتها في : تفسير سورة البقرة(١ / ٥٣ ، ١٠٩) و(٢ / ١٤٦ ، ٢٧٥ ، ٣٤٣ ، ٣٨٩) و(٣ / ٢٦٤) ، تفسير سورة النساء صـ(١٣) ، تفسير سورة المائدة صـ(٣٢) ، تفسير سورة الأحزاب(الآية ٥٩) ، تفسير سورة سبأ(الآية ٢) ، تفسير سورة يس صـ(٢١٥) ، تفسير سورة الصافات(الآيتين ٨ ، ٧٨) ، تفسير سورة الزمر(الآيتين ١١ ، ٢٢) ، تفسير جزء عمّ صـ(١٠٥) ، الشرح الممتع(٣ / ١٣٥) ، مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٢٤٦) و(٥ / ١٧٠) ، القول المفيد(١ / ٣٣١) و(٢ / ٢٥٩) ، شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٩٢) و(٢ / ٢٣٤) .

التناوبِ بينَ الحروفِ .

لكنْ على هذا القولِ لا تجد أنّ في الآيةِ معنىً جديداً وليسَ فيها إلاّ اختلافُ لفظِ (إلى) إلى لفظِ (في) ولهذا كانَ القولُ الأولُ أَصَحَّ وهو أنْ نُضَمِّنَ الفعلَ معنىً يتناسبُ معَ الحرفِ .

ولهذا نظيرٌ في اللغةِ العربيةِ ،قالَ الله تعالى ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ ٱللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴾ (الانسان:٦)، والعَيْنُ يُشْرَبُ مِنها والذي يُشْرَبُ به الإناءُ ، فعلى رأيِ أهلِ الكوفةِ نقولُ : ﴿ يَشْرَبُ بِهَا ﴾ الباءُ بمعنى (مِنْ) ، أيْ : مِنها ، وعلى رأيِ أهلِ البصرةِ يُضَمَّنُ الفعلُ ﴿ يَشْرَبُ ﴾ معنىً يتلائمُ معَ حرفِ الباءِ والذي يتلائمُ معها (يَرْوَى) ومعلومٌ أنّه لا رِيَّ إلا بعدَ شُرْبٍ ، فيكونَ هذا الفعلُ ضُمِّنَ مَعْنَى غَايتِهِ ، وهو الرِّيُّ ".[١]

وفي مَوضعٍ آخر ذكر الخلافَ في المسألةِ ، ورجَّحَ القولَ بالتضمين ، ثم بيَّنَ سببَ الترجيحِ بقولِه :" لأنّكَ إذا جعلتَ التضمينَ في الفعلِ استفدتَ فائدتينِ :

١ – ما دَلَّ عليه لفظُ الفعلِ .

٢ – ما دَلَّ عليه معنى الفعلِ المُضَمَّنِ إيّاه[٢].

أمّا إذا جعلتَ التَّجَوُّزَ في الحرفِ فإنّك لا تستفيدُ إلاّ معنىً واحدًا ، وهو نَزْعُ الحرفِ وإحلالُ حرفٍ آخرَ مكانهُ ، ولم نستفد شيئًا ، ويبقى الفعلُ على ما هو عليه بمقتضى دلالةِ اللفظِ ،فالحاصلُ أنّ القولَ بأنّ الفعلَ يُضَمَّنُ معنىً يُناسب الحرفَ أَوْلَى ".[٣]

وفي مَوضعٍ آخرَ أشارَ إلى أنّ القولَ بالتضمينِ هو قولُ نُحاةِ البصرةِ وهو الذي اختاره شيخُ الإسلام ابنُ تيمية في مقدمة التفسير .[٤]

وهو يُشير إلى قولِ شيخِ الإسلام :" والعربُ تُضَمِّنُ الفعلَ معنى الفعلِ ، وتُعدِّيه

---

(١) شرح العقيدة الواسطية(١ / ١٩٢) .

(٢) هاتانِ الفائدتانِ للتضمينِ نَصَّ عليهما ابنُ القيّم رحمه الله . انظر : بدائع الفوائد(٢ / ٢٠) .

(٣) تفسير سورة الصافات(الآية ٨) . وانظر : شرح مقدّمة التفسير صـ(٦٠) .

(٤) تفسير سورة المائدة صـ(٣٣) .

تَعْدِيَتَهُ . ومِن هُنا غَلِطَ مَن جعلَ بعضَ الحروفِ تقومُ مقامَ بعضٍ ، كما يقولونَ في قولِه : ﴿ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِۦ ﴾ (صۤ:من الآية٢٤) ، ﴿ مَنْ أَنصَارِيٓ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ (الصف: من الآية١٤) أيْ : مع الله ، ونحو ذلكَ ، والتحقيقُ ما قاله نُحاةُ البصرةِ مِن التَّضْمِينِ ".(١)

وقال شيخُ الإسلام ابن تيميةَ أيضًا :" وبابُ تضمينِ الفعلِ معنى فعلٍ آخر حتّى يتعدّى بِتعْدِيَتِهِ كقولِه ﴿ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِۦ ﴾ (صۤ: من الآية٢٤) وأمثالُ ذلكَ كثيرٌ في القرآنِ ، وهو يُغني عند البصريّينَ مِن النُّحاةِ عمّا يَتكلَّفُهُ الكوفيُّونَ مِن دعوَى الاشتراكِ في الحروفِ ".(٢)

وقال ابنُ القيّم بعد تَعرُّضِه لتَعْدِيَتِهِ بحرفٍ على غير تعديتِهِ به :"ظاهريّةُ النحاةِ يجعلونَ أحدَ الحرفينِ بمعنى الآخرِ .

وأمّا فقهاءُ أهلِ العربيةِ فلا يرتضونَ هذه الطريقةِ ، بل يجعلونَ للفعلِ معنىً مع الحرفِ ، ومعنىً مع غيرِهِ ، فينظرونَ إلى الحرفِ وما يستدعي مِن الأفعالِ ، فَيُشْرِبُونَ الفعلَ المتعدّي بِهِ مَعناهُ .

هذه طريقةُ إمامِ الصناعةِ سيبويه(٣) رحمه الله ، وطريقةُ حُذّاقِ أصحابه ؛ يُضمِّنونَ الفعلَ معنى الفعلِ ، لا يُقيمونَ الحرفَ مَقامَ الحرفِ ، وهذه قاعدةٌ شريفةٌ جليلةُ المقدارِ تستدعي فِطنةً ولطافةً في الذهنِ ".(٤)

---

(١) مقدمة التفسير صـ(٥٢) . وانظر شرحَ الشيخِ ابن عثيمين لكلامِهِ في : شرح مقدمة التفسير صـ(٥٩) وما بعدها .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية(٢١ / ٧٤) . وانظر :(١١ / ١٠١) .

(٣) هو : عمرو بن عثمان بن قنبر الفارسي ، المشهور بـ سيبويه ، إمامُ النحو وحُجّةُ العرب ، أقْبَلَ على العربيّة فبرع وساد أهل عصره وألّفَ فيها كتابه : الكتاب ، سُمّيَ بسيبويه لأنّ وجنتيه كانتا كالتفاحتين بديع الحسْن ، توفّيَ سنة(١٨٠ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٨ / ٣٥١) ، شذرات الذهب(١ / ٢٥٢) .

(٤) بدائع الفوائد(٢ / ٢٠) . وانظر بقيةَ كلامِهِ لنفاستِهِ .

ومِمّن اختارَ هذا القولَ الزركشيُّ وابن هشامٍ .[١]

ولقد استعملَ الشيخُ رحمه الله هذه القاعدةَ في تفسيره كثيراً ، ومِن أمثلته :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَٱسْتَبِقُوا۟ ٱلْخَيْرَٰتِ ﴾ (البقرة: من الآية١٤٨)

قال :" تَعَدَّى بنفسهِ دونَ حرفِ الجرِّ كأنهُ ضُمِّنَ معنى: افعلوا على وجهِ المسابقةِ؛ وفائدةُ تَضمينِ الفعلِ فِعْلاً آخرَ لأجلِ أنْ يَدُلَّ التضمينُ على المعنيينِ ،كقوله تعالى : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ ٱللَّهِ ﴾ (الانسان:من الآية ٦) ".[٢]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوٓا۟ أَمْوَٰلَهُمْ إِلَىٰٓ أَمْوَٰلِكُمْ ﴾ (النساء: من الآية٢)

قال :" ﴿ إِلَىٰٓ ﴾ قال العلماءُ : إنّها بمعنى (مع) أيْ : لا تأكلوا أموالهم مع أموالكم ، وقيلَ : بل ﴿ إِلَىٰٓ ﴾ على بابها ولكن ﴿ تَأْكُلُوٓا۟ ﴾ ضُمِّنَتْ معنى (تَضُمُّوا) أي : لا تَضُمُّوا أموالهم إلى أموالكم ، فتأكلوها . وهذا الأخيرُ أَصَحُّ ".[٣]

والشيخُ رحمه الله لم يَقُلْ بالتَّضْمِينِ مُطلقًا ؛ إذ خالفَ هذه القاعدةَ في مواضعَ يسيرةٍ، ومِن أمثلته :

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَٱلْفُلْكِ ٱلَّتِى تَجْرِى فِى ٱلْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ ٱلنَّاسَ ﴾ (البقرة:من الآية١٦٤)

قال :" ﴿ فِى ٱلْبَحْرِ ﴾: أيْ في جَوْفِ البحرِ : فالغوّاصاتُ تجري في البحر بما ينفع الناسَ وهي في جَوْفِهِ ؛ لأنّه يقاتلُ بها الأعداءُ ، وتُحمى بها البلادُ ؛ وهذا مِمّا ينفعُ الناسَ؛ ويجوزُ أنْ تكونَ ﴿ فِى ﴾ بمعنى (على) أيْ على سطحِ البحرِ ، كقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ءَايَٰتِهِ ٱلْجَوَارِ فِى ٱلْبَحْرِ كَٱلْأَعْلَٰمِ ﴾ (الشورى:٣٢) ".[٤]

---

(١) انظر : البرهان في علوم القرآن(٣ / ٣٨٨) ، مغني اللبيب(٢ / ٦٥٦ ، ٦٨٥) .
وللاستزادة انظر : قواعد التفسير صـ(٢٦١/١) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٢ / ١٤٦) .

(٣) تفسير سورة النساء صـ(١٣) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢١١) . وانظر : المرجع السابق(١ / ٦٦) .

ولذا فتضمينُ الفعلِ معنى الفعلِ عند الشيخ رحمه الله هو مِن بابِ الأَوْلَى كما تقدّم مِن كلامِهِ ، وهو الذي يراهُ الزركشيُّ ؛ إذ جعلَ ذلكَ مِن بابِ أَوْلَى[١]، وليسَ على سبيلِ الالتزامِ بها في كُلِّ مَوضعٍ ، وتغليطُ مَن قال بخلافِهِ كما هو رأيُ شيخِ الإسلام ابن تيمية ؛ وقد سَبَقَ نقلُ كلامِهِ بِنَصِّهِ .

وهذا هو الأقربُ إذ إنّ إعمالَ هذه القاعدةِ في كُلِّ مَوضعٍ يتعذّرُ دونَ تكلُّفٍ ، فتكونُ قاعدة التضمينِ هي الأصلُ والأَوْلَى في الإعمالِ مِن القولِ بالتناوبِ .

قال ابنُ هشامٍ :" مذهبُ البصريّينَ : أنّ أحرفَ الجرِّ لا ينوبُ بعضها عن بعضٍ بقياس ، كما أنّ أحرفَ الجزمِ وأحرفَ النصبِ كذلكَ ، وما أوهمَ ذلكَ فهو عندهم : إمّا مُؤوّلٌ تأويلاً يقبله اللفظُ كما قيلَ في ﴿ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ ٱلنَّخْلِ ﴾ (طه: من الآية ٧١) إنّ ﴿ فِي ﴾ ليست بمعنى (على) ، ولكن شبّهَ المصلوبُ لِتمكُّنِهِ مِن الجذعِ بالحالِّ في الشيءِ ، وإمّا على تضمينِ الفعلِ معنى فعلٍ يتعدّى بذلكَ الحرفِ كما ضَمَّنَ بَعضُهم : شَرِبْنَ بماءِ البحرِ ، معنى : رَوِيْنَ ، وأَحْسَنَ في ﴿ أَحْسَنَ بِىٓ ﴾ (يوسف: من الآية١٠٠) معنى : لَطَفَ ، **وإمّا على شُذوذِ إنابةِ كلمةٍ عن أُخرى ، وهذا الأخيرُ هو مَحْمَلُ البابِ كُلِه عند أكثر الكوفيينَ وبعضِ المتأخّرينَ ، ولا يجعلونَ ذلكَ شاذًّا ومذهبهم أقلُّ تعسُّفًا** ".[٢]

قُلْتُ : القولُ بالتناوبِ واردٌ عن العربِ ، مُستعمل في خطابهم ، فقد عقد ابنُ قتيبةَ رحمه الله في كتابه : تأويل مُشكلِ القرآن ، بابًا سمّاهُ : بابُ دخولِ بعضِ حروفِ الصِّفاتِ مكانَ بعضٍ ، واستشهدَ لذلكَ بأشعارِ العربِ وكلامهم .[٣]

وخلاصةُ ما تقدّم فيما أرى : أنّ القولَ بالتضمينِ أَوْلَى مِن القولِ بتناوبِ

---

(١) انظر : البرهان في علوم القرآن(٣ / ٣٨٨) .

(٢) مغني اللبيب(١ / ١١١) .

(٣) انظر : تأويل مُشكلِ القرآن صـ(٥٦٦) وما بعدها .

الحروفِ ومُقدَّمٌ عليه ؛ لأنـه يُفيد معنى الفعلينِ جميعًا ، دونَ التعرُّضِ لنظمِ الآيةِ ؛ بشرطِ عدم التكلُّفِ والتعسُّفِ كما أشار إلى ذلكَ ابنُ هشامٍ ، والله أعلم .

القاعدة السادسة : العبرةُ بعُمومِ اللفظِ لا بخُصوصِ السببِ

وقد تقدّم الحديثُ عنها في المبحثِ الأول مِن هذا البابِ .

القاعدة السابعة : ذِكرُ بعضِ أفرادِ العامِّ بحُكْمٍ يوافقهُ لا يقتضي التخصيصَ (١)

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أُنذِرَ ءَابَآؤُهُمْ فَهُمْ غَٰفِلُونَ ﴾ (يٓس:٦)

ذكر مِن فوائدها :" أنّ النبيَّ ﷺ مُرسَلٌ إلى العربِ خاصَّةً لقولـه ﴿ مَّآ أُنذِرَ ءَابَآؤُهُمْ ﴾ وهي نكرةٌ مَقصودةٌ ، والذينَ ما أُنذِرَ آباؤهم هم : العرب ، إذنْ اليهودُ والنصارى ما أُرْسِلَ إليهم (٢) لأنّهم أُنذِرَ آباؤُهم ، ولكن نقول : إنّ الآياتِ الأخرى تدلُّ على عُمومِ رسالتهِ ﷺ ، مثل قولـه: ﴿ قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنِّى رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ (الأعراف:من الآية١٥٨) ومثل قولـه ﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِۦ لِيَكُونَ لِلْعَٰلَمِينَ نَذِيرًا ﴾ (الفرقان:١) ، وكقولـه ﷺ [**بُعِثْتُ إلى الناسِ كافَّةً**] (٣) والنصوصُ في هذا كثيرةٌ مُتوافرة ، ومَن كَذَّبَهَا فقد كَذَّبَ رِسالتهُ إلى العربِ أيضًا ؛ لأنّ الجنسَ واحدٌ ، لكن قد يُقال : لماذا خَصَّ العربَ ؟

فيقالُ : لأمرينِ :

الأول : أنّه مِنهم ،كما قال تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى بَعَثَ فِى ٱلْأُمِّيِّـۧنَ رَسُولًا مِّنْهُمْ ﴾ (الجمعة: من الآية٢) .

الثاني : أنّـه باشرَ دعوتهم بنفسهِ ، وهَدَى الله العربَ على يديهِ قبل مَوتِهِ ، ثم

---

(١) انظر : تفسير سورة البقرة(٢/ ٤٥) ، تفسير سورة يس صـ(٢٣ ، ٤٢) ، الشرح الممتع(٣/ ١٧٨) .

(٢) في النسخة المعتمدة في البحث(إليه) وصحّحتُها من طبعة مكتبة التراث صـ(٢٣) .

(٣) رواه البخاري في كتاب : الصلاة / باب : قول النبيِّ ﷺ : [**جُعلتْ ليَ الأرضُ مَسجدًا وطهورًا**] (١ / ١١٣) ، ورواه مسلم في كتاب : المساجد / باب : المساجد ومَواضِع الصلاة(١/ ٣٧١) برقم (٥٢٣) .

انتشرت رسالتهُ في الآفاقِ ، وقد ذكرَ ابنُ كثيرٍ رحمه الله هُنا قاعدةً وهي : أنّ ذِكرَ بعضِ أفرادِ العامِّ بِحُكْمٍ يوافقهُ لا يقتضي التخصيصَ [١]، كما ذكرَ ذلكَ أهلُ الأصولِ كالشنقيطيِّ رحمه الله في تفسيره [٢]، وغيره ، وأنّ هذا رأيُ الجمهورِ [٣]، وهو الحقُّ ، فَذِكْرُ بعضِ أفرادِ العامِّ بحكمٍ لا يقتضي التخصيصَ إذا كانَ يُطابقُ حُكمَ العامِّ ،فإذا قُلت: أكرمْ الطلبةَ ، ثمّ قُلت : أكرمْ زيدًا ، وهو مِنهم ؛ فإنّه لا يقتضي تخصيصَ الإكرامِ به ؛ لأنّ الحُكْمَ هُنا مُوافقٌ للحُكْمِ العامِّ ، وذِكْرُ بعضِ أفرادِ العامِّ بحكمٍ يُوافِقُ العامَّ ليسَ تخصيصًا له ".[٤]

قال الشوكانيُّ :" وقد احتجَّ الجمهورُ على عدمِ التخصيصِ بالموافقِ للعامِّ بأنّ المخصِّصَ لا بُدَّ أنْ يكونَ مُنافيًا للعامِّ ، وذِكْرُ الحُكْمِ على بعضِ الأفرادِ التي شملها العامُّ ليسَ بِمُنافٍ فلا يكون ذِكْرُهُ مُخصِّصًا ".[٥]

القاعدة الثامنة : حَذْفُ المعمولِ يُؤْذِنُ بِعُمومِ العاملِ [٦]

وفي مَوضعٍ آخر قال :" **حَذْفُ المفعولِ يُفيد العُمومَ** ".[٧]

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَأَزْوَٰجٌ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ (آل عمران: من الآية١٥)

قال :" مُطهَّرةٌ مِن كُلِّ رِجْسٍ حِسّيٍّ أو مَعنويٍّ ، فالحِسِّيُّ مثل البولِ ، والغائطِ ، والحيضِ ، والعَرَقِ المُنْتِنِ ، والمخَاطِ ، وما أشبهَ ذلكَ ، والمعنويُّ مثل الغِلِّ ، والحِقْدِ ،

---

(١) انظر : تفسير ابن كثير(٥ / ٦٠٠) .

(٢) انظر : أضواء البيان(٣ / ٢٥٥) ، مذكرة أصول الفقه صـ(٢٠٧) .

(٣) انظر : إرشاد الفحول(٢ / ٤٤٨) ، الكليات صـ(٦٠١) .

(٤) تفسير سورة يس صـ(٢٢) .

(٥) إرشاد الفحول(٢ / ٤٥٠) .

(٦) تفسير سورة آل عمران صـ(٨٧) .

(٧) تفسير سورة البقرة(٣ / ٥٠) ، تفسير سورة المائدة صـ(١٤٥) ، شرح القواعد الحسان صـ(٤٩) القاعدة الرابعة عشرة .

والفُجورِ ، وكراهيةِ الزوجِ ، وما أشبهَ ذلكَ ، فالله أطْلَقَ وقال : ﴿ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ ولم يَقُلْ : مِن كذا وكذا ،مِن أجلِ إفادةِ العمومِ ؛ لأنّ مِن القواعدِ المعروفةِ أنّ حَذْفَ المعمولِ يُؤْذِنُ بِعُمومِ العاملِ ، ولهذا أمثلةٌ كثيرةٌ ، مثلاً قوله تعالى للرسولِ ﷺ : ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ ﴾ (الضحى:٦- ٨) قال : ﴿ فَآوَىٰ ﴾ ولم يَقُل: فآواكَ ، وقال : ﴿ فَهَدَىٰ ﴾ ولم يَقُل : فَهداكَ ، وقال : ﴿ فَأَغْنَىٰ ﴾ ولم يَقُل : فأغْنَاكَ ، بل حَذَفَ المعمولَ لِيُؤْذِنَ على عُمومِ العاملِ ، فالرسولُ ﷺ وَجَدَهُ رَبُّهُ يتيمًا فآواهُ ، ولكن ما آواه وحدهُ بل آواه وآوى به حتّى جعله فئة لكلِّ مُؤمنٍ ، ضالاً فهداهُ وهَدَى بهِ ، عائلاً فأغناهُ وأغنى بهِ ، مِن أينَ للعربِ هذه الغنائمَ العظيمةِ التي ما فكّروا أنْ يَغنموها ، كيف يَغْنَمُ العربُ رعاةُ الشياه والإبلِ أرضَ فارسَ والرومِ إلاّ باتّباعِ النبيِّ ﷺ وَدِينِهِ : المهمُّ أنّ هذه قاعدة معروفة مُقرَّرة وهو أنّ حَذفَ المعمولَ يُؤْذِنُ بِعُمومِ العاملِ".[(١)]

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة: من الآية٢١٦)

ذكر مِن فوائدها :" عُموم علم الله ﷻ ؛ لقوله تعالى :﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ ﴾ ؛ فحذفُ المفعولِ يُفيد العمومَ ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ ﴾ (الضحى:٦- ٨) : كُلها مَحذوفةُ المفاعيلِ : آواكَ ، وآوَى بِكَ أيضاً ؛ وأغناكَ ، وأَغْنَى بِكَ ؛ وهَدَاكَ ، وهَدَى بِكَ ".[(٢)]

هذا ما قرَّرهُ الشيخُ رحمه الله في هذه القاعدةِ ، والأَوْلَى أنْ نُقيِّدَ ذلكَ بالعمومِ النسبيِّ ، فنقولُ :حذفُ المفعولِ يُفيد العمومَ النسبيَّ ، ومعنى العمومِ النسبيِّ أي : المعنى المناسب له ، كما نَصَّ على ذلكَ شيخُهُ السعديُّ رحمه الله فقال :" القاعدة الرابعة عشرة : حَذْفُ المتعلّقِ المعمولِ فيه : يُفيد تعميمَ المعنى المناسبِ له ".[(٣)]

---

(١) تفسير سورة آل عمران صـ(٨٧) .

(٢) تفسير سورة البقرة(٣ / ٥٠) .

(٣) القواعد الحسان صـ(٣٩) . وانظر : شرح القواعد الحسان لابن عثيمين صـ(٤٩) .

ثم قال السعديُّ مُبيِّنًا أهمّية هذه القاعدةِ :" وهذه قاعدةٌ مفيدةٌ جدًّا ، متى اعتبرها الإنسانُ في الآياتِ القرآنية أكسبتهُ فوائدَ جليلة .

وذلكَ أنّ الفعلَ وما هو معناه متى قُيِّدَ بشيءٍ تَقَيَّدَ بهِ ، فإذا أطْلَقَهُ الله تعالى ، وحَذَفَ المتعلّقَ كانَ القَصْدُ مِن ذلكَ التعميمُ . ويكونُ الحذفُ هُنا أحسنَ وأفْيَدَ كثيرًا مِن التصريحِ بالمتعلّقاتِ وأجمعَ للمعاني النافعةِ " ثم ذكر أمثلةً لذلكَ .[١]

وقال الشوكانيُّ رحمه الله :"ذكرَ علماءُ البيانِ أنّ حذفَ المتعلّقِ يُشْعِرُ بالتعميمِ ، نحوَ: زيدٌ يُعطِي ويَمْنَع ، ونحو قوله تعالى : ﴿ وَٱللَّهُ يَدْعُوٓاْ إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَٰمِ ﴾ (يونس:من الآية٢٥) فينبغي أنْ يكونَ ذلكَ مِن أقسامِ العمومِ ، وإنْ لم يَذكُره أهلُ الأصولِ ".[٢]

القاعدة التاسعة : إذا سَبَقَ (أنْ) ما يَتضمَّنُ معنى القَوْلِ دُونَ حُروفِهِ صَارتْ تفسيريّة[٣] .

عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَأَنِ ٱعْبُدُونِىۚ هَٰذَا صِرَٰطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴾ (يس:٦١) قال :"﴿ وَأَنِ ٱعْبُدُونِى ﴾ ،﴿أن﴾ هُنا مَصدريّةٌ ، ويصحُّ أنْ تكونَ مُفسِّرةً [٤]؛ لأنّ (أَعْهَد) مُتضمِّنةٌ مَعْنَى القولِ ، وإذا سَبَقَ (أنْ) ما يَتضمَّنُ معنى القَوْلِ دُونَ حُروفهِ صَارتْ تفسيريّة ، مثل قوله تعالى: ﴿ فَأَوْحَيْنَآ إِلَيْهِ أَنِ ٱصْنَعِ ٱلْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (المؤمنون:من الآية٢٧)".[٥][٦]

وتقريرُ الشيخِ رحمه الله تعالى لهذهِ القاعدةِ فيه قُصُورٌ إذْ إنّ العلماءَ رحمهم الله يجعلونَ (أنْ) تفسيريّةً بشروطٍ خمسةٍ ، وكلامُ الشيخِ فيهِ نَصٌّ على شَرْطَيْنِ فقط ،

---

(١) القواعد الحسان صـ(٣٩) .

(٢) إرشاد الفحول(٢/٤٣٩) . وانظر : فصول في أصول التفسير صـ(٩٠) ، قواعد التفسير(٢/٥٩٧) .

(٣) تفسير سورة يس صـ(٢١٥) .

(٤) يعني : بمنزلةِ : أيْ .

(٥) انظر : مغني اللبيب(٢ / ٤٠٠) .

(٦) تفسير سورة يس صـ(٢١٥) .

والمسألةُ كذلكَ ليستْ مَحلَّ اتّفاقٍ فالكوفيونَ يُنكرونَ أنْ تكونَ (أنْ) تفسيريّةً البَتَّةَ ، قالَ ابنُ هشامٍ عن قولِهم :" وهذا عندي مُتَّجِهٌ " (١) ، ثم قال :" ولها عند مُثبتيهَا شروطٌ :

أحدها : أنْ تُسبقَ بِجُمْلَةٍ .

الثاني : أنْ تتأخَّرَ عنها جُمْلَةٌ .

الثالث : أنْ يكونَ في الجملةِ السابقةِ معنى القولِ .

الرابع : أنْ لا يكونَ في الجملةِ السابقةِ أحْرُفُ القولِ .

الخامس : أنْ لا يَدخُلَ عليها جَارٌّ ، فلو قُلْتَ : كتبتُ إليه بأن أفعلَ ، كانت مَصدريّةً ".(٢)

وذكرَ نحو هذا الزركشيُّ والسيوطيُّ .(٣)

القاعدة العاشرة : حَمْلُ الكلامِ على التأسيسِ أَوْلَى مِن حَملِه على التأكيدِ (٤)

عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِي ٱلۡأَرۡضِ حَلَٰلٗا طَيِّبٗا ﴾ (البقرة:من الآية١٦٨)

قال :" ﴿ طَيِّبٗا ﴾ حالٌ أخرى – يعني حالَ كَونِهِ طيِّبًا – مُؤكِّد لقوله تعالى : ﴿ حَلَٰلٗا ﴾ ؛ ويُحتمل أنْ يكونَ المرادُ بـ (الحلالِ) ما كانَ حلالاً في كَسْبِهِ ؛وبـ (الطَّيِّبِ) ما كانَ طَيِّبًا في ذاتِهِ ؛ لقولِ الله ﷻ : ﴿ وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلۡبَيۡعَ ﴾ (البقرة:من الآية٢٧٥) ،وقوله تعالى في المَيْتَةِ ، ولحم الخنزيرِ ﴿ فَإِنَّهُۥ رِجۡسٌ ﴾ (الأنعام:من الآية١٤٥) ؛ وهذا أَوْلَى ؛

---

(١) مغني اللبيب(٢١ / ٣١) .

(٢) المصدر السابق(١ / ٣١) باختصار ، وقد استطردَ ابنُ هشامٍ في بيانِ هذه الشروطِ والتمثيلِ لها بكلامٍ نفيسٍ فراجعه إنْ شئتَ .

(٣) انظر : البرهان في علوم القرآن(٤ / ٢٥٠) ، الإتقان في علوم القرآن(١ / ٤٩٢) .

(٤) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٣٣) و(٣ / ٤٠٤) ، تفسير سورة المائدة صـ(٢٤٥) ، تفسير سورة الأحزاب(الآية ٤٦) ، تفسير جزء عمّ صـ(٣١٤) .

لأنَّ حَمْلَ الكلامِ على التأسيسِ أَوْلَى مِن حَمْلِه على التوكيدِ ".(١)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَن يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ ٱللَّهُ ۚ فَلْيَكْتُبْ ﴾ (البقرة: من الآية٢٨٢)

قال :" قوله تعالى: ﴿ فَلْيَكْتُبْ ﴾ الفاءُ للتفريعِ ، واللامُ لامُ الأمْرِ ؛ ولكنها سُكِّنَتْ؛ لأنّها وقعت بعدَ الفاءِ ؛ ومَوضِعُ : ﴿ فَلْيَكْتُبْ ﴾ مما قبلها في المعنى ؛ قالَ بعضُ العلماءِ : إنها مِن التوكيدِ ؛ لأنّ النهيَ عن إباءِ الكتابةِ يَستلزمُ الأمرَ بالكتابةِ ؛ فهي توكيدٌ مَعنويٌّ ؛ وقيلَ: بل هي تأسيسٌ تُفيد الأمرَ بالمبادرةِ إلى الكتابةِ ، أو هي تأسيسٌ توطئةٌ لما بعدها ؛ والقاعدةُ : أنّه إذا احتملَ أنْ يكونَ الكلامُ توكيداً ، أو تأسيساً ، حُملَ على التأسيسِ ؛ لأنّه فيهِ زيادةُ معنى ؛ وبناءً على هذهِ القاعدةِ يكونُ القولُ بأنّها تأسيسٌ أَرْجَحُ ".(٢)

وعند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴾ (الهمزة:١) ذكرَ الخلافَ: هل الهمَزة بمعنى اللُّمَزة أم بينهما فرقٌ ، ورَجَّحَ الثاني وقال :" وثَمَّ قاعدةٌ أُحبّ أنْ أُنبِّهَ عليها في التفسير ، وهي أنّه إذا دارَ الأمرُ بينَ أنْ تكونَ الكلمةُ مع الأخرى بمعنىً واحد ، أو لِكُلِّ كلمةٍ معنى ، فإنّنا نجعلُ لكلِّ واحدةٍ معنى ، لأنّنا إذا جعلنا الكلمتينِ بمعنى واحد صار في هذا الأمرِ تكرارٌ لا داعيَ له ، لكن إذا جعلنا كلَّ واحدةٍ لها معنى صار هذا تأسيسًا وتفريقًا بين الكلمتينِ ".(٣)

وسببُ تقديمِ التأسيسِ على التأكيدِ لأنّ التأكيدَ على خلافِ الأصلِ ؛ إذ الأصلُ في وضع الكلامِ إنّما هو إفهامُ السامعِ ما ليسَ عنده ، فَحمله على إفادةِ معنىً جديد أَوْلَى مِن حَمله على إعادةِ الكلامِ السابقِ تأكيدًا له ، وذلكَ فيما لم تَقُمْ قرينةٌ على إرادةِ التأكيدِ كما قرّر ذلكَ أهلُ الأصولِ .(٤)

---

(١) تفسير سورة البقرة(٢ / ٢٣٣) .

(٢) المرجع السابق(٣ / ٤٠٤) .

(٣) تفسير جزء عمّ صـ(٣١٤) .

(٤) انظر : إرشاد الفحول(٢ / ٣٦٣) .

وهذه القاعدةُ قرَّرهَا واستعملها جَمْعٌ مِن المفسِّرينَ مِنهم :

ابنُ جرير الطبريُّ رحمه الله [(١)]، وابنُ القيِّمِ رحمه الله ، حيثُ قالَ عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (التكاثر:٣-٤) :" قيلَ : تأكيدٌ لحصولِ العلمِ كقوله تعالى: ﴿ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴾ (النبأ:٤-٥) ، وقيلَ : ليسَ تأكيدًا ، بل العلمُ الأولُ عند المعاينةِ ونزولِ الموتِ ، والعلمُ الثاني في القَبْرِ ".. إلى أن قال:"

ويدلُّ على صحّةِ هذا القولِ عدّةُ أوجهٍ :

أحدها : أنّ الفائدةَ الجديدةَ والتأسيسَ هو الأصلُ ، وقد أمكن اعتبارهُ ، مع فخامةِ المعنى وجلالتهِ ، وعدمِ الإخلالِ بالفصاحةِ ".[(٢)]

وقال الشنقيطيُّ رحمه الله :" إنّ المقرَّرَ في الأصولِ أنّ النَّصَّ مِن كتابِ الله وسُنَّةِ رسوله ﷺ إذا احتملَ التأسيسَ والتأكيدَ معًا وجبَ حَمله على التأسيسِ ولا يجوزُ حَمله على التأكيدِ إلاّ بدليلٍ يجبُ الرجوعُ إليه ".[(٣)]

وفي مَوضعٍ آخر قال :" وقد تقرَّرَ في الأصولِ أنّه إذا دارَ الكلامُ بينَ التوكيدِ والتأسيسِ رُجِّحَ حَمله على التأسيسِ ".[(٤)]

وخُلاصة ما تقدّمَ : أنّ إعمالَ هذهِ القاعدةِ يكونُ بأمرينِ :

الأول : أنْ يكونَ الكلامُ مُختلفٌ فيهِ ، هل هو للتأكيدِ أو التأسيسِ فَحَمْله حينئذٍ على التأسيسِ أَوْلَى ، بخلافِ ما إذا كانَ الكلامُ على أصله في التأسيسِ أو كانَ مُؤَكّدًا و لم يدخُل احتمالُ التأسيس .

الثاني : أنْ لا يدلَّ دليلٌ على إرادةِ التوكيدِ ، فإنْ دلَّ دليلٌ على ذلكَ

---

(١) انظر : تفسير ابن جرير(١٧ / ١٩٣) ، وانظر كذلكَ :(٧ / ٣٦) .

(٢) انظر : بدائع التفسير(٥ / ٣١٢) .

(٣) أضواء البيان(٦ / ٦٩٢) .

(٤) المرجع السابق(٣ / ٣٥٥) .

فالتوكيدُ أَوْلَى.[(١)]

القاعدة الحادية عشرة : يُعرف معنى الكلمةِ بما يُقابلها [(٢)]

وقد تقدَّمَ الحديثُ عن هذه القاعدةِ في الباب الثاني .[(٣)]

القاعدة الثانية عشرة : لا يُحمل كلامُ الله على الشَّاذِّ [(٤)]

القاعدة الثالثة عشرة : حَملُ الآيةِ على المعنى الكثيرِ في القرآنِ أَوْلَى مِن حَملها على المعنى القليلِ [(٥)]

القاعدة الرابعة عشرة : الأصلُ في الكلماتِ الواردةِ في الكتابِ والسُّنَّةِ حَملها على المعهودِ المعروفِ ؛ إلاّ إذا قامَ الدليلُ على أنّها خِلافُ ذلكَ [(٦)]

لَمّا كانَ القرآنُ نازلاً بأفصحِ لغاتِ العربِ وأشهرها ،وجبَ حَملُ معانيهِ على المعهودِ والمشهورِ مِن معانيها والأفصحِ والأكثرِ دونَ الشَّاذِّ والنادرِ .

فهذهِ القواعدُ الثلاثُ مُتعلّقةٌ بالتفسير اللغويِّ ، ويُمكن إجمالها في قاعدةٍ واحدةٍ هي: (**يُحمَلُ كَلامُ الله على المعْنَى الأغْلَبِ والأشْهَرِ والأفْصَحِ دُونَ الشَّاذِّ والنَّادِرِ**)

وإليكَ تقريرها وأمثلتها عند الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله :

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ ﴾ (البقرة:من الآية٢٢٨)

---

(١) للاستزادة انظر : إرشاد الفحول(٢ / ٣٦٣) ، فصول في أصول التفسير صـ(١١٧) قواعد الترجيح عند المفسِّرينَ(٢ / ٤٧٣) ، التفسير اللغوي للقرآن الكريم صـ(٥١٤) .

(٢) تفسير سورة النساء صـ(٧٩٥) ، تفسير سورة الكهف صـ(١٠) ، تفسير سورة الزمر(الآية ٢٩) ، الشرح الممتع(٧ / ١١٨) .

(٣) انظر : صـ(٢٦٢) من هذا البحث .

(٤) تفسير سورة البقرة(٣ / ٩٩ ، ١٥٥) .

(٥) تفسير سورة النساء صـ(١٣) .

(٦) شرح العقيدة الواسطية(٢ / ١٣٩) ، أحكام من القرآن الكريم صـ(١٦٨) .

قـالَ :" ينـتظرنَ في العـدَّةِ ، ويَحْبِسْـنَ أنفسـهنَ عـن الـزواجِ ؛ لأنّ المرأةَ بطبيعتها تطلبُ النكاحَ ؛ فقيلَ لـها : تَربَّصِي بنفسكِ ؛ انتظري ، مثلما أقولُ : ارْفُق بنفسكَ – أيْ هَـوِّن عـلى نفسكَ –؛ وما أشبهها ؛ وأمّا قولُ مَن قالَ : إنّ (أَنفُسَهُنَّ) توكيدٌ للفاعلِ في : ﴿ يَتَرَبَّصۡنَ ﴾ زِيـدَتْ فـيهِ البـاءُ ، وجَعَـل مَعنى الآيـةِ : يَتربَّصْـنَ أَنْفُسُـهن ؛ فهـذا لـيسَ بصـحيحٍ ؛ لأنّ الأصـلَ عـدمُ الـزيادةِ ؛ ولأنّ مـثلَ هـذا التعبيرِ شـاذٌّ في اللغةِ العربيةِ ؛ فلا يُحمـل كـلامُ اللـه عـلى الشّـاذِّ ؛ وعـلى هـذا فالمعنى الصحيحُ : أنْ ينتظرنَ بِأَنْفُسِهِنّ فلا يَعْجَلْنَ ".(١)

عند تفسيره لقولـه تعالى: ﴿ وَقُلْنَا يَٰٓـَٔادَمُ ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ ﴾ (البقرة:من الآية٣٥)

قـال :" والمـرادُ بالجـنّةِ إمّـا جَـنَّةُ الخُلْـدِ التي هي مَأوى المتقينَ ، وإمّا جَنَّةٌ في الدنيا بُستانٌ وأشجارٌ كثيرةٌ ، للعلماءِ في هذا قولانِ :

القول الأول : أنّها جَنَّةُ المأوى التي هي مَأوى المتقينَ .

القول الثاني :أنّها جَنَّةٌ في الدنيا في الأرضِ وهي عبارةٌ عن بُستانٍ وأشجارٍ كثيرةٍ .(٢)

والأقـربُ – واللـه اعلم – أنّها جَنَّةُ المأوى ، جَنَّةُ الخُلْدِ التي وُعِدَ المتقون ؛ لأنّها هـي المعلومـةُ عـند الإطـلاقِ ، والأصـلُ أنّه إذا كانَ للفظِ معنىً ومَفهومٌ عند الإطلاقِ فإنّه يُحمـل عليه إلاّ بدليلٍ عـلى خِلاف ذلكَ ، وهذه القاعدةُ مُفيدة في علمِ التفسير وغيره ، أنّ الأصْلَ في النصـوصِ حَملـهـا على ما هو مَعلومٌ ومَفهومٌ حتّى يقومَ دليلٌ على خِلاف ذلكَ ".(٣)

وهـذه القاعدةُ قرَّرها ابنُ جريرِ الطبريُّ في تفسيره في مَواضعِ متعدّدةٍ ، ومِن ذلكَ قولـه :" تأويلُ كتابِ اللهِ على الأغلبِ مِن مَعروفِ كلامِ العربِ دونَ غيرهِ ".(٤)

---

(١) تفسير سورة البقرة(٣ / ٩٨) . وانظر أيضًا :(٣ / ١٥٤) .

(٢) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ١٣٦) .

(٣) أحكام من القرآن الكريم صـ(١٦٨) . وانظر : شرح العقيدة الواسطية(٢ / ١٣٩) .

(٤) تفسير ابن جرير(٣٠ / ١٣) .

وقال أيضًا :" وتوجيهُ تأويلِ القرآنِ إلى الأشْهَرِ مِن اللغاتِ أولى مِن توجيههِ إلى أنْ لا يكونَ الأشْهَرَ ما وجد إلى ذلكَ سبيلاً ".(١)

وقال أيضًا :" وتوجيهُ معاني كتابِ الله ﷻ إلى الظاهرِ المستعملِ في الناسِ أولى مِن توجيهها إلى الخفيِّ القليلِ في الاستعمالِ ".(٢)

وقال أيضًا :" والتأويلُ في القرآنِ على الأغلبِ الظاهرِ مِن مَعروفِ كلامِ العربِ المستعملِ فيهم ".(٣)

وقالَ النَّحَّاسُ :" الواجبُ أنْ يُحملَ تفسيرُ كتابِ الله ﷻ على الظاهرِ والمعروفِ مِن المعاني إلاّ أنْ يقعَ دليلٌ على غير ذلكَ ".(٤)

القاعدة الخامسة عشرة : لا يُمكن أنْ يختلفَ التعبيرُ القرآنيُّ إلاّ لسببٍ (٥)

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَوْلَٰدَكُم مِّنْ إِمْلَٰقٍ ۖ نَّحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ﴾ (الأنعام من الآية١٥١)

قال :" هُنا نَقِفُ لننظرَ الفرقَ بينَ هذه الآيةِ وبينَ آيةِ الإسراءِ ﴿ وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَوْلَٰدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَٰقٍ ۖ نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ﴾ (الاسراء: من الآية٣١) .

لماذا قدَّمَ الوالِدَينِ في سورةِ الأنعامِ وقدَّمَ الأولادَ في سورة الإسراء ما هي الحِكْمَة ؟

يجبُ أنْ نعلمَ أنّ التعبيرَ القرآنيَّ لا بُدَّ أنْ يكونَ فيه حِكمةٌ ، لا يُمكنُ أنْ يختلفَ التعبيرُ إلاّ لسببٍ ، في سورة الأنعامِ قال : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَوْلَٰدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَٰقٍ ﴾ إذًا الفقْرُ

---

(١) المرجع السابق (٢ / ٦١٦) .

(٢) المرجع السابق (٣ / ٢٢٦) .

(٣) المرجع السابق (٣ / ٢٢٩) .

(٤) إعراب القرآن للنحاس(٥ / ١٣٢) .

وللاستزادة انظر : قواعد التفسير(١ / ٢١٣) ، فصول في أصول التفسير ص(٤٣ ، ٩٧ ، ١٠٥) ، التفسير اللغوي للقرآن الكريم ص(٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٤٧٦ ، ٤٨١ ، ٥٢٢ ، ٦١١) .

(٥) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٧ / ٢٩٣ ، ٢٩٤) .

مَوجودٌ فبدأَ بِرزْقِ الفقراءِ فقال ﴿ نَّحْنُ نَرْزُقُكُمْ ﴾ ، وفي سورةِ الإسراءِ الفقْرُ غيرُ مَوجودٍ لكنّه مُتخوَّفٌ ﴿ خَشْيَةَ إِمْلَٰقٍ ﴾ فبدأَ بذكرِ المحتاجينَ وهم الأولادُ ، وهذا مِن بلاغة القرآن". (١)

وهذه القاعدةُ مُتعلّقةٌ بالمتشابهِ اللفظيِّ ، وقد صُنِّفَتْ فيه مُصنَّفاتٌ مُستقلّةٌ(٢)، وأشار إليه المفسِّرونَ في تفاسيرهم إذْ ذكروا سببَ اختلافِ هذه الألفاظِ ، فأتوْا بمعاني عظيمةٍ دالّةٍ على بلاغة القرآنِ وإعجاز نظمهِ، وقد ذكرَ أبو جعفر الغرناطي(٣) في كتابه : ملاك التأويل : أنّ اختلاف الألفاظِ في الآياتِ إنّما هو لسببٍ يقتضيهِ وداعٍ مِن المعنى يستدعيهِ . (٤)

وقال الكرمانيُّ (٥) في مقدّمة كتابِهِ : البرهان في متشابه القرآن :" فإنّ هذا كتابٌ أذكرُ

---

(١) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٧ / ٢٩٣) .

(٢) مِنها :

- البرهان في متشابه القرآن . لمحمود الكرماني ، المتوفي سنة(٥٠٠ هـ) بتحقيق أحمد عز الدين عبد الله .

- ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيه المتشابه اللفظ مِن آي التنزيل . لأبي جعفر الغرناطي ، المتوفى سنة(٧٠٨ هـ) . بتحقيق د. محمود كامل أحمد .

- كشف المعاني في المتشابه المثاني . لبدر الدين بن جماعة ، المتوفى سنة(٧٣٣ هـ) . بتحقيق مرزوق علي إبراهيم .

- فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في آي القرآن . لزكريا الأنصاري ، المتوفى سنة(٩٢٦ هـ) . بتحقيق عبد السميع حسنين .

(٣) هو : أحمد بن إبراهيم بن الزبير الغرناطي ، أبو جعفر ، مُحدِّثٌ مُؤرِّخٌ ، انتهت إليه الرياسةُ في العربيّة ورواية الحديث والتفسير والأصول ،مِن كتبِهِ :البرهان في ترتيب سور القرآن ، وملاكُ التأويل ، توفّيَ سنة(٧٠٨هـ).

انظر : شذرات الذهب(٦ / ١٦) ، الأعلام(١ / ٨٦) .

(٤) انظر : ملاك التأويل(١ / ٣) بتصرّف .

(٥) هو : محمود بن حمزة بن نصر الكرماني ، أبو القاسم المعروف بتاج القرّاء ، وأحد العلماء الفُهَماء النبلاء صنّفَ : لُباب التفسير ، والبرهان في متشابه القرآن ، وغيرهما ، توفّيَ في حدود المائة الخامسة .

انظر : طبقات المفسرين للداوودي(٢ / ٢١٣) ، الأعلام(٧ / ١٦٨) .

فيه الآياتِ المتشابهات التي تكررَّتْ في القرآنِ ، وألفاظها مُتَّفِقَةٌ ولكن وقعَ في بعضها زيادةٌ أو نقصان أو تقديمٌ أو تأخير ، أو إبدالُ حرفٍ مكانَ حرفٍ ،أو غير ذلكَ مِمّا يُوجب اختلافًا بينَ الآيتينِ أو الآياتِ التي تكرَّرتْ مِن غير زيادةٍ ولا نقصان ، **وأُبيِّنُ ما السببُ في تكرارها ،والفائدة في إعادتها ،وما المُوجِبُ للزيادةِ والنقصانِ والتقديمِ والتأخيرِ والإبدالِ، وما الحكمةُ في تخصيصِ الآيةِ بذلكَ دونَ الآيةِ الأخرى** ..." إلخ.[1]

فالكرمانيُّ رحمه الله يرى أنّ الاختلافَ الواقعَ في التعبيرِ القرآنيِّ له سببٌ وحكمةٌ ؛ بيانُهُ هو مَقْصُودُهُ في كِتَابِهِ .

القاعدة السادسة عشرة : الكلماتُ يَتحدَّدُ مَعناهَا بِسياقِهَا [2]

وفي مَوضعٍ آخر قالَ : **السِّياقُ يُعَيِّنُ المعْنَى** [3]

قال الشيخُ ابن عثيمين رحمه الله :" الكلماتُ يَتحدَّدُ مَعناهَا بِسياقِهَا ، فقد تكونُ الكلمةُ الواحدةُ لها معنىً في سياق ، ومعنىً آخر في سياق ، فالقريةُ مثلاً تُطلق أحيانًا على نَفْسِ المساكنِ ، وتُطلق أحيانًا على السَّاكِنِ نَفْسِهِ ، ففي قوله تعالى عن الملائكةِ الذينَ جاءوا إبراهيمَ : ﴿ قَالُوٓاْ إِنَّا مُهْلِكُوٓاْ أَهْلِ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ ﴾ (العنكبوت:من الآية٣١) المرادُ بالقريةِ هنا المساكنُ، وفي قوله تعالى : ﴿ وَإِن مِّن قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ (الاسراء: من الآية٥٨) المرادُ بها السَّاكنُ ، وفي قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَٱلَّذِى مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا ﴾ (البقرة:من الآية٢٥٩) المرادُ بها المساكنُ ، وفي قوله تعالى : ﴿ وَسْـَٔلِ ٱلْقَرْيَةَ ٱلَّتِى كُنَّا فِيهَا ﴾ (يوسف: من الآية٨٢) المرادُ بها السَّاكنُ ".[4]

---

(١) البرهان في متشابه القرآن صـ(٩٧) .

(٢) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٣ / ١٠٨) .

(٣) تفسير سورة الكهف صـ(٨١) . وانظر أيضًا : تفسير سورة النور(الآية ٢٣) ، تفسير سورة الصافات (الآية ١٥٨) ، تفسير جزء عمّ صـ(٩٧) .

(٤) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (٣ / ١٠٨) .

وعند تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ ٱلْجِبَالَ وَتَرَى ٱلْأَرْضَ بَارِزَةً ﴾ (الكهف:من الآية٤٧) بيَّنَ أنّ هذا التَّسْيِيرَ هو في يومِ القيامةِ ، وذكرَ الأدلَّةَ الدَّالَّةَ على ذلكَ ، ثمّ غلَّطَ مَن قالَ إنّ الآيةَ تعني دَورانَ الأرضِ فإنّكَ ترى الجبالَ فتظنّها ثابتةً ولكنّها تسيرُ ؛ لأنّ السياقَ يأبى ذلكَ وأنّ هذه الآيةَ كآيةِ النملِ ﴿ وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِىَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِ ﴾ (النمل: من الآية٨٨) ؛ إذ إنّها في يومِ القيامةِ كذلكَ يتَّضِحُ مِن خلالِ سياقها، ثمّ قالَ :" الواجبُ علينا أنْ نُجريَ الآياتِ على ظاهرها وأنْ نعرف السياقَ لأنّه يُعيِّنَ المعنى ، فكم مِن جُملةٍ في سياقٍ يكونُ لـها معنى ولو كانت في غيرِ هذا السياقِ لكانَ لـها معنىً آخر ، ولكنّها في هذا السياقِ يكونُ لـها المعنى المناسبُ لـهذا السياقِ ".[1]

ومِمّـا تقـدّمَ مِـن كـلامِ الشـيخِ رحمه الله يتَّضِحُ أنّ السياقَ لـه أثرٌ في التفسيرِ مِن جهتينِ :

١ – مِن جهةِ معاني الكلمات وهذا قد اعتنى به مُؤلِّفوا كُتُبِ الوجوه والنظائر .[2]

٢ – مِن جهةِ معاني الآياتِ والمرادِ بها .

ولا شـكَّ أنّ السـياقَ لـه اهمّـيةٌ كـبرى ، بيَّنَ ذلكَ أهلُ العلمِ رحمهم الله ، قال مسلم بن يسار [3] :" إذا حَدَّثْتَ عن الله حديثًا فقفْ حتّى تنظرَ ما قبلـه وما بعدهُ ".[4]

وقـال شـيخُ الإسـلامِ ابنُ تيمـيةَ :" فـإنّ الدلالـةَ في كُلِّ مَوضعٍ بحسبِ سياقِهِ وما

---

(١) انظر : تفسير سورة الكهف صـ(٨٠) .

(٢) انظر مثلاً :

– التصاريف . ليحي بن سلام ، المتوفى سنة(٢٠٠ هـ) . تحقيق : هند شلبي .

– نـزهة الأعـين الـنواظر في علم الوجوه والنظائر . لابن الجوزيّ ، المتوفى سنة(٥٩٧ هـ) .

تحقيق : محمد عبد الكريم الراضي .

(٣) هـو : مسـلم بـن يسـار البصري ، القدوة الفقيه ، مِن فقهاء البصرة وقرّائها ، توفّيَ سنة(١٠٠ هـ) وقيل (١٠١ هـ) .

انظر : سير أعلام النبلاء(٤ / ٥١٠) ، شذرات الذهب(١ / ١١٩) .

(٤) انظر : تفسير ابن كثير(١ / ١٢) .

يَحُفُّ بِهِ مِن القرائنِ اللفظيّةِ والحاليّةِ ".(١)

وقال ابنُ القيّمِ :" السياقُ يُرشِدُ إلى تّبيينِ المجملِ ، وتعيينِ المحتملِ ، والقطعِ بعدمِ احتمالِ غيرِ المرادِ ،وتخصيصِ العامِّ ، وتقييدِ المطلقِ ، وتنوُّعِ الدلالةِ . وهذا مِن أعظمِ القرائنِ الدالَّةِ على مُرادِ المتكلّمِ ، مَن أهمله غَلِطَ في نظرهِ وغالطَ في مُناظرتهِ . فانظر إلى قوله تعالى : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْكَرِيمُ ﴾ (الدخان:٤٩) كيفَ تجدُ سياقَه يَدُلُّ على أنّه الذليلُ الحقير ".(٢)

وقد أثنى الزركشيُّ على الراغبِ الأصفهانيِّ وكتابهِ : المفردات ، فقالَ عند حديثهِ على كُتُبِ غريبِ القرآنِ :" ومِن أحسنها كتابُ : المفرداتِ ، للراغبِ وهو يَتَصَيَّدُ المعانيَ مِن السياقِ ؛ لأنّ مَدلولاتِ الألفاظِ خاصّةٌ ".(٣)

القاعدة السابعة عشرة : النصوصُ الشرعيّة التي ظاهرها التعارضُ يُحمل كُلُّ واحدٍ مِنها على الحالِ المناسبةِ (٤)

وقد تقدّمَتْ الإشارة إلى ذلكَ .(٥)

القاعدة الثامنة عشرة : ما أبْهَمَهُ اللـه فهو مُبهم ولا حاجةَ أنْ نتكلّفَ ما هو هذا الشيءُ الذي أبْهَمَهُ اللـه (٦)

وقد تقدّمَتْ الإشارة إلى ذلكَ .(٧)

---

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية(٦ / ١٤) . وانظر أيضًا :(٦ / ١٨ – ١٩) .

(٢) بدائع الفوائد(٤ /٩) . ونقله بِنصِّهِ الزركشيُّ مِن غير أنْ يَنْسِبَهُ وجعله مِن الأمورِ التي يَندفعُ بها الإشكالُ . كما في : البرهان في علوم القرآن(٢ / ٢١٨) .

(٣) البرهان في علوم القرآن(١ / ٣٦٥) . وانظر أيضًا :(٢ / ١٨٩) .
وللاستزادة انظر : فصول في أصول التفسير صـ(١٠١) ، تفسير القرآن الكريم أصوله وضوابطه صـ(١٠٣) ، قواعد الترجيح عند المفسِّرين صـ(١ / ١٢٥) .

(٤) القول المفيد(٢ / ٢٠٨) .

(٥) انظر : صـ(٢٥٨) مِن هذا البحث .

(٦) تفسير سورة المائدة صـ(١٧١) .

(٧) انظر : صـ(٦٦٦) مِن هذا البحث .

القاعدة التاسعة عشرة : العلماءُ قد يُفسِّرونَ الشيءَ بِمَا يُقاربه أو يُلازمه [١]

وقد تقدّمَتْ الإشارة إلى ذلكَ .[٢]

القاعدة العشرون : التحريمُ يُستفاد إمّا مِن لفظِ التحريمِ ، وإمّا مِن النَّهْيِ ، وإمّا مِن ترتيبِ العقابِ عليه ، وإمّا مِن الوعيدِ عليه [٣]

وقد تقدّمَتْ الإشارة إلى ذلكَ .[٤]

وبهذا العرضِ يتبيَّنُ حرصُ الشيخِ رحمه الله على ذِكْرِ القواعدِ التفسيريّةِ والترجيحِ بِهَا ، وذلكَ لأهمّيتِهَا لِمَنْ تعرّضَ لتفسيرِ كلامِ الله تعالى .

---

(١) تفسير سورة البقرة(١ / ٣١٩) .

(٢) انظر : صـ(٢٤٨) مِن هذا البحث .

(٣) أحكام من القرآن الكريم صـ(٣١٠) .

(٤) انظر : صـ(٤٤٨) مِن هذا البحث .

الخاتمة

الخاتمة

أحمدُ الله ﷻ ، الذي مَنَّ عليَّ بإتمامِ هذا البحث ، وأختِمُهُ بما توصَّلْتُ إليهِ مِن نتائجَ وتوصيات ؛ أُجْمِلُهَا بما يلي :

- إنَّ جُلوسَ الشيخِ ابن عثيمين رحمه الله للتعليمِ وتَفرُّغَهُ لهُ تلكَ المدَّةَ الطويلةَ والتي زادت على نصف قرن ؛ وحرصهُ على التواصلِ مع الناسِ ونَفعِهم ، سواءٌ في اللقاءاتِ العامّة ، أو بالتأليفِ ، أو بالبرامجِ الإعلاميةِ ؛ مِن أعْظَمِ الأسبابِ التي أَوْصَلَتْهُ لتلكَ المكانةِ العاليةِ في قلوبِ الناسِ ، وجَعلتْهُم يَحرِصُونَ على دُروسهِ ومَعرفةِ اراءهِ ، واختياراتهِ ، فلقدْ ذاعَ صِيتُهُ ، واشْتَهَر اسْمُه ، وأصْبحَ مِن أبرزِ علماءِ عَصْرِه .
- لقدْ كَانَ الشيخُ ابنُ عثيمين رحمه الله بعيدَ النَّظرِ ، عندما حَرِصَ على تَسْجيلِ دُروسِهِ في وقتٍ مُبكِّرٍ ظَهَر أثرهُ في آخرِ عُمْرِه ؛ إذْ أصْبَحَت هذهِ الموادُ الصَّوْتِيَّةُ أصْلَ تُرَاثِه العلميِّ الضَّخْم .
- لقدْ كَانَ الشيخُ ابنُ عثيمين رحمه الله مُعتنيًا بالتفسير ، مُتَميِّزًا بِهِ رَغْمَ عَدَمِ اشْتِهَار ذلكَ عنهُ ، نَظَرًا لِشُهْرَتِهِ في الفقهِ والعقيدةِ ؛ وسببُ ذلكَ يَعودُ بِشَكْلٍ أسَاسِيٍّ إلى عَدَمِ خُروجِ تُرَاثِهِ في التفسيرِ أيَّامَ حياتهِ . وأرجو أنْ تكونَ هذهِ الدراسةُ ساهمتْ في إبرازِ هذا الجانبِ المهمِّ مِن عِلْمِ الشيخِ رحمه الله بالتفسيرِ ، وعلومِ القرآن .
- لَمْ يُفَسِّر الشيخُ ابنُ عثيمين القرآنَ كَامِلاً ، وإنَّمَا فَسَّر أجْزاءً مِنه ، مجموعها تَزيدُ على نِصْفِ القرآن .
- يُعتبر تَفسيرهُ مِن التفاسيرِ المطوَّلةِ ، خاصَّةً تَفسيره لأوَّلِ القرآنِ ، والتعليقُ على سُوَرٍ مِن تفسير الجلالين .
- لَمْ يُؤَلِّف تَفسيرهُ ابْتداءً – سوى كتابه الإلمام ببعض آيات الأحكام – والباقي أصْلُه دروسٌ ألقاها على طُلاَّبه ، كَسَائِرِ مُؤَلَّفَاتِه المطوَّلة .

- لَمْ يَكُنْ تفسيرهُ على طريقةٍ واحدةٍ ، وسببُ ذلكَ اختلافُ طبيعةِ الدروسِ ، والتي هي أصْلُ التفسير ، والفِئَة المتلقِّية للتفسير ، فَفَسَّرَ مِن المصْحَفِ مُباشَرةً ، وعلَّقَ على تفسيرِ الجلالين ، كَمَا فَسَّرَ في اللقاءاتِ العامّة ، ولقد طُبِعَ تَفسيرهُ كُلُّهُ تَحْتَ مُسَمّى واحدٍ بعنوان : تفسير القرآن الكريم ، مما قدْ يُظَنُّ أنّه على طريقةٍ واحدة ، والأمرُ ليسَ كذلكَ ؛ ولذا أُوصِي بإعادةِ تسميةِ تفسيرهِ بما يُناسِبُ طريقتهُ في التفسير ، وذلكَ على النحوِ التالي :

أ- تفسيرُ القرآنِ الكريم ، وذلكَ لما فسَّرَهُ الشيخُ مِن المصحفِ مباشرةً ، والذي ابتداُهُ مِن أوّلِ القرآنِ وبلغَ فيه الآية (٥٢) مِن سورة الأنعام .

ب - التعليقُ على تفسير الجلالين ، أو : حاشية الشيخ ابن عثيمين على تفسير الجلالين ، وذلكَ في السُّوَرِ التي ارتبطتْ بهذا الكتابِ على ما سبقَ بيانه .

ج - تفسير سورة الكهف .

د - تفسير المفَصَّلِ للشيخ ابن عثيمين رحمه الله ، مع العلمِ بأنّ الشيخَ رحمه الله لَمْ يُتِمَّهُ إذْ تُوُفِّيَ عند الآية (١٧) مِن سورة المجادلة ؛ مع تفسير جزء عمّ كاملاً .

- للشيخِ ابنِ عثيمين كثيرٌ مِن التفسير مَبْثوثٌ في كُتُبِهِ الأخرى ، خاصّة كتابيه : شرحُ العقيدةِ الواسطية ، والقولُ المفيدُ على كتابِ التوحيد ، حبَّذا لو جُمِعَ في مُؤَلَّفٍ مُستَقِلٍّ خاصّة الآياتُ الواردةُ في سُوَرٍ لَمْ يَقُمْ بتفسيرها أصْلاً .

- أكثرُ المصادرِ التي اعتمدَها في تفسيرهِ هي :

أ - كتبُ شيخِ الإسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم .

ب - ومِن كُتُبِ التفسير تفسيرُ ابن جرير (جامع البيان عن تأويل آي القرآن)، وتفسيرُ ابن كثير (تفسير القرآن العظيم) .

- جَمَعَ في تفسيرهِ بين التفسيرِ بالمأثورِ وبينَ التفسيرِ بالرأي المحمود ، ففسّر القرآنَ بالقرآنِ والقرآنَ بالسنّةِ ، وبأقوالِ السَّلَفِ ، كما فَسَّرَ باللغةِ فَأَوْرَدَ الشَّواهدَ الشِّعريَّة وبَيَّنَ مُفرداتِ ألفاظِ القرآن ، والفروق بينها ، وغير ذلك مما تقدّمَ بيانه .

- أَوْرَدَ القراءاتِ السَّبْع في تفسيرِهِ مُكْتَفِيًا بها ، وقامَ بتوجيهها ، ولَمْ يَتَعَرَّضْ للقراءاتِ الثلاثِ المتَمِّمَةِ للعَشْرِ ، أو القراءاتِ الشَّاذَّة .
- حَرِصَ على إزالةِ الإشْكَال الواردِ في الآياتِ ، أو ما ظَاهِرهُ التعارضُ فيما بينها ، أو بينها وبينَ الأحاديث .
- يَنقَسِمُ تفسيرُ الشيخِ ابن عثيمين إلى قسمين أساسيين هما :

أ – التفسير ب – الفوائد .

- تَعَدَّدَتْ اهتماماتُ الشيخِ ابن عثيمين في تفسيرِهِ ، وأهَمُّهَا ثلاثةُ جوانب هي :

أ – الجانبُ العَقَدِيُّ : إذْ يُعْتَبَرُ تفسيرهُ مِن أوْسَعِ التفاسيرِ التي عُنِيَتْ بتقريرِ العقيدةِ، فهو تفسيرٌ سَلَفِيٌّ قَرَّرَ فيهِ مَذْهَبَ أهلِ السنّةِ والجماعةِ ، وَرَدَّ على مخالفيهم .

ب – الجانبُ الفِقْهِيُّ : فتفسيرهُ مَلِيءٌ بالمسائلِ الفقْهيَّة وخِلافِ الفُقَهَاءِ ، وتَقريرَاتِهم .

ج – الجانبُ الإسْتِنْبَاطِيُّ : وأبْرَزُ ذلكَ تلكَ الفوائدُ المستنبطةُ مِن الآياتِ ، والتي تَمَيَّزَ بها تفسيرهُ عن بقيّةِ التفاسير .

- للشيخِ ابن عثيمين رحمه الله شخصيةٌ مُتَمَيِّزَةٌ في تَنَاوُلِ المسائلِ العِلْمِيَّةِ ، ومُنَاقَشَتِهَا، كما لَهُ اختيارٌ في أغْلَبِ المسائلِ التي يَذْكُرُهَا ، بَنَى كُلَّ ذلكَ على الدليلِ ، وحُسْنِ التعليلِ ؛ وبناءً عليهِ ؛ فهناكَ جوانبُ في تفسيرهِ أرَاهَا جَدِيرَةً بالبَحْثِ ، إتْمَامًا لهذهِ الرِّسَالَةِ وهي :

أ – جَمْعُ اختياراتهِ في التفسير ودِرَاسَتِهَا .

ب – جَمْعُ اسْتِدْرَاكَاتِه على تفسير الجلالين ، ودِرَاسَتِهَا .

- للشيخِ ابنِ عثيمين رحمه الله اختياراتٌ في عُلومِ القرآن ، وأصُولِ التفسير ، أغْلَبُهَا مَنْثُورَةٌ في تَفسيره ، وسائرِ كُتُبِه ، جَمَعْتُهَا وتَحَدَّثْتُ عنها في هذهِ الرسالة .

- الجانبُ التَّقْعِيدِيُّ لأصُولِ المسائلِ العلميةِ سِمَةٌ بارزةٌ في تفسيرِهِ، ففيهِ القواعدُ العَقَدِيَّةُ، والفقهيّة ، والإعرابيّة ، والتفسيريّه ، ومَا إلى ذلكَ ، إذْ قرّرها ، واستعملها في تفسيرِهِ ، مِمَّا يدلُّ على عنايةَ الشيخِ ابن عثيمين بتأصيلِ المسائلِ العلميّةِ وتَقْعِيدِهَا.

وأخيراً :

إنْ تَجِدْ عَيْبًا فَسُدَّ الخَلَلا   جَلَّ مَنْ لا عَيْبَ فِيه وَعَلا (١)

وما تَقَدَّمَ هُو أهَمُّ نَتَائِجِ البَحْثِ البارِزَةِ ، وهُنَاكَ غيرها تَظْهَرُ للمُطَّلِعِ على الرِّسَالَةِ ، أسْأَلُ الله ﷻ أنْ يَغْفِرَ لي خَطَأي ، ويتجاوزَ عَنْ تَقْصِيري ، وأنْ يَجْعَلَ هَذا البَحْثَ خَالِصًا لِوَجْهِهِ الكَرِيم ، وأنْ يَكُونَ في مِيزَانِ حَسَنَاتِي ، وصَلَّى الله على نَبِيِّنَا مُحَمَّد وعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وسَلَّم .

---

(١) البيت للقاسم الحريري في منظومته في النحو : ملحة الإعراب . انظر شرح ملحة الإعراب صـ(٣٧٢).

المصادر والمراجع

ثبت المصادر والمراجع

- **الإبانة عن معاني القراءات** ، لمكي بن أبي طالب القيسي ، تحقيق عبد الفتاح إسماعيل شلبي ، الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ ، المكتبة الفيصلية .
- **الإتقان في علوم القرآن** ، للسيوطي عبد الرحمن ، تعليق د. مصطفى البغا ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ، دار ابن كثير _ دمشق .
- **إجتماع الجيوش الإسلامية** ، لابن قيم الجوزية ، إعداد وتحقيق د. عواد عبد الله المعتق ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، مطابع الفرزدق _ الرياض .
- **أحكام التصوير في الفقه الإسلامي** ، لمحمد بن أحمد علي واصل ، إشراف د. صالح بن عبد الله اللاحم ، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ ، دار طيبة _ الرياض .
- **أحكام القرآن**، لابن العربي محمد بن عبد الله ، علق عليه محمد عبدالقادر عطا، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **أحكام القرآن** ، لأبي بكر بن علي الرازي (الجصاص) ، دار الفكر .
- **أحكام من القرآن الكريم** (الفاتحة - البقرة)، للشيخ محمد بن صالح العثيمين، جمع عبد الكريم بن صالح المقرن ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، دارطويق - الرياض.
- **الإختيارات الفقهية** ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق محمد حامد الفقي ، دار المعرفة - بيروت .
- **الآداب الشرعية** ، للإمام محمد بن مفلح المقدسي ، حققه وضبط نصه وخرج أحاديثه وقدم له شعيب الأرناؤوط ، عمر القيام ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ، مؤسسة الرسالة - بيروت .
- **الأدب المفرد** ، لمحمد بن إسماعيل البخاري ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ ، دار البشائر الإسلامية _ بيروت .

- **أربعة عشر عاماً مع سماحة العلامة الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين** ، لعبد الكريم المقرن ، الطبعة ١٤٢٢هـ ، دار طويق — الرياض .
- **إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول** ، لمحمد الشوكاني ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ، مكتبة نزار مصطفى الباز _ مكة .
- **إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي .
- **أساس البلاغة** ، لجار الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري ، تحقيق عبدالرحيم محمود ، الطبعة ١٤٠٢هـ ، دار المعرفة _ بيروت .
- **أساس التقديس** ، للفخر الرازي ، عناية د. محمد العريبي ، الطبعة الأولى دار الفكر - بيروت .
- **أسباب النزول** ، لعلي بن أحمد الواحدي ، تخريج وتدقيق عصام الحميدان ، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ ، دار الإصلاح _ الدمام .
- **الإستذكار الجامع لمذهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار فيما تضمنه الموطأ من معاني الرأي والآثار وشرح ذلك كله بالإيجاز والإختصار** ، تحقيق د. عبدالمعطي أمين قلعجي ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار قتيبة للطباعة والنشر _ دمشق ، بيروت ، دار الوعي _ حلب ، القاهرة .
- **أسرار البلاغة في علم البيان** ، للإمام عبد القاهر الجرجاني ، صححها السيد محمد رشيد رضا ، الطبعة ١٤٠١هـ ، دار المعرفة _ بيروت .
- **أسماء الله الحسنى في خواتم الآيات (الفاتحة _ البقرة)** ، لـ د. علي العبيد ، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ ، دار العاصمة - الرياض .
- **الأسماء والصفات** ، لأحمد بن الحسين البيهقي ، تحقيق عبد الله الحاشدي ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ، مكتبة السوادي _ جدة .
- **الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية** ، لجلال الدين عبد الرحمن

السيوطي ، تحقيق علاء السعيد ، مكتبة نزار الباز _ مكة المكرمة .

- **أصول الحديث علومه ومصطلحه** ، لـ د. محمد عجاج الخطيب ، ١٤٠٩هـ ، دار الفكر _ بيروت .
- **أصول مذهب الإمام أحمد دراسة أصولية مقارنة** ، لـ د. عبد الله التركي ، الطبعة الرابعة ١٤١٦هـ ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن** ، لمحمد الأمين الشنقيطي ، ١٤١٥هـ ، مكتبة ابن تيمية _ القاهرة .
- **الإعتصام** ، لأبي إسحاق إبراهيم اللخمي الشاطبي الغرناطي ، دار الفكر - بيروت.
- **إعراب القرآن** ، لأحمد بن علي النحاس ، تحقيق د. زهير غازي زاهد ، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ ، عالم الكتب _ بيروت .
- **إعراب القراءات السبع وعللها** لأبي عبدالله الحسين بن أحمد بن خالويه الهمذاني ، تحقيق د. عبدالرحمن العثيمين ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ، مكتبة الخانجي_ القاهرة.
- **إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم** ، لأبي عبد الله الحسين بن بن أحمد خالويه ، مؤسسة الإيمان_ بيروت .
- **الأعلام** ، قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين ، لخير الدين الزركلي ، الطبعة الحادية عشرة ١٩٩٥م ،دار العلم للملايين - بيروت.
- **إعلام الموقعين عن رب العالمين** ، لابن قيم الجوزية ، رتبه محمد عبد السلام إبراهيم ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت .
- **إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان** ، لابن القيم الجوزية ، تحقيق محمد حامد الفقي، الطبعة الثانية ، دار المعرفة _ بيروت .

- **إقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم** ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق وتعليق د. ناصر العقل ، الطبعة الخامسة ١٤١٥هـ، دار المسلم _ الرياض.
- **الإلمام ببعض آيات الأحكام تفسيراً واستنباطاً** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين، الطبعة الرابعة ١٤٠٤هـ .
- **إمعان في أقسام القرآن** ، لعبدالحميد الفراهي ، تحقيق الدكتور محمد أجمل الإصلاحي ، طبعة دار القلم – دمشق ١٤١٥هـ .
- **إملاء مامنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات** ، لعبد الله بن الحسين العكبري ، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ ، دار الكتب العلمية - بيروت .
- **أنوار البروق في أنواع الفروق** ، لأحمد بن إدريس القرافي ، عالم الكتب .
- **إيضاح الوقف والإبتداء** ، لابن الأنباري ، تحقيق محيي الدين رمضان ، الطبعة الأولى ١٣٩٣ ، نشر مجمع اللغة العربية _ دمشق .
- **ابن عثيمين الإمام الزاهد** ، جمع د. ناصر بن مسفر الزهراني ، الطبعة الأولى صفر ١٤٢٢هـ ، دار ابن الجوزي _ الدمام .
- **ابن قيم الجوزية حياته آثاره موارده** ، لبكر بن عبد الله أبو زيد ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ ، دار العاصمة _ الرياض .
- **بدائع التفسير** ، لابن قيم الجوزية ، جمعه ووثق نصوصه وخرج أحاديثه يسرى السيد محمد ، الطبعة الأولى ربيع الثاني ١٤١٤هـ ، دار ابن الجوزي _ الدمام .
- **بدائع الفوائد** ، لمحمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، تحقيق معروف مصطفى ، محمد وهبي ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار الخير _ بيروت .
- **بداية المجتهد ونهاية المقتصد** ، لمحمد بن رشد القرطبي الأندلسي ، دار الفكر _ بيروت .
- **البرهان في علوم القرآن** ، للإمام بدر الدين محمد الزركشي ، خرج أحاديثه وقدم له وعلق عليه مصطفى عبد القادر عطا ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، دار

الكتب العلمية _ بيروت .

- **تأويل مشكل القرآن** ، لعبد اللـه ابن قتيبة، شرحه السيد أحمد صقر ، المكتبة العلمية.
- **تاريخ بغداد** ، للخطيب البغدادي أحمد بن علي ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **التبيان في أقسام القرآن** ، لمحمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، تحقيق عصام الحرستاني ، تخريج محمد الزغلي ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **تتمة أضواء البيان** ،لعطية سالم المطبوع ضمن أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن .
- **تحرير التحبير في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن** ، لابن أبي الإصبع المصري ، تحقيق د. حفنى محمد شرف ، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية لجنة إحياء التراث الإسلامي - مصر .
- **التحرير والتنوير** ، لمحمد الطاهر بن عاشور ، الشركة التونسية للنشر .
- **تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي** ، لأبي العُلا محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري ، دار الكتب العلمية - بيروت .
- **تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب** ، لأثير الدين أبي حيان الأندلسي ، تحقيق سمير المجذوب ، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ ، المكتب الإسلامي _ بيروت .
- **تدريب الراوي شرح تقريب النواوي** ، للسيوطي ، تحقيق نظر محمد الفاريابي ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، مكتبة الكوثر - الرياض .
- **التذكار في أفضل الأذكار من القرآن الكريم** ، لأبي عبد اللـه محمد بن أحمد القرطبي ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **تذكرة الحفا ظ** ، لأبي عبد اللـه شمس الدين محمد الذهبي ، دار الكتب العلمية _ بيروت .

- **التعبير الفني في القرآن**، لـ د. بكري شيخ أمين ، الطبعة الثالثة ، دار الشروق .
- **التعريفات** ، للشريف علي الجرجاني ، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **تفسير أبي السعود (المسمى إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم)** ، لأبي السعود محمد بن محمد العمادى ، دار إحياء التراث العربي _ بيروت .
- **تفسير أبي حيان (البحر المحيط)** ، لمحمد بن يوسف الشهير بابي حيان الأندلسي ، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وجماعة ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **تفسير آية الطهارة من سورة المائدة** ،للشيخ محمدبن عثيمين دار النفائس _ الكويت .
- **تفسير آية الكرسي** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، دار ابن الجوزي _ الدمام.
- **تفسير ابن أبي حاتم** ، لعبد الرحمن بن محمد الرازي ، تحقيق أسعد محمد الطيب ، المكتبة العصرية _ بيروت .
- **تفسير ابن الجوزي (زاد المسير في علم التفسير)** ، لأبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن الجوزي ، خرج آياته وأحاديثه ووضع حواشيه أحمد شمس الدين ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **تفسير ابن جرير (جامع البيان عن تأويل آي القرآن)** ، لمحمد بن جرير الطبري ، دار الفكر _ بيروت .
- **تفسير ابن جزي (التسهيل لعلوم التنزيل)** ، لمحمد بن أحمد بن جزي الكلبي ، الطبعة الثانية ١٣٩٣ ، نشر دار الكتاب العربي .
- **تفسير ابن عادل (اللباب في علوم الكتاب)** ، لعمر بن عادل الحنبلي ، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وجماعة ، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ ، دار الكتب العلمية

_ بيروت .

- **تفسير ابن عطية (المحررالوجيز في تفسيرالكتاب العزيز)** ، للقاضي أبي محمد عبدالحق بن عطية الأندلسي، تحقيق المجلس العلمي بتارودانت ،الطبعة ١٤١١هـ.
- **تفسير ابن كثير(تفسير القرآن العظيم)** ، لأبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي ، دار الأندلس _ بيروت .
- **تفسير الألوسي (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني)** ، لمحمود الألوسي ، تحقيق محمد أحمد الأمد _ عمر عبد السلام السلامي ، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ ، دار إحياء التراث العربي .
- **تفسير البغوي (معالم التنزيل)** ، لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي ، تحقيق محمد النمر ، عثمان ضميرية ، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ ، دار طيبة _ الرياض .
- **تفسير البيضاوي (المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل)** ، لناصر الدين عبد الله بن عمر الشيرازي البيضاوي ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **تفسير التابعين عرض ودراسة مقارنة** ، د. محمد الخضيري ، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ ، دار الوطن _ الرياض .
- **تفسير الخازن (المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل)** ، لعلاء الدين علي بن محمد البغدادي الشهير بالخازن ، ضبطه وصححه عبد السلام محمد شاهين ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **تفسير الرازي (مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير)** ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **تفسير السعدي (تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان)** ، للشيخ عبد الرحمن السعدي ، تحقيق عبد الرحمن اللويحق، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .

- **تفسير الشوكاني (فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير)** ، لمحمد الشوكاني ، عالم الكتب .
- **تفسير القرآن الكريم أصوله وضوابطه** ، لـ د. علي بن سليمان العبيد ، الطبعة الأولى
- **تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)** ، للإمام أبو عبد الله محمد الأنصاري القرطبي ، الطبعة ١٤١٣هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **التفسير الكبير لابن تيمية** ، لـ د. عبد الرحمن عميرة ، الطبعة الأولى ١٩٨٨م ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **التفسير اللغوي للقرآن الكريم** ، لـ د. مساعد الطيار ، الطبعة الأولى ١٤٢٢، دار ابن الجوزي – الدمام .
- **تفسير جزء عم** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، اعتنى به وخرج أحاديثه فهد السليمان ، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ ، دار الثريا _ الرياض .
- **تفسير سورة آل عمران** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، بخط تلميذه خالد حامد.
- **تفسير سورة البقرة** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، طبع بإشراف مؤسسة الشيخ محمد العثيمين الخيرية ، الطبعة الأولى صفر ١٤٢٣هـ ، دار ابن الجوزي _ الدمام .
- **تفسير سورة الكهف** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، طبع بإشراف مؤسسة الشيخ محمد العثيمين الخيرية ، الطبعة الأولى شوال ١٤٢٣هـ ، دار ابن الجوزي _ الدمام .
- **تفسير سورة المائدة** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، بخط تلميذه خالد حامد.
- **تفسير سورة النساء**، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، بخط تلميذه خالد حامد.
- **تفسير سورة يس** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، طبع بإشراف مؤسسة

الشيخ محمد العثيمين الخيرية ، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ ، دار الثريا _ الرياض .

- **تفسير سورة يس** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، مكتبة التراث الإسلامي _ القاهرة .
- **تقريب التدمرية** ، مطبوع ضمن مجموع فتاوى ورسائل الشيخ محمد بن عثيمين (٤/ ١٤٨) .
- **تقريب التهذيب** ، لابن حجر العسقلاني ، تحقيق مصطفى عطا ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **تقريب الوصول إلى علم الأصول** ، لأبي القاسم محمد الكلبي ، تحقيق محمد المختار الشنقيطي ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، مكتبة ابن تيمية _ القاهرة.
- **تقرير موجز عن مؤسسة الشيخ محمد العثيمين الخيرية** ، نشرة من إعداد لجنة العلاقات العامة بمؤسسة الشيخ محمد العثيمين الخيرية .
- **تلخيص الحبير** ، لابن حجر العسقلاني ، تحقيق عبد الله هاشم اليماني ، الطبعة ١٣٨٤ هـ ، المدينة المنورة .
- **التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد** ، طبع بإشراف وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمملكة المغربية ، توزيع مكتبة الأوس _ المدينة النبوية .
- **تناسق الدرر في تناسب السور** ، لجلال الدين عبدالرحمن السيوطي ، دارسة وتحقيق عبد القادر عطا ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت.
- **تهذيب الأسماء واللغات** ، لمحيي الدين النووي ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **تهذيب التهذيب** ، لابن حجر أحمد بن حجر العسقلاني ، الطبعة الثانية ١٤١٣ هـ، دار إحياء التراث العربي _ بيروت .
- **تهذيب اللغة** لأبي منصور الأزهري ، حققه وقدم له : عبد السلام هارون وآخرون ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر .

• **تهذيب سنن أبي داود** ، لابن القيم الجوزية ، مطبوع ضمن معالم السنن للخطابي ، تحقيق محمد حامد الفقي ، دار المعرفة _ بيروت .
• **تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد** ، لسليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ، الطبعة السابعة ١٤٠٨هـ ، المكتب الإسلامي _ بيروت .
• **التيسير في القرآت السبع** ، لعثمان بن سعيد الداني ، تصحيح أوتويرتزل ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
• **تيسير مصطلح الحديث** ، لـ د. محمود الطحان ، الطبعة الثامنة ١٤٠٧هـ ، مكتبة المعارف _ الرياض .
• **الثقات** ، لمحمد بن حبان البستي ، مطبوعات دائرة المعارف العثمانية _ حيدر آباد.
• **جامع بيان العلم وفضله وماينبغي في روايته وحمله** ، لأبي عمر يوسف بن عبد البر النميري القرطبي ، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ ، مكتبة ابن تيمية .
• **الجامع لحياة العلامة محمد بن عثيمين العلمية والعملية وماقيل فيه من المراثي** ، لوليد بن أحمد الحسين ، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ ، سلسلة إصدارات الحكمة _ بريطانيا .
• **جمهرة القواعد الفقهية في المعاملات المالية** ، لعلي الندوي ، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ ، شركة الراجحي .
• **جواهر الآداب في أدبيات وإنشاء لغة العرب** ، لسيد أحمد الهاشمي ، أشرفت على تحقيقه وتصحيحه لجنة من الجامعيين ، مؤسسة المعارف _ بيروت .
• **حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح** ، لابن قيم الجوزية ، دار الحديث _ القاهرة .
• **الحقيقة الشرعية في تفسير القرآن العظيم والسنة النبوية** ، لمحمد بن عمر بن سالم بازمول ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ ،دار الهجرة للنشر والتوزيع _ الرياض.

- **ختم الآيات بأسماء الله الحسنى ودلالتها** ، لـ د. علي العبيد ، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ ، دار العاصمة _ الرياض .
- **خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب** ، لعبدالقادر بن عمر البغدادي ، تحقيق عبدالسلام هارون ، دار الخانجي القاهرة ، .
- **الخصائص** ، لأبي الفتح عثمان بن جني ، تحقيق محمد بن علي البجاوي ، دار الكتاب العربي _ بيروت .
- **الدر المنثور في التفسير بالمأثور** ، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، دار الفكر _ بيروت .
- **الدرة المضيئة في عقيدة الفرقة الرضية** ، مطبوعة مع شرحها لوامع الأنوار البهية، لمحمد بن أحمد السفاريني ، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ ، المكتب الإسلامي .
- **دفع إيهام الإضطراب عن آيات الكتاب** ، لمحمد الأمين الجكني الشنقيطي الموريتاني الإفريقي، اعتنى بها عمر عبد السلام السلامي ، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ ، مؤسسة التاريخ العربي _ بيروت .
- **دقائق التفسير ، الجامع لتفسير الأمام ابن تيمية** ، تحقيق د. محمد السيد الجليند ، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ ، مؤسسة علوم القرآن _ بيروت .
- **ديوان المتنبي** ، بشرح عبدالرحمن البرقوقي ، دار الكتاب العربي.
- **ديوان النابغة الذبياني** ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، الطبعة ١٣٨٨هـ ، دار المعارف _ مصر.
- **ديوان عمرو بن كلثوم** ، دار صادر ، الطبعة ١٤١٢هـ .
- **ديوان عمرو بن معدي كرب** ، جمع مطاع الطرابيشي ، ضمن مطبوعات مجمع اللغة العربية في دمشق ، الطبعة الثانية ١٩٨٥.
- **ديوان لبيد بن ربيعة** ، تحقيق الدكتور إحسان عباس ، الكويت .
- **الرد على من يقول الم حرف** ، لأبي القاسم بن مندة ، تذييل وتحقيق عبد الله

بن يوسف الجديع ، الطبعة ١٤٠٩هـ ، نشر دار العاصمة _ الرياض .

- الرسالة ، لمحمد بن إدريس الشافعي ، تحقيق أحمد شاكر ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة**، لمحمد بن جعفر الكتاني، علق عليه صلاح عويضة ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ،دار الكتب العلمية- بيروت.
- **رسالة في القواعد الفقهية** ، للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ، دار الوطن _ الرياض .
- **رسالة مصطلح الحديث** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، ضمن مجموع الصيد الثمين .
- **روضة الطالبين** ، ليحيى بن شرف النووي ، تحقيق عادل أحمد ، علي محمد ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **روضة المحبين ونزهة المشتاقين** ، لابن القيم الجوزية ، دار الكتب العلمية _ بيروت.
- **روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل** ، لابن قدامة المقدسي ، راجعه وأعد فهارسه سيف الدين الكاتب ، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ ، دار الكتاب العربي _ بيروت .
- **زاد المعاد في هدي خير العباد** ، لابن قيم الجوزية ، فهرسة محمد أديب الجادر ، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **سلسلة الأحاديث الصحيحة** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الرابعة ١٤٠٨هـ ، مكتبة المعارف _ الرياض .
- **سلسلة الأحاديث الضعيفة** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الخامسة ١٤٠٥هـ ، المكتب الإسلامي _ بيروت .
- **السنة** ، لأبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني ، تخريج محمد

ناصر الدين الألباني ، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ ، المكتب الإسلامي _ بيروت .

- **السنة** ، لأبي عبد الرحمن عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ، تحقيق محمد بن سعيد القحطاني ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ، دار ابن القيم _ الدمام .
- **سنن أبي داود** ، لسليمان بن الأشعث ، أشرف عليه د. بدر الدين جتين ، الطبعة الثانية ، دار سحنون _ تونس .
- **سنن ابن ماجه** ، لمحمد بن يزيد ، علق عليه محمد فؤاد عبد الباقي، الطبعة الثانية ، دار سحنون _ تونس .
- **سنن البيهقي الكبرى** ، لأحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق محمد عبد القادر عطا، مكتبة دار الباز _ مكة المكرمة .
- **سنن الترمذي** ، لمحمد عيسى ، تحقيق أحمد بن محمد شاكر ، الطبعة الثانية ، دار سحنون _ تونس .
- **سنن الدارقطني** ، لعلي بن عمر ، تحقيق السيد عبد الله المدني ، دار المحاسن _ القاهرة .
- **سنن الدارمي** ، لعبد الله بن عبد الرحمن ، تحقيق عبد الله هاشم يماني المدني ، الطبعة الثانية ، دار سحنون _ تونس .
- **سنن القراء ومناهج المجودين** ، لـ د. عبد العزيز بن عبد الفتاح القاري ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، مكتبة الدار _ المدينة النبوية .
- **سنن النسائي** ، لأحمد بن شعيب ، أشرف عليه د. بدر الدين جتين ، الطبعة الثانية، دار سحنون _ تونس .
- **سير أعلام النبلاء** ، لمحمد بن أحمد الذهبي ، الطبعة السابعة ١٤١٠هـ ،مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **شذرات الذهب في أخبار من ذهب** ، لأبي الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي ، دار الفكر .

- **شرح الأربعين النووية** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ ، دار الثريا - الرياض .
- **شرح العقيدة الطحاوية** ، لعلي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي ، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه وقدم له د. عبد الله التركي ، شعيب الأرناؤوط ، الطبعة الثالثة ١٤١٢هـ ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **شرح العقيدة الواسطية**، لشيخ الإسلام ابن تيمية، شرحه الشيخ محمد العثيمين، خرج أحاديثه واعتنى به سعد الصميل ، الطبعة الثانية ذو القعدة ١٤١٥هـ ، دار ابن الجوزي _ الدمام .
- **شرح القصيدة النونيه المسماة الكافية الشافية في الإنتصار للفرقة الناجية** ، لابن قيم الجوزية ، شرحها وحققها د. محمد خليل هراس ، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **شرح القواعد الحسان في تفسير القرآن** ، للشيخ عبد الرحمن السعدي ، تعليق الشيخ محمد العثيمين ، تحقيق أيمن الدمشقي _ محمد الطالبي _ صبحي رمضان ، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ ، مكتبة السنة _ القاهرة .
- **الشرح الكبير**، لابن قدامة ، والمطبوع مع المقنع ، تحقيق د. عبد الله التركي ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع .
- **الشرح الممتع على زاد المستقنع** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، اعتنى به عزواً لآياته وتخريجاً لأحاديثه د. سليمان أبا الخيل ، د. خالد المشيقح ، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ ، مؤسسة آسام _ الرياض .
- **شرح رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين** ، ليحيى بن شرف النووي ، شرحه وأملاه الشيخ محمد العثيمين، الطبعة الثانية، دار البصيرة _ الأسكندرية.
- **شرح طيبة النشر** ، لأبي القاسم النويري، تحقيق عبد الفتاح السيد سليمان ، الطبعة ١٤٠٦ هـ ، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية بالقاهرة .

- **شرح طيبة النشر في القراءات العشر** ، لأحمد بن محمد الجزري الدمشقي ، ضبطه أنس مهرة ، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **شرح مختصر الروضة** ، لنجم الدين سليمان بن سعيد الطوفي ، تحقيق عبد الله التركي ، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ ، وزارة الشؤون الإسلامية .
- **شرح مشكل الآثار** ، لأبي جعفر بن محمد الطحاوي ، تحقيق شعيب الأرناؤوط ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **شرح مقدمة التفسير** ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، شرح الشيخ محمد العثيمين ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، دار الوطن _ الرياض .
- **شرح ملحة الإعراب** ، للقاسم بن علي الحريري ، تحقيق د . أحمد محمد قاسم ، مكتبة دار التراث ، الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ .
- **شرح نظم الورقات في أصول الفقه** ، لشرف الدين العمريطي ، شرح الشيخ محمد بن صالح العثيمين ، خرج أحاديثه واعتنى به عبد الرحمن الصلاحي .
- **شعب الإيمان** ، لأحمد بن الحسين البيهقي ، تحقيق محمد السعيد البسيوني زغلول، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **صحيح ابن حبان** ، لمحمد بن حبان البستي ، تحقيق شعيب الأرناؤوط ، الطبعة الثانية ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **صحيح ابن خزيمة** ، لمحمد بن إسحاق بن خزيمة النيسابوري ، تحقيق د. محمد مصطفى الأعظمي ، سنة النشر ١٣٩٠ ، المكتب الإسلامي _ بيروت .
- **صحيح الأدب المفرد** ، للإمام البخاري ، بقلم محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار الصديق _ الجبيل .
- **صحيح البخاري** ، لمحمد بن إسماعيل ، أشرف عليه د. بدر الدين جتين ، الطبعة الثانية ، دار سحنون _ تونس .
- **صحيح الترغيب والترهيب** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، طبع ١٤٠٢هـ ،

المكتب الإسلامي _ بيروت .

- **صحيح الجامع الصغير** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الثالثة ١٤١٠هـ ، المكتب الإسلامي _ بيروت .
- **صحيح سنن أبي داود** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي _ بيروت.
- **صحيح سنن ابن ماجة** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي _ بيروت.
- **صحيح سنن الترمذي** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي _ بيروت.
- **صحيح سنن النسائي**، لمحمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي _ بيروت.
- **صحيح مسلم** ، تعليق محمد فؤاد عبد الباقي ، الطبعة الثانية ،دار سحنون _ تونس.
- **الصراط المستقيم في إثبات الحرف القديم** ، لابن قدامة ، مطبوع في مجلة البحوث الإسلامية العدد (٦٠) .
- **الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة** ، لشمس الدين أبي عبد الله محمد ابن قيم الجوزية ، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه د. علي الدخيل الله ، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ ، دار العاصمة _ الرياض .
- **الصيد الثمين في رسائل ابن عثيمين** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ ، الدار السلفية _ مكة المكرمة .
- **ضعيف الجامع الصغير** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الثالثة ١٤١٠هـ ، المكتب الإسلامي _ بيروت .
- **ضعيف سنن أبي داود** ، لمحمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي _ بيروت.

- **ضعيف سنن ابن ماجه** ، لمحمد ناصر الألباني ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، المكتب الإسلامي _ بيروت .
- **ضعيف سنن الترمذي** ، لمحمد بن ناصر الدين الألباني ، الطبعة ١٤١١هـ ، المكتب الإسلامي _ بيروت .
- **ضعيف سنن النسائي**، لمحمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي _ بيروت.
- **الضياء اللامع من الأحاديث القدسية الجوامع** ، لـ د. صالح الفوزان ، دار ابن الجوزي ، الدمام .
- **الضياء اللامع من خطب الجوامع** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، راجعه وأشرف عليه المؤلف ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، دار الريان للتراث .
- **طبقات الشافعية الكبرى** ، لتاج الدين أبي نصر عبد الوهاب السبكي ، تحقيق د. عبد الفتاح الحلو ، د. محمود الطناحى ، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ ، هجر .
- **طبقات المفسرين** ، لشمس الدين محمد بن علي الداوودي ، راجع النسخة وضبط أعلامها لجنة من العلماء ، دار الكتب العلمية _ بيروت
- **الطراز المتضمن لأسرار البلاغة وعلوم حقائق الإعجاز** ، ليحيى بن حمزة العلوي اليمني، الطبعة ١٤٠٠ هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **طرح التثريب** ، لعبد الرحمن بن الحسين العراقي ، دار إحياء الكتب العربية .
- **طريق الهجرتين وباب السعادتين** ، لابن قيم الجوزية ، تحقيق أبي حفص سيد بن إبراهيم بن صادق ، دار الحديث _ القاهرة .
- **العبودية** ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه بشير محمد عيون ، مكتبة دار الوعي الإسلامي .
- **العذر بالجهل تحت المجهر الشرعي** ، لمدحت الحسن آل فراج ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار الكتاب والسنة .
- **العقود الدرية** ، لمحمد بن أحمد بن عبد الهادي ، تحقيق محمد حامد الفقي ، دار

الكتب العلمية _ بيروت .

- **عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ** ، للسمين الحلبي أحمد بن يوسف ، تحقيق محمد باسل ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ، دار الكتب العلمية،-بيروت.
- **عمدة القاري شرح صحيح البخاري** ، لمحمود بن أحمد العينى ، دار إحياء التراث _ بيروت .
- **غيث النفع في القراءات السبع** ، لولي الله سيدي علي النوري الصفاقسي ، ضبطه وصححه وخرج آياته محمد شاهين ، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **الفتاوى الكبرى** ، لابن تيمية ، تحقيق محمد عطا ، مصطفى عطا ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، دار الريان للتراث _ القاهرة .
- **فتح الباري بشرح صحيح البخاري** ، لابن حجر العسقلاني ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار الفكر _ بيروت .
- **الفتح الرباني في علاقة القراءات بالرسم العثماني** ، لمحمد محمد محمد سالم محيسن ، أشرفت على طباعته إدارة الثقافة والنشر بجامعة الأمام محمد بن سعود الإسلامية.
- **فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن** ، لأبي يحيى زكريا الأنصاري ، حققه د. عبد السميع بن محمد ، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ ،مكتبة الرياض الحديثة _ الرياض.
- **فتح القدير (في الفقه الحنفي)** ، لكمال الدين بن عبد الواحد (ابن الهمام) دار الفكر .
- **فتح المغيث شرح ألفية الحديث** ، للإمام شمس الدين محمد السخاوي ، شرح ألفاظه وخرج أحاديثه وعلق عليه ، الشيخ صلاح عويضة ، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .

- **الفروع** ، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي ، تصحيح الفروع علي بن سليمان المرداوي الصالحي الحنبلي ، راجعه عبد الستار أحمد فراج ، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ ، عالم الكتب _ بيروت .
- **فصول في أصول التفسير** ، لمساعد الطيار ، الطبعة الثالثة ، ١٤٢٠هـ ، دار ابن الجوزي _ الدمام .
- **فضائل القرآن** ، لأبي عبيد القاسم سلام الهروي ، حققه وشرحه وعلق عليه مروان العطية ، محسن خرابة ، وفاء تقي الدين ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، دار ابن كثير _ دمشق .
- **الفوز الكبير في أصول التفسير** ، للإمام ولي الله أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي ، ترجمة سلمان الحسيني الندوي ، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ ، دار البشائر الإسلامية _ بيروت .
- **فيض القدير شرح الجامع الصغير** ، لمحمد بن عبد الرؤوف المناوي ، ضبطه وصححه أحمد عبد السلام ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **القراءات وأثرها في التفسير والأحكام** ، لمحمد بن عمر بن سالم بازمول ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ، دار الهجرة للنشر والتوزيع _ الرياض .
- **القواعد** ، لأبي عبدالله محمد المقرئ ، تحقيق أحمد بن عبد الله بن حميد ، منشورات جامعة أم القرى .
- **قواعد الأحكام في مصالح الأنام** ، للعز بن عبد السلام ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث** ، لمحمد جمال القاسمي ، دار الكتب العلمية _ بيروت . **قواعد الترجيح عند المفسرين** ، لحسين الحربي ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ، دار القاسم _ الرياض .

- **قواعد التفسير جمعاً ودراسة** ، ل د.خالد السبت ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ، دار ابن عفان _ الخبر .
- **القواعد الحسان لتفسير القرآن** ، للشيخ عبد الرحمن السعدي ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ، دار ابن الجوزي _ الدمام .
- **القواعد الفقهية مفهومها نشأتها تطورها دراسة مؤلفاتها أدلتها مهمتها تطبيقاتها** ، لعلي الندوي ، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ ، دار القلم _ دمشق .
- **القواعد والأصول الجامعة والفروق والتقاسيم البديعة النافعة** ، للشيخ عبدالرحمن السعدي ، تعليق الشيخ محمد العثيمين ، عناية أيمن الدمشقي ، صبحي رمضان ، الطبعة الأولى ، مكتبة السنة _ القاهرة .
- **القول المفيد على كتاب التوحيد** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، اعتنى به د. سليمان أبا الخيل _ د. خالد المشيقح ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، دار العاصمة _ الرياض .
- **الكامل في ضعفاء الرجال** ، لعبد الله بن عدي الجرجاني ، تحقيق عادل عبدالموجود ، علي معوض ، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **كتاب العلم** ، للشيخ محمد بن صالح العثيمين ، إعداد فهد بن ناصر السليمان ، دار الثريا - الرياض - ، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ .
- **الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية** ، لأبي البقاء أيوب الحسيني الثانية ١٤١٩هـ ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **لسان العرب** ، لابن منظور محمد بن مكرم الأفريقي ، الطبعة الثالثة ١٤١٤هـ ، دار الفكر _ بيروت .
- **لسان الميزان** ، لابن حجر العسقلاني ، تحقيق عادل أحمد ، علي محمد ، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .

- **لطائف الإشارات لفنون القراءات** ، لشهاب الدين القسطلاني ، تحقيق عامر السيد عثمان وزميله ، لجنة إحياء التراث الإسلامي _ القاهرة .
- **اللقاء الشهري مع فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين** ، إعداد د.عبدالله بن محمد الطيار ، دار الوطن للنشر _ الرياض .
- **مباحث في علوم القرآن** ، لمناع القطان ، الطبعة الثالثة ، مؤسسة الرسالة .
- **المبسوط في القراءات العشر** ، لأبي بكر أحمد بن الحسين الأصبهاني ، تحقيق سُبيع حمزة حاكمي ، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ ، دار القبلة للثقافة الإسلامية _جدة ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **مجاز القرآن** ، لأبي عبيدةمعمر بن المثنى التيمي ، عارضه بأصوله وعلق عليه د. محمد فؤاد سزكين ، مكتبة الخانجي .
- **مجلة الأسرة**، السنة الثامنة ، ذو القعدة ، العدد ٩٢ .
- **مجلة البيان** ، السنة الخامسة عشرة ، ذي الحجة ، العدد١٦٠ .
- **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد** ، لعلي الهيثمي ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **المجموع شرح المهذب** ، ليحيى بن شرف النووي ، مطبعة المنيرية .
- **مجموع فتاوى شيخ الإسلام** ، جمع وترتيب عبد الرحمن القاسم وساعده ابنه محمد ، الطبعة ١٤١٦هـ ، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف .
- **مجموع فتاوى ورسائل الشيخ محمد العثيمين** ، جمع وترتيب فهد السليمان، طبع بإشراف مؤسسة الشيخ محمد العثيمين الخيرية ، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ ، دار الثريا _ الرياض .
- **المحتسب في تبيين شواذ القراءات والإيضاح عنها** ، لعثمان بن جني ، تحقيق علي ناصف ، د. عبد الحليم النجار ، إحياء التراث الإسلامي _ القاهرة
- **مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين** ، لابن قيم الجوزية محمد بن أبي بكر بن أيوب ، دار الكتب العلمية _ بيروت .

- **المدخل لدراسة القرآن الكريم** لـ د. محمد أبو شهبة ، دار الجيل ، بيروت ، الطبعة الجديدة ١٤١٢ .
- **مذكرة أصول الفقه على روضة الناظر** ، لمحمد الأمين الشنقيطي ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ .
- **المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز** ، لشهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل المعروف بأبي شامة المقدسي ، حققه د. طيار آلتي قولاج ، دار وقف الديانة التركي _ أنقرة .
- **المستدرك على الصحيحين** ، للحاكم محمد بن عبد الله النيسابوري ، تحقيق مصطفى عطا ، الطبعة الأولى ١٤١١هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **مسند أبي يعلى الموصلي** ، لأبي يعلى أحمد بن علي بن المثنى الموصلي ، تحقيق إرشاد الحق الأثري ، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ ، مؤسسة علوم القرآن _ بيروت ، دار القبلة للثقافة الإسلامية _ جدة .
- **مسند الأمام أحمد بن حنبل الشيباني** ، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ ، دار إحياء التراث العربي _ بيروت .
- **المصاحف** ، لأبي بكر عبد الله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **مصحف المدينة النبوية** ، **برواية ورش عن نافع المدني** ، طباعة مجمع الملك فهد _ المدينة المنورة .
- **مصنف ابن أبي شيبة** ، لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ، تحقيق كمال يوسف الحوت ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ، مكتبة الرشد .
- **معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة** ، لمحمد الجيزاني ، الطبعة الأولى ذو الحجة ١٤١٦هـ ، دار ابن الجوزي _ الدمام .
- **معاني القرآن** ، لأحمد النحاس ، تحقيق د . زهير غازي زاهد ، عالم الكتب ،

بيروت ، الطبعة الثالثة ١٤٠٩ .

- **معاني القرآن** ، ليحيى بن زياد الفراء ، تحقيق عبد الفتاح شلبي ، دار السرور _ بيروت .
- **معاني القرآن وإعرابه** ، لإبراهيم بن السري الزجاج ، تحقيق د. عبد الجليل شلبي ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار الحديث _ القاهرة .
- **المعجم الكبير** ، لسليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي ، الطبعة الثانية ١٤٠٤ هـ ، مكتبة العلوم والحكم _ الموصل .
- **المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم** ، لمحمد فؤاد عبد الباقي ، الطبعة الثالثة ١٤١٢هـ ، دار المعرفة _ بيروت .
- **معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع** ، لعبد الله البكري ، تحقيق د. جمال طيبه ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **معجم مقاييس اللغة** ، لأحمد بن فارس ، تحقيق عبد السلام محمد ، دار الجيل _ بيروت .
- **معرفة علوم الحديث** ، للحاكم أبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري ، اعتنى بنشره وتصحيحه والتعليق عليه مع ترجمة المصنف ، د. السيد معظم حسين ، الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **المعرفة والتاريخ** ، لأبي يوسف يعقوب بن سفيان البسوي ، رواية عبد الله بن جعفر بن درسويه النحوي ، تحقيق د. أكرم ضياء العُمري ، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **المغني** ، لعبد الله بن أحمد بن قدامة ، تحقيق د. عبد الله التركي ، د. عبد الفتاح الحلو ، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ ، هجر للطباعة والنشر _ القاهرة.
- **مغني اللبيب عن كتب الأعاريب** ، لابن هشام الأنصاري ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، المكتبة العصرية _ صيدا .

- **مفتاح دار السعادة** ، لابن قيم الجوزية ، تحقيق محمد بيومي ، مكتبة الإيمان _ المنصورة .
- **مفردات ألفاظ القرآن** ، للراغب الأصفهاني ، تحقيق صفوان داوودي ، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ ، دار القلم _ دمشق .
- **مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين**، لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، الطبعة ١٤١١هـ ،المكتبة العصرية _ بيروت.
- **المقدمات الأساسية في علوم القرآن**، لعبدالله الجديع ، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ، مؤسسة الريان _ بيروت .
- **مقدمة التفسير** ، لابن تيمية أحمد بن عبد الحليم ، تحقيق عدنان زرزور، الطبعة الثالثة ١٣٩٩هـ ، دار القرآن الكريم _ بيروت .
- **مقدمة جامع التفاسير مع تفسير الفاتحة ومطالع البقرة** ، لأبي القاسم الراغب الأصفهاني ، حققه وقدم له وعلق على حواشيه ، د. أحمد فرحات ، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، دار الدعوة _ الكويت .
- **المقنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار ، مع كتاب النقط** ، لأبي عمرو الداني ، تحقيق محمد أحمد دهمان ، مكتبة النجاح _ طرابلس _ ليبيا . مكتبة المعارف _ الرياض
- **مناهل العرفان في علوم القرآن** ، للشيخ محمد عبد العظيم الزرقاني ، الطبعة ١٤٠٨هـ ، دار الفكر _ بيروت .
- **منجد المقرئين ومرشد الطالبين** ، لمحمد محمد ابن الجزري ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **منظومة في أصول الفقه وقواعد فقهية** ، للشيخ محمد العثيمين ، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ ، دار المحمدي _ جدة .

- **منهج المرحلة الثانوية للمعاهد العلمية** ، بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، طبع عام ١٤٠٣هـ .
- **منهج المرحلة المتوسطة للمعاهد العلمية** ، بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، طبع عام ١٤٠٣هـ .
- **الموافقات في أصول الأحكام** ، لأبي إبراهيم اللخمي الغرناطي الشاطبي ، علق عليه السيد محمد الخضر حسين التولسي ، دار الفكر _ بيروت .
- **موسوعة القواعد الفقهية** ، لمحمد صدقي البورنو ، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ ، مكتبة التوبة _ الرياض .
- **موسوعة القواعد والضوابط الفقهية الحاكمة للمعاملات المالية في الفقه الإسلامي** ، لـ د. علي بن أحمد الندوي ، شركة الراجحي _ الرياض ، شركة المستثمر الدولي _ الكويت .
- **نبذة في العقيدة**، المطبوع ضمن مجموع فتاوى ورسائل الشيخ محمد بن عثيمين، (١١٤/٥) .
- **النبوات** ، لابن تيمية أحمد بن عبد الحليم الحراني أبو العباس ، الطبعة ١٣٨٦هـ، المطبعة السلفية _ القاهرة .
- **نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر** ، لأبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، تحقيق محمد الراضي ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، مؤسسة الرسالة .
- **نزول القرآن الكريم** ، لـ د. محمد بن عبد الرحمن الشايع ، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ ، بدون معلومات الناشر .
- **النسخ في القرآن الكريم** ، لـ د . مصطفى زيد ، دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - المنصورة ، الطبعة الثالثة ١٤٠٨ هـ .
- **النشر في القراءات العشر** ، لمحمد الدمشقي ، تصحيح، علي بن محمد الضباع ، دار الكتاب العربي.

- **نظم الدرر في تناسب الآيات والسور** . لبرهان الدين ابن ابي الحسن ، إبراهيم بن عمر البقاعي ، خرج آياته وآحاديثه عبد الرزاق غالب المهدي ، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- **النكت على كتاب ابن الصلاح** ، لابن حجر أحمد بن حجر العسقلاني ، حققه وعلق عليه مسعود السعدني ، محمد فارس ، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ ، دار الكتب العلمية _ بيروت .
- **نواسخ القرآن** ، للإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي ، شرح ومراجعة : إبراهيم رمضان وعبد الله الشعار ، دار الفكر اللبناني - بيروت .
- **نواقض الإيمان القولية والعملية** ، لـ د. عبد العزيز بن محمد العبد اللطيف ، الطبعة الثانية ، ١٤١٥هـ ، دار الوطن _ الرياض .
- **الواحدي في مقدمة تفسيره البسيط** ، رسالة دكتوراه في قسم القرآن في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، تحقيق د. محمد الفوزان .
- **الواضح في أصول الفقه** ، لأبي الوفاء علي بن عقيل البغدادي الحنبلي ، تحقيق عبد الله التركي ، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ ، مؤسسة الرسالة _ بيروت .
- **الوجيز في إيضاح قواعد الفقه الكلية** ، لمحمد صدقي البورنو ، الطبعة الثانية .

فهرس المحتويات

فهرس المحتويات

المقدمة ٥

التمهيد ....

(ترجمة الشيخ ابن عثيمين) ٢٣

المبحث الأول : حياته الشخصية (عصره، اسمه ونسبه ، أسرته، ولادته ، وفاته) ... ٢٧

المبحث الثاني : حياته العلمية (شيوخه ، تلاميذه ، أعماله ، مكانته العلمية ، مصنفاته) ٣٣

الباب الأول : جهوده ومصادره في التفسير وعلوم القرآن

الفصل الأول : جهوده ومصادره في التفسير ٥٧

المبحث الأول : عنايته بتفسير القرآن ، ومجالات تلك العناية ٥٩

المجال الأول : التدريس ٦٢

المجال الثاني : التفسير في اللقاءات العامة ٦٣

المجال الثالث : التفسير في وسائل الإعلام ٦٤

المجال الرابع : التأليف ٦٤

المجال الخامس : تفسيرُ الآياتِ التي تَرِدُ في المتونِ العلمية التي يقومُ بشرحها ٦٥

المجال السادس : تفسير سور وآيات خلال خُطَبِ الجمعة ٦٥

المجال السابع : العناية بأصول التفسير ٦٥

المبحث الثاني : آثاره في التفسير ، وطريقته فيها ٦٧

الأول : التفسيرُ مِن المصْحَفِ مُباشَرةً ٦٧

الثاني : التعليق على تفسير الجلالين ٧٠

الثالث / أحكامٌ مِن القرآن الكريم ٧٨

الرابع / الإلمام ببعض آيات الأحكام ٨٢

الخامس / تفسير أجزاء وسور وآيات متفرقة ٨٨
المبحث الثالث : التفسير في كتبه الأخرى ومظانه ٩٨
الأول : أنْ تَرِدَ الآياتُ ضِمْنَ مُتُونٍ علميّة قامَ الشيخُ بِشرْحِهَا ٩٨
الثاني : الإجابةُ عنْ سؤال في التفسير ١٠٩
الثالث : أنْ يُوردَ على نفسهِ إيراداً عندَ بحثهِ لمسألةٍ معينةٍ ثم يجيبُ عنه وربَّمَا كانَ هذا الإيرادُ إشكالاً في آية ١١٣
الرابع : أنْ يستشهدَ بآياتٍ ثم يقومَ بتفسيرهـا وبيانِ معناها ١١٥
الخامس : أن تُفَسَّرَ آيةٌ بتفسير خاطئ ،فَيَذْكُرُ ذلكَ ويُبَيِّنُ تفسيرها الصحيح .. ١١٩
المبحث الرابع : مصادره في التفسير ، ومنهجه في الاستفادة منها ١٢٤
أولاً : مَصَادِرُهُ مِن كُتُبِ وأقوالِ شيخِ الإسلامِ ابن تيميةَ رحمه الله ١٢٤
ثانياً : مَصَادِرُهُ مِن كُتُبِ وأقوالِ ابن القيم رحمه الله ١٣٠
ثالثاً : مَصَادِرُهُ مِن كُتُبِ التَّفْسِير ١٣٦
رابعاً : مَصَادِرُهُ مِن الكُتُبِ الأُخْرَى ١٤٤
الفصل الثاني : جهوده ومصادره في علوم القرآن ١٤٧
المبحث الأول : آثاره في علوم القرآن ، وطريقته فيها ١٤٩
الأول : أصول في التفسير ١٥١
الثاني : شرحُ مقدمة التفسير ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ١٥٥
الثالث : التعليق على كتاب : فضائل القرآن ؛ مِن صحيح البخاري ١٥٨
الرابع : التعليقُ على كتابِ:القواعدُ الحسان لتفسيرِ القرآن لشيخهِ عبدالرحمن السعدي ١٦٠
الخامس : شرحُ كتاب : أصولٌ في التفسير ١٦٢
المبحث الثاني : علوم القرآن في كتبه الأخرى ١٦٥
المبحث الثالث : مصادره في علوم القرآن ، ومنهجه في الاستفادة منها ١٦٨

الباب الثاني : منهجه في التفسير

الفصل الأول : تفسيره القرآن بالمأثور ١٧٥

المبحث الأول : عنايته بتفسير القرآن بالقرآن ، وفيه ستة مطالب :

المطلب الأول : اهتمامه بهذا الطريق ١٧٦

المطلب الثاني : عمدته في الربط بين الآيات ١٧٩

المطلب الثالث : حمله المجمل على المبين ١٨٥

المطلب الرابع : حمله المطلق على المقيد ١٨٩

المطلب الخامس : حمله العام على الخاص ١٩٣

المطلب السادس : حمله المتشابه على المحكم ١٩٦

المبحث الثاني : عنايته بالقراءات ٢٠١

ضوابطَ القراءةِ الصحيحةِ ٢٠٢

المطلب الأول : طريقته في عرض القراءات ٢٠٧

المطلب الثاني : طريقته توجيه القراءات ٢١٣

أولاً : التوجيهُ مِن جهةِ الإعراب ٢١٤

ثانياً : التوجيهُ مِن جهةِ اللغة ٢١٧

المبحث الثالث : عنايته بتفسير القرآن بالسنّة ، وفيه ثلاثة مطالب : ٢٢٠

المطلب الأول : اهتمامه بهذا الطريق ٢٢٠

المطلب الثاني : طريقته في تفسير القرآن بالسنة : ٢٢٣

معنى قول شيخ الإسلام : فالسنّة تُفسِّرُ القرآنَ وتُبيِّنهُ وتدلُّ عليه وتعبِّرُ عنه ٢٢٣

- ☐ تفسير مُشْكِلِ القرآن ٢٢٥
- ☐ بيانُ مُجْمَلِ القرآن ٢٢٧
- ☐ تَقْييدُ مُطْلَقِ القرآن ٢٢٨
- ☐ تَخْصِيصُ عامِّ القرآن ٢٢٩

☐ بيانُ أنّ المنْطُوقَ لا مَفْهُومَ له ٢٣٠
☐ بيانُ المرادِ باللفْظِ ٢٣٠
☐ تَوْضِيحُ المُبْهَم ٢٣١
المطلب الثالث : دفع توهم ما ظاهره التعارض بين القرآن والسنة ٢٣٢
المبحث الرابع : عنايته بتفسير القرآن بأقوال السلف وحكم تفسيرهم ٢٣٧
توضيح مراد الحاكم في أن تفسير الصحابي في حكم المرفوع " حاشية " ٢٣٩
تحقيق موقف ابن عباس من الإسرائيليات ٢٤٤
الفصل الثاني : تفسيره القرآن بالرأي ٢٤٩
المبحث الأول : عنايته بتفسير القرآن باللغة ، وفيه ثلاثة مطالب : ٢٥١
المطلب الأول : الشواهد الشعرية في تفسيره ٢٥٢
أولاً : الشواهد النحوية ٢٥٥
ثانياً : الشواهد اللغوية ٢٥٦
ثالثاً : الشواهد البلاغية ٢٥٧
رابعاً : الشواهد الصرْفيّةُ ٢٧٥
المطلب الثاني : عنايته ببيان مفردات ألفاظ القرآن ٢٥٩
أولاً : بيان معنى الكلمة في السياق القرآني ٢٦٠
ثانيًا : بيان معنى الكلمة في اللغةِ والشرْعِ ٢٦٠
ثالثًا : بيان أصْلِ الكلمةِ واشتقاقها ٢٦١
رابعًا : بيان وجوه الكلمة ونظائرها ٢٦٢
خامسًا : تفسير الكلمةِ بذكْرِ ما يقابلها ٢٦٢
المطلب الثالث : عنايته بالفروق بين الكلمات القرآنية ٢٦٣
أولاً: الفرْقُ بينَ الكلماتِ التي اتّحَدَ لفظُها واختلفَ المرادُ بها بِحَسبِ سياقِها .. ٢٦٤
ثانيًا : الفرْق بين الكلمات المختلفةِ اللفظ المتقاربةِ المعنى ٢٦٥

ثانيًا : الفرْق بين الكلمات المختلفةِ اللفظ المتقاربةِ المعنى ٢٦٨

المبحث الثاني : عنايته بمشكل القرآن ودفع توهم ما ظاهره التعارض ٢٧٠

أولاً : مُشْكل القرآن ٢٧١

الثاني : الجمْع بين ما ظاهِرُه التعارض في الآيات ٢٧٥

المبحث الثالث : عنايته بالمناسبات ٢٨٦

المطلب الأول : المناسبة بين الآيات ٢٨٩

المطلب الثاني : مناسبة خواتم الآيات للآيات ٢٩١

أولاً : ختْمُ الآيات بأسماء الله الحسنى ٢٩١

ثانيًا : ختْمُ الآيات بغير أسماء الله الحسنى ٢٩٣

المطلب الثالث : مناسبة الكلمة للسياق دون غيرها ٢٩٥

المبحث الرابع : عنايته بوجوه مخاطبات القرآن ٢٩٨

أولاً : ما وُجِّهَ الخطابُ به إلى النبيِّ ﷺ ٢٩٨

ثانيًا : خطابُ الاثنين بلفْظِ الجمْع ٣٠١

ثالثًا : خطابُ المفْرد بعدَ الجمْع ٣٠١

رابعًا : خطابُ العامّ والمراد به الخصوص ٣٠١

خامسًا : خطابُ الخاصّ والمراد به العموم ٣٠٢

سادسًا : الالتفات "تعريفه ، فائدته و صوره" ٣٠٢

المبحث الخامس : عنايته بكليات التفسير ٣٠٨

- [ ] كلّما جاءت « لعلَّ » في القرآن في حقِّ الله ﷻ فهيَ للتّعليل ٣١٠
- [ ] كُلّما جاءت « ما كانَ الله » في القرآن فهيَ المُمتَنع غاية الامتناع ، ومثْلُها « لا ينبغي » ، أو « ما ينبغي » فالمُرادُ أنّه مُمتَنعٌ مُستَحِيل ٣١١
- [ ] كُلّما جاءت « أوْ » في القرآنِ فهيَ للتّخْيير ٣١٢
- [ ] كُلُّ زِيادةٍ لفْظيّة في القرآن فهي زيادةٌ في المعْنى ٣١٣

☐ كلُّ شيءٍ فيهِ «فَمَا استَيْسَرَ» فهو يُؤْكَلُ ، وأمّا مَا فيهِ «فَعَلَيْهِ» فإنّه لا يُؤْكَل ٣١٤

☐ كُلّما جاءت «الشّقاق» في القرآن فَمآلُها إلى الخلاف ٣١٥

☐ كلُّ مَنْ وُصِفَ في القرآنِ بالنُّبُوّةِ فهو رسولٌ ٣١٥

الباب الثالث : اهتماماته في تفسيره

الفصل الأول : الجانب العقدي.. ٣١٩

المبحث الأول : قواعد في تفسير آيات الاعتقاد ٣٢١

القاعدة الأولى : كلُّ نَصٍّ يدلُّ على زيادة الإيمان فإنّه مُتضمّنٌ للدلالة على نقْصه ٣٢١

القاعدة الثانية : إذا أُطْلق الله القول بالإيمان ولَمْ يتعقّبْه ، كانَ المرادُ القولَ باللسانِ والعقدَ بالجنانِ ٣٢٢

القاعدة الثالثة : كلُّ ما رأيتَ التعليل في كتاب الله ﷻ ؛ فَهُوَ مُثْبتٌ للحكمةِ في أفعالِه ومشروعاتِه ٣٢٣

القاعدة الرابعة : كلُّ صفةٍ مُرتَّبةٍ على سبب ؛ فهي من الصفات الفعلية ؛ لأنّها توجد بوجود هذا السبب ، وتنْتفي بانتفائه ٣٢٥

القاعدة السادسة : كلُّ مَنْ وصفه الله بأنّه أضَلّهُ فإنّما هو بسبب مِنْه ٣٢٧

القاعدة السابعة : «عَسَى» مِن الله في القرآنِ وَاجِبة ٣٢٩

القاعدة الثامنة : كلُّ فعْلٍ بصيغة الأمر موجّه إلى الله يُسمّى فعل دعاء ، ولا يُسمّى فعل أمْر ٣٣٠

القاعدة التاسعة : مَنْ زعمَ أنّ آيات الصفات مِن المتشابه على الإطْلاق فقد أخطأ والواجبُ التفصيل ٣٣٠

القاعدة العاشرة : بابُ الصفاتِ مِنْ باب الخبر المحْض الذي ليس للعقول مدخل في تفصيله فيجب تلقيه مِنْ كتاب الله وصحيح سنّة رسوله ﷺ ٣٣١
القاعدة الحادية عشرة: إذا لَمْ يُضِف الله الشيءَ إلى نفسِهِ حَرُمَ أنْ نُضِيفَهُ إليه... ٣٣١
القاعدة الثانية عشرة : كلُّ ما نَفَى الله عنْ نَفْسِهِ فإنّه لا يُراد به مُجَرَّد النفْيِ وإنّما المرادُ به إثْبات كمالِ الضدّ ٣٣١
القاعدة الثالثة عشرة : كلُّ آية فيها إثْباتُ الوعيد فإنّها تدلّ على الغضب...... ٣٣٢
القاعدة الرابعة عشرة : كلُّ فعْلٍ أسْنده الله إلى نفْسه فهو له نفْسُه لا لغيره..... ٣٣٢
المبحث الثاني : منهجه في تقرير منهج السلف ، والردُّ على المخالفين........... ٣٣٤
أولاً : عرْض العقيدةِ بأسلوبٍ سهْل ، وعبارةٍ واضحة ، وتقريرها عند أدْنى مناسبة ٣٣٤
ثانيًا : تعظيم شأن التوحيد وبيان فضْله ٣٣٦
ثالثًا : ذِكْرُ القواعدِ العامّة الجامعة لبيانِ عقيدة السلف ٣٣٦
رابعًا : جمْعُ أدلّة القرآن في إثْبات قضيّة عقديّة أو الإشارة إليها ٣٣٧
خامسًا : الإيجازُ في تقريرِ مَذهبِ السَّلفِ ، والرَّدّ على مُخالفيهم في الأعَـمِّ الأغلب، وإحالةُ التفصيلِ إلى كتبِ العقائد ٣٣٩
سادسًا : الإعادة والتكرار لمسائل كثيرة مِنْ مسائل العقيدة..................... ٣٤٠
سابعًا: الإجابة على آيات العقيدة المُشْكِلَةِ والجمع بين ما ظاهره التعارض مِنْها ٣٤٠
ثامنًا : إيراد شُبَهِ المخالفين والردِّ عليها ٣٤١
تاسعًا : رَبْطُ التوحيدِ بالعملِ ، وبيانُ آثارهِ على العبْد ٣٤١
عاشرًا : الاستدلالُ بالعقلِ معَ النقلِ ، واستعمال الأقيسةِ الصحيحة ما أمْكنَ ... ٣٤٣
الحادي عشر : إيراد التقسيمات في القضايا العقديّة تقريبًا لمعناها ٣٤٥
الثاني عشر : تأثير المعتقَد في اختياراته التفسيريّة ٣٤٦
الثالث عشر : الاستدراك على المفسِّرين الذينَ وقَعُوا في التأويل ٣٤٨

الرابع عشر : الإشارة إلى أدلّة المخالفين والردّ عليها ٣٤٨
المبحث الثالث : تقرير توحيد الربوبية ٣٤٩
المبحث الرابع : تقرير توحيد الألوهية ٣٥٤
أوّلاً : التفسير الصحيح لمعنى لا إله إلاّ الله ٣٥٥
ثانيًا : أركان التوحيد ٣٥٦
ثالثًا : التلازُمُ بين توحيد الربوبيّة وتوحيد الألوهيّة ٣٥٧
رابعًا : سِرُّ تقديمِ وصْف الله بالألوهيّةِ على وصْفِه بالربوبيّة في قوله تعالى :
﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٣٥٧
خامسًا : أقْسَامُ العبوديّة والفرْقُ بينهما ٣٥٨
سادسًا : أنْواع الشرْك ٣٥٨
سابعًا : تقْرير بعض أنْواع العبادة ٣٥٨
المبحث الخامس : تقرير توحيد الأسماء والصفات ٣٦٧
أولاً : معنى توحيد الأسماء والصّفات ٣٦٧
ثانيًا : طريقُ إجْماعِ السلف في إثْباتِ صفات الله على الحقيقة ٣٦٨
ثالثًا : طريق إثْباتِ صفاتِ الله ٣٦٩
رابعًا : الاسم المتعدّي لا يتمُّ الإيمان به إلاّ بإثْباته اسْمًا مِن أسماء الله ، وإثْباتِ
ما تضمّنه مِن صفة ، وإثْبات الأثر – أيْ الحكم المترتّب عليه ٣٧٠
خامسًا : أقسام الإلحاد في أسماء الله تعالى ٣٧٢
سادسًا : أسماءُ الله لها ثلاث دلالات ٣٧٥
سابعًا : تنْزيهُ الله ثلاثة أنواع ٣٧٥
ثامنًا : لا يَلْزَمُ مِن اتِّفَاقِ الاسْمَيْنِ أنْ يَتَمَاثَل المسمَّيَانِ ، ولا مِن اتِّفَاقِ الصِّفَتَيْنِ أنْ يَتَمَاثَل
المَوْصُوفَان ٣٧٦
تاسعًا : جوازُ استعمالِ صِيغَة التفْضِيل في صِفَاتِ الله ٣٧٧

عاشرًا : أقسامُ الصّفات باعتبار الكمال وعَدَمِه ٣٧٨
الحادي عشر : أقْسامُ الصّفاتِ باعتبارِ الإثباتِ وعَدَمِه ٣٨١
الثاني عشر : أقسامُ الصّفات مُطْلَقًا ٣٨٣
الثالث عشر : أقسام المضاف إلى الله ٣٨٥
الرابع عشر: الجواب عنْ جُمْلة مِن الآيات المُشْكِلَة في توحيد الأسماء والصفات . ٣٨٦
الخامس عشر : آياتُ الصّفات هل هي مِن المتشابه أو المحكَم ٣٨٦
السادس عشر : التعبيرُ بِنفْي التمثيل أوْلَى مِن التعبير بِنفْي التشْبيه ٣٨٦
السابع عشر : إثباتُ الأفعال الاختياريّة لله ، والردّ على المنْكرين ٣٨٧
المبحث السادس : تقرير بقية مسائل الاعتقاد ٣٩٨
المسألة الأولى : الإيمان وما يتعلّق به ٣٩٨
المسْألةُ الثانية : الملائكة ٤٠٥
المسألة الثالثة : الإيمانُ بالكُتُبِ المُنَزَّلَةِ ٤٠٩
المسألة الرابعة : الإيمان بالرُّسُل ٤١٣
المسألة الخامسة : الإيمانُ باليومِ الآخر ٤١٩
المسألة السادسة : الإيمانُ بالقَدَرِ خيْرِه وشَرِّه ٤٤٠
الفصل الثاني : الجانب الفقهي ٤٤٧
المبحث الأول : منهجه في تفسير آيات الأحكام ٤٤٩
أولاً : طريقته في عرْض الأحكام الفقهية ٤٥٠
ثانياً : طريقته في عَرْضِ أقوالِ الفقهاء ٤٥٩
ثالثًا : طريقته في الترجيح ٤٦١
المبحث الثاني : عنايته بأصول الفقه ، واستنباط القواعد الفقهية من الآيات ٤٦٦
أولاً : عنايته بأصول الفقه ٤٦٦
ثانيًا : استنباطُ القواعد الفقهية مِن الآيات ٤٨١

الفصل الثالث : الجانب النحوي والبلاغي ٤٩٥
المبحث الأول: اهتمامه بالإعراب والاشتقاق ٤٩٧
أولاً : عنايتهُ بالإعرابِ ٤٩٧
ثانيًا : عنايتهُ بالاشتقاقِ ٥٠٦
المبحث الثاني : اهتمامه ببلاغة القرآن ٥١٢
الفصل الرابع : الجانب التربوي : ٥٢١
المبحث الأول : الاهتمام بالجانب الوعظي ٥٢٣
المبحث الثاني : الاهتمام بالجانب السلوكي ٥٢٧
الفصل الخامس: الجانب الاستنباطي ٥٤١
المبحث الأول : تنْزيل الآيات على الواقع المعاصر ٥٤٤
المبحث الثاني : الاهتمام بالفوائد العلمية من الآيات ٥٥٤
المبحث الثالث : اهتمامه بمناقشة الأقوال والترجيح بينها ٥٦٣
الفصل السادس : القيمة العلمية لتفسيره ٥٧١
الفصل السابع : الموازنة بين تفسيره وتفسير شيخه عبد الرحمن السعدي...... ٥٧٩
المبحث الأول : طريقتهما في العرض ٥٨١
المبحث الثاني : طريقتهما في الاستنباط ٥٨٧
المبحث الثالث : المسائلُ التي خَالَفَ شَيْخَهُ فِيهَا ٥٩١

الباب الرابع : منهجه في علوم القرآن وأصول التفسير

الفصل الأول : منهجه في علوم القرآن ٥٧٠
المبحث الأول : نزول القرآن ، وفيه ثلاثة مطالب :
المطلب الأول : مراحل نزوله وحكمة ذلك ٦١٥
المطلب الثاني : عنايته بأسباب النزول ٦٢٣

المطلب الثالث : الآية بين تعدد السبب وتعدد النزول ٦٣٣
المبحث الثاني :جمع القرآن ، وفيه ثلاثة مطالب :
المطلب الأول : جمعه في عهد أبي بكر ﷺ ٦٣٧
المطلب الثاني : جمعه في عهد عثمان ﷺ ٦٣٩
المطلب الثالث : رأيه في حكم ترتيب السور والآيات ٦٤٤
المبحث الثالث: فضائل القرآن ، وفيه ثلاثة مطالب :
المطلب الأول : عنايته بفضائل القرآن عموماً ٦٥٠
المطلب الثاني : رأيه في حكم تفضيل بعض القرآن على بعض ٦٥٧
المطلب الثالث : عنايته بفضائل سور وآيات مخصوصة ٦٥٩
المبحث الرابع : المكي والمدني ، وفيه ثلاثة مطالب :
المطلب الأول : رأيه في ضابط المكي والمدني ٦٦٥
المطلب الثاني : خصائص المكي والمدني،وفوائد معرفته ٦٦٦
المطلب الثالث : موقفه من استثناء بعض المفسرين لآيات مدنية في سور مكية
أو آيات مكية في سور مدنية ٦٦٩
المبحث الخامس : الناسخ والمنسوخ ، وفيه أربعة مطالب :
المطلب الأول : تعريفه للنسخ ، والحكمة منه ، والرد على مُنكِريه ٦٧٤
المطلب الثاني : بيانه لما يدخله النسخ من الأحكام ومالا يدخله ٦٨١
المطلب الثالث : أقسام النسخ في القرآن وأمثلته ٦٨٣
المطلب الرابع : رأيه في نسخ القرآن بالسنة ٦٨٦
المبحث السادس : المحكم والمتشابه ، وفيه ثلاثة مطالب :
المطلب الأول : المراد بهما في كتاب الله ٦٩٢
المطلب الثاني : أنواع التشابه والفرق بينهما ٦٩٥
المطلب الثالث : آيات الصفات ليست من المتشابه على الإطلاق ٧٠١

المبحث السابع : أقسام القرآن ، وفيه أربعة مطالب :
المطلب الأول : تعريفه للقسم وإطلاقاته في القرآن ٧٠٥
المطلب الثاني : جوابه عن إقسام الله بالمخلوقات ٧٠٩
المطلب الثالث : رأيه في معنى " لا " الواردة في بعض أقسام القرآن ٧١١
المطلب الرابع : سبب القسم في القرآن مع صدق الله سبحانه بلا قسم ٧١٢
المبحث الثامن : موقفه من مبهمات القرآن ٧١٥
الفصل الثاني :منهجه في أصول التفسير وقواعده ٧١٩
المبحث الأول : أصول التفسير وفيه أربعة مطالب :
المطلب الأول : عنايته بأصول التفسير ٧٢١
المطلب الثاني : تعريفه للتفسير وذكره لأنواعه ٧٢٢
المطلب الثالث : الفرق بين القرآن والحديث القدسي ٧٢٦
المطلب الرابع : رأيه في إطلاق لفظ الزائد في القرآن ٧٣٨
المبحث الثاني : اهتمامه بقواعد التفسير ، وفيه عشرون قاعدة :
القاعدة الأولى : تقديم الحقيقة الشرعيّة على الحقيقة اللغويّة عند الاختلاف إلاّ بدليل ٧٤٢
القاعدة الثانية : يجب إجراء القرآن على ظاهره وأنْ لا نصرفه عن الظاهر إلاّ بدليل ٧٤٤
القاعدة الثالثة : الآية إذا كانت تحتمل معنين لا منافاة بينهما فإنّها تحمل عليهما جميعا ٧٤٧
القاعدة الرابعة : النكرة في سياق النفي ، أو الشَّرط تفيد العموم ٧٥٢
القاعدة الخامسة:الفعل إذا عُدِّيَ بِحَرْف على غير عادته تعديته به فإنه يضمَّنُ معنى الفعل ٧٥٤
القاعدة السادسة : العبرةُ بِعُمومِ اللفظِ لا بخصوص السبب ٧٥٩

القاعدة السابعة : ذكر بعض أفراد العامِّ بحكم يوافقهُ لا يقتضي التخصيصَ ٧٥٩
القاعدة الثامنة : حَذْفُ المعمول يؤذن بعموم العامل ٧٦٠
القاعدة التاسعة : إذا سَبَقَ (أنْ) ما يَتضمَّنُ معنى القول دون حروفه صارت تفسيريّة ٧٦٢
القاعدة العاشرة : حمل الكلامِ على التأسيسِ أَوْلَى مِن حَمله على التأكيد ٧٦٣
القاعدة الحادية عشرة : يعرف معنى الكلمةِ بما يقابلها ٧٦٦
القاعدة الثانية عشرة : لا يُحمل كلامُ الله على الشّاذِّ ٧٦٦
القاعدة الثالثة عشرة : حمل الآيةِ على المعنى الكثير في القرآنِ أَوْلَى مِن حملها على المعنى القليلِ ٧٦٦
القاعدة الرابعة عشرة : الأصلُ في الكلماتِ الواردةِ في الكتابِ والسُّنّةِ حَملُهَا على المعهودِ المعروف ؛ إلاّ إذا قامَ الدليلُ على أنّها خِلافُ ذلكَ ٧٦٦
القاعدة الخامسة عشرة : لا يمكن أنْ يختلفَ التعبيرُ القرآنيُّ إلاّ لسبب ٧٦٨
القاعدة السادسة عشرة : الكلماتُ يَتحدَّد مَعناهَا بسياقها ٧٧٠
القاعدة السابعة عشرة : النصوصُ الشرعيّة التي ظاهرها التعارضُ يُحمل كُلُّ واحد منها على الحالِ المناسبة ٧٧٢
القاعدة الثامنة عشرة : ما أَبْهَمَهُ الله فهو مُبهم ولا حاجةَ أنْ نتكلّفَ ما هو هذا الشيءُ الذي أَبْهَمَهُ الله ٧٧٢
القاعدة التاسعة عشرة : العلماءُ قد يُفسِّرونَ الشيءَ بِمَا يُقاربه أو يُلازمه ٧٧٣
القاعدة العشرون : التحريمُ يُستفاد إمّا مِن لفظِ التحريمِ ، إمّا مِن النَّهْيِ ، وإمّا مِن ترتيبِ العقابِ عليه ، وإمّا مِن الوعيدِ عليه ٧٢٣
الخاتمة ٧٧٧
فهرس المصادر والمراجع ٧٨٣
فهرس الموضوعات ٨٠٩